



श्री हयग्रीवाय नमः ।

श्रीकृष्णाकावेरीमध्यवर्ति गुप्तरूमण्डलान्तर्गतनरसारायपुरसन्निहित-  
 पमिडिपाडुनामकामहारनिवासिना  
 श्रीनन्दनन्दनचरणारविन्दामन्दनिप्यन्दनरन्दविन्दुवृन्दविन्दननुन्दिलमिलिन्दायमान  
 मानससरोजातेन भारद्वाजसगोत्रजातेन निर्मितश्रीकृष्णलीलातरङ्गिणी-  
 रुक्मिणीपरिणयशरद्वान्निसमुद्रमयनवेदान्त-  
 कौस्तुभादिशताचिक्रमन्यजातेन  
 श्री वेङ्कटोण्डोपनामक रामरायकविना  
 विरचितया  
 भाष्पार्कप्रकाशाख्यया विलसितेन श्रीशाङ्करभाष्येणोपेतासु

## श्रीभगवद्गीतासु

प्रथमद्वितीयचतुर्थात्मकमिदं ग्रन्थरत्नं  
 'तर्करत्न, न्यायवेदान्तविद्यापारीण' बुलुसु अप्यन्नशास्त्रिमहोदयै  
 सम्पन्नारिशोध्य,  
 भट्टविल्लिग्रामसंस्थापित श्रीशारदासुद्रणालये  
 गुप्तरूमण्डलान्तर्गत नरसरावुपेटनिवासिनि, श्री कविता  
 वेङ्कटसुब्रह्मण्यशास्त्रिभिः सम्पन्नद्राप्य  
 प्रकटीकृतं सद्भिजयते तस्मात् ।

इणशक १९५५

सर्वस्वाभ्यसङ्कलितम् ।

50-5.  
 San / Ram  
 34614

श्रीमहावागीश्वर्यै नमः ।

श्रीमहायशश्शरीर सार्धशतमहोप्रबन्धकर्तु-

## वेळंकोण्ड रामरायकवीन्द्रजीवितोदन्तः ।

श्रीविद्वत्कविसार्वभौम पुल्योमामहेश्वरशस्त्रिसंप्रथितः ।

ल्लो॥ सरसजनहृत्पेटी भूषायिताढ्ययशःपटी सकलसुकलाकोटी चेपाकृतिप्रमदाभेटी ।  
सरसरचनाधाटी जोपावहृत्पदसम्पुटी मम तु रसनावाटीभूषा नटेत्कवितानदी ॥  
वयं वितनुमोऽञ्जलिं विविधतन्त्रविद्याम्रजप्रबन्धविधिदक्षिणप्रतिभया त्वनन्यादृशा ।  
लसत्सरससाहितीरसविसारिसत्कान्यसद्धिनिर्मितिधुरीणताऽश्वितमहाकविभ्योऽनिशम् ॥१॥  
हयाननमहामनूर्जितजपार्चनोपासनायलाससकलागमासदृशसंविदाविष्कृताः ।  
लसन्त्यखिलदर्शनाप्रतिमटमन्धा यतो गुडाद्रिकुलदीपकं तमिह रामरायं नुमः ॥२॥  
तदीयजननादिसच्चरितवर्णनं पावनं स्वलिप्सितसमस्तसत्कलततिं सुरोपासना ।  
इहापि च महाकलौ दिशति भक्तिमद्भ्यो ध्रुवं त्वितीरयितुमत्र नत्सरति बाह्यं सज्जनाः ! ॥३॥  
अयं विबुधराजराट् पमिडिपाडुनाम्नाऽश्विते नृसिंहनगरोपमण्डलगतेऽग्रहारेऽमले ।  
सुगर्तपुरमण्डले विबुधचन्द्रोत्पत्तिमृगुडाद्रिकुलसिन्धुजोऽखिलकलानिधितुद्ययौ ॥४॥  
कलाविह तु शालिवाहनशकेऽद्रिनिच्यद्रिभूमिताढ्ययुववत्सरे तपसि दर्शयित्वा निशि ।  
द्विजापिपतिवासरे ऋतुकल्मषके मोहनाद्बुधात्सुहनुमान्विकाजठरतोऽजनीशो यथा ॥५॥  
ससत्तट्टदिहाश्वलायनऋषिर्मरद्वाजकोऽन्वयेऽकुलकरोस्य सत्कविवरस्य शास्त्रार्चिकी ।  
पितामह उदीरितः कविकुलेन्दुराष्टवारिति स्थिरापि सुखजीविकां दिशति पञ्चशत्यामिता ॥६॥  
क्रमात्स वदधे कलानिधिरिवाखिलान्नन्दयत्पूर्वलयितैर्मितिप्रतिभयाश्वितैश्शैशवे ।  
पिता विधिवदक्षरप्रहमचीकरत्यद्यमे शुभेऽहनि तु वत्सरे शुभमुहूर्तके मोदतः ॥७॥  
ततो गुरुमुखात्कलालयत आन्ध्रभाषामयं पपाठ गुरुतां बह्विनरबालकानां मुदा ।  
शितात्ममतितोऽधिकं स समुपाददे बाह्यं पिता तु गतयान्दियं वयसि पष्ठवर्षे वतः ॥८॥  
पितृव्य इह केशवो षरणिविचरक्षाधुरं बह्व्रतितरां स्वसौहृदमरेण तं पाठयन् ।  
व्यधास्त उपनायनं विधिवदष्टमे वत्सरे त्रिसन्ध्यमय भक्तितोऽन्वहमुपास्त सन्ध्यामसौ ॥९॥  
पिपाटयिपुरुषतस्त विमुहूणभाषाकलां न्यवीविशदिमं ततो महति गर्तपुर्णालये ।  
पठत्यनुदिनं क्रमान्मतिमतीह बाले कलां शरीरमभवद्गुजा परिनिपीडितं मूयशः ॥१०॥  
निरन्तररुजादितं पुरि स्तूतीयकक्ष्यागतं चतुर्दशशरयर्मुं पुरत आनिनायार्मिकम् ।  
न्यवारयदरक्तितो विमुकलालये पाठनं पितृव्य इह संस्कृतां पठ गिरन्त्विति मोचिषान् ॥११॥

स्थितस्त्वसदने सुखं स रघुवंशमारभ्य सत्कवीट्टुतिचतुष्टयं प्रतिकृति द्विसर्गात्मना ।  
 पपाठ सविधे तत् कुलसुरोस्तु रामारय्या प्रथा गतवत् कल्पनिधिवरस्य सीतायुजा ॥१२॥  
 पटन् स्वसहपाठिभि प्रतिदिन त्वपश्यन्पुनर्गुरुत्तविषयाधिक समवनोधयस्तत्र तान् ।  
 प्रमोदयति निरक्षरो निजगुरोषस्सस्त्रिधौ पठत्युपनिषन्मुख निगममन्त्रजाल च स ॥१३॥  
 त्रिसन्ध्यमवधान्तो निगममातर सम्भजन् पितामहमुखागत कुलधन स्वयं पूजयन् ।  
 हयाननमिह स्थित महितसालाभद्राश्रमग विशिष्टविधया भजन् सहृदये सदा चिन्तयन् ॥१४॥  
 सुचोदविभुना पुरा जनपदे निजे स्थापित मनोहरमहालये सनुभजन्नमावल्लभम् ।  
 विधाय तुलसीननं श्रवणमिहोर्ध्वपुण्ड्राकितो जलेन परिवर्धयन्पठति देवमापा मुदा ॥१५॥  
 कदापि ह्रीवासरादिषु हयाननं भक्तितो नयन् स्वतुलसीवने निगलपीठमध्यस्थितम् ।  
 विधाय तुलसीननं बहुविधोपचारैरयं समार्चिचदल स्तुवन्नपि च संस्मरन् श्रद्धया ॥१६॥  
 तथा कतिपयेष्वहम्बिह गतेषु चैव मुदा कदाचन हयाननो द्विजवपुर्निधि स्वमके ।  
 स्वमन्त्रमुपदिष्टवानथ जगाद दम्भालपाङ्गुभिर्यजनधार्मि सन्वसति रत्नमाचार्यक ॥१७॥  
 स ते दिशति गच्छ तं मम मनोरुपास्तौ क्रम तदङ्गकवचादिकं सकलमङ्ग वैखानस ।  
 इति प्रणिगदन् द्विजपवर एष चान्दर्धे प्रबुद्ध इदमद्भुत सहृदये स चाचिन्तयत् ॥१८॥  
 जपन्नुपगतं मनु भवति सत्यमेतन्न वेत्यमौ व्यवसितुं ययौ जनपद परेषुस्त तम् ।  
 सरत्नगुरारादरादस्मिन्मङ्गजाल ददाववाप्य तु यथा निधिं मुदितहृद्गृह चाययौ ॥१९॥  
 ततस्त्वनुदिन महामनुमिम पुग्ध्यया जपन्विधिनदचैवन्नपि च मूर्तिमत्यादरात् ।  
 उपास्त स हयानन हरिमशेषप्रियाप्रद प्रसादमगमद्विभोरपठिनं विद्वान्नात्मना ॥२०॥  
 अधीतवृत्तियुगको भगननो महानुग्रहात् रसाढ्यकवितायुनीप्रवहणै रमावल्लभम् ।  
 म्बुवन् शनमितादिभिर्हृदयहारिपयैरसौ कथञ्चन वृत्तिद्वय शुद्धमुख दयाधीतवान् ॥२१॥  
 ततस्तु तु समापिपद्गुरमुखादधीतिं बुध पितृयसनिधे गुरोश्चमद एव पाठो मम ।  
 अशेषमपि काव्यग मम यथा वदन्वेति भो पितृर्विश्वस कुल बाष्पपठितेष्वाति प्रोचवान् ॥२२॥  
 अपृच्छदय कुञ्चित्त्वपठिते पुराण यथा रयेण स जगाद तं विषयमेध पृष्टाधिकम् ।  
 उदास्त स तु पाठने प्रमुदित पितृयो हृदि स्वयं तु सुसमन्विते नहि गुरोरपेक्षा भवेत् ॥२३॥  
 तन्मत्सरससाहितीवृत्तिविरानशेषन् स्वयं समीक्ष्य वृत्तिसारमिस्त्रपदि पौड्याब्दात्मक ।  
 व्ययदय स रुक्मिणीपरिणयादिकाभ्यननं त्रिभागकमदृष्टदर्शकमवैच स ज्योतिषम् ॥२४॥  
 स्वयंवृत्तवती ततो जगति कीर्तिनान्ता दत्ता धरा तु वितता प्रसूनतर एव तं चाग्रहीत् ।  
 अशेषमुक्त्वा मयी विबुधभारती शैशवे बहुमिषमशिश्रियञ्जडिति यौवनश्रीरपि ॥२५॥  
 अष्टाष्टलितुल्यता बहुकलामहाकल्यता विशालवपुर्देशना मिष्टमरायकीर्तीशताम् ।  
 विशिष्टगुणसम्पदं श्रुतानुर्वयस्सम्पदं समृद्धसकलार्थसम्पदमखण्डधीसम्पदम् ॥२६॥

समीक्ष्य वरसम्पदं प्रथिनमिङ्गराड्वंशजस्स वेङ्कटपदादिमो रमणनामकश्श्रीविभु ।  
द्वितीयतनयां निजा श्रियमिवादिलक्ष्याह्वया प्रदातुमनयद्विद्वजौ परिणयाय नेल्लुर्पुरात् ॥२७॥  
विचिन्त्य कुलशीलसौभागमुखाद्वकन्यागुणान् पितृस्त्वसमगौरवद्रयिणवैदुषीसम्पदम् ।  
प्रसूतसुशीलताद्युचित्रगुण्यता बन्धुताऽन्यमस्त सद्यश्च समागममथोपयामे क्वे ॥२८॥  
सहृतेमथ भद्रदं ग्रहलेन निश्चित्य सद्बुधैर्निगदितं पुनस्तु बुधयुग्मतः प्राहिणोत् ।  
सन्धुपरिवारसद्बुधशतैः पितृव्यो वरं कुमारमिव भूपतेरथ निनाय नेल्लुर्पुरीम् ॥२९॥  
समङ्गलघटनगक्षतसुगन्धमुत्थोलसत्सुभाजनकराङ्गनामणिगिरासन्धुनैः ।  
द्विजैरपि सनूर्थनिस्स्वनगणं समभ्येत्य तान् न्यवीचिशदल्लङ्घते शुभग्रहेऽथ कन्यापिता ॥३०॥  
ततः परिणयोत्सवोऽजनि तयोर्महावैभवैः निदेहतनयारघुप्रवरयोग्निवात्यद्भुतैः ।  
ददौ स परितुष्टधीर्विधिधारिवर्हं महत् समं स्वसुनया धनी बिभुधर्गमप्यार्चिचत् ॥३१॥  
स पञ्चसु दिनेषु मूसुरमुत्ताननः प्सीर्दिनैर्दृष्टुमुत्तमण्यैर्मधुरभक्ष्यस्यौदनैः ।  
पत्नीति निगदेत्तु क कथमिदार्हयामास तद्वरासुधनधुसंतिमिति क्षमो वर्णयेत् ॥३२॥  
तथैव वरपक्षनम्सदसि दत्तभूपादिभिर्नुधाः कनकमुद्रिकादिभिरशेषविधाधिदः ।  
बुधाः कति समर्चिता विविधगाननृत्यादिसत्कलानिद्र इहाहना इति कथं नु बन्तु क्षमाः ॥३३॥  
समाप्य विधिमौपयामिकमशेषनः द्योत्सवैस्सकेशरसुधीनणिस्तत्कल्यन्धुमित्रादिभिः ।  
स्तुपां स्वभजनं नवा विधिराजानिनायादरात् प्रवेशयितुस्तु रुद्रिश्चरमिवादिलक्ष्मीं पराम् ॥३४॥  
प्रवेश्य दिवसत्रये स्वनुलसप्रदायानुगो त्रैसवकुलदेवताचनसुप्तिस्माराधयन् ।  
सुराञ्जनपदस्थिनामपि जनान् सुमृष्टाग्रनैर्यथार्हमलङ्गुकादिभिरपि स्वन्धुनजम् ॥३५॥  
भ्यर्च्य स विविधैर्महैरपि तथा निनीयोत्सुकश्चतुर्थदिवसे पुनर्नवधूः स्तुपां प्रैपिपत् ।  
पितुर्भवनमादाराद्धमनभूपैर्मूर्धनः स्वनधुसहिता निजामपि च बन्धुतां प्राहिणोत् ॥३६॥  
रामारायस्त्रिविधाय विधिवत्पाणिमहं वैभवंश्रेऽनेहस्ति सम्प्रतुय स हरिं स्तुत्वा स्मर्वैर्नित्यशः ।  
प्राप्त्यन्तर्निशोपनादिविधिनः पश्चात्तज्जामगो शेषान्नाञ्जनज्य वेदजननीमन्त्रं सप्तमं जनम् ॥३७॥  
सूर्योन्मिथितं परं तटगतधृतित्रिणीमूलगो जप्त्वा याति गृहं दयाननमनं साङ्गं स्मरतामनि ।  
तत्राय नै गृहे सुमह्यन्दित्र्योपचारैस्ततो भुञ्जेत् शिष्यगर्गं प्रपाठयति चातयः सत्तममान्वयन् ॥  
राशौ मन्त्रिक्षोषनं हृदि कलान्तरानुविन्ता नन्मन्त्राया रचनाऽऽसुसिरेति तत्रियक्रिया प्रत्यहम् ।  
सन्देहा न कलान्तेषु सुकपोरास्तन्नाप्यन्तरा शब्दरन्ध्रपटिष्ठः प्रगुणैः सूर्यस्येधं हि तत् ॥३९॥  
जिनामाऽमरदानन्देतिरमुत्तपन्नः उच्यते दया रममाणानि ज्ञानो न कोऽपि च गुणैर्म्योनि सज्जयति ।  
दिव्यतमी गृहं परं पठितुं नन्मन्त्राणि भुञ्जेत् निजसौम्योन्मत्तः सूर्य-यत्तरदीप्ताविषे ॥४०॥  
पुनः चिन्त्यस्तु तस्य बुधाः सन्तोऽन्यत्वे गृहे र्गन्तव्यं नानाविधमभ्यास्योऽन्यतः ।  
सद्गुणलक्षदीपनानिजमकाराऽऽजयेत् सत्तममान्वयः पुनः पठित्वा नन्मन्त्राणि पुनोपासति ॥



प्राप्ते मे समयो निजार्थघटनोद्योगाय मद्धार्षिकस्वीकृत्यै बहवोऽभ्युपेयुरिह ते गेहं बुधास्नार्किकाः ।  
 ते वैयाकरणाश्च तन्त्रमुशला पृच्छामि तान्पाठने दैवानुग्रहतोऽत्र सिद्धरूपिनं के वा विदधुर्बुधा ॥  
 इत्यालोचयितु कवेरुपगत द्वित्रेऽवहन्सु रुमाद्विद्वत्सस्सदन कविस्त्वन्पितं तेभ्योऽथ सोऽनेदयत् ।  
 केचिद्वीरहृदोऽस्य पाठनन्धिषौ नानाकलावेदिनोऽन्याद्व्यप्रतिभासमञ्चितधियो नैवावकाशं ददु ॥४३॥  
 सोदर्थी पुरिषत्रवंशवनधिप्रलेपमान् कुमौ सुव्रजण्य इति स्म राम इति च व्युत्पन्नमेधविनौ ।  
 तर्कं व्याकरणे च पाठजुगवाभाष्यमध्यापकौ तौ हृदा विनयी न्यवेदयदथं कामं द्वयो पाठने ॥  
 तौ सन्नुष्टहृदौ भगवत्समामेधाविनेऽध्यापनं शास्त्राधीतिफलं भवेद्वि विदुषामाया तु पुर्वसन्था ।  
 गद्वालत्पुनरागतविति समाकर्ष्य प्रबन्धार्थं बद्धा तेन बिलक्षणप्रतिभयाऽनन्यादृशै कल्पनै ॥४५॥  
 रामो भागवतोपनामहरिश्चास्याख्यातिविल्यातिगाधीतव्याकृतितन्त्रपारगतिमान् ज्येष्ठोऽनुजोऽथ मम ।  
 विद्वद्भौतमगुम्भलरूपदश्रीसह्रमेशमिधायस्यानाधीतकणादतन्त्रमुशन्तः पाठयवोभयो ॥४६॥  
 इत्यामप्य बहून्तौ तु बहुधा दातुं परीक्षामुभौ श्रीगद्वालमहापुरीषविषदं यातौ परीक्षाविधौ ।  
 उत्तीर्णौ निजतन्त्रयोर्विधनुतौ तौ आतरावुतमश्रेण्या तत्र सुसञ्चतौ पुनरुपायतौ कवेस्सन्निधौ ॥४७॥  
 पश्चाद्रामदुष्कसमरमतं तं सिद्धान्तकौमुदमिल्ल्यातं व्याकृतितन्त्रग प्रथमतः पाठयं प्रबन्धं मुदा ।  
 तज्याख्याननिबन्धगाढरविषयश्रेणीविशेषैस्सम पूर्वार्थं स समापिपत्यतिभया मासैस्त्रिभित्त्वरदुसुतम् ॥  
 सुव्रजण्यमनीष्यपीपठदिम प्रारभ्य तं संग्रहं तर्काणां विवृतिप्रबन्धगणितिशैस्महोद्बोधश्च ।  
 व्याकृत्यराविचारगौरवकृताकालाधिकत्वात्त्रिभिर्नौसैस्संग्रह एव पूर्वमगमत्काणदतन्त्रे कवे ॥४९॥  
 पित्राज्ञामनुस्य रामविबुधस्त्वग्रामगोऽभ्युत्तदाऽहोरात्र स तु तर्कनन्मपठत्तत्कोडचर्चाञ्चिनम् ।  
 यावद्रामबुधार्गं पुनरुत्तम्योत्तरार्थं पठन्कौमुद्यां सविशेषचर्चमगमन्मासैस्त्रिभि पूर्णतान् ॥५०॥  
 आहूतौ जनकेन तौ जनपदं स्वं पण्डितौ आतरौ व्याख्याग्रन्थततिं निधाय कविशब्दभ्यस्तिके जगमु ।  
 तान्न्यामरिशील्य शैलरमुल्लङ्घ्या शरदाद्र्यमिल्ल्याता शाब्दिककौमुदीसुविवृतिं चक्रे नवै कल्पनै ॥  
 कालेऽग्निमन्त्रगुरो द्वितीयदुहिता मे पुष्पिणी ते स्नुषा सज्जातेति विलिख्य विप्रमुखतो लेखा शुभा प्राहिणोर्ब  
 हृष्टा तां स तु केशवो द्विजसराभ्यर्च्य तौ मङ्गलद्रव्याभ्यामजनेस्सुपार्थमुचितान्यानन्दत प्रैषिपत् ॥  
 गर्भाधानकृते शुभूर्तममलं निर्णाय मौहूर्तिकैराह्वयैरगुन्द्रय स्वजननामादाय नेल्लुर्पुतिम् ।  
 गत्वा केशवराय आचतुस्तस्मिन्मुहूर्ते शुभे तत्कार्यं प्रणिनाय वैभजयुत विद्वत्समर्चादिभि ॥५३॥  
 पश्चाद्भुसुद्धुते गुरुयुतन्तामादिरदर्शौ स्नुषामादायापि स केशवो निजगृहं त्वभ्याययौ मोदत ।  
 रामारावपुणोऽथ रामनिदुषे प्रादसीयत्ता क्षरद्रात्रि दीक्षितकौमुदीविरसनापिष्कारिनामात्मना ॥५४॥  
 हृन्ऽयदमुनकन्यालिकलिना भावप्रवर्णोज्ज्वला भाष्यार्थप्रमिता मित्रित्रिपिप्रामर्शदिविद्योतिनीम् ।  
 आचार्योऽतिविसिन्धये हृदि हृद्वीवोऽस्य बग्रादिमा लोकानुग्रहकृत्यमसयदन्य हृन्निधानमिति ॥५५॥  
 सुव्रजण्यमनीषि ष्फुटनं श्रुत्वा तुतोपाधिकं तौ सान्दीपनिवनिमित्तगुल्लामासौ कवीशान ते ।  
 हृष्यास्येन समस्ततन्त्रविदुष पुष्पूतमापात्मन पुष्पेनाभ्यर्च्य कृतार्थमपि नौ जग्मापि चेत्युचु ॥५६॥

गन्तुं स्वीयगृहं कदाप्यथ कविं त्वपृच्छतां आतरौ स प्रोचे गुरुदक्षिणामतिस्त्रुजाम्यादाय शक्त्या गुरु ।  
 धन्यं मां कुरुतं विनीतमिह मां यत्तन्त्रयुगे युवा विजं चाकुलानां कृपामृगदशा वीक्ष्यातुरं वेदने ॥५७॥  
 एवं सङ्गिरतेऽद्भुतप्रियतमच्छत्राय रामो गुरुनैषा मे प्रियदक्षिणा भवति भोर्विच तिमिका किन्तु ते ।  
 ग्रन्थेषु प्रकटीकृतिर्गुरुनया सा मे प्रिया दक्षिणा स्याद्विचं न लप्सामि शश्वतिकतां नाप्नोति सेल्यूचिवान् ॥  
 सुप्रसन्नमनीष्यश्च ब्रुवदलं विचेन मे किन्तु तच्चम्पूभागवत विवृण्वयि भवेन्मेवश्रिया सत्कवे ।  
 गम्भीरं नन्कालिदासरचितं ध्वन्यर्थपूर्णं त्वत्प्रौढं सा मम दक्षिणा प्रियतमेत्यूचे धनं मास्त्विति ॥५९॥  
 इत्युक्त्वा ययतुर्गुरु स्वसदनं वस्त्रादिभिस्सत्कृतौ व्याख्यातुं नवकालिदासरचित प्रारम्भवान् सत्कवि ।  
 सुप्रसन्ननिदेशन मुकल्यत्वादौ स्वशब्दागमप्राप्ति रामगुरुत्तमादिति शरद्वान्नां च संवर्णयन् ॥६०॥  
 स्वग्रन्थेष्वखिलेषु तद्गुरुयुगं संवर्णयन्नादितस्त्वां भक्तिं प्रकटीचकार गुरुणा श्रीरामरायः कवि ।  
 तत्प्रौढं च मुरारिणा विरचितं व्याख्यातवान्नाटक ग्रन्थांश्चाप्यकरोत्समुद्रमधनश्रीकृष्णलीलादिकान् ॥६१॥  
 श्रीरामानुजभाष्यमुल्यकविशिष्टाद्वैतग्रन्थसङ्घात चात्मपितामहोपचरित सङ्कल्पमूर्त्योददम् ।  
 दृष्ट्वावेत्य च कुल्यपृष्ठजनताकामानुगोऽनोपपद्यक्तं तन्मततत्त्वबोधचतुरो गमानुजोक्तं वदन् ॥६२॥  
 शिष्य कश्चन राक्षसपण्डितसिंहाख्यो बुधस्त्वागतो धृत्वा पञ्चदशीं स माधवकृता वेदान्तगां चिन्तयन् ।  
 श्रीमल्लादिकुलीनपण्डितवरश्रीरामकृष्णान्तिकेऽधीत्यान्तं गुरुरामरायकविना पृथोह तस्मै दबौ ॥६३॥  
 तां सर्वा दिवसद्वये सुपरिशील्यन्तर्धरन्पण्डित पप्रच्छाथ नृसिंहशास्त्रिणमधीतैषा क्लियो स्वया ।  
 प्रत्यक्तत्त्वगते विकल्पविषये पथे विवृत्या बुध! श्रुत्वा त्विति सोऽब्रवीद्वगतो नार्थो न वन्तु क्षमः ॥६४॥  
 स्मिन्त्वाऽप्याद्भुवदत्र दोषनिबहं सर्वं च तस्मै कविर्यक्तं त्वां विवृतिं विलिख्य विपुला तस्मै ददौ तुष्टहृत् ।  
 स प्रारभ्य पुनः पपाठ सकला श्रीरामरायान्तिके गीताभाष्यमत पपाठ स परं श्रीरामकृष्णान्तिके ॥६५॥  
 पश्चादागतवान् स्वभाष्यपठनं प्रोवाच शास्त्री पुनर्भाष्यग्रन्थमथाऽभ्युपेत्य दशभिश्चाहोमिरान्तं कविः ।  
 तद्भाष्यं परिशील्य शाङ्करमयोवाच प्रसन्नात्मवान्निस्सन्देहमिदं निरर्गलममृताध्वन्वित पण्डितम् ॥६६॥  
 श्रीरामानुजभाष्यमग्नः सकलं संवीक्षितं तत्र मे सन्देहा बहुला अधीतिविरहाज्ज्ञाता मया तर्किता ।  
 दृष्ट्वा शाङ्करभाष्यमेतदधुना श्रुत्वा न मार्गानुगं दोषत्वेन विनिश्चिनास्तु विशयास्तद्भाष्यगा मे दृढाः ॥  
 इत्याभाष्य पुरस्सभाष्ययुगलं विन्यस्य सञ्चिन्तयन् तत्तच्छ्लोकगतार्थनिरणयविधौ श्रुत्यर्थसंवादाने ।  
 व्यत्यासं च निरूपयन्नकथयद्वक्तं नृसिंहाय तं श्रुत्यर्थप्रमितं तु शाङ्करमतं रामानुजीयादिति ॥६८॥  
 कालेऽस्मिन्मतिवादिमीतिरुदुपाभिमुख्यः कुलाचार्यको रङ्गाचार्य इति स्वशिष्यगणसन्दर्शाय सदैव्यव ।  
 कुल्येभ्यस्त्वमतोपदेशविधिना चक्राह्णनाष्टाक्षरीमन्त्रावाप्तय आजुहाव सुखं कुल्येभ्यस्त प्रौढवाक् ॥६९॥  
 घेदैश्च स्मृतितः पुराणनिबहैस्तत्तत्समुद्राङ्कनं वेदाध्यानुगतद्विजातिवितते पापावहं कीर्तिवम् ।  
 शस्त्राणां ननु धर्म एष गदितो मा धान मे रोचते ब्रूयस्तीह यदि श्रुतिस्मृतिरपि श्रीमज्जिति प्रोचिवान् ॥  
 आचार्यस्त्वमतप्रग्रन्थवचनान्यूचेऽथ कान्यप्यथ श्रौतेष्मन्मार्तवचध्वयैश्च बहुधा सोऽग्रण्डयस्तत्कविः ।  
 पश्चान्नौनमुपाश्रयस्त तु रुपा तद्वत्प्रभोज्यादिकं प्रत्याख्याय चितीर्णमस्य कुल्यैरादाय प्रामागमत् ॥७१॥

भूयोऽद्वैतनिबन्धनैः पटुतरैरद्वैतसिद्ध्यादिभिस्सार्कं सम्परिशील्य शाङ्करमतं श्रुत्यर्थसंवादतः ।  
गीताभाष्यरविप्रकाशकमहाव्याख्यां सुसङ्ख्यावतां चित्कार्कपटुं व्याचक्षुः तिसुयुक्त्युद्भासितार्थाश्रिताम् ॥  
सेयं पण्डितमण्डलादरणसद्योग्या भवेद्वा न केत्यंशं हस्तम्भवैतुमत्र विदितं सत्कर्तृवेदान्तयोः ।  
श्रीमद्राजमहेन्द्रपत्तनगतस्यातादिभट्टान्वयोदीतेन्दुं किल राममूर्तिविबुधं व्याख्यायुतोऽगात्कविः ॥७३॥  
नत्वाऽस्मै विनयेन देशिकवरायात्रावयन्नासतो भावो विद्यत' आदिघट्टविवृतिष्वत्यन्तमासक्तितः ।  
द्वैताद्यन्यमतार्थखण्डनविधिष्वद्वैतसंस्थापने तुष्टोऽतीव नवोसि शङ्करगुरुर्वासोऽपि देत्युचिबान् ॥७४॥  
व्याख्येयं श्रुतियुक्तिभिर्बिलसिताद्वैताद्यसदध्यान्तविध्वंसिन्यन्यमतासदर्थमतसां ग्रीष्मार्कभासासमा ।  
ब्रह्म धाम चयश्च बाल्यमहहाऽखण्डा च ते पाण्डिती शुश्रूषां च विना गुसेस्सुपटुना विद्यासु मुद्रापया ॥७५॥  
एवं तद्विबुधेन्द्रशंसनगिरिश्रुत्वा परस्तात्कविस्तूर्णं स प्रथयाञ्चकार विमलां वेदान्तमुक्तावलीम् ।  
अद्वैते प्रचुरां प्रबन्धविततिं श्रीशङ्कराशङ्करश्रीमद्राज्यविमर्शमुख्यमहितामन्याः कृतीश्चाकरोत् ॥७६॥  
वैशिष्ट्येन शताधिकास्तु सुकृतीस्सर्देषु तन्त्रेष्वयं रामारायमहाकविर्व्यरचयद्विद्वन्मनोरञ्जनीः ।  
प्रौढा तन्त्रसरस्वती सुनधुरा बाणी च काव्यावलौ रस्या यस्य महाकवेरसदृशी बाभात्यहो! विभ्रमैः ॥७७॥  
पश्चाद्योगनिबन्धनानि विमृशन्तातज्जलदीनि सरपातूर्यन्वयजाक्कुमट्टविबुधाभ्यासे समभ्यस्तवान् ।  
तत्तद्वेचकपूरकादिप्रदितैर्भोगैर्धरोर्ध्वं वसन् चित्तं साधु निरुध्य चात्महृदयेऽदधौ हयास्यं विशुम् ॥७८॥  
श्रीवेदादिनृसिंहपुण्यधरणिं गत्वा सुसिद्धां कविदार्शैश्छालकराहवण्डिनरसिंहेनापि सार्कं बुधा ।  
योगेनात्मनि संस्मरन् हयमुखं मन्त्रं जजापान्वहं दीक्षान्ते हवनादितः प्रमदयन् सिद्धोऽयं गेहं ययौ ॥  
स्वस्थे तिष्ठति शिष्यपाठनपटुमन्यालिनिर्माणकैस्वीये वेश्मनि सत्कलौ नरसाराट्पुर्ण्यं बधाने शतैः ।  
श्रीमत्पतिपतिवेङ्कटेश्वरमहाकव्योर्विधेये बुधाः केचित्प्राप्य कविं स्वैर्म समलपन्विलष्टां समस्यां मुहुः ॥  
न क्लिष्टा त्ववधानकाल इह भो! दातुं समस्योचिता तौ विद्वत्कविकुञ्जराविति न तत्कलेशन्दो गच्छत ।  
एवं श्रीकविनोदिते पुनरिमे देया समस्या वराऽवश्यन्त्वित्यथ सत्कविं बलवदाकांक्षन्त यामस्तु न ॥  
प्रत्याख्यानमनर्हमित्यथ स तामालोच्य रामो बुधः 'पश्यपश्ययुगं न पश्यति' समस्येयं प्रदेयेत्यदात् ।  
नैतां साधुमवोचतुस्तदसि तौ विद्वत्कवी पश्यशब्दादेशो नहि केवलस्य तु दशेरुचे सुधीर्मानन ॥८१॥  
प्रत्युचेऽयं स रामायसुकविस्तस्त्रेऽनुवृत्तिं पुनः कौमुद्यां नतु दीक्षितोऽनुमनुते तस्यानुवृत्तिं सिंह ।  
श्रीहर्षादिधयाघुदाहरणतो व्यक्तं तु वक्ति प्रमासिद्धं चेति ततो ममाऽभवदियं साध्वी समस्या बुधाः ॥  
प्राचीनं मतमत्र साध्विति बुधाः केचिन्नवीनं मतं साध्वित्स्त्वन्बुधमतद्वयमिदा भिन्नं तु पक्षद्वयम् ।  
साध्वेवेति विशो विवादपदं साध्यं यया पण्डिताऽश्रीहर्षादिकविप्रयोगविततिः पुष्पाति नयं मतम् ॥  
पश्यपश्यसमस्या तदुभयोर्वादोऽयं धृद्धो मिथो अन्यैरन्यनिश्चत्खण्डनपरैस्त्वस्वामहार्दशकैः ।  
गुणागर्वविमञ्जनादिकृतिभिः प्रत्युक्तवन्दीक्षितोक्तार्थाध्यानुगतोऽयं रामकविराट्प्राच्यं मतं खण्डयन् ॥  
पश्चात्कश्चन कामराजतुल्यः कोटीशगमाऽऽगतो दैवाद्वैतमतप्रतिष्ठितकृत्नावेशो नियोगिप्रजम् ।  
उद्धृतुं स्वमतेन सन्ततसमुद्योगी चरन्वैदिकाविन्द्यासुरमावगांश्च कथयन्भक्तिकं सत्कवेः ॥८६॥

दैवाद्वैतमतं नियोगिजनतोद्धृत्यै समास्थाप्य यश्चास्त्रार्थान् सुविरच्य वैदिकबुधान्जित्वाऽऽन्नदेशोऽखिले ।  
 पाण्डित्यप्रतिभाञ्चित्रस्वयशसा शिष्टः कवे नन्दिराहुंशेन्दोरिह दीक्षितस्य विजयं कार्यं कुरु त्वं क्षमः ॥  
 एव तस्य गिरो निशम्य कविराटद्वैतभेदः कथं श्रुत्यन्तर्न निरुच्यते बुध तदद्वैतं किलैकं त्वया ।  
 दैव चासुरमुच्यते द्विविधमित्यत्र प्रमाणं वद त्वं चेच्छक्त इदं त्वनार्यमसदप्यस्थानवैराश्रयम् ॥८८॥  
 साध्वी ते सरणिर्न वैदिकगणद्वेषानुसन्धायिनी सर्वे ते च कथं च वैदिकमहामार्गानुगा वैदिकाः ।  
 प्राचीनास्तु नियोगिनो नृपपदेष्वास्थाय मन्त्र्यादयस्सर्वीयं याजनमुख्यकर्म विजहूर्वृत्त्या तया तेऽलसाः ॥  
 भ्रातृगा तु मिथोऽनुपक्तसुहृदां वैरं यथोत्पादयेत्कश्चित्कश्चलहृत्स्वमर्थमनुसन्धायैत्र कं चापि वा ।  
 वक्तं मार्गमुपाश्रयन्नुपनिषन्मार्गोऽनले त्वं पुनर्वैरोत्पाद्यसि वैदिकेषु सकलेष्वेतन्न मन्ये तु सत् ॥९०॥  
 श्रीपच्छरदेशिकेन्द्रमुखवर्किं वापि नामानुपं कर्मादर्शयदत्त दीक्षिनबुधो नैव श्रुतं कापि वा ।  
 तसादाय न दीक्षिनस्य विजयं ग्रभामि काव्यात्मना किंतु त्वद्वल्लसत्तदृकमिह ग्रभामि तत्सवीकुरु ॥९१॥  
 नैतत्साधु नियोगिवैदिकविरोधोत्पादनं तत्कृते दैवाद्वैतमनप्रचारणमपि श्रौताधर्मिभिरं तव ।  
 इत्युन्नाष्टकनालमेव स दिशन्प्रास्थापयत् कविस्त्वग्रामाय कदापि तात्त्विकबुधा नासाधुमार्गानुगाः ॥  
 पश्चात् ज्ञातिकुटुम्बगाव्दिकविषेदत्तेन निर्वाहणे प्राप्ते धर्मविवाद एव सुवचिः काशीतुषां निर्णयम् ।  
 सत्प्रीकारविधिप्रबन्धमुखतस्तं खण्डयधर्मविद् धर्मं शास्त्रगतं त्वतिष्ठिपदहो! सर्वत्र सत्पाण्डिती ॥९३॥  
 अद्वैतामृतदीपिकादिवहुलमन्यावलीनिर्णीतौ कालं यापयतीह कश्चन बुधः प्रोवाच निब्रह्मरम् ।  
 नैते मुद्रणमन्तराऽत्र जगति प्राकाश्यमीयुः कवे तन्मुद्रापय दित्तो निजनिन्दनानाचरार्थान्वितान् ॥९४॥  
 प्रत्युपेक्ष्य कर्तिर्यं पूर्वकवदश्रीकालिदासादयो मुद्रायन्त्रमुपेत्य ते स्म विदधुर्मन्यान्धुधार्क्यकर्मन् ।  
 मन्या जीवयुगाः प्रकाशपदवीं गच्छेयुरार्यादृताः निर्जीवा यदि ते प्रकाशरहिता नश्येयुरेण स्थितिः ॥  
 विक्रीयावनिमङ्ग मुद्रणदशमेपां न संसाधये यावज्जीवमिह प्रमथरचनां वेदान्तचिन्ताबहाम् ।  
 नैवोत्सृज्य चरामि मुद्रणगतं धर्मं परेभ्यो दिशाम्यान्त्रे स्युर्धनिषार्मिकोत्तमबुधास्ते दीपयेयुस्त्वित्त्वाम् ॥  
 इत्यभाष्य ततः कति स्वदसुना मुद्रापयामास चाद्वैतब्रह्मविचारतो गमयति स्वानेहर्षं संतनम् ।  
 तदेहं नधुमेहनामकरुजाऽज्जीर्णमयो नित्यशो वाधेते क्रमशः शुष्यतनुनानासीच रामः कविः ॥९७॥  
 बैया मानसिकं विचारमनिर्शं सन्त्यज्य विश्रान्तिमान् यत्तथा यदि रोगमौषधवैरिष्यसयामो वयम् ।  
 नोचेच्छबनुन नैव रोगदामने विद्वज्जिति प्रोचिरे नाहं ब्रह्मविचारवरणपटुः स्थूलं रुजा बाधनाम् ॥९८॥  
 पश्चात्पादनलेप्यकाल उदितो राजत्रगस्तत्कवेरानन्दाब्दगतोर्जशुक्लवमीतिर्यां गतो ब्रह्मनाम् ।  
 अर्धशतमितोद्भवे तु वयसि श्रीशङ्कराचार्यनृपडुर्गाम्बधिके नवोऽयमगमब्रह्मभ्रातृतां शङ्करः ॥९९॥  
 रामाराधनहाकविर्हयमुसनासाखिलोयन्महानियस्सार्धशतप्रबन्धवरनिर्नाजप्रतिपूतक्रियः ।  
 अमुर्धेन्द्रवनिस्थिरं स्वहृत्तिसन्तानं व्यवस्थाप्य सप्ततत्वं गवत्रानितोऽस्तिन पुरः को नाम! धन्यात्नवान् ॥  
 दण्डीकारहृत्ये पतिवृत्तिसमये शासनं प्राप्य जाया जगद् ज्ञातिपुरं विषिवदय मुखेन नारायणम्यम् ।  
 पञ्च तम्पोषनायममृतिविधिर्गणं पालयन्त्यर्पमार्गं ब्रह्मीभूतस्य भूतः कृतिविजितमज्ञासन्नवि चाप्यवन्ती ॥

पश्चात्कोटीशर्माम् स पुनस्त्वय्यौ तत्कृतित्रातरक्षादीनां मुद्रापणार्थैर्दधदिव तु नटैस्तत्पन्नन्धानशेषान् ।  
 वाग्मिस्ताः वीमिरार्थं सुखविवरवधूः समाधयन्त्ये स्वधामासौ कृतीनां न किमपि विदधे रक्षणं सप्रदार्थी॥  
 विद्वान्त्रैद्यावत्तस्य प्रथितसुकप्रितावशपाथोनिधीन्दुः श्रीसुब्रह्मण्यशास्त्री निरिख्युधकलारक्षणतात्पर्यदीश ।  
 भैषज्यायै कदाचित्सुकप्रिजनपदं प्राप्य पत्नीमपृच्छद्ग्रन्थपर्यापणार्थं निजरतिमतुला सधु मुद्रापणेन ॥  
 मूरिद्वय्ययाज्या भवति कृतिरियं श्रीमता धार्मिकाणामौदार्येणैह साध्या घनयतनवना स्थद्वाटगुधानाम् ।  
 निन्ये कोटीशर्माम् कृतिप्रितिमितो नाकरोक्चिन्नापिप्राज्ञा यूयं यत्तन्मम सुखविपते कीर्तिमुद्योतयच्चम् ॥  
 श्रुत्वा वचनानि तस्या अहमिह न धनी वाग्धन मे वित्तीयं श्रीम सह्यादृक्कं कुलसति सुयते जीवितं यावदास्ते ।  
 वयावध्यान्त्रदेशे घनतरमतस्तसन्मुदारा धनं ह्या धन्यो देशोपि नायं त्रिनुधकृतिरैस्साध्यामीह कार्यम् ॥  
 इत्युवाच बद्धदीश इतिप्रितिसमुदीपने धाम गत्वा स्व सुब्रह्मण्यशास्त्री पुरगतमददत्साधुनारायणार्थम् ।  
 दाना धर्मा धनाद्वयसं त्रिपुलधन्तोऽचीचकासत्कृती द्वे एकवैश्याजनेयप्रभृतिरसविदो भूतिवितेन काश्चित् ॥  
 एव तदामरायामिधुधकप्रिपुष्टसद्ग्रन्थनाल श्रीसुब्रह्मण्यशास्त्री प्रथयति विबुधानन्दधन्वन्मयीजीवी ।  
 अग्रान्त्रान्तनल इतिप्रितिममज्योदिसुद्रापणार्थं धन्या मुद्रापकास्ते स्वधनप्रितिरैस्सर्वसद्रोगमाज ॥  
 यौद्धाद्यक्रान्तकर्मवनिभस्तधामण्टले केरले यं प्रादुर्भूतं पुरा दुर्मततिमिराम्नाशङ्कम्स्वीधाम्ना ।  
 सोऽयं म्हेनाधुना तत्समधिककुमतच्छत्तये वैष्णवेनाप्यभिर्भूतोऽतिथिं म्ना वयमिह मनुमो रामरायारययेति ॥  
 जीयान्तीरामरायो निष्कृतिमुपशब्धन्द्रिकं प्राजिताशो धन्यो यज्जन्मनाम्बस्तदुरुहृतिमुदीपनेनापिभूयात् ।  
 कीर्तिज्योत्स्ना तदीया महिनाइतिसुमुद्रापणेनात्मप्रित्यागैराक्रामयेयुस्सकलशुभफलाद्यभिस्ते च धन्या ॥  
 धन्याम्भत्वाव्यकन्या भवति सुमहिनाखण्डपाण्डित्यशौण्डशीरामारायप्रिद्वक्विहयद्वनोदन्तसद्वर्गनेन ।  
 धन्योऽन्वथोपनामा तदुरुहृतिमुदीपनोपात्तदीशश्रीसुब्रह्मण्यशास्त्री सकलकृतिप्रितिं भासयत्वान्त्रदेशात् ॥  
 इति पुण्यकथयन्त्यो प्रिद्वक्प्रितार्थमौपदभाग्य । अभिनवपण्डितराजो त्रिधावाचस्पतिश्च विनुधकप्रिखलम् ॥  
 रा विद्वक्चंसर्गुदिनो धर्मोपन्यासकेसरीति बुधै । कुलपतिधर्मग्यापकप्रिखलमुखै पदैश्च ससत्सु ॥२॥  
 स उमामहेधरसुधीश्रीरामारायविनुधकप्रिराज । अष्टोत्तरशतपदैर्वर्णयज्जीवितोदन्तम् ॥३॥

श्रीहयग्रीवार्पितोस्तु ।

इति श्रीमदाग्रधरणीमणिमूषणाग्रमान श्रीकोनसीमण्डलमण्डनमुद्गण्डमहाप्रहारबास्तव्य  
 अग्रिगेत्रपतिर पुण्योपनामकोमामहेधरशास्त्रिकृतिपु वेल्लकोण्ड रामराय  
 महाकविजीवितोदन्तवर्णकं खण्डकाव्यं सम्पूर्णम् ।

श्रीनन्दनगर्भायुज शुद्धदशमीभानुगसर ।

पुल्य उमामहेधरशास्त्री ।



श्रीहयग्रीवाय नमः ।

## श्रीभगवद्गीता ।

भाष्यार्कप्रकाशचिलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेता ।

भाष्यार्कप्रकाशप्रारम्भः ।

श्लो ॥ श्रीमद्वयग्रीवपदारविन्दमारन्दसानन्दमनोमिलिन्दः ।

रामः कविर्व्याप्रियते यथार्थगीतार्थभाष्यार्थविमर्शनार्थे ॥

अस्ति खलु भुवि समस्तास्तिकजनैरपौरुषेयतया स्वतःप्रमाणतया चाभ्युपगतः परमेश्वराज्ञारूपः स्मृत्यादिमूलप्रमाणं वेद इति महच्छास्त्रम् । अनेन हि शास्यते- 'अहरहृत्सन्ध्यामुपासीत, यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात्, न परदारान् गच्छेत्, न सुरां पिबे'दित्यादिविधिनिषेधसन्ततिः ।

अयं च पूर्वोत्तरभागद्वयात्मकः- तत्र कर्मकाण्डप्रतिपादकः पूर्वो भागः- यस्त्यैव मीमांसा जैमिनिना कृता 'अथातो धर्मजिज्ञासे'त्यादिना पूर्वमीमांसाशास्त्रमिति व्यवहियते । साध्यधर्मप्रतिपादकश्चायमभ्युदयहेतुश्चिचशुद्धिजनकतया ज्ञानोत्पत्तिहेतुश्च । एतदुक्तकर्ममार्ग एव 'कर्मयोगेन योगिना'मिति गीताशास्त्रे कर्मयोग इति प्रतिपादितः ।

अथ ज्ञानकाण्डप्रतिपादक उत्तरो भागः- यस्त्यैव मीमांसा व्यासेन कृता 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासे'त्यादिना- उत्तरमीमांसाशास्त्रमिति व्यवहियते । सिद्धब्रह्मप्रतिपादकश्चायं मोक्षहेतुस्साक्षादिति । एतदुक्तज्ञानमार्ग एव 'ज्ञानयोगेन सङ्ख्याना'मिति गीताशास्त्रे ज्ञानयोग इति प्रतिपादितः । २॥

अस्त्यैवोत्तरभागस्योपनिषद् इति जन्मजरामरणादिदुःखनिशातनाद्ब्रह्मप्रापकत्वाच्च व्यवहारः, तत्तद्देशशास्त्रान्तत्वाच्च वेदान्ता इति व्यवहारः ।

आसां चोपनिषदां प्रधानतात्पर्यं ब्रह्मात्मैक्यप्रतिपादन एवेति कृत्वा अद्वितीयं ब्रह्मैवासां विषयः । स च मुख्यत एवाभिहितः- 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मे'ति । रक्षणया च प्रत्युपादि- 'तत्त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्म, अहं ब्रह्मास्मि, प्रज्ञानं ब्रह्मे'ति । भागवत्यागव्यखणया हि महाबापयानामेतेषामस्तुष्टं ब्रह्मैवार्थः ।

एतदुपनिषदर्थप्रतिपादनपरत्वादेव भगवद्गीतानामुपनिषत्त्वव्यवहारः- 'भगवद्गीतासूपनिष'त्स्विति ।

तत्र प्रथमपट्के 'न जायते म्रियते चे'त्यादिभिस्त्वंपदार्थैर्जीवस्वरूपं शोधितम् । मध्यमपट्के 'अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथे'त्यादिभिस्तत्पदार्थैश्चरस्वरूपं शोधितम् । चरमपट्के तु 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भार'तेत्यादिभिरसिपदार्थो विवृतः ।

फलं च 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भव'तीति ब्रह्मसायुज्यलक्षणं वेदान्तैर्मुक्त एवामिहितम् । गीताभिध—  
'मासुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते । मामेवैष्यसि'त्यादिना ।

'शान्तो दान्त उपरतस्तितिक्षुस्समाहितश्चन्द्राविप्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्ये'दिति श्रुत्या शमादि-  
सम्पन्नोऽधिकारी दर्शितः । गीतास्वप्नि- 'तानि सर्वाणि संयम्य तांस्तितिक्षस्व भारते'त्यादिना । किंच—  
अत्राधिकारिणा इहामुत्रफलभोगविरागिणा भवितव्यमित्येतदुपोद्घातग्रन्थसन्दर्भेण दर्शितं 'न कांक्षे विजयं कृष्ण । न च राज्यं सुखानि चे'त्यादिना । एवमधिकारिणा 'तद्विज्ञानाय स गुरुमेवामिगच्छे'समित्याणि-  
इत्योत्रिय ब्रह्मनिष्ठ'मिति श्रुत्या गुरुपसत्तिः कार्येति बोधितम् । अत्रापि उपोद्घातग्रन्थे 'शिष्यस्तेऽहं शाधि मां त्वां प्रपन्न'मिति ।

एवं शास्त्रस्य विषयप्रयोजनाधिकारिणो निरूपिताः । सम्बन्धस्तु विषयग्रन्थयोः प्रतिपाद्यप्रति-  
पादकभावरूपः । फलाधिकारिणोः प्राप्यप्राप्तृभावरूपः । फलग्रन्थयोः प्राप्यप्रापकभावरूपः- उपेक्षो-  
पायभावरूप इत्यर्थः । विषयाधिकारिणोर्ज्ञेयज्ञातृभावरूपः, ग्रन्थाधिकारिणोरप्येवाध्येतृभावरूपः, विषय-  
प्रयोजनयोर्जन्यजनकभावरूपः- इति ।

एवमुपनिषद्विस्तह गीतानां समानविषयादिमत्त्वादुपनिषदां भाष्यं रचितवत्ता श्रीशङ्करावतारेण  
श्रीशङ्कराचार्येण गीतानामपि भाष्यं विरचितम् । न च व्यर्थमिदमिति मन्तव्यं, उपनिषदां गम्भीरहृदय-  
त्वेन दुर्योधत्वात्तदर्थं निश्चित्य संक्षिप्य भगवता बादरायणेन विष्ण्वक्तारेण गीतानामुक्तत्वात्तथैव तद्भाष्यं  
रचनीयमेवेति । 'शिवस्य हृदयं विष्णुर्विष्णोश्च हृदयं शिवः' इति, 'शङ्करश्शङ्करस्साक्षाद्यासो नारायणो  
हरि'रिति च वचनाद्विष्ण्वक्तारेण्यसहृदयपरिज्ञानं शिवावतारशङ्करैकविषयमेवेति कृत्वा गीतामित्राय-  
श्शङ्करभाष्यादेव ज्ञेयः, न्तु रामानुजभाष्यादिभिः- तेषां श्री शङ्करभाष्यनिन्दैकप्रधानोद्देशत्वात्—मूला-  
ननुगतार्थत्वाद्वेदान्तविरुद्धत्वेनाप्रमाणत्वाच्च तद्भाष्याणाम् ।

तत्र च शङ्करभाष्यपतिपक्षमूलमाप्यमध्ये रामानुजभाष्यमेव प्रधानमिति प्रधानमल्लनिवर्हणन्यायेन  
रामानुजभाष्ये वेदान्तदेशिककृततात्पर्यचन्द्रिकासहिते श्रुतियुक्त्यादिभिर्विबृष्टे सति शङ्करभाष्यं निरवय-  
मप्रतिमटं स्थितं स्यादित्येतदर्थमहमधुना मन्दमतिरपि श्रीहयग्रीवदेवकृपया श्रीशङ्करभगवद्गीताभाष्य-  
व्याख्यानं प्रयुक्तः । किन्नाम दुष्करमचिन्त्यविचित्रशर्करावतः कृपायाः- कृणमपि श्रीरामेण निहित-  
शक्तिकं ब्रह्माखममवकिल काकामुरे ।

'पदच्छेदः पदार्थोक्तिर्विषयो वाक्ययोजना । आक्षेपस्य समाधानं व्याख्यानं पञ्चलक्षण'मिति  
पञ्चलक्षणं व्याख्यानम् । इदं च मया मूलग्रन्थस्यापि श्रीशङ्कराचार्यैरकृतव्याख्यानस्य कियते । तैर्न्या-  
यान्त्योक्तानां च पदान्ययं प्रदर्शयते ।

अत्र च 'अशोच्या'नित्यारभ्य किञ्चिदूनसप्तदशाध्यायात्मकं 'सर्वधर्मा'नित्यन्तमेव गीताशास्त्रम् । तदेव व्याकृतमाचार्यैः । अवशिष्टं तूपोद्धातरूपकथामात्रं स्पष्टार्थं चेति न व्याकृतम् ।

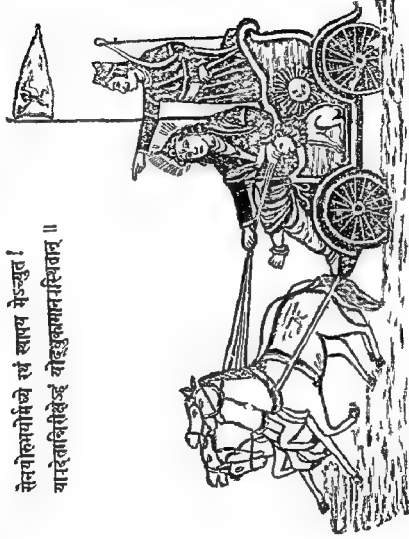
ननु शङ्करमते ग्रन्थारम्भ एव नोपपद्यते- गुरुशिष्यादिद्वैताभावादित्याह वेदान्तदेशिकस्तत्र कोप-  
पत्तिरिति, चेदुच्यते—परमार्थदशायां द्वैताभावेऽपि व्यवहारदशायां तत्सत्त्वान्न ग्रन्थारम्भानुपपत्तिरिति ।  
अस्ति हि द्वैतिनामपि समाध्यादौ द्वैताभावः, अन्यत्र द्वैतसत्त्वम् । किं बहुना- सर्वेषामपि प्राणिनां सुषुप्तौ  
द्वैताभावस्त्वप्रजागरयोस्तु द्वैतसत्त्वं चेति सर्वजनविदितमेव- 'यत्र सर्वमात्मैवामूत्र केन किं पश्ये'दिति  
श्रुतेः । सुषुप्तिमुक्तिविषयत्वं 'स्वाप्ययसम्पत्त्यो'रिति सूत्रेण व्यासेनैव स्थापितम् । नच द्वैतसत्त्वे व्यव-  
हारः, व्यवहारसत्त्वे द्वैतमित्यन्योऽन्याश्रय इति वाच्यं, अनादित्वादुभयोर्बीजाङ्कुरवत् । नाप्यज्ञानाश्रयो  
व्यवहार इति वाच्यं, लीलया अगज्जन्मादिषु व्यवहरत ईश्वरस्याप्यज्ञत्वापत्तेः । तस्माद्द्वैताश्रय एव  
व्यवहारः, व्यवहाराश्रयमेव द्वैत- यथा शब्दाश्रयोऽर्थः अर्थाश्रयश्शब्दश्च । उभयमपीदमद्वैते ब्रह्मणि  
मायया कल्पितमिति न ब्रह्मणो द्वैतप्रसङ्गः ।

वस्तुतस्तु प्रतिपक्षशिरस्येवायं दोषो द्वाप्रहारः प्रपतति- तथाहि- ईश्वरः प्रलयदशायां सूक्ष्म-  
चिदचिद्विशिष्टः, प्रपञ्चदशायां तु स्थूलचिदचिद्विशिष्ट इति विशिष्टाद्वैतिनो वदन्ति । ततश्च सर्वदापि  
चिदचिद्विशिष्ट एवेश्वर इति चिदचितोरीश्वरसायुज्यस्य नित्यसिद्धत्वाभिप्फलत्वेन तावदनारम्भणीयं  
विशिष्टाद्वैतमते वेदान्तशास्त्रम् । चितो जीवस्याचिद्विशिष्टेश्वरसायुज्यं चार्थांशेन स्थावरत्वं जनयतीति  
पुनरनर्थप्रदञ्च । ईश्वरस्य चिदचितोरपृथक्सिद्धविशेषणत्वेन स्वापृथक्सिद्धान् स्वानन्यांश्चेतनानुद्दिश्येश्वर-  
स्योपदेशोऽपि न घटत इति कृष्णस्यार्जुनं प्रत्युपदेशानुपपत्तिश्च । अर्जुनश्चित्- शास्त्रमचित्- विशिष्ट-  
स्थीश्वर इति स्थिते अर्जुनशास्त्रविशिष्ट ईश्वरोऽर्जुनायोपदिशति शास्त्रमिति प्राप्तमिदमपार्थं खलु वाक्य-  
मर्जुनादिभिन्नस्यैव तदुपदेशक्रियान्वयौचित्यात् । नच लक्षणया विशेषणांशत्यागः, अपृथक्सिद्धयोर्विशे-  
षणयोस्त्यागायोगात्- त्यागेसति विशेषणस्वरूपासिद्धेः । अर्जुनदेहरूपाचिद्विशिष्टस्य कृष्णदेहरूपा-  
चिद्विशिष्टस्य चेश्वरस्यैकत्वेन गुरुशिष्यभेदायोगाच्च कृष्णदेह इवार्जुनदेहेऽपीश्वरसत्त्वानङ्गीकारे ईश्वरस्य  
सर्वव्याप्तिमङ्गप्रसङ्गात् । नचार्जुनदेहविशिष्टचित्ते कृष्णदेहविशिष्ट ईश्वर उपदिशतीति वाच्यं, अर्जुनदेह  
इव कृष्णदेहेऽपि चित्सत्त्वादित्यथा तद्देहावच्छिन्नेश्वरस्य चिद्विशिष्टाभावेन चिदचिद्विशिष्टेश्वरत्वाभावा-  
द्वर्जुनदेहतच्चिद्विशिष्टस्य कृष्णदेहतच्चिद्विशिष्टस्य चैकत्वात् । स्फुटीभविव्यत्ययमंश उत्तरत्रेतीहोपरम्यते ॥





सेनयोरुभयोर्मध्ये रथं स्थापय मेऽच्युत !  
यादस्तात्रिरीक्षेज्ज् योद्धुकामानस्यितान् ॥



अग्रे कृत्वा कमपि चरणं जातुनैकेन तिष्ठन् पश्चार्धेन प्रणयस्सज्जया चक्षुषाऽवेक्षमाणः ।  
सव्ये तोत कस्तरसिजे दक्षिणे ज्ञानसुखामाभिप्राणो रथमधिवसन्पातु नः स्तुतयेव ॥



श्रीहयग्रीवाय नमः ।

## श्रीभगवद्गीता ।

प्रथमोऽध्यायः ।

धृतराष्ट्र उवाच— गी॥ धर्मक्षेत्रे कुरुक्षेत्रे समवेता युयुत्सवः ।

मामकाः पाण्डवाश्चैव किमकुर्वत सञ्जय ॥१॥

व्या ॥ अन्धो धृतराष्ट्रः स्वस्य स्वभारतयुद्धवृत्तान्तकथनार्थं व्यासेन नियुक्तेन तद्वत्शक्तिना च सञ्जयेनसाकं प्रश्नोत्तरिकया व्यवहृतवानिति कृत्वा आह भगवान्यासः- धृतराष्ट्र उवाचेति । धृते राष्ट्रं जगद्रूपं येन स धृतराष्ट्र ईश्वर इति भगवत्स्मरणात्मकमङ्गलं व्यञ्जनावृत्त्या भगवता बादरायणेन ग्रन्थादौ ग्रथितम्- । यद्वा भारतग्रन्थान्तर्गतत्वात्तदादौ यन्मङ्गलं कृतं तदेव गीताशास्त्रस्यापि निर्विघ्नपरि- समाप्तयेऽलमिति न पृथक्मङ्गलं कृतम् । वस्तुतस्तु गीताशास्त्रस्याशोच्यानित्यादित्वात्तदादौ भगवानुवा- चेति मङ्गलं ग्रथितमेवेति बोध्यम् । उवाचेति—प्रच्छेत्त्यर्थः; सञ्जयमिति शेषः ।

तदेवाह— धर्मक्षेत्र इति । हेसञ्जय धर्मक्षेत्रे कुरुक्षेत्रे युयुत्सवस्समवेता मामकाः पाण्डवाश्चैव किमकुर्वतेत्यन्वयः । धर्मो यज्ञयुद्धादिश्रुत्यादिविहितस्वर्गादिहेतुस्तस्य क्षेत्रं विहितस्यलं धर्मक्षेत्रं, पुण्य- भूमित्वाद्भक्तकृतस्सल्लोऽपि धर्मो बहुफल्दो भवतीति द्योतनार्थमिदं विशेषणम् । कुरुक्षेत्रे कुरुराज- पाल्यभूमौ योद्धुमिच्छवो युयुत्सवः- युध्यतेस्सन्नन्तादुः- सन्त इति शेषः । समवेतास्सङ्गता ममेमे मामकाः, 'तवकममकावेकवचने' इति ममकादेशः । मत्पुत्राः दुर्योधनादयः पाण्डोरपत्यानि पाण्डवाः 'तस्यापत्य'मित्यण्- धर्मराजादयः चकारादन्ये सहाया राजानः- एवकाराच्चतुरङ्गसैन्यानि कि- मकुर्वत किमनुष्ठितवन्तः । किं युद्धं चक्रुः ? यद्वा सन्धिमिति प्रश्नार्थः । कर्मफलस्य विजयादिरूप- स्यात्मगामित्वादात्मनेपदनिर्देशः ॥१॥

सञ्जय उवाच— दृष्ट्वा तु पाण्डवानीकं व्यूढं दुर्योधनस्तदा ।

आचार्यमुपसङ्गम्य राजा वचनमब्रवीत् ॥२॥

सञ्जय उवाच- धृतराष्ट्रं प्रतीति शेषः । तदेवाह दृष्टेत्यादिना— दृष्टेति । राजा दुर्यो- धनस्तु तत्रा व्यूढं व्यूहाकारेण स्थितं पाण्डवानीकं पाण्डवसेनां दृष्ट्वा आचार्यं द्रोणमुपसङ्गम्य उपवृत्त्य

वचनं वक्ष्यमाणप्रकारं वाक्यं जात्येकवचनं वचनानीत्यर्थः । अत्रवीदुवाच । पार्क पचतीतिवन्निर्देशः  
सर्वकविसम्मतत्वाच्च पुनरुक्तिदोषावहः ॥२॥

पश्यैतां पाण्डुपुत्राणामाचार्य महतीं चमूम् ।

व्यूढां द्रुपदपुत्रेण तव शिष्येण धीमता ॥३॥

पश्येति । हे आचार्य ! धीमता बुद्धिशालिना तव शिष्येण द्रुपदपुत्रेण धृष्टद्युम्नेन सेना-  
पतिना व्यूढां व्यूहाकारेण स्थापितां महतीमधिकां प्रजरां वा पाण्डुपुत्राणां सम्बन्धिनीमेतां पुरोवर्तिनीं  
चमू सेनां पश्य ॥३॥

अत्र शूरा महेष्वासा भीमार्जुनसमा युधि ।

युयुधानो विराटश्च द्रुपदश्च महारथः ॥४॥

अत्रेति । अत्र पाण्डवसेनायां युधि युद्धे विषये भीमार्जुनसमाः महेष्वासा महाशरासनाः  
शूरास्सन्तीति शेषः । तेषां नामान्याह—युयुधान इत्यादिना । युयुधानस्तात्पर्यः महारथ इति  
'आत्मानं सारथिं चाश्वान् रक्षन् युष्येत यो नर । स महारथसंज्ञस्तथा'दित्युक्तलक्षणः ॥४॥

धृष्टकेतुश्चेकितानः काशिराजश्च वीर्यवान् ।

पुरुजित्कुन्तिभोजश्च शैब्यश्च नरपुङ्गवः ॥५॥

धृष्टकेतुरिति । अत्र वीर्यवानिति नरपुङ्गव इति च विशेषणे, अवशिष्टानि विशेष्या-  
णीति विवेकः ॥५॥

युधामन्युश्च विक्रान्त उत्तमौजाश्च वीर्यवान् ।

सौमद्रो द्रौपदेयाश्च सर्व एव महारथाः ॥६॥

युधामन्युरिति । युधामन्युरुत्तमौजाश्चेति विशेष्ये । तद्विशेषणे विक्रान्तो वीर्यवानिति ।  
सौमद्रोऽमिमन्युः तस्येदमित्यण्- द्रौपद्या अपत्यानि द्रौपदेया स्त्रीभ्यो ढगिति ढक्- एते सर्वे महारथा एव ॥

अस्माकं तु विशिष्टा ये तान्निबोध द्विजोत्तम !

नायका मम सैन्यस्य संज्ञार्थं तान् ब्रवीमि ते ॥७॥

अस्माकमिति । सेनायामिति शेषः । ये विशिष्टा उल्लेष्टा महारथत्वेन गणनीया इत्यर्थः ।  
मम सैन्यस्य नायका. तान् संज्ञार्थं ते तुभ्यं ब्रवीमि हेद्विजोत्तम तान् निबोध जानीहि ॥७॥

भवान् भीष्मश्च कर्णश्च कृपश्च समितिजयः ।

अश्वत्थामा विकर्णश्च सौमदर्चिर्जयद्रथः ॥८॥

भवानिति । द्रोणाचार्य इत्यर्थः । समिति संग्रामं जयतीति समितिजय इति कृपविशेषणम् ।  
सौमदर्चिर्भिरथवा. ॥८॥

अन्ये च बहवश्शूरा मदर्थे त्यक्तजीविताः ।

नानाशस्त्रप्रहरणास्सर्वे युद्धविशारदाः ॥९॥

अन्य इति । मदर्थे मत्कृते त्यक्तजीविता विसृष्टप्राणाः प्राणानपि त्यक्तुं व्यवसितवन्तः प्राणैरप्यस्मदुपकारकरणे बद्धबुद्धय इत्यर्थः । ननु मरणकातरा इति भावः । अनेन च दैवादपजयो दुर्योधनस्य सूचितः । ननु ततः दुर्योधनस्य तात्पर्यमस्तीति कल्पयितुं शक्यम् । अन्येऽपि शूरा बहवस्सन्ति सर्वेऽपि नानाशस्त्रप्रहरणा नानाविधशस्त्रादिसाधनवन्तः युद्धविशारदाश्च भवन्तीति शेषः ॥९॥

अपर्याप्तं तदस्माकं बलं भीष्माभिरक्षितम् ।

पर्याप्तं त्विदमेतेषां बलं भीष्माभिरक्षितम् ॥१०॥

अपर्याप्तमिति । तत्तस्मात्पूर्वोक्तविधत्वादित्यर्थः । भीष्माभिरक्षितमस्माकं बलमपर्याप्तमस्माकं परबलविजयाक्षममित्यर्थः । भीष्मस्य वृद्धत्वादिति भावः । इदं च भीष्मसामर्थ्यापरिज्ञानमूलकं वाक्यम् । भीष्मस्य धर्मिष्ठत्वेन पाण्डवपक्षपातित्वादिति वा भावः । इदं दृश्यमानं भीष्माभिरक्षितमेतेषां पाण्डवानां बलं तु पर्याप्तं भीमस्य तरुणत्वासर्वघातिराष्ट्रवधदीक्षितत्वादावाख्यात्सप्तोदरस्य दुर्योधनस्य भीमेन बहुशो निर्जितत्वाच्च भयहेतुर्भीमो दुर्योधनस्येति भावः ॥१०॥

अयनेषु च सर्वेषु यथाभागमवस्थिताः ।

भीष्ममेवाभिरक्षन्तु भवन्तस्सर्वे एव हि ॥११॥

अयनेष्विति । हि तस्मात्सर्वे एव सर्वे च भवन्तः सर्वेषु अयनेषु स्थानेषु यथाभागमवस्थितास्सन्तः भीष्ममेवाभिरक्षन्तु भीष्मस्य सेनापतित्वात्तस्मिन् रक्षिते सर्वसेना रक्षिता स्यादिति भावः ॥११॥

तस्य संजनयन् हर्षं कुरुवृद्धः पितामहः ।

सिंहनादं विनद्योच्चैश्शङ्खं दध्मौ प्रतापवान् ॥१२॥

तस्येति । प्रतापवान् कुरुवृद्धः कुरुषु वृद्धः पितामहो भीष्मः तस्य दुर्योधनस्य हर्षं सञ्जनयन् सन्ध्यास्तादयन् सन् उच्चैस्सिंहनादं विनद्य कृत्वेत्यर्थः । शङ्खं दध्मौ पूरयामास । सर्वोत्कृष्टतमस्वसामर्थ्यमदर्शनार्थमिति भावः ॥१२॥

ततश्शङ्खाश्च भेर्यश्च पणवानकगोमुखाः ।

सहसैवाभ्यहन्यन्त स शब्दस्तुमुलोऽभवत् ॥१३॥

तत इति । शङ्खादयो वाद्यविशेषास्सहसैवाभ्यहन्यन्त वादिताः सेनाचारिपुरुषैरिति भावः । स शब्दः ध्वनिः तुमुलः संकुलः अभवत् ॥१३॥

ततः श्वेतैर्हर्यैर्युक्ते महति स्यन्दने स्थितौ ।

माधवः पाण्डवश्चैव दिव्यौ शङ्खौ प्रदध्मतुः ॥१४॥

तत इति । इवेतैर्हयैर्युक्ते महति स्यन्दने स्थितौ माधवः कृष्णः पाण्डवोऽर्जुनश्च दिव्यौ शङ्खौ  
प्रदध्मतुरेव ॥१४॥

पाञ्चजन्यं हृषीकेशो देवदत्तं धनंजयः ।

पौण्ड्रं दध्मौ महाशङ्खं भीमकर्मा वृकोदरः ॥१५॥

पाञ्चजन्यमिति । हृषीकेशः कृष्णः पाञ्चजन्यं शङ्खं दध्मौ, धनञ्जयो देवदत्तं दध्मौ, भीमकर्मा-  
शत्रुभक्षकश्चाप्यपारो वृकोदरमिवोदरं यस्य स वृकोदरो भीमः पौण्ड्रं तन्नामकं महाशङ्खं दध्मौ ॥१५॥

अनन्तविजयं राजा कुन्तीपुत्रो युधिष्ठिरः ।

नकुलसहदेवश्च सुघोषमणिपुष्पकौ ॥१६॥

अनन्तेति । राजा जनरञ्जकः कुन्तीपुत्रश्चाप्यमातृवंशो युधिष्ठिरः अनन्तविजयं दध्मौ ।  
नकुलसहदेवश्च द्वौ क्रमेण सुघोषं मणिपुष्पकं च दध्मतुः ॥१६॥

काश्यश्च परमेष्वासश्शिरवण्डी च महारथः ।

धृष्टद्युम्नो विराटश्च सात्यकिश्चापराजितः ॥१७॥

काश्य इति । परमेष्वासः महाशरासनः ॥१७॥

द्रुपदो द्रौपदेयाश्च सर्वशः पृथिवीपते ।

सौभद्रश्च महाबाहुश्शङ्खान् दध्मुः पृथक्पृथक् ॥१८॥

द्रुपद इति । हेपृथिवीपते काश्यादयः सर्वशः पृथक्पृथक् शङ्खान् दध्मुः ॥१८॥

स घोषो धार्तराष्ट्राणां हृदयानि व्यदारयत् ।

नभश्च पृथिवीं चैव तमुल्लो व्यनुनादयन् ॥१९॥

स इति । तमुल्लस घोषो नभश्च पृथिवीं चानुनादयन् प्रतिध्वनयन् सन् धार्तराष्ट्राणां  
हृदयानि व्यदारयत् विभेदैव ॥१९॥

अथ व्यवस्थितान् दृष्ट्वा धार्तराष्ट्रान् कपिध्वजः ।

प्रवृत्ते शस्त्रसम्पाते धनुरुद्यम्य पाण्डवः ॥२०॥

अथेति । अथ कपिध्वजः हनुमत्केतुः पाण्डवः अर्जुनः व्यवस्थितान् युद्धाय समव-  
स्थितान् धार्तराष्ट्रान् दृष्ट्वा शस्त्रसम्पाते शस्त्रप्रयोगे प्रवृत्तेसति धनुर्गण्डीबधुद्यम्य उद्धृष्ट्य ॥२०॥

हृषीकेशं तदा वाक्यमिदमाह महीपते ।

अर्जुन उवाच— सेनयोरुभयोर्मध्ये रथं स्थापय मेऽच्युत ॥२१॥

हृषीकेशमिति । हेमहीपते धृतराष्ट्र ! हृषीकेशप्रति तदा इदं वक्ष्यमाणं वाक्यं वचन-  
माह—हे अच्युत ! मे रथमुभयोस्सेनयोर्मध्ये स्थापय ॥२१॥

यापदेतानिरीक्षेऽहं योद्धुस्मानवस्थितान् ।

कर्मया सह योद्धव्यमस्मिन् रणसमुद्यमे ॥२२॥

यापदिति । यावदहं योद्धुक्कामान् योद्धु कामो येपा तान् 'तुं काममनसोरपी'ति मकार-  
लोप अवस्थितानेतानिरीक्षे तावत् स्थापयेत्यर्थः । अस्मिन् रणसमुद्यमे युद्धव्यापरे कैःसह मया  
योद्धव्यम् ॥२२॥

योत्स्यमानानवेशेऽहं य एतेन समागताः ।

धार्तराष्ट्रस्य दुर्ध्वद्वैर्युद्धे प्रियचिकीर्षनः ॥२३॥

योत्स्यमानानिति । युद्धे दुर्ध्वे धार्तराष्ट्रस्य दुर्योधनस्य प्रियचिकीर्षव प्रियं कर्तुमिच्छ-  
रन्त ये एते अत्र समागता योत्स्यमानान् युद्धं करिष्यतस्तानहमवेशे पश्यामि ॥२३॥

सञ्जय उवाच— एनमुक्तो हृषीकेशो गुडाकेशेन भारत ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये स्थापयित्वा रथोत्तमम् ॥२४॥

भीष्मद्रोणप्रमुखतस्त्यवेपां च महीक्षिताम् ।

उवाच पार्थ पश्यैतान् समवेतान् कुरुनिति ॥२५॥

एवमिति, भीष्मेति च । एवं गुडाकेशेनार्जुनेनोक्तो हृषीकेश हेमास्त धृतराष्ट्र! उभयोस्सेनयो-  
र्मध्ये भीष्मद्रोणप्रमुखन भीष्मद्रोणयोरे- 'असर्वविमक्तिस्तसि' सर्वेषां महीक्षिता राज्ञा च प्रमुखन  
रथोत्तम स्थापयित्वा हेपार्थ एतान् समवेतान् कुरुन् कुरुवंशजान् दुर्योधनादीन् पश्येत्सुवाच ॥२४-२५॥

तलापयत् स्थितान् पार्थः पितृनथ पितामहान् ।

आचार्यान् भ्रातृन् पुत्रान् पौत्रान् सखीस्तथा ॥२६॥

श्वशुरान् सुहृदर्थेन सेनयोरुभयोरपि ।

तत्रेति । अथ पार्थ सत्र युद्धशुवि उपयो सेनयोरपि स्थितान् पितृन् पितामहानाचार्या-  
न्भ्रातृन् भ्रातृन् पुत्रान् पौत्रान् सखीन् तथा तद्वन् श्वशुरान् सुहृदश्चापि अपश्यत् ॥२६॥

तान् समीक्ष्य स कौन्तेयस्सर्गान् बन्धूनास्थितान् ॥२७॥

कृपया परयाऽऽनितो विपीदन्निदमनग्रीत् ।

तानिति । ॥ कौन्तेय कुन्तीपुत्र अवस्थितान् तान्सर्वान्वन्धून् समीक्ष्य दृष्ट्वा परया अवि-  
कया दृष्ट्या आविष्ट विपीदन् विपार्द गच्छन्निदं वक्ष्यमाणं दचनमनग्रीत् ॥२७॥

अर्जुन उवाच— दृष्ट्वेमं स्वजनं कृष्ण युयुत्सुं समुपस्थितम् ॥२८॥

सीदन्ति मम गात्राणि मुखं च परिशुष्यति ।

वेपथुश्च शरीरे मे रोमहर्षश्च जायते ॥२९॥

दृष्ट्वेति, सीदन्तीति च । हेदृष्ट्वा युयुत्सुं योद्धुमिच्छुं समुपस्थितं युयुत्सया समागतमित्यर्थः ।  
हमं स्वजनं दृष्ट्वा मम गात्राणि सीदन्ति अवसादं प्राप्नुवन्ति । मुखं च परिशुष्यति मे शरीरे वेपथु  
कम्प रोमहर्षो रोमाश्च जायते ॥२९॥

गाण्डीवं संसते हस्तात् त्वक्चैव परिदह्यते ।

न च शक्नोम्यवस्थातुं भ्रमतीव च मे मनः ॥३०॥

गाण्डीवमिति । मे हस्ताद्गाण्डीवं संसते अश्रयति, मे त्वक्च परिदह्यत एव, अहमवस्थातुं न शक्नोमि, मे मनः भ्रमतीव ॥३०॥

निमित्तानि च पश्यामि विपरीतानि केशव ।

नच श्रेयोऽनुपश्यामि हत्वा स्वजनमाहवे ॥३१॥

निमित्तानीति । हेकेशव विपरीतानि निमित्तानि च पश्यामि । आहवे युद्धे स्वजनं हत्वा श्रेयो नैवानुपश्यामि ॥३१॥

न कांक्षे विजयं कृष्ण न च राज्यं सुखानि च ।

किं नो राज्येन गोविन्द किं भोगैर्जीवितेन वा ॥३२॥

नेति । हेकृष्ण विजयं न कांक्षे नेच्छामि, राज्यं च न कांक्षे, सुखानि च न कांक्षे, हेगोविन्द! नः राज्येन किं, भोगैः किं, जीवितेनापि किम् ॥३२॥

येषामर्थे कांक्षितं नो राज्यं भोगास्तुखानि च ।

त इमेऽवस्थिता युद्धे प्राणांस्त्यक्त्वा धनानि च ॥३३॥

येषामिति । नः अस्माभिः येषामर्थे राज्यं कांक्षितं भोगाः कांक्षितामुखानि च कांक्षितानि ते इमे प्राणान् धनानि च त्यक्त्वा युद्धेऽवस्थिताः ॥३३॥

आचार्याः पितरः पुत्रास्तथैव च पितामहाः ।

मातुलाः श्वशुराः पुत्राश्चालासम्बन्धिनस्तथा ॥३४॥

आचार्या इति । आचार्यादिशब्दानां ते इति पूर्वश्लोकस्थतच्छब्देनान्वयः ॥३४॥

एतान्न हन्तुमिच्छामि प्रतोऽपि मधुसूदन !

अपि त्रैलोक्यराज्यस्य हेतोः किन्तु महीकृते ॥३५॥

एतानिति । हेमधुसूदन प्रतोऽपि मां मारयतोऽपि एतानाचार्यादीन् त्रैलोक्यराज्यस्य हेतोरेषि हन्तुं नेच्छामि किं पुनर्महीकृते मूर्ख्यम् ॥३५॥

निहत्य धार्तराष्ट्रानः का प्रीतिस्स्यान्ननादरेन ।

पापमेवाश्रयेदस्मान् हत्वैतानाततायिनः ॥३६॥

निहत्येति । हेजनादरेन धार्तराष्ट्रानिहत्य तद्धननादित्यर्थः । नः का प्रीतिस्स्यान्न कापीत्यर्थः । मधुसूदन ननादरेति सम्बुद्धिद्वयेन दुष्टराक्षसजनहननमेव तवापि सम्मतं नत्वाचार्यादिव्वजनहननमिति सूच्यते । एतानाततायिनः- 'अग्निदो गरदश्चैव धत्स्वपाणिर्धनायहः । क्षेत्रदारहरौ चैव पठेने आन्तायिन' इत्युक्तश्लोकान् हत्वा एतद्धननादित्यर्थः । अस्मान् पापमेवाश्रयेत् भजेत् । यद्यप्याततायिनमायान्तं हन्या- देवाविचार्येति शास्त्रादाततायिहनने धर्म एव तथापि धर्मेऽप्यधर्मग्रमादेवमुक्तमर्जुनेनेति बोध्यम् ॥३६॥

तस्मान्नार्हा वयं हन्तुं धार्तराष्ट्रान् सवान्धवान् ।

स्वजनं हि कथं हत्वा सुखिनस्स्याम माधव ॥३७॥

तस्मादिति । तस्मात्सवान्धवान् धार्तराष्ट्रान् हन्तुं वयं नार्हाः हेमाधव स्वजनं हत्वा कथं वा सुखिनस्स्याम भवेम ॥३७॥

यद्यप्येते न पश्यन्ति लोभोपहतचेतसः ।

कुलक्षयकृतं दोषं मित्रद्रोहे च पातकम् ॥३८॥

यद्यपीति । यद्यपि विचार्यमाणे लोभोपहतचेतस एते कुलक्षयकृतं दोषं, मित्रद्रोहे पातकं च न पश्यन्ति ॥३८॥

कथं न ज्ञेयमस्माभिः पापादस्मान्निर्वर्तितुम् ।

कुलक्षयकृतं दोषं प्रपश्यद्भिर्जनार्दन ॥३९॥

कथमिति । तथापीति शेषः । हे जनार्दन कुलक्षयकृतं दोषं प्रपश्यद्भिः अस्माभिरस्मात्पापा-  
निर्वर्तितुं कथं न ज्ञेयम् ॥३९॥

कुलक्षये प्रणश्यन्ति कुलधर्मास्सनातनाः ।

धर्मे नष्टे कुलं कृत्स्नमधर्मोऽभिभवत्युत ॥४०॥

कुलक्षय इति । कुलक्षये सति सनातनाः कुलधर्माः प्रणश्यन्ति, धर्मे नष्टे सति कृत्स्नं कुल-  
मधर्मोऽभिमवत्युत तिरस्करोत्येव ॥४०॥

अधर्माभिभवात्कुष्ण प्रदुष्यन्ति कुलस्त्रियः ।

स्त्रीषु दुष्टासु वार्ष्णेय जायते वर्णसङ्करः ॥४१॥

अधर्मेति । हे कुष्ण अधर्माभिभवाद्धेतोः कुलस्त्रियः प्रदुष्यन्ति प्रकर्षेण दुष्टा भवन्ति । हे वार्ष्णेय  
दृष्ट्वा वंशमसूत स्त्रीषु दुष्टासु सतीषु वर्णसङ्करो जायते ॥४१॥

सङ्करो नरकार्यैव कुलघ्नानां कुलस्य च ।

पतन्ति पितरो ह्येषां लुप्तपिण्डोदकक्रियाः ॥४२॥

सङ्कर इति । सङ्करः कुलघ्नानां वंशनाशकानां कुलस्य च नरकार्यैव भवति । हि यतः एषां  
पितरः लुप्तपिण्डोदकक्रियास्सन्तः पतन्ति ॥४२॥

दोषैरेतैः कुलघ्नानां वर्णसङ्करकारकैः ।

उत्साद्यन्ते जातिधर्माः कुलधर्माश्च शाश्वताः ॥४३॥

दोषैरिति । कुलघ्नानां वर्णसङ्करकारकैरेतैर्दोषैः शाश्वता जातिधर्माः कुलधर्माश्च उत्साद्यन्ते  
नाश्यन्ते ॥४३॥

उत्सन्नकुलधर्माणां मनुष्याणां जनार्दन ।

नरके नियतं वासो भवतीत्यनुशुश्रुम ॥४४॥

उत्सन्नेति । हे जनार्दन उत्सन्नकुलधर्माणां मनुष्याणां नरके वासो नियतं निश्चयेन भवती-  
त्यनुशुश्रुम वृद्धेभ्यश्श्रुतवन्तः ॥४४॥



अहो वत ! महत्पापं कर्तुं व्यवसिता वयम् ।

यद्राज्यसुखलोभेन हन्तुं स्वजनमुद्यताः ॥४५॥

अहो इति । अहो वतेति खेदातिशये । वयं महत्पापं कर्तुं व्यवसिता निश्चितवन्त - यद्यन्मा-  
द्राज्यसुखलोभेन स्वजनं हन्तुमुद्यता उद्युक्ता ॥४५॥

यदि मामप्रतीकारमशस्त्रं शस्त्रपाणयः ।

धार्तराष्ट्रा रणे हन्युस्तन्मे क्षेमतरं भवेत् ॥४६॥

यदीति । अशस्त्रमप्रतीकार प्रतिक्रियाशून्य मा शस्त्रपाणयो धार्तराष्ट्रा रणे हन्युर्यदि तद्धननं  
मे क्षेमतरं भवेत् ॥४६॥

सञ्जय उवाच— एवमुक्त्वार्जुनस्सहृद्ये रथोपस्थ उपाविशत् ।

विसृज्य सशरं चापं शोकसविप्रमानसः ॥४७॥

एवमिति । अर्जुनस्सहृद्ये युद्धे एवमुक्त्वा सशर चापं विसृज्य शोकसविप्रमानसशोकव्याकुल-  
चित्तस्सन् रथोपस्थे रथमध्ये उपाविशत् तस्यौ ॥४७॥

इति श्रीभगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्याया योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे

अर्जुनविषादयोगो नाम प्रथमोऽध्यायः ।

इतिशब्दभस्मातौ । श्रीयुक्तो भगवान् श्रीभगवान् यद्यपि भगवान् पातिनी श्रीस्तथापि तस्या  
पुनरुक्तिश्चित्रय प्राधान्यद्योतनाय । श्रीभगवता गीता उक्ताश्रीभगवद्गीता - श्रीयुक्ता भगवद्गीता इति वा-  
तासूपनिषत्त्विति सिंहो माणदक इतिबद्धौनप्रयोगः । ससारशिधिलीकरणादिगुणसादृश्याद्गीतानामुप-  
निषत्त्वमौपचारिकम् । यद्वा- उपनिषच्छब्दो ब्रह्मात्मैक्यविद्यापर । तद्योगाद्यथोपनिषदामुपनिषत्त्व-  
व्यवहार एव गीतानामपीति । अत्र च पक्षे उपनिषच्छब्दो योगरूढ्या वेदान्तपर, योगेन तु गीतापर  
इति बोध्यम् । एतावता अत्रोपनिषत्त्वित्यस्य उपनिषद्विद्याप्रतिपादिकास्त्विति निष्कृष्टार्थस्त्विति ।  
अथवा उपनिषत्त्वित्यस्य लक्षणया उपनिषदपरपर्यायवेदान्तार्थप्रतिपादिकास्त्वित्यर्थो वाच्यः । उपनिषत्त्व-  
मेव स्फुटयितुमाह ब्रह्मविद्यायामिति ब्रह्मज्ञानप्रदास्त्वित्यर्थः । योगशास्त्र इति कर्मज्ञानयोगद्वयदर्मा-  
दिदं शस्ति तस्मादुच्यते योगशास्त्रमिति । श्रीकृष्णार्जुनयोस्संवादे उक्तिप्रत्युक्तिरूपो यस्मिन् तस्मिन्  
पट्टीनपुरषो वा । अर्जुनविषादयोग अर्जुनविषादसङ्गति 'योगस्सन्नहनोपायध्यानसङ्गतिर्युक्ति'ष्विति-  
कोशात् । अस्मिन्नध्यायेऽर्जुनविषादस्य सङ्गतत्वं दस्येदं नाम । यद्यप्यशोच्यानित्यारब्धस्यैव ग्रन्थस्य  
योगशास्त्रमिति व्यवहारस्तथापि योगशास्त्रोपोद्धातत्वादम्याध्यायस्य योगशास्त्रान्तं पातित्वमिति बोध्यम् ।  
अनेन च विषादयोगाध्यायेन ससारं दृष्टदोषस्य जातविषादस्य योगशास्त्रे प्रवृत्तिसंयादिति विषयेषु  
दोषदृष्टिस्तावत्कार्या मुमुक्षुणेति शान्त्यते । अतएवास्याप्यध्यायस्य योगशास्त्रत्वम् ।

इति श्रीनेलं नोण्डोपनामवरामकविरचिते श्रीभगवद्गीताभाष्यार्के

प्रकाशे प्रथमोऽध्यायः ।

श्रीहयग्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु-

## श्रीभगवद्गीतासु

द्वितीयाध्यायप्रारम्भः ।

सञ्जय उवाच— तं तथा कृपयाऽऽविष्टमश्रुपूर्णाकुलेक्षणम् ।

विपीदन्तमिदं वाक्यमुवाच मधुसूदनः ॥१॥

तमिति । तथा पूर्वोक्तरीत्या कृपया आविष्टं व्यासमश्रुपूर्णाकुलेक्षणमश्रुभिः पूर्णं आकुले च ईक्षणे यस्य तं विपीदन्तं विषादं प्राप्नुवन्तं तमर्जुनप्रति मधुसूदन इदं वक्ष्यमाणं वचनमुवाच ॥१॥

श्रीभगवानुवाच— कुतस्त्वा कश्मलमिदं विषमे समुपस्थितम् ।

अनार्यजुष्टमस्वर्ग्यमकीर्तिकरमर्जुन ॥२॥

कुत इति । हे अर्जुन विषमे अयोग्यसमये अनार्यजुष्टमर्थिरसेवितमस्वर्ग्यं स्वर्गप्राप्तिविरोधि अकीर्तिकरमिदं कश्मलं व्याकुलत्वं कुतः कस्माद्धेतोस्त्वा त्वं समुपस्थितं प्राप्तम् ॥२॥

क्लैव्यं मा स गमः पार्थ ! नैतत्तय्युपपद्यते ।

क्षुद्र हृदयदौर्बल्यं त्यक्त्वोत्तिष्ठ परन्तप ॥३॥

क्लैव्यमिति । हे पार्थ तत्तादृशीरमातृत्वेन प्रसिद्धाया पृथाया पुत्र ! क्लैव्यं पौरुषराहित्यं मागमः स गमश्च । माङ्गयोगाल्लुब्धं अङ्गगमप्रतिषेधः । त्वयि स षड्वद्वहनादिना प्रसूतपौरुषे त्वयि एतत्क्लैव्यं नैरोपपद्यते न युज्यते एव । हे परन्तप शत्रुसन्निपक क्षुद्र नीच हृदयदौर्बल्यं त्यक्त्वा उत्तिष्ठ युद्धाय सन्नद्धो भवेत्यर्थः ॥३॥

अर्जुन उवाच— कथं भीष्ममहं सह्ये द्रोणं च मधुसूदन !

इषुभिः प्रतियोत्स्यामि पूजार्हांसि सूदन ॥४॥

कथमिति । हे मधुसूदन मधुनामकगङ्गसहस्र ! ननु देवदत्पूज्याचार्यादिहन्ता त्वमपीति मूच-  
दितुमिदं सवोधनम् । हे अरिसूदन शत्रुमारक ! ननु स्वजनमारक इति भावः । अहं पूजार्हो भीष्मं द्रोणं चेति द्वादिति शेषः । सह्ये युद्धे इषुभिर्गणैः कथं प्रतियो म्यामि केन वा प्रकारेण प्रहरिष्यामि ॥४॥

गुरुनहत्वा हि महानुमानान् श्रेयो मोक्षतुं भैक्षमपीह लोके ।

हत्वाऽर्थकमांस्तु गुरुनिहं च भुञ्जीय भोगान् रश्मिरप्रधिगन्तुम् ॥५॥

गुरुनिति । महानुमानान् गुरुनहत्वा इह लोके भैक्ष भिक्षाणां समूहो भैक्षम्-- 'भिक्षा-  
दिभ्योऽण्' इत्यण्- भिक्षाक्षमपि भोक्तुं श्रेय युक्तम् । हिः प्रशार्थोऽयं अय्ययानामनेकार्थत्वात् ।  
श्रेयः निमित्त्यर्थः । तु शब्दः पश्चान्तरघोतनस्य यद्वेत्यर्थः । अर्थकामान् धनाभिलाषिणं विषयामि-  
रुपिण इति वा । गुरुन् हत्वा इह लोके रश्मिरप्रधिगन्तुं शोणितयातान्मोगान् भुञ्जीयानुभवेयं निमित्ति  
शेषः । मनः सुर्वहन्-द्विषादृष्टं सुखं वा गुरुहन्नात् रश्मिरसृष्टाक्षं सुखं वेत्यर्थः ॥५॥

न चैतद्विषयः कतरन्नो गरीयो यद्वा जयेम यदि वा नो जयेयुः ।

एनेव हन्ता न जिजीविषामस्तेऽज्यस्थिताः प्रमुखे धार्वतापूः ॥६॥

नचेति । नः अस्माकं कतरदुःकमतद्वये किं वा मतं गरीयः श्रेष्ठतरमेतद्वयं नैव विद्मः  
जानीमः । ज्योऽप्यस्माकं न नियत इत्याह- यद्वेति । यद्वा पक्षे जयेम वयं शतृनिति शेषः । यदि  
वा यद्वा पक्षान्तरे नः अस्मान् शतृवो जयेयुः । ज्यो भवतु वा मा वा युद्धमेव तावद्दुष्करमि-  
त्याह-यानिति । वयं यादृत्वा न जिजीविषामः जीवितुं नेच्छामः त एव धार्तराष्ट्राः प्रमुखे अग्रे  
अवस्थिताः ॥६॥

कार्पण्यदोषोपहतस्वभावः पृच्छामि त्वां धर्मसम्मूढचेताः ।

यच्छ्रेयस्स्यान्निश्चितं ब्रूहि तन्मे शिष्यस्तेहं शाधि मां त्वां प्रपन्नम् ॥७॥

कार्पण्येति । अहं कार्पण्यदोषोपहतस्वभावः कार्पण्यं कृपणत्वं दैन्यमिति यावत्- तदेव दोषः  
तेनोपहतः स्वभावः यस्य स तथोक्तः । अत एव धर्मसम्मूढचेताः धर्माधर्मनिर्णयासमर्थः सन् त्वां  
पृच्छामि । किं पृच्छसीत्यत आह—यदिति । मे यत् श्रेयस्स्याच्छ्रेयस्करं स्याद्युक्तं स्यादिति वा  
निश्चितं तन्मे ब्रूहि । गुरुनहत्वेतिश्लोकोक्तपक्षद्वये यः पक्षोऽस्माकं युक्तश्चैयस्करश्च तं निश्चित्य  
वदेत्यर्थः । नहि मम त्वत्तोऽन्यः कोऽपि धर्मनिर्णायकोस्तीति भावः । अहं ते शिष्यः, त्वां प्रपन्नं  
शरणं गतं मां शाधि शिक्षय, अनेन गुरुपसत्तिप्रकारश्शिक्षितः ॥७॥

नहि प्रपश्यामि ममापनुद्याद्यच्छोकमुच्छोषणमिन्द्रियाणाम् ।

अवाप्य भूमावसपत्नमृद्धं राज्यं सुराणामपि चाधिपत्यम् ॥८॥

यदि तव युद्धकरणमेव श्रेय इति मतं, तर्हि शोकसंविग्नमानसस्य मम युद्धकरणं न  
सम्भवति तस्मात्तावत्त्वं मम शोकनाशोपायं ब्रूहीति प्रार्थयते—नहीति । ममेन्द्रियाणामुच्छोषणं  
शोकं यदपनुद्याद्यच्चैव प्रपश्यामि । ननु जये लब्धे मति राज्येन शोकं नश्येदित्यत आह—भूमादिति ।  
भूमावसपत्नं निष्काण्टकमृद्धं समृद्धिमद्राज्यमवाप्य सुराणामाधिपत्यं देवेन्द्रपदमप्यवाप्य नाहमिमं शोकं  
तरेयमिति बाधयशेषः । तस्माच्च राज्यप्राप्त्याशा मम शोकनाशकारिणी भवेदेवेति भावः ॥८॥

सञ्जय उवाच— एवमुक्त्वा हृषीकेशं गुडाकेशः परन्तपः ।

न योस्त्य इति गोविन्दमुक्त्वा तूष्णीं बभूव ह ॥९॥

एवमिति । परन्तपो गुडाकेशः एवं हृषीकेशं प्रत्युक्त्वा तत अहं न योस्त्ये युद्धं नैनं करिष्ये  
इति च गोविन्दप्रत्युक्त्वा तूष्णीं बभूव जोषमाप । हेति विस्मये । एतेन- 'अहिंसा परमो धर्मः' इति  
शास्त्रादाचार्योद्विजोत्तममार्गस्य ब्रह्महत्याहेतुत्वाच्च क्षणिकराज्यसुखापेक्षया युद्धकरणं मम सुतरामधर्मं  
पवेति परित्राजकब्राह्मणवद्विषाटनमेव धर्म इति ॥ पार्थिव्याश्रयः स्फुटं गम्यते ॥९॥

तमुवाच हृषीकेशः प्रहसन्निव भारत !

सेनयोरुभयोर्मध्ये विपीदन्तमिदं वचः ॥१०॥

तमिति । हेभारत ! धृतराष्ट्र उभयोस्सेनयोर्मध्ये विपीदन्तं तमर्जुनं प्रति हृषीकेशः प्रहसन्निवा-  
जुनस्योन्मादप्रलापतुल्यवचनश्रवणात्कृष्णस्य हास इति भावः । इदं 'मञ्जोच्या' नित्यारभ्य 'माशुच' इत्यन्तं  
गीताशास्त्ररूपं वच उवाच ॥१०॥

इत्युपोद्घातः ।

श्रीहयग्रीवाय नमः ।  
श्रीभगवद्गीता ।

अथ श्रीशङ्करभगवत्पूज्यपादविरचितं भाष्यं प्रारभ्यते ।

द्वितीयोऽध्यायः ।

भाष्यम् । श्लो॥ नारायणः परोऽव्यक्तादण्डमव्यक्तसम्भवम् ।

अण्डस्यान्तस्त्विमे लोकास्तप्तद्वीपा च मेदिनी ॥

भाष्यार्कप्रकाशाख्यन्याख्या ।

नत्वा लक्ष्मीहयग्रीवौ बासुदेवपृथास्तुतौ ।

व्यासार्दशङ्कराचार्यौ भाष्यार्थं दिवृणोम्यहम् ॥

अशोच्यानिति प्रथमो गीताशास्त्रश्लोकः । श्रीशङ्करभाष्यावतारिकाग्रन्थारम्भगतश्चायं

मङ्गलश्लोकः—

अस्यायमर्थः— अस्मिन्वेदान्तशास्त्रे दृग्दृश्यमिति द्वावेव पदार्थौ— तौ चाचार्यैरेव प्रतिपादितौ—

‘दृग्ग्राह्यं दृश्यं माये’ति दृग्दृश्यविवेके । इमौ च परम्परविरक्षणौ— लोकेऽपि घटनदृद्दृशोर्भेददर्शनात् ।

इदमेवाऽहं नारायणः परोऽव्यक्तादिति । अन्याकुन- प्रकृति- शक्ति- मायादिनामकेधरोभाषि-

रव्यक्तपदार्थः । तस्मात्परो विरक्षणः नारायणः— न रीयते न क्षीयति इति नरः परमात्मा तस्येदं नार

जगत्तदेति जानातीति नारायणः द्रुपः प्रत्यगभित्तः परमात्मा । प्रतीचम्साक्षित्वस्य द्वैतिभिरप्यभ्युप-

गतत्वा‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टे’ति द्रष्टृन्तरस्य श्रुत्यैव निषिद्धत्वाच्च न प्रत्यगभयोर्भेदः ।

ननु यदि दृग्दृश्ये द्वावेव पदार्थौ दृश्यं चान्यत् तर्हि व्यक्तस्यास्य जगतः कुत्रान्तर्भवोऽन

बाह—अण्डमव्यक्तसम्भवमिति । अव्यक्तात्मम्भवो यस्य तदव्यक्तसम्भवं ब्रह्माण्डस्यान्यक्तसम्भवत्वा-

न्युत्सम्भवस्य घटस्य मृदालत्वमिवाव्यक्तात्मत्वमेवेत्यव्यक्ते एव ब्रह्माण्डस्यान्यक्तसम्भवावः ।

नन्वेवं साङ्ख्यवत्तत्वाप्यचेतनकारणवादः प्राप्त इति चेन्मैत्रम्— ईश्वरादष्टादिसहस्रान्व्यक्तस्य

अन्यक्तावच्छिन्नस्येधरस्य वा जगत्कारणत्ववत्त्वात् । अवेदं बोध्यम्— दृश्यमिदमव्यक्तं न दृग्बलम्बनन्त्रं

किंतु दृश्यध्वस्तमेव— अनध्यस्तत्वे तु दृदृस्यास्य नित्यत्वप्रसङ्गात्— तस्मिंश्च दृश्ये दृशोऽप्यस्त्यव्यासः

कोऽप्यनिर्वचनीयः । एवं दृग्दृश्ययोरितरेतराध्यासादृद्दृदन्य चेत्तत्त्वं, दृद्यः प्रपञ्चकारणत्वं च प्राप्तम् ।

यथा लोकेऽपि जीवदेहयोस्तादात्म्याध्यासादेहस्य चेत्तत्त्वं जीवस्य मनुष्यत्वादिकं च प्राप्तं तद्वत् । अत

एव— ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्त’ इत्यादिश्रुतिर्वृत्तानो जगद्धेतुत्वमवत्त्वं— मायाऽवच्छिन्नस्य

प्रभूतो जगद्धेतुत्वत् । एवमपि न ब्रह्मणो जगत्प्रवृत्तित्वं— तस्य निर्विशेषचिन्मात्रम्योपदानत्वाभावाकिन्तु

तदुपधर्माभावा एव— मायामयत्वादनृत्तजडत्वं सत्त्विकमय जगत् । अत एव केचिज्जगदाकारपरिणतमायाऽ-

पिष्ठानतराद्ब्रह्म जगत्कारणमित्याहुः । तस्मादीधरकारणपदे ब्रह्मकारणपदे वा मायांशम्यैव जगत्प्रवृ-

त्तित्वमिति युक्तमुक्तमण्डनव्यक्तसम्भवमिति । एतेन तत्त्वव्यक्तदृग्दृश्येधरापिष्ठिता प्रवृत्तिरप्येति

निर्दिष्टमवश्यम् ।

भाष्यम् ॥ सच भगवान् वासुदेनस्सृष्ट्वेदं जगत्तस्य च स्थितिं चिकीर्षुः मरीच्यादीन्ने  
सृष्ट्वा प्रजापतीन् प्रवृत्तिलक्षणं धर्मं ग्राहयामास वेदोक्तं, ततोऽन्यांश्च सनकमनन्दनादीनुत्पाद्य  
निवृत्तिलक्षणं धर्मं ज्ञानवैराग्यस्वरूपं ग्राहयामास ।<sup>१०</sup> स द्विविधो हि वेदोक्तो धर्मः प्रवृत्ति-  
लक्षणो निवृत्तिलक्षणश्च । जगतः स्थितिकारणं ग्राणिनामभ्युदयनिश्चयेयसहेतुर्यस्य धर्मो

नन्वस्तु ब्रह्माण्डस्याव्यक्तसंभवादव्यक्तात्मत्वं कथं पुनर्लोकानामत आह—अण्डस्यान्तरिति ।  
इमे लोकास्सप्तद्वीपा मेदिनी चाण्डस्यान्वसन्तीति शेषः । अण्डान्तं पातित्वा लोकाणां सुवस्थाण्डात्मत्वं  
मेवेति दृष्ट्वा अण्डबदेयामपि सिद्धमव्यक्तात्मत्वमिति भावः । एतेनावाशादिकममूर्तं पृथिव्यादि मूर्तं  
तत्कारणमव्यक्तं चेति त्रिविधं दृश्यमिति सिद्धम् ।

अत्रेदं बोध्यम्—एकएव नारायण परमात्मा सच्चिदानन्दरूपस्सर्वदृश्यविलक्षणश्शुद्धोऽद्वितीयश्च ।  
स चाव्यक्तोपहित ईश्वर इत्युच्यते, <sup>१</sup> ब्रह्माण्डोपाधिकस्तु हिरण्यगर्भ इति, <sup>२</sup> लोकोपाधिकस्तु विराडिति ।  
तत्र अत्रत्यस्यानादित्वादीधरस्य नास्त्यौपाधिकमपि जन्मेत्यज एवेश्वर । इतरयोरेवाध्यधीनजन्मवत्त्वा-  
न्नाजत्वं, नापीधरत्वं, किंतु जातौ जीवावेव तौ । तयोश्च हिरण्यगर्भं प्रथमजं विराट्पुरुषस्तु अनन्तरजं  
इति निवेकः ।<sup>३</sup> अयमेव जीवेश्वरविभागश्श्रुत्याऽप्युक्तं 'कार्योपाधिरयं जीव कारणोपाधिरीश्वर' इति ।  
कार्यकारणमूर्तजीवेश्वरोपाधिव्यविनिर्मुक्तं चिद्रूपं ब्रह्मेति श्लोकस्य परमार्थः ।<sup>४</sup> एतेन ब्रह्मातिरिक्तं सर्वं  
मपि मायामयत्वान्मृषैः मायायास्सदसदनिर्वाच्यत्वेन प्रबोधनाभ्युदयेन च <sup>५</sup> मृषात्वादेकमेवाद्वितीयं ब्रह्माऽ-  
मायामयत्वात्सत्यमित्यद्वैतं सिद्धम् । एतदेव हि गीताशास्त्रे प्रधानप्रतिपाद्यम् ।

एव तत्त्वं प्रतिपाद्यं प्रवृत्तं बभूव तस्यैव मायैवैवमाह—स चेति भगवानिति । 'ऐश्वर्यस्य  
समग्रस्य वीर्यस्य यशसश्चित्रयः' <sup>६</sup> ज्ञानवैराग्ययोश्चैव पण्णा वर्गो भगो मत्त इति, <sup>७</sup> उत्पत्तिं च विनाशं  
च मृतानामागतिं गतिम् । वेति निद्यामविद्या च स <sup>८</sup> वाच्यो भगवानिति योक्तलक्षणं भगोऽस्या  
स्तीति भगवन् तदस्यातीति मत्सु वासुदेव <sup>९</sup> वसन्ति जगन्त्यस्मिन्निति, वसति जगतीति वा वासु-  
दीत्यति मृतपञ्चमादिना क्रीडति स्वयम्भासन इति वा देव <sup>१०</sup> वासुश्चासौ देवो वासुदेव <sup>११</sup> नारायणस्यापि  
त्वोपाधिभूतमायया भगवत्त्वं वासुदेवत्वं चेति भावः ।<sup>१२</sup> सृष्ट्वेति सङ्कल्पेनेति शेषः ।<sup>१३</sup> अनेन प्रधान-  
परमाण्वादियगत्कारणवादा निरस्ता प्रधानादीनामचेतनत्वेन सङ्कल्पासम्भवात्- 'तदैक्षते'ति श्रुतौ सृष्टे  
सङ्कल्पपूर्वस्त्वश्रयास्तुललस्यापि सङ्कल्पपूर्वकं घटादिनिर्माणमिति दर्शनाच्च ।<sup>१४</sup> स्थितिं रक्षा मरीच्यादीन्  
प्रजापतीन्ने प्रथमं सृष्ट्वेति- हिरण्यगर्भद्वारेति भावः । वेदोक्तमिति धर्मविशेषणम् । ननु जगत्स्थिति-  
चिकीर्षोरीश्वरस्य किमिति अवृत्तिनिवृत्तिधर्मग्राहणं मरीच्यादिभिस्सनकादिभिश्चेत्यत आह- स इति ।  
दि यस्मात् प्रवृत्तिलक्षणो निवृत्तिलक्षणश्च स द्विविधो वेदोक्तो धर्मः जगतः स्थितिकारणमित्यन्वयः ।  
धर्मस्य रक्षणमाह ग्राणिनामिति । अभ्युदयनिश्चयेयसहेतुं ग्राहणार्थैर्वर्णिभिराश्रमभिध्यानुष्ठीयमानो  
यस्य धर्म- आद्यशब्दात् क्षत्रियैर्दशद्वयद्वयं वर्ण एषामस्तीति वर्णिन- आश्रमः एषामस्तीत्याश्र-  
मिण ब्रह्मचारिगृहस्थवानप्रस्थमन्यासिनः । ब्रह्मचार्यानुष्ठीयमानत्वे सति अभ्युदयनिश्चयेयसान्यतर-

ब्राह्मणाज्यैर्वर्णिभिराश्रमभिरनुष्ठीयमानः । दीर्घेण कालेनानुष्ठातृणां कामोद्भवाद्धीयमान-  
विज्ञानहेतुकेन अधर्मेण अभिभूयमाने धर्मे प्रवर्धमाने चाधर्मे जगतः स्थितिं परिपिपालयिषुः  
स आदिकर्ता नारायणाख्यो विष्णुर्भौमस्य ब्रह्मणो ब्राह्मणत्वस्य चाभिरक्षणार्थं देवक्यां  
वसुदेवादंशेन किल सम्बभूव । ब्राह्मणत्वस्य हि रक्षणे रक्षितस्साद्वैदिको धर्मः- तदधीनत्वा-  
द्वर्णाश्रमधर्मभेदानाम् । सच भगवान् ज्ञानैश्वर्यशक्तिचलवीर्यतेजोभिस्सदा सम्पन्नस्त्रिगुणात्मिकां

हेतुत्वं धर्मस्य लक्षणम् । एकस्य धर्मस्योभयहेतुत्वाभावादन्त्यरेति । ईश्वरेऽतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् ।  
अधर्मेऽतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यदलम् । प्रवृत्तिलक्षणो धर्मः कर्मनिष्ठाशब्देन वक्ष्यमाणः अभ्युदयस्य  
स्वार्गादिरूपस्य चित्तशुद्धिरूपस्य वा हेतुः- निवृत्तिलक्षणो धर्मः ज्ञाननिष्ठाशब्देन वक्ष्यमाणः निश्श्रेयसस्य  
मोक्षस्य हेतुरिति बोध्यम् । हीयमानेति । हीयमानं क्षीयमाणं विज्ञानमेव हेतुर्यस्य तेन हीयमान-  
विज्ञानहेतुकेन- शोषाद्विभायेति कः । अधर्मस्य विज्ञानक्षय एव हेतुरित्यर्थः । यद्वा हेतुरेव हेतुक इति  
स्वार्थे कः । हीयमानेन विज्ञानेन हेतुना विज्ञानक्षयाद्धेतोरित्यर्थः । परिपिपालयिषुः परिपालयितुमिच्छुः ।  
आदिकर्तेति । जगत उपादानं निमित्तं चेत्यर्थः । यद्वा प्रधानकर्ता- हिरण्यगर्भस्याप्रधानकर्तृरन्यस्य  
सत्त्वादियमुक्तिः- अनेन चाभिन्ननिमित्तोपादानकारणवादेन प्रधानकारणवादिनस्साह्वयाः, ईश्वरनिमित्त-  
कारणवादिनस्तार्किकादयश्च पराकृताः । नच कथमेकस्यैव कारणवस्तुनः निमित्तत्त्वमुपादानत्वं चेत्युभय-  
मिति वाच्यं, मायया तत्सम्भवात्- यतोवेति, तत्स्पष्टेवेति च श्रुतेः- श्रौतस्यार्थस्य प्रबलस्य दुर्बल्यु-  
क्त्यवष्टम्भेन प्रतारणयोगाच्च, उर्गनामेस्तन्तुसन्ततिम्रत्यभिन्ननिमित्तोपादानत्वदर्शनाच्च । विष्णुर्न्यायकः  
परमात्मा सत्त्वगुणप्रधानमायावच्छिन्नचैतन्यलक्षणः । भौमस्येति । मूलोकस्थस्य ब्रह्मणो वेदस्य ।  
अंशेनेति । माययेत्यर्थः- कथमन्यथा निर्दशस्य परमात्मनस्स्यादंशः । किलेत्यलंकी वातया वा- उभ-  
यथाऽपि मृषैवार्यं कृष्णावतार इति फलितम् । अत्र 'यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत । अभ्यु-  
त्थानमधर्मस्य तदाऽऽत्मानं सृजाम्यह'मिति गीतावचनमनुसन्धेयम् ।

ननु नष्ट एव धर्मो रक्षणीयः- तथा च धर्मस्य रक्षणार्थमित्येव वक्तव्यं- किमिति ब्राह्मणत्वस्ये-  
त्युक्तमत आह- ब्राह्मणत्वस्येति । याजनाध्यापनादिरूपब्राह्मणधर्मस्य रक्षणं ब्राह्मणत्यागब्राह्मणेतर-  
स्वीकारादिरूपविघ्नवात्त्राणम् । तत्र हेतुमाह- तदधीनत्वादिति । ब्राह्मणाधीनत्वात्- येन येन  
वर्णिना येन येनाश्रमिणा यद्यत्कर्म यथा यथाऽनुष्ठेयं तेन तेन तत्तच्छया तथा विद्वान् ब्राह्मणोऽनुष्ठाप-  
यतीत्यर्थः । नन्वजस्य नारायणस्य धर्मसंस्थापनरूपलोकानुग्रहार्थमपि कथं जन्मादिसम्बोऽत आह-  
स चेति । भगवानित्यस्यार्थं स्वयमेवाऽऽह- ज्ञानेति । वसिष्ठादयो जीवाश्च केचिज्ज्ञानादिमन्तो  
दृश्यन्त इत्यत आह- स चेति । जीवानां ज्ञानादिकमीश्वरपसादादिलम्बमीश्वरस्य तु स्वतस्तिद्धं-  
'परास्य शक्तिर्विधिष्वैव श्रूयते स्वामाविकी ज्ञाननलक्रिया' चेति श्रुतेरिति भावः । कुत ईश्वरस्य भग-  
स्वामाविकोऽन आह- प्रकृतिं वशीकृत्येति । जीवास्तु प्रकृतिपरतन्त्राः- अत्र एवेश्वरस्य मायित्वं  
श्रुते श्रुतिः- 'मादिनं तु महेश्वर'मिति । कस्येयं प्रकृतिरत आह- वैष्णवीं स्वामिति । स्वस्य

चैष्णवीं स्वां मायां प्रकृतिं वशीकृत्य अजोऽव्ययो भूतानामीश्वरो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभा-  
वोऽपि सन् स्वमायया देहवानिव जात इव च लोकानुग्रहं कुर्वन् लक्ष्यते- स्वप्रयोजना-  
भावेऽपि भूतानुजिघृक्षया वैदिकं धर्मद्वयमर्जुनाय शोकमोहमहोदधौ निमग्नयोपदिदेश- गुणा-  
धिकैर्गृहीतोऽनुष्ठीयमानश्च धर्मः प्रचयं गमिष्यतीति । तद्धर्मद्वयं भगवता यथोपदिष्टं भगवान्  
वेदव्यासस्तर्पणो गीतास्वयैः सप्तभिः श्लोकशतैरुपनिबन्ध । तदिदं गीताशास्त्रं समस्तवेदार्थ-

विष्णोस्सम्बन्धिनीः स्वोपाधिभूतामित्यर्थः । तस्यास्त्वरूपमाह—तिगुणेति । सत्त्वरजस्तमोगुणात्मिका-  
सत्त्वादिगुणाश्चातिरिक्तप्रकृतिपदार्थाभावादिति भावः । एतेन सत्त्वरजस्तमोगुणोपहितानां विष्णुव्यमलद्राणां  
भेदः परास्तः- मायोपाधिकत्वेन त्रयाणामेकत्वात् । एवं प्रकृतिवशात्त्वादेव- नेश्वरस्य कर्माधीनजन-  
सद्भाव इत्याह—अज इति । जन्माभावादेव न लय इत्याह—अव्यय इति । 'जायते मरणायैव क्रियते  
जन्मने पुनरिति, 'जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य' चेति स्मरणाजन्ममरणयोस्तामानाधिकरण्य-  
मिति भावः । ईश्वर ईशानलीलः । एवं मायिकं रूपमुक्त्वा तात्त्विकमाह—नित्येति । नित्यमस्त्य-  
नित्योऽनित्यानांमिति श्रुतेः, 'तत्सत्यं स आत्मे'ति श्रुतेश्च । कुतो नित्यत्वमत आह—शुद्ध इति ।  
उपाधिसंलुप्तस्य मलिनस्य जीवस्य हि उपाधिवशाद्भवत्यनित्यत्वं । तस्य निष्कृष्टं स्वरूपमाह—बुद्ध इति ।  
ज्ञानस्वरूप इत्यर्थः- 'सच्चिदानन्दं ब्रह्मे'ति श्रुतेः । ज्ञातुर्हि ज्ञानं स्वरूपं- ज्ञातृत्वं चास्य 'स सर्वज्ञ-  
स्त्वर्वा'दिति श्रुतम् । सर्वज्ञत्वं सर्वाविभासकत्वं, नेदं मायाधर्म- मायाया जडत्वेनेश्वरमास्यत्वात् ।  
अत एवायं मुक्तः, ननु जीवकत्वादपि बद्धः- अज्ञानानभिभूतत्वादिति भावः । इवेति । ननु वस्तुतः  
इत्यर्थः । इवशब्दः कुर्वन्नित्यत्रापि सम्बध्यते । नहि वस्तुतः परमात्मनः लोकानुजिघृक्षाऽपि सम्भवति-  
निष्कामत्वादीश्वरस्य । यद्वा- परमार्थतः । परमात्मनः कामासम्भवेऽपि व्यवहारत ईश्वरस्य लोकानुग्रह-  
सम्भवत्वेव । जन्मदेहौ तु व्यवहारतोऽपि न सम्भवत इत्यभिप्रेत्य कुर्वन्नित्येति नोक्तमाचार्यैः । व्यव-  
हारवशायामपि कारणोपाधिर्हीश्वरः । लक्ष्यत इति । अशैरिति शेषः । नहि प्राज्ञा ईश्वरं जातं पश्यन्ति ।  
स्वभयोजनानामावेऽपि भूतानुजिघृक्षया भगवानर्जुनाय धर्मद्वयमुपदिदेशेति सम्बन्धः । पूर्णकामस्य कुत-  
दिशम्योपदेशो प्रश्नविरत आह—भूतेति । मृताः प्राणिनः तेषामनुग्रहीतुमिच्छा भूतानुजिघृक्षा- तया-  
शोकमोहावेव महोदधिदशोक्त्युक्तो मोहश्चोक्तमोहस्त एव महोदधिरिति वा शोकमोहमहोदधित्वात्स्मि-  
न्निति । एतेनोपदेशस्य शोकमोहनिरास फलमिति व्यन्यते । किमित्यर्जुनायोपदेशोऽत्र आह—गुणा-  
धिकैरिति । गृहीतो ज्ञात- प्रचयमभिर्दृष्टि- गुणाधिकत्वादर्जुनस्य- यथयं मत्तत्सकाशाद्धर्मं गृही-  
त्वाऽश्रुतिष्ठेचर्हि 'यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जन' इति न्यायादितरजोऽप्यनुतिष्ठेत् च दृष्ट्वा  
तदितरजन इत्येवमभिर्दृष्टिमीयान्मुक्तः प्रत्या धर्मस्येति मत्वा भगवानर्जुनाय धर्ममुपदिदेशेति भावः ।  
एनेन च विद्वानाचार्यः सच्चिद्व्यायैव धर्मं बोधयेदिति सूच्यते । आचार्यस्य स्वयंकार्यत्वेन लोकानु-  
ग्रहमयोजनमैमुग्येसति संप्रदायोऽद्वैतसद्भावात् । यथोपदिष्टमिति । उपदिष्टमुपदेश- भावेकः ।  
तदन्तिकस्य द्योपदिष्टम् । यद्वा- तथेति यथा भगवतोपदिष्टं तथेत्यन्वयः । उपनिबन्ध ग्रथितवान् ।

सारसंग्रहभूतं दुर्विज्ञेयार्थं तदार्थाविष्करणाया नैकैर्विवृतपदपदार्थवाक्यवाक्यार्थन्यायमप्यत्यन्त-  
विरुद्धनेकार्थत्वेन लौकिकैर्गृह्यमाणमुपलभ्याह विवेकतोऽर्थनिर्धारणार्थं संक्षेपतो विवरणं  
करिष्यामि ।

तस्यास्य शास्त्रस्य संक्षेपतः प्रयोजनं परं निश्चयेयं सहेतुकस्य संसारस्यात्यन्तोप-  
रमलक्षणम् । तच्च सर्वकर्मसन्न्यासपूर्वकादात्मज्ञाननिष्ठारूपाद्धर्माद्भवति । तथेममेव गीतार्थं  
धर्ममुद्दिश्य भगवतैवोक्तम्—श्लो॥ 'स हि धर्मस्तु पर्याप्तो ब्रह्मणः पदवेदने' इत्यनुगीतासु ।  
तत्रैव चोक्तम्—'नैव धर्मा न चाधर्मा न चैव हि शुभाशुभी । यस्यादेकासने लीनस्तूर्ण्यं  
किञ्चिदचिन्तयन्', 'ज्ञान सन्न्यासलक्षण'मिति च । इहापि चान्ते उक्तमर्जुनाय—'सर्वधर्मान्  
परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज' इति । अभ्युदयार्थोऽपि प्रवृत्तिलक्षणो धर्मो वर्णानाश्रमां-  
शोद्दिश्य निहितः स देवादिस्थानप्राप्तिहेतुरपि सत्त्वीश्वरार्पणबुद्ध्यानुष्ठीयमानस्तत्त्वशुद्धये भवति  
फलाभिसन्धिर्नर्जितः शुद्धसत्त्वस्य च ज्ञाननिष्ठायोग्यताप्राप्तिद्वारेण ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन च  
निश्चयेयसहेतुत्वमपि प्रतिपद्यते । तथा च वक्ष्यति—'ब्रह्मण्याधाय कर्माणि, योगिनः कर्म

अनेकैर्बृत्तिकारादिभिर्विद्वद्भिः । उपलभ्य दृष्ट्वा । संक्षेपत इति । ग्रन्थविस्तरभयादिति भावः । लोका-  
नुग्रहार्थमेवाऽचार्यस्य प्रवृत्तत्वात्तत्क्रियाफलस्य सुकृतादेरात्मगामित्वं माऽस्तित्वमिमेत्याह—करिष्या-  
मीति । यदि करिष्य इत्युच्येत तर्हि तल्लभ्यसुकृतादिना वक्ष्यस्यात्कवेरिति बोध्यम् ।

संक्षेपत इति । प्राधान्येनेत्यर्थः कर्मज्ञानादीनि त्ववान्तरफलानीति भावः । स हीति । स  
आत्मज्ञाननिष्ठारूपो निवृत्तिलक्षणो धर्मो ब्रह्मणः परमात्मनः पदवेदने स्वरूपसाक्षात्कारे सुपर्याप्तस्तुष्ट-  
समर्थः । हिशब्दः सर्वशास्त्रविद्वत्प्रसिद्धिं द्योतयति । ननु 'चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः' इति जैमिनि-  
सूत्रात्प्रवृत्तेरस्तु धर्मत्वं कथं पुनर्निवृत्तेरिति शङ्कयामौपचारिकमेव निवृत्तेर्धर्मत्वमिति हृदि कृत्वा तत्र  
प्रमाणमाह—नैवेति । ॥ किञ्चिदप्यचिन्तयन् तूर्ण्यमेकासने एकस्मिन्सर्वाधारे प्रत्यगभिन्ने ब्रह्मणि  
लीनस्यात् स धर्मा नैव, अधर्मा च नैव, शुभी नैव, अशुभी नैव च- हि प्रसिद्धौ । ननु निवृत्ते-  
र्माऽस्तु धर्मत्वं कथं पुनर्ज्ञानत्वमत आह—ज्ञानमिति । सन्न्यासः सर्वकर्मसन्न्यास लक्षणं स्वरूपं  
यस्य तत्सन्न्यासलक्षणं- सर्वकर्मसन्न्यासरूपा निवृत्तिरेव ज्ञाननिष्ठा न त्वन्यदित्यर्थः । किं ग्रन्थान्तर-  
प्रमाणोऽद्वाहणेनेत्याह—इहापीति, स्पेति । प्रवृत्तिलक्षणसर्वधर्मान्विहायेत्यर्थः- निवृत्तिधर्मस्य त्यागा-  
योगात् । मामेकं प्रत्यगभिन्नं ब्रह्म शरणं ब्रजेति निवृत्तिधर्मस्यैव कर्तव्यत्वेनोपदेशाच्च । आत्मज्ञान-  
निष्ठैव खलु निवृत्तिधर्मः । एव निश्चयेयसार्थं निवृत्तिधर्ममुपवर्ण्य अथ प्रवृत्तिधर्माह—अभ्युदयार्थ इति ।  
अभ्युदयः अर्थः प्रयोजनं यस्य न प्रवृत्तिलक्षणश्चोदनालक्षणः ज्योतिष्टोमादि- नित्यनैमित्तिककाम्य-  
प्रायश्चित्तभेदेन चतुर्विधोऽयं धर्मः सत्त्वशुद्धिश्चिच्छुद्धिः- फलाभिसन्धिर्धर्मफलेषु स्पृहा । शुद्धसत्त्व-  
स्येति । शुद्धचित्तस्य पुरुषस्य प्रतिपद्यते प्राप्नोति धर्म इत्येव कर्तृपदं- आत्मशुद्धये सत्त्वशुद्धये  
विषयसम्बन्धाधिकारिप्रयोजनाख्यमनुबन्धचतुष्टयं तावत्तल्लभ्यावश्यकं- तत्र अधिकारिणा मुमुक्षुणात्मनः



कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये' इति । इह द्विप्रकारं धर्मं निश्चयेयसप्रयोजनं परमार्थतत्त्वं च वासुदेवाख्यं परब्रह्माभिधेयभूतं विशेषतोऽभिव्यञ्जयद्विशिष्टप्रयोजनसम्बन्धाभिधेयवद्गीताशास्त्रं यतस्तदर्थं विशाते समस्तपुरुषार्थसिद्धिरित्यतस्तद्विवरणे यत्नः क्रियते मया । अत्र च- 'दृष्ट्वा तु पाण्डवानीकं मित्यारभ्य 'यावन्न योत्स्य इति गोविन्दमुक्त्वा तूर्णं बभूव हे'त्येतदन्तः प्राणिनां शोकमोहादिसंसारबीजदोषोद्भवकारणप्रदर्शनार्थत्वेन व्याख्येयो ग्रन्थः- तथाहि- अर्जुनेन राज्यगुरुपुत्रमित्तुहृत्स्वजनसम्बन्धियान्धवेषु अहमेतेषां ममैते इत्येवं प्रत्ययनिमित्त- स्नेहविच्छेदादिनिमित्तावात्मनश्शोकमोहौ दर्शितौ- 'कथं भीष्ममहं सङ्घ्रये' इत्यादिना । शोकमोहाभ्यां ह्यभिभूतविवेकज्ञानः स्वत एव क्षतधर्मे युद्धे प्रवृत्तोऽपि तस्माद्युद्धादुपराम- परधर्मं च भिक्षाजीवनादिकं कर्तुं प्रवृत्ते । तथा च सर्वप्राणिनां शोकमोहादिदोषाविद्येतसां स्वभावत एव स्वसर्वधर्मपरित्यागः, प्रतिपिद्विसेवा च स्यात् । स्वधर्मे प्रवृत्तानामपि तेषां पाप्मानःकायादीनां प्रवृत्तिः फलाभिसन्धिपूर्वकैव साहङ्कारा च भवति । ततैवंसति धर्माधर्मो- पचयादिष्टानिष्टजन्मसुखदुःखसम्प्राप्तिलक्षणस्संसारोऽनुपरतो भवतीत्यतस्संसारबीजभूतौ शोक- मोहौ तयोश्च सर्वकर्मसन्त्यासपूर्वकादात्मज्ञानान्प्रान्यतो निवृत्तिरिति तदुपदिदिक्षुस्त्वेलोकाउ- ग्रहार्थमर्जुनं निमिचीकृत्याह भगवान् वासुदेवः—अशोन्यानन्वशोचस्त्वमित्यादि ।

सुज्ञेयत्वादित्यत्रयमाह—इहेत्यादिना । अभिधेयभूतं विषयभूतं निश्चयेयसप्रयोजनं साक्षात्कमेण च मोक्षफलकं द्विप्रकारं द्विविधं धर्मं निवृत्तिधर्मं प्रवृत्तिधर्मं च- परमार्थतत्त्वं परमार्थतत्त्वरथं वासुदेवाख्यं परं ब्रह्म च विशेषतोऽभिव्यञ्जयत्यकट्यत्सद्गीताशास्त्रं विशिष्टप्रयोजनसम्बन्धाभिधेयवत्- विशिष्टानि विलक्षणानि उत्कृष्टानि वा प्रयोजनसम्बन्धाभिधेयानि अत्य सन्तीति (अस्मिन्सन्तीति वा) तथोक्तं भवति । निश्चयेयसं प्रयोजनं द्विविधो धर्मः वासुदेवश्चेत्येतत्त्रयमभिधेयम् । व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावसम्बन्ध इति विवेकः । तदर्थं गीताशास्त्रार्थं धर्मद्वये वासुदेवे चेत्यर्थः । अतः तत् इत्यर्थः ।

अत्र च गीतास्त्वित्यर्थः । एतदन्तो ग्रन्थो व्याख्येय इत्यन्वयः । शोकमोहादयो ये संसार- बीजमृता दोषा. तेषामुद्भवस्य यत्कारणं तस्य प्रदर्शनमेवार्थो यस्य तत्त्वेन- प्राणिनां संसारबीजभूत- शोकमोहादिदोषोऽद्भवं प्रतीदं कारणमिति दर्शयति- दृष्ट्वात्यादिः, तूर्णं बभूवेत्येतदन्तो ग्रन्थ इत्यर्थः । तथाहीति । सत्प्रदर्शनप्रकारमेव दर्शयामीति प्रतिज्ञायामव्ययमिदम् । अर्जुनेनात्मनश्शोकमोहौ 'कथं भीष्ममहं सङ्घ्रये' इत्यादिना दर्शितावित्यन्वयः । अहमेतेषां ममैते इति- अहमेतदीयः एते मदीया इति प्रत्ययौ जाने निमित्ते हेतू यस्य स्नेहस्य विच्छेदः नाशः आदिर्येषां तानि स्नेहविच्छेदादीनि निमित्तानि ययोस्तौ तयोऽस्मै- अनात्मीयेष्वात्मीयत्वभ्रमः, अनन्यदीये आत्मनि अन्यदीयत्वभ्रमश्च आत्मनः अनात्मीयेषु पुत्रादिषु स्नेहं जनयित्वा तद्विच्छेदादिना शोकमोहौ जनयतीति तावेव भ्रमौ शोकमोहयोः कारणभूतावित्यर्थः ।

अतः केचिदाहुः—सर्वकर्मसन्न्यासपूर्वकादात्मज्ञाननिष्ठाभावादेव कैवल्यं न प्राप्यत एव- किं तर्ह्यग्निहोत्रादिश्रौतस्मार्तकर्मसहितात् ज्ञानात् कैवल्यप्राप्तिरिति सर्वासु गीतासु निश्चितोऽर्थ इति, ज्ञापकं चाहुरस्यार्थस्य—‘अथ चेच्चमिमं धर्म्यं संग्रामं न करिष्यसि । ततस्त्वधर्मं कीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि ॥ कर्मण्येवाधिकारस्ते, कुरु कर्मैव तस्माच्च’-मित्यादिहिंसादियुक्तत्वाद्वैदिकं कर्माऽधर्मायेतीयमाशङ्का न कार्या- कथं, क्षातं कर्म युद्धलक्षणं गुरुभ्रातृपुत्रादिहिंसादिलक्षणमत्यन्तकूरमपि स्वधर्म इति कृत्वा नाधर्माय । तदकरणे च—‘ततस्त्वधर्मं कीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्य’सीति ब्रुवता यावज्जीवादिश्रुतिचोदितानां पश्वादि-हिंसादिलक्षणानां च कर्मणां प्रागेव नाधर्मत्वमिति सुनिश्चितमुक्तं भवतीति ।

तदसत्—ज्ञानकर्मनिष्ठयोः विभागवचनात् बुद्धिद्वयाश्रययोरशोच्यानित्यादिना ग्रन्थेन भगवता यावत्स्वधर्ममपि चावेक्ष्येत्येतदन्तेन ग्रन्थेन यत्परमार्थाऽऽत्मतत्त्वनिरूपणं कृतं तत्साङ्ख्यं तद्विषया बुद्धिरात्मनो जन्मादिविक्रियाभावादकर्ताऽऽत्मेति प्रकरणार्थनिरूपणाद्या जायते सा साङ्ख्य बुद्धिस्सा येषां ज्ञानिनामुपचिता भवति ते साङ्ख्यास्त्युः । एतस्या बुद्धे-जन्मनः प्रागात्मनो देहादिव्यतिरिक्तस्य कर्तृत्वभोक्तृत्वापेक्षो धर्माधर्मविवेकपूर्वको मोक्षसाध-

अतः केचिदिति । कर्मज्ञानसमुच्चयवादिन इत्यर्थः । ‘यथाशं मधुसंयुक्तं मधु चात्रेन संयुतम् । एवं तपश्च विद्या च संयुक्तं मेघजं मह’दिति हारीतम्भृत्याद्यनुसारिण इति भावः । कैवल्यं मोक्षः । कथमिति कुतो न कार्येति प्रश्नः । तत्रोत्तरमाह—क्ष.त्वमित्यादिना ब्रुवता श्रीकृष्णेनेति शेषः ।

समुच्चयवादं खण्डयति—तदसदित्यादिना । तत् कर्मसहिताद्ज्ञानान्मुक्तिरिति मतमसद्बुद्धम् । तत्र हेतुमाह—ज्ञानेति । बुद्धिद्वयाश्रययोर्ज्ञानकर्मनिष्ठयोर्विभागवचनादिति । तदेव विवृणोति—अशोच्यानित्यादिना । अशोच्यानिति श्लोक आदिर्यस्य तेन स्वधर्ममपि चावेक्ष्येति श्लोकोन्तो यस्य तेन । स्वधर्ममिति श्लोकस्य नात्नान्तर्भावः, किंतु देही नित्यमिति श्लोकस्यैव । स्वधर्ममिति श्लोकस्तु ग्रन्थस्यास्यावधिरिति बोध्यम् । अशोच्यानित्यादिना न त्वं शोचिषुमर्हसीत्येतदन्तेन ग्रन्थेनेति परमार्थः । भगवता यत्परमार्थतत्त्वनिरूपणं कृतं तत्साङ्ख्यमित्यन्वयः । सम्यक् स्यायते प्रकाश्यते तत्त्व-मनयेति सङ्ख्या वैदिकी सम्यग्बुद्धिः तथा सङ्ख्याया प्रकाश्यमात्मतत्त्वं साङ्ख्यमिति व्युत्पत्तेरिति भावः । यावदिति साकल्येऽवधारणे वाऽऽख्यं । प्रकरणार्थनिरूपणादात्मनो जन्मादिविक्रियाभावादात्मा अकर्तेति या तद्विषया साङ्ख्यविषया बुद्धिर्जायते सा बुद्धिस्साङ्ख्येत्युच्यते- उपचारादिति भावः । नच सङ्ख्याया एव बुद्धित्वात्कथं साङ्ख्याया अपि बुद्धित्वमिति वाच्यं, सङ्ख्या बुद्धिरन्तःकरणं, साङ्ख्या बुद्धिस्तु तद्बुद्धि-रिति मेदात् । नच कुत एतद्वेदावगम इति वाच्यं, या जायते इति भाष्यात् । बुद्धिबुद्धिर्हि प्रकर-णार्थनिरूपणाज्जायते बुद्धिस्तु पञ्चभूतसत्त्वांशसमष्ट्या प्रागेव जातेति नाधुना जायते इति । सा साङ्ख्या-बुद्धिर्येषामुपचिता प्रष्टव्या- हृदेति यावत् । भवति ते ज्ञानिनस्साङ्ख्यास्त्यु साङ्ख्या एवामस्तीति साङ्ख्या इत्यर्शआद्यजन्तोऽयं शब्द इति भावः । एतस्या इति साङ्ख्याया इत्यर्थः, देहादिव्यतिरिक्तस्येति ।

नानुष्ठानलक्षणो योगस्तद्विषया बुद्धिर्योगबुद्धिस्ता येषां कर्मिणामुपचिता भवति ते योगिनः ।  
 तथा च भगवता विभक्ते बुद्धी द्वे निर्दिष्टे 'एषा तेऽभिहिता साहच्ये बुद्धिर्योगेति त्विमां शृण्वि'ति ।  
 तयोश्च साहच्यबुद्ध्याश्रयां ज्ञानयोगेन निष्ठां साहचर्यानां विभक्तां वक्ष्यति- 'पुरा वेदात्मना  
 मया प्रोक्तेति । तथा च योगबुद्ध्याश्रयां कर्मयोगेन निष्ठां योगिनां विभक्तां वक्ष्यति—  
 'कर्मयोगेन योगिना'मिति । एवं साहच्यबुद्धि योगबुद्धि चाश्रित्य द्वे निष्ठे विभक्ते भगवतोक्ते  
 ज्ञानकर्मणोः कर्तृत्वाकर्तृत्वानेकत्वेकत्वबुद्ध्याश्रययोर्युगपदेकपुरुषाश्रयत्वासम्भवं पश्यता । यथै-  
 तद्विभागवचनं तथैव दर्शितं ब्राह्मणे—'एतमेव लोकमिच्छन्तः प्रव्राजिनः प्रव्रजन्ती'ति ।  
 सर्वकर्मसन्न्यास त्रिधाय तच्छेषेण 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः' इति ।  
 तत्र च प्राग्दत्तपरिग्रहपुरुषस्य आत्मा प्राकृतो धर्मजिज्ञासोत्तरकालं लोकतयसाधनं पुत्रं  
 मनुष्यलोकप्राप्तिसाधनं द्विप्रकारं च विच मानुषं दैवं च कर्मानुरूपं पितृलोकप्राप्तिसाधनं  
 विद्यां च दैवं विच देवलोकप्राप्तिसाधनं- सोऽकामयतेत्यविद्याकामयत एव कर्माणि श्रौतानि  
 नस्तिकानां देहादिव्यतिरिक्तात्माभावेऽप्यास्तिकानां देहादिव्यतिरिक्तात्माऽस्त्यैव- देहपातानन्तर स्वर्गादि-  
 फलसिद्धयर्थमास्तिकैर्यज्ञादिकर्मणा क्रियमाणत्वादिति भावः । मोक्षसाधनानुष्ठानलक्षण इति ।  
 मोक्षशब्दोऽत्र मोक्षहेतुज्ञानपर उपचारात् । तत्साधनानि तु फलमिसन्धिरहितानि कर्माणि तदनुष्ठान-  
 मेव लक्षणं स्वरूपं यस्य स तथोक्तो योगः । मोक्षस्य परम्परया साधनानि मोक्षसाधनानि कर्माणीति वा ।  
 कर्तृत्वानेकत्वबुद्ध्याश्रयस्य कर्मण एकत्वाकर्तृत्वबुद्ध्याश्रयस्य ज्ञानस्य च युगपदेकपुरुषाश्रयत्वासम्भवं  
 पश्यता भगवता वृष्णेन एव साहच्यबुद्धि योगबुद्धि चाश्रित्य विभक्ते द्वे निष्ठे उक्ते इत्यन्वयः । तच्छेषेण  
 यथैतद्विभागवचनं तथैव दर्शितं ब्राह्मणे इत्यन्वयः । एतमेव लोकमात्मलोकं प्रव्राजिनस्सन्न्यासिन  
 प्रव्रजन्ति सन्न्यसन्ति येषामत्माकामात्मैव लोकः नत्वात्मनोऽन्य कश्चिन्नोकोऽस्ति' ते वयः प्रजया  
 सन्तानेन किं करिष्यामः ? न किमपि । अतः प्रजार्थं गृहस्थाश्रमस्वीकारोऽस्माकमनुचित इति भावः ।  
 आत्मकामानां सन्न्यासः, प्रजाकामानां तु गृहस्थाश्रमस्वीकारद्वारा कर्माणि चेति सुविभक्तमिति  
 तात्पर्यम् । श्रुत्यर्थमेव विवृणोति—तत्र चेति । श्रुतादित्यर्थः । दारपरिमहत्प्राक्पुरुषस्य कार्यकरण-  
 सङ्घातलक्षणस्य आत्मा स्वरूपमूतः । आत्मैव सङ्घातस्य कल्पितत्वात्कल्पितस्य चाविद्यानात्मकत्वादिति  
 भावः । पुरुष आत्मेति पाठे पुरि शरीरे शेन इति पुरुष शरीर आत्मा प्राकृत अज्ञः । धर्मजिज्ञासेति ।  
 अधीत्य वेदवेदाङ्गानि 'अथातो धर्मजिज्ञासेति धर्मविचारं कृत्वेत्यर्थः । सोऽकामयत प्राकृत आत्मा  
 तच्छब्दार्थः । निमकामयतेत्यत आह—पुत्रं विचं चेति । कीदृशं तदत आह—लोकतयसाधन-  
 मिति । यद्वा किमर्थमत आह—लोकतयसाधनमिति । लोकतयसिद्धयर्थं लोकप्रयसाधने'पुत्रं विचं  
 चाकामयतेत्यर्थः । तत्र किं लोकसाधनं पुत्रोऽत आह—मनुष्येति । विचं कतिविधमत आह—  
 द्विप्रकारमिति । तावेव प्रकारौ दर्शयति—मानुष दैवं चेति । किं तस्मानुषं विचमत आह—कर्मोति ।  
 किं तत्परमेत्यत आह—अनुरूपमिति । विहितमित्यर्थः । किं लोकसाधनमिदमत आह—पितृ

दर्शितानि तेभ्यो व्युत्थानमात्मानमेव लोकमिच्छतोऽकामस्याभिहितम् । तदेतद्विभागवचन-  
मनुपपन्नं स्याद्यदि श्रौतकर्मज्ञानयोस्समुच्चयोऽभिप्रेतः ।

नचार्जुनस्य प्रश्न उपपन्नः ज्यायसीचेत्कर्मणस्त इत्यादिः- एकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भवं  
बुद्धिकर्मणोर्भगवता पूर्वमनुक्तं- कथमर्जुनेनाश्रितं बुद्धेश्च कर्मणो ज्यायस्त्व भगवत्यध्यारोपये-  
न्मृषैव ज्यायसीचेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिरिति । किंच यदि बुद्धिकर्मणोः सर्वेषां समुच्चय उक्त-  
स्यादर्जुनस्यापि स उक्त एवेति- 'यच्छ्रूय एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चित'मिति कथमन्य-  
तरत्रिषय एव प्रश्नस्यात्- नहि पितृप्रशमनार्थिनो वैद्येन मधुरं शीतं च भोक्तव्यमित्युपदिष्टे  
एतयोरन्यतरत्विचप्रशमनकारणं ब्रूहीति प्रश्नो भवति । अथाप्यर्जुनस्य भगवदुक्तार्थ-  
'विवेकानवधारणनिमित्तः प्रश्नः कल्प्येत, तथाऽपि भगवता प्रश्नानुरूपं प्रतिपन्नं देयं 'मया  
बुद्धिकर्मणोस्समुच्चय उक्तः किमर्थमित्थं त्वं भ्रान्तोऽसीति ननु पुनः प्रतिपन्नमनुरूपं पृष्टा-  
दन्यदेव द्वे निष्ठे मया पुरा प्रोक्ते' इति वक्तुं युक्तं- नापि स्मार्तेनैव कर्मणा बुद्धिममुच्चयेऽभिप्रेते  
विभागवचनादिसर्वमुपपन्नं स्यात् । किंच क्षत्रियस्य युद्धं स्मार्तं स्वधर्म इति ज्ञानतः- 'तत्किं  
कर्मणि धोरे मां नियोजयसी'त्युपालम्भोऽनुपपन्नः । तस्माद्वीताशास्त्रे ईष्यमात्रेणापि श्रौतेन  
स्मार्तेन वा कर्मणा आत्मज्ञानस्य समुच्चयो न केनचिदर्शयितुं शक्यः ।

लोकेति । किं पुनर्देवं वित्तमत आह—विद्यामिति । किं लोकसाधनमिदमत आह—देवलोकेति ।  
अत्र 'सोऽकामयत, जाया मे स्यादित्यादि, अथ त्रयो वाव लोका मनुष्यलोकः पितृलोको देवलोक'  
इत्यादि च बृहदारण्यकमनुसन्धेयम् । व्युत्थानं व्युत्थिति, कर्मसन्ध्यास इत्यर्थः । श्रौतकर्मणो ज्ञानस्य  
च समुच्चयोऽभिप्रेतस्तस्याद्यदि तदेतद्विभागवचनमनुपपन्नं स्यादित्यन्वयः ।

नचेति । यदि कर्मज्ञानयोस्समुच्चयोऽभिप्रेतस्तर्हि कर्मापेक्षया ज्ञानस्य ज्यायस्त्ववचनमनुक्तं- समु-  
च्चितयोरेव द्वयोर्मेक्षहेतुत्वात् । तेच समुच्चिते कर्मज्ञाने एकपुरुषेण युगपदनुष्ठेये च भवत एवेति कथं  
हृष्णोऽर्जुनं कर्मण्येव केचले चोदयामास निष्कले- नहि केचलादज्ञानादिव केचलात्कर्मणोऽपि स्यान्मोक्ष-  
त्वव मते । अथ यदि कृष्णोर्जुनं समुच्चय एव प्रेरितवानित्युच्यते, तर्हि 'तत्किं कर्मणि धोरे मां नियो-  
जयसि केशवे'त्यर्जुनोपालम्भः कथमुपपद्येत । भगवता पूर्वमनुक्तं बुद्धिकर्मणोरेकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भवं,  
बुद्धेः कर्मणो ज्यायस्त्वं च कथमर्जुनो भगवति मृषैवाध्यारोपयेदित्यन्वयः । ननु श्रौतेन कर्मणा  
ज्ञानस्य समुच्चयो माऽस्तुनाम स्मार्तेन तु स्यात् । 'तथा तपश्च विद्या च संयुक्तं मेयजं मह'दिति स्मृते-  
रत आह—नापीति । स्मार्तेन कर्मणाऽपि बुद्धिसमुच्चयो नाभिप्रेतः, अभिप्रेतेऽपि तस्मिन् सर्वमपि विभाग-  
वचनाद्युपपन्नं नैव स्यात्- 'एषा तेऽभिहिता साङ्ख्ये बुद्धियोगे त्विमा शुश्रूषित्यादिविभागवचनम् ।  
आदिशब्दादनुबुद्धेर्यायस्त्ववचनादिग्रहणम् ।

ननु यदि कर्मज्ञानयोरेकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भवात्समुच्चयो नास्ति, तर्हि आत्मा कर्ता भोक्ता चेति  
विपरीतज्ञानवत् एव कर्मसु प्रवृत्तिस्त्यात्, आत्माऽकर्ताऽभोक्ता चेति सम्यग्ज्ञानवत्स्तु न स्यात्, न

यस्य त्वज्ज्ञानाद्वागादिदोषतो वा कर्मणि प्रवृत्तस्य यज्ञेन दानेन तपसा वापि शुद्ध-  
 सत्त्वस्य ज्ञानमुत्पन्नं परमार्थतत्त्वविषयमेकमिदं सर्वं ब्रह्माष्कृतं चेति तस्य कर्मणि कर्मप्रयोजने  
 च निवृत्तेऽपि लोकसंग्रहार्थं तत्र पूर्वं यथा प्रवृत्तः तथैव प्रवृत्तस्य यत्प्रवृत्तिरूपं दृश्यते न  
 तत्कर्म येन बुद्धेस्समुच्चयस्स्यात्- यथा भगवतो वासुदेवस्य क्षतधर्मचेष्टितं न ज्ञानेन समुची-  
 यते पुरुषार्थसिद्धये- तद्वत्फलाभिसन्ध्यहङ्काराभावस्य तुल्यत्वात् । तत्त्वविद्धि नाहं करोमीति  
 मन्यते, नच फलमभिसन्ध्यते । यथा च स्वर्गादिकामार्थिनोऽग्निहोत्रादिकाम्यसाधनानुष्ठाना-  
 र्थाहिताग्नेः काम्य एवाग्निहोत्रादौ प्रवृत्तस्य सामिकृते विनष्टेऽपि कामे तदेवाग्निहोत्रा-  
 दनुतिष्ठतो न तत्काम्यमग्निहोत्रादि भवति, तथा दर्शयति च भगवान्—‘कुर्वन्नपि न  
 लिप्यते, कुर्वन्नपि न करोति न लिप्यत’ इति तत्र तत्र । ‘यच्च- ‘पूर्वं- पूर्वतरं कृतम्’, ‘कर्म-  
 णैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः’ इति । तत्र तत्र प्रविभज्य विज्ञेयं । तत्कथं- यदि तावत्पूर्वं  
 जनकादयस्तत्त्वविदोऽपि प्रवृत्तकर्माणस्स्युः ते लोकसंग्रहार्थं गुणागुणेषु वर्तन्त इति, ज्ञानेन  
 संसिद्धिमास्थिताः । कर्मसन्न्यासे प्राप्तेऽपि कर्मणा सहैव संसिद्धिमास्थिताः न कर्मसन्न्यासं

त्वयं नियमो दृश्यते श्रूयते वा- जनकादीनां ज्ञानिनामपि कर्मसु प्रवृत्तिदर्शनात् । तस्मादेकस्मिन्नेव  
 पुरुषे जनकादौ कर्मज्ञानसमुच्चयदर्शनात्कर्मज्ञानयोरेकपुरुषानुष्ठेयत्वं सम्भवस्येवेति समुच्चयादेव मोक्ष इति  
 शङ्कायामाह—यस्य त्विति । आदावज्ञात्वात्कामाद्यभिभूतत्वाच्च पुरुषः कर्मसु प्रवर्तते, ततः फलमि-  
 सन्धिरहितयज्ञादिकर्मकरणद्वारा चित्तशुद्धिस्तस्य भवति, चित्ते शुद्धेसति ज्ञानमुत्पद्यते एकमिदं ब्रह्मा-  
 कर्तुं चेति । सच ज्ञानोपपत्त्यनन्तरमपि प्रारब्धवशाच्चयापूर्वं यज्ञादिषु प्रवर्तते यथा जनकादिः तस्य  
 सा प्रवृत्तिर्न कर्मैत्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह—यथा भगवत इति । भगवान् कृष्णः ज्ञानी भवन्  
 केवलाद्ज्ञानापुरुषार्थसिद्धयभावं पश्यन् तत्सिद्धये न क्षतधर्मचेष्टितं करोति, किन्तु लोकानुग्रहार्थमेव  
 तद्वज्जनकादयोऽपीत्यर्थः । तत्र हेतुमाह—फलेति । फलमिसन्ध्यहङ्काराभावस्य तुल्यत्वात् फलमिस-  
 न्ध्यहङ्कारपूर्वकं कर्मैव कर्म न त्वन्यदित्यर्थः । ननु फलमिसन्ध्यहङ्काराभावमात्रेण कर्मणः कर्मत्वं कथं  
 व्यपेतीत्यत्राह—यथा चेति । स्वर्गादिकामेन काम्याग्निहोत्राद्यनुष्ठायी पुरुषः मध्ये अकस्माद्ज्ञान-  
 कामेन स्वर्गादिकामं त्यक्त्वा तदेव कर्म समापयति- तत्र च यावत्पर्यन्ते स्वर्गादिकामः तावदेव तत्कर्मणः  
 काम्यत्वं न तूर्ध्वमिति कृत्वा अनुष्ठेयमानस्यापि काम्यकर्मणः कामनाशाद्यथा काम्यत्वनाशः तथा ज्ञानिनां  
 क्रियमाणस्यापि कर्मणः फलमिसन्ध्यहङ्काराभावात्कर्मत्वनाश इति भावः । कुर्वन्नपि न करोतीति कथं  
 कुर्वन्- पुरुषस्याकर्तृत्वं स्यात्- विरुद्धं हीदं द्वयमतः अहङ्कारपूर्वकत्वात्कर्तृत्वस्य तद्विहितः पुरुषः कुर्वन्त-  
 प्यकर्तव्य । ते इति । ते जनकादयः लोकसंग्रहार्थं गुणागुणेषु वर्तन्त इति ज्ञानेन कर्मसु प्रवृत्ता इति  
 शेषः । कर्मणैव हीति श्लोकगतस्य संसिद्धिमास्थिता इति वाक्यस्यार्थमाह—कर्मैति । अकर्तृत्वोवात्रा-  
 त्मज्ञानात्कर्मसन्न्यासे प्राप्तेऽपीत्यर्थः । अवेदं बोध्यम्—प्रवृत्तिमार्गे वर्तमाना अपि जनकादयः वेदान्त-  
 श्रवणादिना परमार्थात्मतत्त्वज्ञानं सङ्गाद्य निवृत्तिमार्गमूतसन्न्यासाश्रमस्वीकारं विनैव निरहङ्कारं कर्म

कृतवन्त इत्यर्थः । अथ न ते तत्त्वविदः । ईश्वरे समर्पितेन कर्मणा साधनभूतेन संसिद्धिं सत्त्वशुद्धिं ज्ञानोत्पत्तिलक्षणां वा संसिद्धिमास्थिता जनकादय इति व्याख्येयम् । एतमेवार्थं वक्ष्यति भगवान्- सत्त्वशुद्धये कर्म कुर्वन्तीति- 'स्वकर्मणा तमग्न्यर्च्यं सिद्धिं विन्दति मानवः' इत्युक्त्वा, सिद्धिं प्राप्तस्य पुनर्ज्ञाननिष्ठां वक्ष्यति- 'सिद्धिं प्राप्तो यथा ब्रह्मे'त्यादिना । तस्माद्गीताशास्त्रे केवलदेव तत्त्वज्ञानात् मोक्षप्राप्तिर्न कर्मसमुच्चितादिति निश्चितोऽर्थः । यथा चायमर्थस्तथा प्रकरणशो विभज्य तत्र तत्र प्रदर्शयिष्यामः ।

तत्रैवं धर्मसम्पूढचेतसो महति शोकसागरे निमग्नस्यार्जुनस्यात्मज्ञानादन्यतोद्धरणमपश्यन् भगवान् वासुदेवस्ततोऽर्जुनमुद्धिधारयिपुरात्मज्ञानायावतारायन्नाह—अशोच्यानित्यादिना ॥ श्रीभगवान्— अशोच्यानन्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्च भापसे ।

गतासूनगतासूंश्च नानुशोचन्ति पण्डिताः ॥११॥

न शोच्या अशोच्याः भीष्मद्रोणादयः सद्बृत्तत्वात् परमार्थस्वरूपेण च नित्यत्वात्ता-

कुर्वन्त एव ज्ञानान्मुक्तिं भेजिरे । निवृत्तिमार्गे कर्तमानास्तु सनकादयः सन्न्यासाऽश्रमस्वीकाराद्वेदान्त-श्रवणादिना आत्मतत्त्वज्ञानं सम्पाद्य कर्मण्युर्वन्त एव ज्ञानान्मुक्तिं भेजिरे इति ।

तत इति शोकसागरादित्यर्थः । अशोच्यनित्यादिनेति । अत्र रामानुजः- नत्वेवाहमित्यादिनेत्युक्त्वा अशोच्यानिति श्लोकं गीताशास्त्रात्पृथक्कार, तन्मन्दम्— न ते भीष्मयशोच्याः- परमार्थस्वरूपेण तेषां नित्यत्वात् । नहि पण्डिता मृतान् जीवतश्च प्रति शोचन्ति- त्वं च पण्डितोऽसि- अतो माशुच इति हितशासनपरस्यास्य श्लोकस्य शास्त्रान्तर्पातित्वौचित्यात् ।

यच्च वेदान्तदेशिकेनोक्तमशोच्यानिति श्लोकस्योपदेशार्थावधानापादनार्थपरिहासभावतया शास्त्रा-वतरणमात्रत्वेन साक्षाच्छास्त्रत्वाभाव इति, तत्तुच्छम्—महति शोकसागरे निमग्ने स्वचरणं शरणं प्रपन्ने पार्थे भगवतः कृष्णस्य परिहासभावोदयाऽसाङ्गत्वात् ।

यदप्युक्तमनेन—यद्वाऽत्राशोच्यानिति श्लोकः प्रहसन्नित्येत्यस्य विषयः, नत्वेवाहमित्यादिकं तु इदंशब्दार्थ इति, तदपि तुच्छम्—इदंशब्दस्यात्रानुपदवक्ष्यमाणे शक्ततया तदनुपदोक्तस्याशोच्यानिति श्लोकस्येदंपदार्थत्वाभावकल्पनाया अप्रमाणत्वात्, अशोच्यानितिश्लोकस्य प्रहसन्नित्यनेनान्वया-सम्भवात्, इतिशब्दमध्याहृत्य 'अशोच्यानन्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्च भापसे' इति प्रहसन्नित्यनेनान्वये समासपुनरादानदोषात्, इतिशब्दाध्याहारगौरवाच्च, गतासूनिति पदार्थस्य परिहासराज्यत्वासम्भवेन शास्त्रप्रवेशासम्भवेन च व्यर्थत्वप्रसङ्गात्, परिहासबावर्थं वदन्नित्येतीवशब्देन न्तु वस्तुनः परिहासराज्यं जगादेति सिद्धत्वेन अशोच्यानिति श्लोकस्य भगवदुक्तत्वासम्भवाच्च । तस्माद्गीताशास्त्रस्याशोच्यानिति श्लोक एवादितः ।

अशोच्यत्वे हेतुद्वयमाह—सद्बृत्तत्वात्परमार्थस्वरूपेण च नित्यत्वादिति । असंघरिता-मृतादीनुद्दिश्य त्रिधादशोचन्ति अथ एत इति, भीष्मद्रोणादयस्तु सद्बृत्तत्वाच्च ते शोच्याः- अनि-

नशोच्यानन्यशोचः अनुशोचितमानसि- एते म्रियन्ते मन्निमित्तमहं तैर्विनाभूतः किं करिष्यामि राज्यसुखादिनेति । त्वं प्रज्ञानादांश्च प्रज्ञानतां बुद्धिमतां वादांश्च वचनानि च भाषसे । तदेतन्मौढ्य पाण्डित्य च विरुद्धमात्मनि दर्शयस्युन्मत्त इवेत्यभिप्रायः । यस्माद्गतासु न गतप्राणा न्मृतान् अगतासु न गतप्राणान् जीवतश्च नानुशोचन्ति पण्डिता आत्मज्ञाः- पण्डा अत्मबुद्धियेषां ते हि पण्डिताः 'पाण्डित्यं निर्विघ्ने'ति श्रुतेः । परमार्थतस्तु तान्नित्यानशोच्या ननुशोचस्यतो मूढोऽसीत्येतत् ॥११॥

त्यास्तु गृहसम्पदादयश्शोच्या नतु नित्या आत्मानो भीष्मादय इत्यर्थः । शोकप्रकारमाह—मन्निमित्त- मित्यादिना । मन्निमित्तं मदर्थं प्रज्ञावानित्यत्र प्रज्ञाशब्दो लक्षणया प्रज्ञावन प्राज्ञानभिधत् इत्याह—प्रज्ञावतामिति । श्रेयो भोक्तुं भैक्षमपीह लोके इत्यादीनि वचनानीत्यर्थः । येषां देहत- दिन्द्रियादिसङ्घाताभिमानीना देवदत्तादीना प्राणा देहादुत्क्रान्तास्ते गतासव इत्युच्यन्ते । फलितार्थ- माह—मृतानिति । गतासवो न भवन्तीत्यगतासव -- नञ्त्त्वरुच । गतासुभिन्ना इत्यर्थः । तान्- फलितमाह—जीवत इति । न च मृतानां शोच्यत्वमस्तु नाम कथं जीवतामिति वाच्य, जीवन्तोऽपि पुत्रादयः दुर्धृतास्तामयाश्च शोच्या एवेति ।

ननु पण्डिता अपि तार्किकादयः शोचन्त्येव मृतं स्वजनं प्रतीत्यत आह—पण्डा आत्मज्ञान- मिति । आत्मज्ञानिन एव पण्डिता न तु तार्किकादय इत्यर्थः । तत्र श्रुतिं प्रमाणयति- 'पाण्डित्यं निर्विघ्नेति' । आत्मज्ञानं सम्पाद्येत्यर्थः । त्वन्त्वपण्डित एव शोकित्वादित्याह—परमार्थतस्ति नति । परमार्थत आत्मस्वरूपेणेत्यर्थः । इत्येतदिति । इतिः यावदित्यर्थः । इत्यभिप्राय इति पाठान्तरम् ।

अत्र गतासु देहान्गतासुनात्मनश्चेति रामानुज आह, तत्तुच्छम्—मृतदेहानां गतासुत्वे- प्यमृतदेहानामगतासुत्वेन अगतासुशब्दाज्जीवदेहार्थरामात् । गतास्वगतासुशब्दयोर्लोके मृतजीवितोरैव शक्तिप्रवृत्तिर्नाद- भो सखे। त्वद्ग्रामे अस्मत्सम्बन्धिनौ देवदत्तयज्ञदत्तौ किं सुखमासाते ? इति विष्णु- मित्रेण पृष्टं वृष्णशर्मा। तम्प्रति देवदत्तो गतासुयज्ञदत्तस्त्वगतासुरिति प्रत्युवाच- किं तत्त देवदत्तो देहो गतासु यज्ञदत्तो जीवस्त्वगतासुरिति। स श्रोता प्रत्येतिस्म-। अपितु देवदत्तो जीवति यज्ञदत्तो मृत इति जानाति स्म- अपि च देहवदसवोऽपि कोशत्वेनात्मन स्पाधिगता एवेति कृत्वा परमार्थत आत्मानो निष्कोशत्वेन गतासव एवेति कथमात्मनामगतासुत्वम् ? किंच सच्चिदानन्दरूपमप्यात्मानं ये अन्नमय- कोशावच्छिन्नत्वेन मनुष्यं वृद्धं जीर्णं वृश्चं, प्राणमयकोशावच्छिन्नत्वेन क्षुधितं पितासितं च मन्सते ते अज्ञा अतीव शोच्या एवेति कृत्वा कथमगतासुनामात्मनामशोच्यत्वम् ? अपिच पण्डिता गतासून् देहा- न्मति न शोचन्तीत्युक्ते अपण्डितानां तान्प्रति शोको भवतीति सिद्ध- नतु तद्दृश्यते । न अपण्डिता अपि गतासुदेहान्प्रति शोचन्ति देहो दग्धो देहश्चर्मिर्मक्षित इति नहि कोऽपि शोचति । किंतु देही पुत्रो मृत इत्येव शोचति सर्वोपि । तस्माद्दुष्टो रामानुजोक्तार्थः ॥११॥

न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ।

न चैव न भविष्यामस्त्वं वयमतः परम् ॥१२॥

कुतस्ते अशोच्याः यतस्ते नित्याः- कथं- नेति । नत्वेव जातु कदाचित् अहं नासं किं त्वासमेव- अतीतेषु देहोत्पत्तिविनाशेषु नित्य एवाहमासमित्यभिप्रायः । तथा न त्वं नासीः किं त्वासीरेव- तथा नेमे जनाधिपा नासन् किं त्वासन्नेव- तथा न न भविष्यामः, किंतु भविष्याम एव । एवं च सर्वे वयमतोऽस्मादेहविनाशात्परं उत्तरकालेऽपि त्विष्वपि कालेषु नित्या आत्मस्वरूपेणेत्यर्थः । देहभेदानुवृत्त्या बहुवचनं नात्मभेदाभिप्रायेण ॥१२॥

नत्वेवाहमिति श्लोकमवतारयति—कुत इति । कुतस्ते अशोच्या इति प्रश्नः । यतस्ते नित्यास्तस्ते अशोच्या इत्युत्तरम् । कथं ते नित्या इति पुनः प्रश्नः- तत्रोत्तरमाह—नेतिश्लोकेन । यदि भीष्मादयः नित्यास्तर्हि अशोच्या एव नतु नित्याः त्रियमाणत्वात्तत्त्वानित्यान् तान् प्रत्यहं शोचामीत्याशङ्कयामाह भगवान् नत्वेवाहमिति श्लोकमित्यवतारिकाया आशयः । अहं जातु तु कदाचिदपि नैव नासमित्यन्वयः । सम्भाव्यनिषेधनिवर्तनार्थौ द्वौ नष्टौ । अहमिदानीमेव वर्ते प्रावतु कदाचिदपि नासमिति सम्भाव्यस्य निषेधस्य हि निवृत्तिरत्र कृता नैव नासमिति । अत्यार्थमाह—किं त्वासमेवेति । देहानामुत्पत्तयो विनाशाश्च देहोत्पत्तिविनाशाः- तेषु अतीतकाले अनन्तेषु देहेषु जातेषु नष्टेषु च नाऽस्मा जातो नष्टः किंतु नित्य एवेत्यर्थः । नन्वात्मन एकत्वाद्वयमित्युक्तिर्न सङ्गच्छत इत्यत्राह—देहभेदेति । उपाधीनां देहानां बहुत्वद्वयमिति बहुवचननिर्देशः- न त्वात्मबहुत्वादित्यर्थः ।

युक्तं चेदम्—वासुदेवत्वार्जुनत्वजनाधिपत्वानां देहधर्मत्वेनाधर्मत्वभावात् । अवच्छेदकानां घटमठकरकादीनां भेदेन घटाकाशो मठाकाशः करकाकाश इत्यादिभेदव्यवहारे सत्यपि यद्वदाकाशस्यैकत्वं तद्वदवच्छेदकानां देहाद्युपाधीनां भेदेन वासुदेवोऽर्जुनो नराधिपाश्चेति भेदव्यवहारे सत्यप्यात्मन एकत्वमेवेति भावः ।

अत्राह रामानुजः—अहं सर्वेश्वरस्तावन्नित्य इति सिद्धमिति, तत्तुच्छम्—न ह्यर्जुनः कृष्णं सर्वेश्वरं नित्यमात्मानं मन्यते । 'अपरं भवतो जन्म परं जन्म विवस्वतः । कथमेतद्विजानीयां त्वमादौ प्रोक्तवा'निति वक्ष्यति ह्यर्जुनः । किंच यथा कुन्त्या जाते आत्मन्यर्जुनस्यानित्यत्वबुद्धिस्तथा देवक्या जातेऽपि कृष्णे अनित्यत्वबुद्धिरेव भवति- स्वस्मिन्निव कृष्णेऽपि जन्मबाल्यकौमारादिधर्मदर्शनात् । नापि कृष्णस्याहिमन् श्लोके आत्मानं सर्वेश्वरं प्रथयितुमस्ति तात्पर्य- प्रकृतासाङ्गत्यात् । परं तु आत्मानं नित्यं प्रथयितुमेव- नित्यत्वप्रथनाय च नेश्वरत्वमावश्यकं- भवन्मते प्रकृतिपुरुषेश्वराणां त्रयाणां नित्यत्वेन नित्यत्वेश्वरत्वयोरसमनियतत्वात् । किंच अहंशब्दस्य वक्तारि केवले शक्तिर्न त्वीश्वरत्वादि- विशेषणविशिष्टे इति सर्वेश्वरत्वचङ्गमत्रासङ्गतं कवितासर्वादिष्यं च । तथा- यथाहं सर्वेश्वरः परमात्मा नित्य इति नात्र संशयः तथा भवन्तः श्वेतज्ञा आत्मानोऽपि नित्या एवेति मन्त्रत्रया इत्यप्युक्तं रामानुजेन, तच्चासत्—श्लोके- न त्वेवाहं जातु नासमित्ययमंशो दृष्टान्तः- अतिरिक्तस्तु दार्ष्टान्तिक इति



विभागकल्पनस्याप्रमाणत्वात्, दृष्टान्तवाच्यथाशब्दाभावात्, अर्जुनस्य कृष्णे नित्यत्वनिश्चयाभावेन 'न त्वेवाहं जातु नास'मित्यस्य दृष्टान्तत्वासम्भवाच्च ।

किं चाऽऽस्तिकोऽयमर्जुन ईश्वर कश्चन नित्योऽस्तीति मन्यतानाम कृष्णं त्वीश्वरं नित्यं नैव मन्यते । अन्यथा सारथ्यादिषु कृष्णनियमनासम्भवात् ।

अपिच यदि रामानुजोक्तार्थे कृष्णस्य तात्पर्यं स्यात्तर्हि- ईश्वरोऽहं यथा नित्यो जीवा यूयं तथैव हीत्येव ब्रूयात् । नतु नत्वेवाहमित्यादि । किंच ईश्वर परमात्मा जीवास्त्वात्मान इत्यपि वक्तुं न शक्यते- 'य आत्माऽपहतपाप्मा सर्वस्यापि सर्वभूतान्तरात्मा, पेतदात्ममिदं सर्वं, स आत्मा, तत्त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्मे त्यादिषु श्रुतिषु आत्मशब्देनैवैश्वरग्रहणात् । जीवेश्वरयोरभेदोपदेशाच्च ।

अथ यच्चात्र रामानुजेनोक्तम्—एवं भगवत्सर्वेश्वरादात्मना च परस्परं भेद पारमार्थिक इति भगवत्तैवोक्तमिति प्रतीयते- अज्ञानमोहितं प्रति तन्निवृत्तये पारमार्थिकनित्यत्वोपदेशसमये अहंत्वमिमे सर्वे वयमिति व्यपदेशात् । औपाधिकभेदवादे ब्रह्मभेदस्यातात्त्विकत्वेन तत्त्वोपदेशसमये भेदनिर्देशो न सङ्गच्छत इति, तच्चासत्—भीष्मादीननित्यत्वेन शोच्यान्मन्यमानायार्जुनाय तावन्न ते भीष्मादयश्शोच्या नित्यत्वादित्येतावदेव तावदुपदेन्दुमुचित कृष्णस्य, न त्वात्मैकत्वम् । तद्वि कृष्णस्त्वयं पश्चादुपदेक्ष्यति 'अविनाशि तु तद्विद्धि येन सर्वमिदं तत'मित्यादिना । वक्ष्यति च तत्र रामानुजो गत्यभावाज्जात्येकत्वमपि । यदि कृष्णस्यात्मभेद एव वास्तव इत्यभिप्रायस्तर्हि- 'अनाशिनस्तु तान्विद्धि यैस्सर्वमिदमावृत' मित्येवावक्ष्यत् ।

किं चात्मनामनेकत्वे तत्तद्देहावच्छिन्नत्वेन सर्वव्यापकत्वमेव मामूत् नहि चैत्रेणात्मना मैत्रदेहो व्याप्तो दृश्यते चैत्रात्मनो मैत्रदेहसुखदुःखाद्यनुभवाभावात् । तत्तद्देहाद्यनवच्छिन्नस्त्वात्मा सर्वव्यापक एक एव तद्वेदकाभावात् । यदि त्वदिनाशीति श्लोक परमात्मान ब्रूत इत्युच्येत, तर्हि सर्वव्यापक परमात्मैवाविनाशी न त्वात्मान ते हि परिच्छिन्नत्वाद्व्यापकत्वमिति एवेति महदिदमनिष्टमाप्सितम् । तस्मान्न त्वेनाहमिति श्लोके आत्मभेद, अविनाशीति श्लोके आत्माभेद च प्रतिपादयत कृष्णस्याशय आत्मन औपाधिक एव भेद, नतु तात्त्विक इत्येवरूप एवेति सुखेन निश्चीयते विद्वद्भि ।

तत्त्वोपदेशसमयेऽप्यौपाधिक भेदमनुवैव पारमार्थिकाभेदो बोधनीय इति नानुवादमात्रेण भेदस्य पारमार्थिकत्वम् । कृष्ण इत्यर्जुन इति नराविषा इति च व्यवहियमाणा सर्वे वयं अविनाशि तद्वत्तैव- 'येन सर्वमिदं तत मिति हि श्लोकद्वयस्यैकवाक्यार्थः । तस्मात्सर्वव्यापकस्य नित्यस्यात्मनो भेदकामात्राणां पारमार्थिक आत्मभेद- भेदकानां सर्वेषामप्यात्मनैव व्याप्तत्वात् । व्यवहारतस्तु फलितोऽस्यात्मभेद आकाशभेदवदिति ।

अथ यदप्युक्तं रामानुजेन—शङ्करयते मयात्म एव न सम्भवति- परमपुरुषस्य परमार्थदृष्टे- निर्विशेषकृतमिति- तच्चैतन्यात्मयाथात्म्यसाक्षात्कारनिवृत्तान्तत्कार्यतया अज्ञानतृप्तभेददर्शनं तन्मूलोपदेशादित्यवदाराध न सङ्गच्छन्त इति, तदपि भन्दम्—तव मतेऽप्यवससमस्तकामस्य परिपूर्ण-

स्यात्मारामस्यानन्दमयस्य परमपुरुषस्य कथमर्जुनदुःखनिरीक्षणतदुपदेशादिव्यवहारास्तङ्गच्छेरन् ? लीलेति चेत्तर्हि माययेति विद्धि- यथा मायावशादजोऽप्ययो भूतानामीधरो भगवान्जात इव व्ययित इवोग्रसेनस्य पाल्य इव प्रतीयते, तथा पार्थय किमप्युपदिशन्निव न प्रतीयतां किम् ? परमार्थस्तु न कृष्णो न पार्थः नाप्युपदेशः- एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मास्ति, व्यवहारतस्तु सर्वमपि द्वैतमिति न काचिदस्माकं क्षतिः ।

अथ ब्रूहि त्वं परिपूर्णे निष्कामे हरौ कथं लीलोदय इत्यत्रोत्तरं- नच बालवदिति वाच्यं, बाल-स्याज्ञत्वात्सकामत्वाच्च दृष्टान्तत्वाभावात् । नच राज्ञः कन्दुकविहारवदिति वाच्यं, तस्य तत्र सुखकाम-प्रवृत्तिदर्शनात् । नच लोकानुग्रहार्थमिति वाच्यं, लोकानुग्रहरूपे प्रयोजने अवशिष्टे सति भगवतः पूर्ण-कामत्वव्याघातात् । तस्मात्तवापि मायैवात्र शरणम् । नच माययापि कथमसङ्गतार्थसिद्धिरिति वाच्यं, मायायां सर्वसम्भवादिति न्यायात् ।

ननु परमपुरुषस्यार्जुनं प्रत्युपदेशो मायया भवतु नाम- इदानीन्तनाचार्यपरम्परायादिशप्यपरम्परां प्रत्युपदेशः कथम् ? द्वैतदर्शने विद्वत्ताऽभावाद्वैतादर्शने वागव्यवहाराभावाच्चेति चेत्, मैवम्—अप-रोक्षीकृतात्मतत्त्वस्यापि गुरोर्यवदेहपातं बाधिताप्यासानुवृत्त्या व्यवहारलोपाभावात् । देहातिरिक्तमात्मानं विदन्नपि त्वं यथा मनुष्योऽहं वैष्णवोऽहं रामानुजोऽहमिति ब्रवीषि तद्वदस्माकं किं न स्यात् ? नच बाधितानुवृत्तस्य भेदज्ञानस्य उपदेशादिप्रवृत्तिहेतुत्वं नेति वाच्यं, आत्मज्ञानेन बाधितस्य अनुवर्तमानस्य देहात्मभ्रमस्य भोजनादिप्रवृत्तिहेतुत्वदर्शनात् । नहि देहातिरिक्तात्मज्ञानी त्वं निर्भोजनादिव्यापारो वर्तसे-- भोजनादिव्यापारो हि देहात्मभ्रममूलकः । नाहं देह इति मन्वानो नहि मुखेन भुङ्क्ते भोक्तुमिच्छति वा ।

यदप्युक्तं रामानुजेन—विश्वभूत ईश्वरस्वप्रतिबिम्बभूतायार्जुनाय तत्त्वं कथमुपदिशेत्- नहि कोऽप्यनुमत्तः पुरुषः स्वदर्पणप्रतिबिम्बाय किमप्युपदिशेदिति, तदपि तुच्छम्—कोऽपि पुरुषः प्रति-बिम्बाय किमपि न वक्तव्यं किं बिम्बप्रतिबिम्बयोरत्यन्ताभेदः कारणम् ? किं वा प्रतिबिम्बमिध्यात्वं ? यद्वा प्रतिबिम्बचैतन्याभावः ? नाद्यः- अत्यन्ताभेदे बिम्बप्रतिबिम्बव्यवहारस्यैव लोपप्रसङ्गात्- अयं बिम्बोऽयं प्रतिबिम्ब इति व्यवहारो हि बिम्बप्रतिबिम्बभेदमूलकः- अयं घटोऽयं पट इति व्यवहार इव घटपट-भेदमूलकः । किञ्च दर्पणगतप्रतिबिम्बाय सुतरां भिन्नाय किमिति नोपदिशेत्पुरुषः । नापि द्वितीयः-रज्जुसर्पस्य रज्जुज्ञानेनेव प्रतिबिम्बस्य केनापि ज्ञानेन बाधादर्शनात्- अबाधितस्य चाभिध्यात्वात्- न हि कोऽपि दर्पणगतं स्वप्रतिबिम्बं स्वयं मिथ्या मन्यते । अतः परिशिष्टस्तृतीयः- अविद्याचित्प्रतिबिम्बास्तु चैतन्यवन्त एवेति न दर्पणप्रतिबिम्बतुल्या इति सङ्गच्छत एव स्वप्रतिबिम्बानां स्वभिन्नत्वेन स्वस्योपदेशः कृष्णस्येति । नचैवं बिम्बप्रतिबिम्बयोर्योर्विश्वरयोर्भेदे कथमद्वैतसिद्धिरिति वाच्यं, यावदविद्यं बिम्ब-प्रतिबिम्बादिभेदसद्भावेऽपि परमार्थदशायामविद्याया एवाभावेन बिम्बप्रतिबिम्बभेदाभावाच्चाद्वैतहानिरिति । एतेन 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनाना'मिति मन्वाज्जीवेश्वरद्वैतसिद्धिरिति रामानुजवचनं दत्तोत्तरम्— 'एको बहूनां यो विदधाति कामा'निति तन्मन्त्रस्य व्यावहारिकजीवेश्वरमेतदक्षरक्षकभावाद्यनुग्रहकत्वात् । किञ्च नात्र चिन्मात्रस्योपदेष्टृत्वादिकं- तस्य निर्धर्मकत्वात्- किं तर्हि कृष्णदेहेन्द्रियाद्याकार-परिणतमायावच्छिन्नचित्तेरेव- साहि अर्जुनदेहेन्द्रियाद्याकारपरिणताविद्यावच्छिन्नचित्तेर्मिन्नैव । अत एव सख

तत्त्वमसीत्यत्र विशेषांशं विहाय विशेष्यांशे लक्षणा स्वीकृता- तस्माद्विशिष्टयोः कृष्णार्जुनयोर्भेदादस्तु-  
देशोपपत्तिः- इति ।

यच्च रामानुजेनोक्तम्—गुरोरद्वितीयात्मविज्ञानादेव ब्रह्माज्ञानस्य सकार्यस्य नष्टत्वाच्छिष्यं  
प्रत्युपदेशो निष्प्रयोजन इति, तदपि तुच्छम्—यावदेहपातमात्मज्ञस्यापि गुरोर्देहेन्द्रियादिप्रपञ्चप्रतीति-  
सद्भावः प्रागेव प्रत्यपादि- ऐन्द्रजालिकेन गगने गन्धर्वनगरं निर्मितं- नेदं गन्धर्वनगरं किंतु गगनमेवेति  
ज्ञाननामपि यावदिन्द्रजालं प्रतिभात्येव । अयं च प्रपञ्चः यस्याद्वितीयात्मज्ञानेन बाधितस्तस्यैव दग्ध  
पटवदवन्धकः न त्वन्यस्येति कृत्वा न गुरुज्ञानेन शिष्याज्ञाननिवृत्तिः- प्रतिपुरुषमविद्याभेदात्प्रपञ्चभेदाच्च ।  
यथा नयनसन्निहितहस्ता बहवः पुरुषा एकमेव सूर्यं न पश्यन्ति- नयनासन्निहितहस्तस्तु विदग्धस्त  
पश्यति- नैतद्विदग्धकर्तृकाद्वितीयसूर्यावलोकनमविदग्धपुरुषाश्रयसूर्याज्ञाननिवर्तकं तद्वत्प्रकृतेर्पीति । विप-  
रीतं चेदं यदेकस्य ज्ञानादन्यस्य भ्रमनिवृत्तिरिति- न हि एकस्य रज्जुयायात्पञ्चज्ञानादन्यस्य रज्जुसर्पभ्रमो  
निवर्तमानो दृष्टः श्रुतो वा ।

यस्तुतस्तु रामानुजमत एव सुतरामुपदेशानुपपत्तिरुपदेशानर्थक्यं च- तथाहि- चिदचिच्छरीरकृत्वेन  
चिदचिदन्तस्स्थः परमात्मा कृष्णः चितोऽर्जुनस्य बहिराभिमुख्येन गुरुस्सन् कथं वर्तेत- न ह्यन्तरं वस्तु  
बहिस्स्यात् । यदि चिदचित्तोर्बहिरपि कृष्णस्यात्तर्हि कृष्ण एव चिदचित्तोऽशरीरं स्यात्, चिदचिच्छासद्य  
स्यात् । व्यापकेन शस्त्रादिना व्याप्यस्य देहस्येव चिदचिच्छां कृष्णस्य नाशोऽपि स्यात् । चिदचित्तो-  
रीधरापृथक्सिद्धविशेषणत्वेन स्वापृथक्सिद्धविशेषणाद्वन्धास्त्वं पृथिव्या इव चिदचिच्छां पृथगीश्वरस्याव  
स्थानमपि न सम्भवतीति कृत्वा पृथगवस्थितवस्तुद्वयधर्मस्य गुरुशिष्यमावश्योपपत्तिः कथं कृष्णार्जुनयो  
रपृथगवस्थितयोः चिद्विश्वयोः । अपृथक्सिद्धविशेषणवाचिशब्दानां विशेष्यपर्यन्तत्वनियमात् अर्जुन-  
पदार्थोऽपि चिदचिद्विशिष्ट ईश्वर एवेति कृत्वा कृष्णोऽर्जुनायोपदिदेशेत्येतद्वाक्यमपि न युज्यते । सर्व-  
व्यापिनस्त्वैशरीरस्य सर्वान्तरभ्येश्वरस्य कृष्णदेहेन्द्रियादिपिवाञ्जुनदेहेन्द्रियादिप्यहममग्रहस्यैवौचित्येन  
कृष्णोऽहमर्जुनस्त्वं नराधिपा इमे इति त्वमिदमहनिर्देश कथमुपपद्यताम् ? कृष्णोऽहमर्जुनोऽहं नराधिपा  
अहमिति हि वक्तव्यम् । यद्वा कृष्णो मे अर्जुनो मे नराधिपा मे इति वक्तव्यम् ।

किंच चेतनाचेतनात्मकनिखिलजगत्परमकारणभूत ईश्वर कृष्णः स्वजातत्वेन स्वाभिन्नैर्बर्जुनादिषु  
कथं भेदमुद्दिमीयात्- नहि मृदो मिधते घट । कथं वा स्वाभिन्नायार्जुनाय स्वयमुपदिशेत्किमपि !  
उपदेशो हि भेदमूलकः । एवमर्वाचीनाचार्यपरम्परापि स्वमिवान्यानपि चेतनान्परमकारणेधराभिन्ना-  
न्विदुपीसती परमकारणेधराभिन्नस्वाभिन्नचेतनेभ्यश्दिश्येभ्यः कथमुपदिशेत्किमपि ?

ननु परमेश्वराज्जीवा जायन्त इत्यत्र जीवानामौपाधिकमेव जन्मास्माभिरिष्यते, नतु स्वरूपन-  
जीवानां ज्ञानैकाकारत्वेन नित्यत्वादिति चेत्तर्हि ज्ञानैकाकारे आत्मनि भेदकामावात्सिद्धमद्वैतमिति  
स्वमनश्च्युतिः, परमनप्रवेशश्चेत्यपि दोषद्वयं प्रसक्तं तव । नच स्वरूपतो भेदमावेपि धर्मतोऽस्ति भे-  
द इति वाच्यं, तस्य धर्मस्याप्यौपाधिकत्वेन स्वरूपगतत्वाभावात् ।

देहिनोऽस्मिन्यथा देहे कौमारं यौवनं जरा ।

तथा देहान्तप्राप्तिर्धीरस्तत्र न मुह्यति ॥१३॥

तत्र कथमिव नित्य आत्मेति- दृष्टान्तमाह—देहिन इति । देहिनो देहोऽस्यास्तीति देही तस्य देहिनो देहवत् आत्मनः- अस्मिन् वर्तमाने देहे यथा येन प्रकारेण कौमारं कुमार-भावो बाल्यावस्था, यौवनं यूनो भावो मध्यमावस्था, जरा वयोहानिर्जर्णवस्था इत्येतास्तिस्त्रोऽवस्था अन्योन्यविलक्षणाः तासां च प्रथमावस्थानाशे आत्मनो न नाशः- द्वितीयावस्थापजनने नापजननमात्मनः- किं तद्व्यक्त्वाविक्रियस्यैव द्वितीयतृतीयावस्थाप्राप्तिरआत्मनो दृष्टा यथा तथा तद्वदेव देहादन्यो देहो देहान्तरं तस्य प्राप्तिर्देहान्तरप्राप्तिरविक्रियस्यैवात्मन इत्यर्थः । धीरो धीमान् तत्र एवं सति न मुह्यति न मोहमापद्यते ॥१३॥

एवं ज्ञानैकाकारे आत्मनि उपदेशसम्पाद्यगुणाभावादुपदेशनिवार्यदोषाभावाच्चोपदेशोऽप्यपार्थः । नच निष्कृष्टोपाधित्याग उत्कृष्टोपाधिविहीकारश्च फलमुपदेशस्येति वाच्यं, मार्तिकघटोपाधिरित्यागा-त्सौवर्णघटोपाधिविहीकाराच्च गगनस्येवाविक्रियस्यात्मनोपि मनुष्योपाधित्यागादेवोपाधिविहीकाराच्च न कोऽपि लाभः । सति हि देहात्मभ्रमे देवोऽहं यक्षोऽहमिति सन्तुष्येत्युपलब्धः प्रकृते तूपदेशेन देहात्मभ्रमनाशा-देहातिरिक्तात्मज्ञानस्य जातत्वाच्च किं देवदेहेन । नच देवदेहे आत्मीयत्वज्ञानात्सन्तुष्यति पुरुष इति वाच्यं, 'असङ्गो ह्ययं पुरुष' इति श्रुत्या आत्मानमसङ्गं विद्वान् पुरुषः कथं देवदेहमात्मीयं मनुयात् ?

ननु असङ्ग इति श्रुतिरर्थान्तरपरा- पुरुषस्तु सदापि सूक्ष्मदेहविशिष्टत्वात्ससङ्ग एव- ज्ञानैकाका-रोऽपि पुरुषसूक्ष्मदेहोपाधिवहुत्वाद्बहुविध एव; असावुपाधिः प्रलये मुक्तौ च न नश्यति- अतो जीवाः परस्परं भिन्ना एव सर्वदा; उपदेशादीश्वरोपासनाच्चात्मीयामीश्वरवद्ज्ञानैश्वर्यादिसिद्धिरप्राकृतदिव्यमङ्गल-विग्रहसिद्धिश्चेति चेत्, नैतदप्युपपद्यते—सदापि लिङ्गदेहविशिष्टस्य पुरुषस्य लिङ्गाकारवत्त्वेन ज्ञानै-काकारवत्त्वाभावात्, अपञ्चीकृतपञ्चभूतकार्यस्य लिङ्गस्य सदाप्यनादिपुरुषोपाधित्वासम्भवात्, प्रकृतिपुरु-षेश्वराणां तव मते अनादित्वात्, लिङ्गस्य प्रकृतिकार्यत्वेन सादित्वात्, मुक्तौ मनस्तत्त्वे तदनुभूत-संसारस्मरणप्रसङ्गेन मनाद्गुःखसम्भावलिङ्गभङ्गस्यैव मोक्षत्वाच्च, उपासनयैव सगुणमुक्तिश्रेयस्त्राणे तत्त्व-ज्ञानोपदेशस्य वैयर्थ्याच्च । उपासनां विना तदुपदेशमात्रेण तन्मुक्त्यलमात्रं व्यर्थस्तव मते तत्त्वोपदेशः ।

किंच सर्वेऽप्यास्तिका लौकिकास्तार्किकाश्च वेदानुमानादिना स्वभिन्नमीश्वरं प्रतिपद्यमानाः तस्माद्विपर्ययैव- 'मीपासनाद्वातः पवत' इति श्रुतेर्वायुसूर्योदयोपीश्वराद्विपर्ययैव । एवं स्थिते अभयार्थ-माल्पानं शरणं गताय शिष्याय यदि गुरुस्तमेव जीवेश्वरभेदं भयजनकमुपदिशेत्तर्हि तेन शिष्यः किं फलं प्राप्नुयात्, न किमपि, प्राप्नुत भयाधिक्यमेव- 'य उदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य मयं भव'तीति हि श्रूयते । तस्माद्व्यर्थमेव भेदवादिगुरुपसदनं शिष्यस्य ॥१२॥

देहिन इति । किं तर्हीति । एकस्याविक्रियस्यैवात्मनः द्वितीयतृतीयावस्थाप्राप्तिर्यथा दृष्टे-त्यन्वयः । तत्र शब्दार्थमाह- एवं सतीति । एवं देहादेहान्तरप्राप्तौ सत्यामित्यर्थः । कौमाराद्यौव-नावस्थाप्राप्तिरित्येवैवशब्दार्थः ॥१३॥

मात्रास्पर्शास्तु कौन्तेय शीतोष्णसुखदुःखदाः ।

आगमाऽप्यायिनोऽनित्यास्तांस्तितिक्षस्व भारत ॥१४॥

यद्यप्यात्मविनाशनिमित्तः मोहो न सम्भवति नित्य आत्मेति जानतस्तथापि शीतोष्ण-  
सुखदुःखप्राप्तिनिमित्तो मोहो लौकिको दृश्यते सुखवियोगनिमित्तो दुःखसंयोगनिमित्तश्च  
शोक इत्येतदर्जुनस्य वचनमाशङ्क्य भगवानाह—मात्रा इति । मात्रा आभिर्मीयन्ते शब्दादय इति  
श्रोत्रादीनीन्द्रियाणि मात्राः मात्राणां स्पर्शा मात्रास्पर्शाशब्दादिभिस्संयोगास्ते शीतोष्णसुख-  
दुःखदाः शीतमुष्णं सुखं दुःखं च प्रयच्छन्तीति । अथवा स्पृश्यन्त इति स्पर्शाः शब्दादयो  
विषयाः मात्राश्च स्पर्शाश्च मात्रास्पर्शाः शीतोष्णसुखदुःखदाः शीतं च कदाचित्सुखदं भवति  
कदाचिद्दुःखदं च तथोष्णमप्यनियतरूपं सुखदुःखे पुनर्नियतरूपतां न व्यभिचरतः । अत-  
स्ताभ्यां पृथक् शीतोष्णयोर्ग्रहणम् । यद्येते सुखदुःखदाः तर्हि एषामनपायादनुपेत एव संसार-  
स्यादिति, चेन्मैवम्—यस्मात्ते मात्रास्पर्शादयः आगमापायशीलास्तस्मादनित्या  
अतस्तान् शीतोष्णादींस्तितिक्षस्व प्रसहस्व । तेषु हर्षं विषादं च माकार्पीरित्यर्थः ॥१४॥

मात्रेति । मीयन्त इति । गृह्यन्त इत्यर्थः । हुयामाश्रुमसेभ्यश्निति माह्वन् औणाधिक  
जदन्तात्त्रियां टाप् । मात्राः श्रोत्रत्वगक्षिरसनघ्राणास्येन्द्रियषष्ठकविषयाशब्दस्पर्शरूपरसगन्धा इष्टानिष्ट-  
भेदेन द्विविधाः मत्त्येकं भवन्ति । तत्र आत्मनस्सुखदा इष्टा दुःखदास्त्वनिष्टाः । यथा- ग्रीष्मकाले  
शीतस्पर्श इष्टसुखदः- शिशिरकाले स एवानिष्टो दुःखदः- शिशिरकाले उष्णस्पर्श इष्टसुखदः-  
ग्रीष्मकाले स एवानिष्टो दुःखदः । एवं सुरभिगन्धस्संयोगकाले इष्टसुखदः—स एव विरहदशायामनिष्टो  
दुःखदः । मधुररसश्च ज्वरिनम्यानिष्टो दुःखदः- स एव स्वस्थस्येष्टसुखदः । एवं श्राव्यशब्दादयोऽपीष्टा-  
स्सुखदा अनिष्टा दुःखदा इति विवेकः । एवंस्थिते मात्रास्पर्शासुखदुःखदा भवन्तीत्येतावानेवैव  
विवक्षिनांश । शीतोष्णग्रहणं तु दृष्टान्तार्थः यथा शीतोष्णभेदभिन्नस्त्वक्स्पर्शसुखदुःखदो भवति तद्व-  
दिति, अन्यथा तु शीतोष्णप्रदत्वं श्रोत्रशब्दादीनामपि सम्बद्धयेत, तद्वदनिष्टं- तेषां तथात्वाभावात् ।  
शीतोष्णे इव सुखदुःखदादशीतोष्णसुखदुःखदा इति समाप्तः । यद्वा मात्रास्पर्शासुखदुःखदा भवन्ति ।  
स्पर्शवद्द्रव्यसम्बद्धं त्वगिन्द्रियं तु शीतोष्णस्पर्शप्रदं च भवतीत्यर्थो बोध्यः । मात्रास्पर्शा इत्यस्य  
इन्द्रिययोग इति व्याख्याने शब्दादिभिरिति पदानयनत्वेष्ट इत्युच्यते पक्षान्तरमाह— अथ चेति ।

ननु शीतोष्णयोरेव सुखदुःखदात्पृथक् शीतोष्णग्रहणं व्यर्थमत आह—शीतं चेति । विषये-  
न्द्रियसंयोगजन्यं शीतोष्णरूपद्वन्द्वं सुखदुःखरूपद्वन्द्वं चावर्जनीयत्वाद्गमापायित्वादनित्यत्वाच्च सोदय्यमिति  
श्लोकस्य फलितार्थः । अनेन तितिक्षुत्वरूपाधिकारिधर्मश्चिद्विशेषितः ।

अवाह रामानुजः—शब्दस्पर्शादयस्साग्रयास्तन्मात्रा कार्यत्वान्मात्रा इत्युच्यन्ते इति, तत्तुच्छम्—  
शब्दादीनामेव तन्मात्रत्वात् । नच सूक्ष्मभूतानि तन्मात्रा इति वाच्यं, तथापि साधयशब्दादीनामेव  
सूक्ष्मभूतानां तन्मात्रत्वात् । नच शब्दादयस्साग्रया नाम मृदङ्गमुमादय इति वाच्यं, तेषां महामूत-

यं हि न व्यधयन्त्येते पुरुषं पुरुषर्षभ ।

समदुःखसुखं धीरं सोऽमृतत्वाय कल्पते ॥१५॥

शीतोष्णादीन् प्रसहतस्तव किं स्यादिति शृणु—यमिति । यं पुरुषं समदुःखसुखं समे दुःखसुखे यस्य तं समदुःखसुखं सुखदुःखप्राप्तौ हर्षविषादरहितं धीरं धीमन्तं न व्यधयन्ति न चालयन्ति नित्यात्मदर्शनादेते यथोक्ताः शीतोष्णादयः न नित्यात्मस्वरूपदर्शननिष्ठो द्वन्द्व-सहिष्णुरमृतत्वायामृतभावाय- मोक्षायेत्यर्थः । कल्पते समर्थो भवति ॥१५॥

नाऽसतो विद्यते भावो नाऽभावो विद्यते सतः ।

उभयोरपि दृष्टोऽन्तस्त्वनयोस्तत्त्वदर्शिभिः ॥१६॥

इतश्च शोकमोहावकृत्वा शीतोष्णादिसहनं युक्तं कर्तुं यस्मात्—नेति । असतः

कार्येण तन्मात्राऽकार्यत्वात् । नच महामृतान्येव शब्दादयस्साश्रया इति वाच्यं, महामृतानित्येव वक्तव्यत्वेन शब्दादयस्साश्रया इति वक्तोक्तैर्व्यर्थत्वाद्दुष्टत्वाच्च । इन्द्रियाणामपि तन्मात्राकार्यत्वेन मृतानामेव ग्रहणमित्यत्र नियामकाभावाच्च । अथ यदि शब्दादीनामाश्रयास्तद्ग्राहकाणीन्द्रियाणीति यद्युच्यते तर्हि मीयन्त इति मात्रा इत्येव वक्तव्यमभिधया नतु रक्षण्या- रक्षणाश्रयणस्यागतिकस्थलविषयत्वादिति । तथा शीतोष्णसुखदुःखदा इत्यत्र शीतोष्णरूपसुखदुःखदा इत्याह- तच्चासत्—शीतोष्णकार्ययोस्तुल्यदुःखयोः कथं शीतोष्णरूपत्वम् । यथासङ्गं शीतोष्णयोस्तुल्यदुःखहेतुत्वं च नैव सम्भवति- शीतस्यापि हेमन्तकाले दुःखहेतुत्वादुष्णस्यापि सुखहेतुत्वात् ॥१४॥

यमिति । न व्यधयन्तीति द्दधमयचलनयोरिति धातुः । चलनस्यापादानमाह—नित्यात्म-दर्शनादिति । एतेन शीतोष्णादिद्वन्द्वसहनमात्राप्रामृतत्वं, किंतु नित्यात्मदर्शनभ्रंशाभावादेव- अन्यथा शीतोष्णादिसहनशालिनो मूर्खाश्शूद्रादयोऽपि प्राप्नुयुरमृतत्वमिति सिद्धम् । स्थिरधीरेव नित्यात्म-दर्शननिष्ठो भवति । द्वन्द्वासहनेन तु सुखदुःखाभ्यां बुद्धौ चरितायां सत्यामात्मदर्शननिष्ठा दुर्लभा पुरपत्येति भवति । हेतुपुरुषमेति सम्बोधनेन च पुरुषश्रेष्ठस्य तव पुरुषाधमस्येव नित्यात्मदर्शननिष्ठातो भ्रंशः, द्वन्द्वसहनाभावश्चानुचित इति द्योत्यते ।

अत्राह रामानुजः—धैर्ययुक्तमवर्जनीयदुःखं सुखवन्मन्यमानं स्ववर्णोचितं युद्धादिकर्माफलाभि-सन्धि कुर्वाणं यं पुरुषं तदन्तर्गतशस्त्रपातादिस्पर्शाः परितापेन न चालयन्ति स एवामृतत्वं साधयति न त्वाहशो दुःखासहिष्णुरिति, तत्तुच्छम्—ताहशो हि पुरुषः युद्धे मृतश्चेद्वीरस्वर्गं साधयति, जयी चे-त्परराज्यमथ वा चित्तशुद्धिमेव- न त्वमृतत्वं- मोक्षस्य ज्ञानैकसाध्यत्वात् । साङ्ख्यपकरणे धातु कर्म-कीर्तनमनुचितं- पुरुषर्षभशब्दे कावचाश्रयणं चायुक्तं- भगवतः परमार्थोपदेष्टुरत्र काकुत्स्थोपधनप्रयोगा-नौचित्यात्, अर्जुनस्य परमार्थतः पुरुषाधमत्वे तं प्रति शास्त्रोपदेशस्यैवायुक्तत्वादिति ॥१५॥

नासत् इति । असमुचि मूसृष्टाणामित्येकार्थकं धातुद्वयं- तत्र अस्तेऽस्ततरे सन्निति, भवतेर्धनि भाव इति च रूपद्वयम् । सन्न भवतीत्यसन्- वलीकत्वे तु असत् । सतो भावस्तस्य- न भावः अभावः-

अविद्यमानस्य शीतोष्णादेस्सकारणस्य न विद्यते नास्ति भावो भयनमस्तिता- नहि शीतो-  
ष्णादिककारणं प्रमाणैर्निरूप्यमाणं वस्तु सम्भवति विकारो हि सः विकारश्च व्यभिचरति ।

यथा घटादिमंस्थानं चक्षुषा निरूप्यमाणं मृद्वतिरेकेणानुपलब्धेरसत्तया सर्वो विकारः

तथा च भावस्सत्ता, अभावस्त्वसत्तेति विवेकः । एवंसति सति सत्ता वर्तते- तद्भावस्य तन्निष्ठत्वात्,  
सत्तावन एव सत्त्वाच्च । असति तु सत्ता न वर्तते, किंतु असत्तैव वर्तते सत्तारहितस्यैवासत्त्वात् इति  
सर्वस्यापि सुप्रमेयं । ततश्च- असतो नास्ति सत्तेति, सतो नास्त्यसत्तेति च व्यर्थोऽयं कृष्णस्योपदेशः ।  
नहि कोऽपि सन् पदार्थस्यासत्ताशालिखदमसत्सत्ताशालिखं च मनुने- येनायमुपदेशस्तकृत्यस्यात् ।  
नहि कश्चिदप्यन्तं शशशृङ्गं सन्तं मन्यते- सन्तं वा गोशृङ्गमसन्तमिति प्राप्ते आह भगवान्भाष्यकार-  
अमतः अविद्यमानस्य शीतोष्णादेरित्यादि । यस्य कालत्रयेप्यभावो नास्ति तदेव सत्- यस्य  
प्रतीतिसमय एव भावः, नतु कालत्रये तदसत् सति वस्तुनि कदाचिदप्यसत्तायाः स्थित्यनौचित्यात् ।  
अन्यथा प्रतीतिसमयवर्ती रज्जुमर्षोऽपि सन् स्यादेव । लोकस्तु नैवं जानाति, किंतु प्रतीतं वस्तु सत्त्वेन  
अप्रतीतं वस्तुसत्त्वेन च जानाति- अतोऽयमुपदेशः सफल एवेति भावः ।

भाष्यार्थं श्रुमः—असतः अविद्यमानस्य शीतोष्णादेस्सकारणस्य भावो भयनमस्तिता न विद्यते  
नास्तीत्यन्वयः ।

ननु कारणस्य सत्त्वे कथं कार्यस्य शीतोष्णादेरसत्त्वमत आह—सकारणस्येति । सकारणस्य  
जलान्यादिकारणसहितस्य सञ्ज्ञानस्येति वा- अज्ञानभ्रमवत्वाच्छीतोष्णादिसर्वप्रपञ्चस्य । आदिशब्दात्सुख-  
दुःखादिग्रहणम् । ननु यदि शीतोष्णादिकमविद्यमानं स्थावर्हि तस्य भावो न स्यादेव- प्रत्युन शीतो-  
ष्णादिकं विद्यत एव- प्रतीयमानत्वात्- न अविद्यमानं शशशृङ्गादिकं प्रतीयेत- अत आह—नहीति !  
सकारणं शीतोष्णादिजगत् प्रमाणैर्निरूप्यमाणं वस्तु सत्त्वं न सम्भवति हीत्यन्वयः । श्रुतिमिस्तदनु-  
गृहीतवर्तकश्च विचार्यमाणेसति शीतोष्णादेर्वस्तुत्वं न सिध्यतीत्यर्थः ।

यद्वा प्रमाणैस्त्वगादीन्द्रिदैर्निरूप्यमाणं गृह्यमाणं सकारणं शीतोष्णादि वस्तु न सम्भवति ही-  
त्यन्वयः । तत्र हेतुआह—विकारो हि स इति- सः शीतोष्णादिपदार्थः विक्रिय इति विकारः  
भवति- हिः प्रसिद्धौ । भवतु विकार किं तेनेत्यत आह—विकारश्चेति । विकारः कार्यं व्यभि-  
चरति च- व्यर्थेति च... व्यभिचारो नाम कार्यस्य कारणव्यतिरेकेणासत्त्वम् ।

तदेवोपपादयति—यथेत्यादिना । घटादिसंस्थानं घटावाकारसन्निवेशः । यद्वा व्यभिचारो  
नाम कार्यस्य कालत्रयेप्यसत्त्वम् । ननु कार्यस्य स्त्वोत्पत्तेः प्राक् । स्वध्वंसात्पश्चाच्च भवत्यसत्त्वमिति  
कृत्वा कालद्वये कार्यमसद्वस्तु नाम- वर्तमानकाले कार्यस्य सत्त्वात्कथं कालत्रयेऽपि कार्यस्यासत्त्वमत  
आह—यथेत्यादि । कारणव्यतिरेकेण कार्यस्यानुपलभ्यमानत्वाद्भ्रमानकालेऽपि न कार्यस्य सत्त्व-  
मिति कृत्वा कालत्रयेऽपि कार्यमसदेवेति युक्तं विकारस्य व्यभिचारित्वमित्यर्थः । जन्ममर्ध्वंसाभ्यां प्रागूर्ध्वं  
च कार्यस्यानुपलब्धेऽसत्त्वमित्यन्वयः ।

कारणव्यतिरेकेणानुपलब्धेरसन्- जन्मप्रध्वंसाभ्यां प्रागूर्ध्वं चानुपलब्धेः । कार्यस्य मृदादि  
कारणस्य च तत्कारणव्यतिरेकेणानुपलब्धेरसत्त्वम् ।

तदमत्त्वे सर्वाभावप्रसङ्ग इति, चेन्न—सर्पत बुद्धिद्वयोपलब्धेः मद्बुद्धिस्मद्बुद्धिरिति ।  
यद्विषया बुद्धिर्न व्यभिचरति तत्सत्, यद्विषया व्यभिचरति तदमदिति सदमद्विभागे बुद्धितन्त्रे  
स्थिते सर्पत द्वे बुद्धौ सर्वैरुपलभ्येते- सामानाधिकरण्येन नीलोत्पलम् सन् घटः सन् पटः सन्  
हस्तीत्येवं सर्पत- तयोर्बुद्धयोर्घटादिबुद्धिर्व्यभिचरति । तथाच दर्शितं नतु सद्बुद्धिस्तस्मात्

ननु घटादिकार्यस्यासत्त्वमस्तुनाम- नतु तत्कारणस्य मृदादेरिति शङ्कायामाह—मृदादीति ।  
घटादिकारणं मृदादिकमपि स्वकारणभूतजलादिव्यतिरेकेण वर्तमानकाले नास्ति- जन्मन प्रागूर्ध्वंसा-  
त्तथाच सुनां नास्तीत्यसदेव तत् इति ।



घटादिवुद्धिविषयोऽस्त- व्यभिचारात्, नतु सद्बुद्धिविषयः अमत् अन्यभिचारात् ।

नतु घटे नष्टे घटबुद्धौ व्यभिचरन्त्यां सद्बुद्धिरपि व्यभिचरतीति, चेन्न—पटादावपि सद्बुद्धिदर्शनात्- विशेषणविषयैव सा सद्बुद्धिः, सद्बुद्धिस्तु घटबुद्धिरपि घटान्तरे दृश्यत

चूर्णबुद्धिविषयः, स्वकाले घटबुद्धिविषयः- अतः कालत्रयेऽप्यनियतरूपत्वेन अनियतबुद्धिविषयत्वाद्यभिचारित्वं घटस्य- तद्वुद्धेश्चानियतविषयत्वेनानियतरूपत्वाद्यभिचारित्वमिति । कसदाऽप्येकरूपं तदव्यभिचारि, यत्वनियतरूपं तदव्यभिचारीति सिद्धान्तात् ।-नन्विति । सद्बुद्धिस्तु न व्यभिचरतीत्यर्थः । फलितामाह—तस्मादिति । सद्बुद्धेरव्यभिचारित्वादटादिवुद्धेश्च व्यभिचारित्वादित्यर्थः । घटादिवुद्धिविषय इति । घटादिबस्तित्वत्यर्थः । अस्तु भवतीति शेषः । हेतुमाह—व्यभिचारादिति । व्यभिचारश्च दर्शितः विकारश्च व्यभिचरतीत्यादिनेति बोद्धव्यम् । नन्विति । सद्बुद्धेरविषयः गोचरः वस्तु तु नास्त- अव्यभिचारात्कालत्रयेऽप्येकरूपेण वर्तमानत्वादित्यर्थः । किंतु सदेवेत्यर्थः । एतेन- असद्बुद्धिविषयस्य घटादिकार्यजातस्य मृदादिकारणजातस्य चासत्त्वेपि सद्बुद्धिविषयस्य परमकारणस्य ब्रह्मणस्तत्त्वान्न शून्य- वादमसङ्ग इति सिद्धम् । अत्रेदमवधेयम्— कारणधर्मः कार्येऽन्वेति- यथा मृद्धर्मः काठिन्यानैल्यादिकं घटे- एवमात्मन आकाशसम्भूत इति सर्वजगत्कारणस्यात्मनस्तच्चिदानन्दरूपस्य धर्मास्तत्त्वचैतन्यानन्दाः कार्ये जगत्प्रगताः । अत एव- घटोऽस्ति घटो भाति घटः प्रिय इत्यादिव्यवहारः । एतदवधारकत्वा- द्घटादिकार्यजाते श्रूयमाणास्तत्त्वान्यानन्दाः स्वत्वात्मधर्मा कार्यत्वादात्मभिन्ने कार्यजाते वर्तमाना इव प्रतिभान्ति । नतु वस्तुतस्तत्र सन्ति- मृद्धर्माः काठिन्यादयोऽपि हि घटाकारपरिणममृद्येव वर्तन्ते- नतु कञ्चुग्रीवत्वाद्याकारे- तद्वद्घटादौ प्रतीयमानास्तत्त्वचैतन्यानन्दाः घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यात्मनिष्ठा एव । सन्तश्च घटस्तत्त्वानि घटे श्रूयमाणा सत्ता आत्मसत्तैव- नतु घटसत्ता । तस्याश्च सत्ताया घटस्य पृथक्करणे असत्तेन घटोऽवशिष्यते । एवं सर्वमपि जगत्कारणचैतन्यसत्तयैव सदित्युच्यते- अन्यथा तु जगदसदेवेति । किञ्च मृद्ध इति वस्तुन घट इत्यपि प्रयोगः कार्यकारणभेदनिबन्धन एवेति कृत्वा तत् सच्छब्दः घट- मित्रमात्मानमेव बोधयति- यथा मृद्ध इत्यत्र मृच्छब्दो घटमित्रां मृदम् । अतत्त्वदर्शिनस्तत्र भ्रान्ता घटमेव सन्तं मन्यन्त इति ।

अथ असद्बुद्धेरिव सद्बुद्धेरपि व्यभिचारमाशङ्कते—नन्वित्यादिना । घटे विद्यमाने सद् घट इति बुद्धिद्वयमासीत्- घटे नष्टे तु घटबुद्धिरिव सद्बुद्धिरपि नष्टैव । नहि घटनाशानन्तरं सन्निति बुद्धिर्भवेदित्यर्थः । परिहरति—नेति । पटादावपि सद्बुद्धिदर्शनाच्च सद्बुद्धिर्व्यभिचरतीत्यन्वयः । यदि घटनाशादेव घटबुद्धिनाशवत्तत्त्वानाधिकरणसद्बुद्धिनाशस्यापि पटसन्निति पटबुद्धिसामानाधि- करण्येन सद्बुद्धिर्न स्यादिति भावः । पटादावित्यस्य पटादिवुद्धिसामानाधिकरण्येनेत्यर्थो वाच्यः । यथाश्रुतार्थं तु सद्बुद्धिविषयत्वं पटादेरापत्ति- तद्वद्विनिष्टम् । सद्बुद्धेरपटनाशादनाशो हेतुन्तरमाह— विशेषणविषयैव सा सद्बुद्धिरिति । विशेषणं विषयो यस्यास्सा विशेषणविषया सन् घट इत्यादौ हि सन्निति विशेषणं- पटादयस्तु विशेष्याणीति कृत्वा सद्बुद्धेरविशेषणविषयत्वं- नीलोत्पलं नीलाम्बरं

इति, चेन्न, पटादावदर्शनात् । ननु सद्बुद्धिरपि नष्टे घटे न दृश्यत इति, चेन्न विशेष्याभावे विशेषणानुपपत्तौ किं विषया स्यात् नतु पुनस्सद्बुद्धेर्विषयामात्रात् एकाधिकरणत्वं घटादिविशेष्याभावे न युक्तमिति, चेन्न इदमुदकमिति मरीच्यादौ अन्यतराभावेऽपि सामा-

नीत्या इत्यदौ विशेष्यभूतोत्पत्तादिसुद्वेष्ट्यभिचारोऽपि यथा विशेषणभूतनीलवृद्धेर्व्यभिचारस्तद्वदिति भावः । ननु सन् घट इति सद्बुद्धिर्घटनाशानन्तरं संपट इत्यत्र यथा दृश्यते, तथा घटबुद्धिरपि घटान्तरे दृश्यत इति कथं घटबुद्धेर्व्यभिचार इति शङ्कते—सद्बुद्धिचदिति । परिहरति—नेति । पटादौ घटबुद्धेर्दर्शनात् घटबुद्धेर्व्यभिचार इत्यर्थः । पटादिबुद्धिसामानाधिकरण्येन घटबुद्धिर्न दृश्यते सद्बुद्धिस्तु दृश्यत इति न सद्बुद्धिसाम्यं घटबुद्धेरिति भावः ।

ननु सन्नष्टघट इति सद्बुद्धिनष्टघटबुद्धिसामानाधिकरण्यभावात्तद्वदिसामानाधिकरणसद्बुद्धयभावेन सद्बुद्धेरपि व्यभिचार इति शङ्कते—नन्विति । परिहरति—नेति । हेतुमाह—विशेष्येति । विशेष्यस्याभावे विशेषणस्यानुपपत्तौ सत्यां सद्बुद्धिः किं विषया स्यात् विशेष्यस्य घटस्याभावात्—नाशात् विशेषणस्य सतः अनुपपत्तौ नष्टघटे सत्त्वस्यासम्भवादित्यर्थः । विशेषणविषयायास्सद्बुद्धेर्विशेषणानुपपत्तौ सत्यां निर्विषयत्वं जातमिति यावत् । सद्बुद्धेर्विशेषणमात्रविषयत्वाद्द्विशेषणानुपपत्त्या निर्विषयत्वमिति फलितार्थः । सतो नष्टघटविशेषणत्वानुपपत्त्यैव नष्टघटबुद्धिसामानाधिकरणसद्बुद्धयभाव इति निष्कर्षः । एवकारार्थमाह—नन्विति । सद्बुद्धेर्विषयस्तु सद्बुद्धौ ब्रह्मैव । कर्तृ तस्याभावश्चाभ्यते कल्पयितुं न कथमपीत्यर्थः । नच सद्बुद्धिः भवन्तस्तस्य कथं घटादिविशेषणत्वमिति याच्यं, अज्ञानरुनाल्लोकव्यवहारादेव, नतु वस्तुन इति ।

ननु नाऽसतो विद्यते भाव इत्यसतो घटादेर्भावाभावादसता घटादिना सतो ब्रह्मणस्सामानाधिकरण्यं नोपपद्यते-सम्पटस्सन् पट इत्यादीत्याक्षिपति—एकाधिकरणत्वमिति । घटादेर्विशेष्यस्याभावे विशेषणविशेष्ययोस्सद्वदयोस्सामानाधिकरण्यं न युक्तमित्यर्थः । मरीच्यादौ विषयादिपदाच्छुक्तिरज्ज्वादिग्रहणम् । अन्यतराभावेऽपीति । अन्यतरस्योदकरजनसर्पादिरभावेऽपीत्यर्थः । मरीच्यादावन्यतराभावेऽपीदमुदकमिति सामानाधिकरण्यदर्शनादित्यन्वयः । अयमाशयः—मरीचिकोदकं शुक्ती रजतं रज्जुसर्प इत्येवं प्रतीतिः कापि नास्ति-अधिष्ठानविशेषज्ञानेनारोप्यविशेषज्ञानस्य बाधात् । किंतु इदमुदकमिदं रजतमयं सर्प इति प्रतीतिरस्ति-अधिष्ठानसामान्यज्ञानस्यारोप्यविशेषज्ञानप्रकल्पाभावात् । तत्र च यदधिष्ठानमिदमंशस्तदेवास्ति, यत्चारोप्यमुदकादि तत्रास्त्येव । सर्पादिप्रतीतिः प्राक्-सर्पादि-बाधानन्तरं च रज्ज्वादेरेव सत्त्वात्-सर्पादिप्रतीतिकालेपि वस्तुतो रज्ज्वादेरेव सत्त्वात्कालत्रयेऽपि सर्पादे-रसत्त्वाद्यभिचारः-रज्ज्वादेः सत्त्वद्वय्यभिचारः एवं व्यभिचारिणापि सर्पादिना अन्वयिचारिण इत्यमंश-स्याधिष्ठानसामान्यस्य सामानाधिकरण्यमस्त्येवायं सर्प इत्यादिप्रतीतिः । तद्वत् ब्रह्म घटः जम् पटः ब्रह्म हन्तीत्येवं कापि प्रतीतिर्नास्ति, किंतु तत्र घटसम्पटस्सन्तस्तीत्येवेव प्रतीतिस्सर्वत्र । तत्र यद्विशेषणं रज्ज्वादेरेव गति, यत्तु विशेष्यं घटादे-रसत्त्वास्त्येव । विशेषणभूते सत्यधिष्ठाने विशेष्यस्य घटादेः

नाधिकरण्यदर्शनात् । तस्मादेहादेर्द्वन्द्वस्य च सकारणस्यामतो न विद्यते भाव इति ।

तथा सत् आत्मनः अभावः अविद्यमानता न विद्यते सर्वत्राव्यभिचारादित्यवोचाम । एवमात्मानात्मानोस्तदसतोरुभयोरपि दृष्ट उपलब्धोऽन्तो निर्णयः- सत् सदेव, असदमदेवेति नूनयोर्यथोक्तयोस्तच्चदर्शिभिः तदिति सर्वनाम सर्वं च ब्रह्म तस्य नाम तदिति तद्ब्रह्म स्तत्त्वं ब्रह्मणो याथात्म्यं द्रष्टुं शीलं येषां ते तच्चदर्शिनस्तैस्तच्चदर्शिभिः त्वमपि तच्चदर्शिनः

कल्पितत्वादय च सदरूपो विशेषणाशो न घटादिविशेष्याशयाधक इत्यस्त्युभयोस्सामानाधिकरण्यमिति । श्लोकस्य प्रथमपादार्थमुपसंहरति— तस्मादिति । शीतोष्णादेः सकारणस्य विकारस्य असद्वुद्धिविषयत्वेन व्यभिचारादित्यर्थः । असत्सकारणस्य देहादेर्द्वन्द्वस्य च भावो न विद्यत इत्यन्वयः । देहादेरित्यत्रादिपदादिन्द्रियमन आदिग्रहणम् । द्वन्द्वस्य शीतोष्णसुखदुःखादिरूपस्येत्यर्थः । यथा घटादिरूपैः प्रारब्धसात्पश्चात्तान्, मध्येषि कारणभूतमृदादिव्यतिरेकेणासन्, तथा देहादिरपि जन्मनः प्राञ्जरणादूर्ध्वं चासन्- मध्येऽपि कारणभूतपृथिव्यादिभूतव्यतिरेकेणासन्निति देहादेर्व्यभिचारो बोध्यः ।

श्लोकस्य द्वितीयपादस्यार्थमाह—तथेत्यादिना । तथाशब्दः पूर्ववाक्यार्थसमाप्तिद्योतकः । यथा असतो भावो नास्ति तथेति दृष्टान्तार्थो वा । सत्यार्थमाह—आत्मन इति । सच्चिदानन्दरूपत्वादात्मन इति भावः । सर्वत्राव्यभिचारादिति । सर्वेषु कालेषु सर्वेषु देशेषु सर्वेषु वस्तुषु च सत्त्वादित्यर्थः । अथोचामेति । पूर्वमेवोक्तमस्माभिरित्यर्थः । यद्विषया बुद्धिर्न व्यभिचरति तत्सदिति वाक्येनेति भावः ।

श्लोकस्य तृतीयचतुर्थपादयोरर्थमाह—एकमित्यादिना । एवमनयोरुभयोस्तदसतोरत्मानात्मनोरप्यन्तो निर्णयः तत्त्वदर्शिभिर्दृष्ट उपलब्धः ज्ञात इति यावत्- इत्यन्वयः । निर्णयस्याकारमाह— सत्सदेव अमदसदेवेति—सदसतोऽस्मान्नामाधिकरण्यमज्ञानविरासितमिति भावः । अनुशेषशब्दार्थमाह—यथोक्तयोरिति । अभावाहित्येन भावाहित्येन च श्लो-रद्वितीयप्रथमपादाभ्यां प्रतिपादितयोरित्यर्थः । तत्त्वदर्शिद्वन्द्वार्थमाह—तदित्यादिना । तच्छब्देन परमेश्वरोभयस्य प्रकृतस्य कस्यचित्पत्तिनियतस्य वस्तुनोऽभावात्तदिति सर्वनामेत्युक्तम् । सर्वनामशब्दार्थमाह—सर्वं चेत्यादिना । सर्वस्य नाम सर्वनामेति पृष्ठीसमासः । 'सर्वं सत्त्वं च ब्रह्मे'ति श्रुते । सर्वस्य ब्रह्मकार्यत्वेन कारणभूतब्रह्माभिन्नत्वात्सर्वं ब्रह्मेव । यद्वा सर्वस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वेन कल्पितस्याधिष्ठानानतिरिक्तत्वात्सर्वं ब्रह्मेव ।

ननु यदि तच्छब्दस्य सर्वनामत्वेन ब्रह्मनामत्वं स्यात्तर्हि उभ- उभय फलर- कतमादीनामपि सर्वनामत्वेन ब्रह्मनामत्वं स्यात्, न चेष्टार्थात्- उभादीनां वापि ब्रह्मणि प्रयोगाभावात्- इति चेत्, उच्यते शृणु—सर्वादीनि सर्वनामानितीत्याकरणपरिभाषितसर्वनामत्वेन तच्छब्दस्य ब्रह्मवाचित्वमिह नोच्यते, किं त्वविशेषेण सर्वव्यभिचारित्युक्तसर्वनामत्वेनेति ।

ननु ब्रह्मणो निर्धर्मकत्वात्तद्वाचिनस्तच्छब्दात्कथं भावप्रत्ययोपचरत आह—याथात्म्यमिति । ब्रह्मणो याथात्म्यमिह भावार्थवत्प्रत्ययेनाभिधीयते, ननु ब्रह्मातिरिक्तो धर्म इत्यर्थः । याथात्म्यं च याथार्थ्यं- तच्च ब्रह्मणस्तत्त्वज्ञानान्तरूपम् । नच निर्धर्मके ब्रह्मणि सच्चिदानन्दरूपत्वरूपधम कथं वर्तते-

दृष्टिमाश्रित्य शोकं मोहं च त्यक्त्वा शीतोष्णादींस्तितिक्षस्वेत्यभिप्रायः ॥१६॥

तेति वाच्यं, आनन्दो विषयानुभवो नित्यत्व चेति सन्ति तद्वर्मा - अपृथक्त्वेपि चैतन्यात्पृथगिवावभासन्त इतिवचनात्सत्ता चित्तिरानन्दश्चेति धर्मत्रय ब्रह्मणो पृथग्भूतमेव पृथगिवावभासते माययेति कृत्वा न दोष इति ।

ननु सच्चिदानन्दरूपं ब्रह्म- नत्र सत्ताचित्यानन्दा ब्रह्मणो पृथग्भूता भवन्तु नाम- सच्चिदानन्दरूपे सच्चिदानन्दरूपत्वस्य सत्त्वात्कथं निर्धर्मकत्वमिति मया पृच्छ्यते इति चेत्, मैत्रम्— यथा सत्तादयोऽपृथग्भूतास्तथा सच्चिदानन्दरूपत्वमप्यपृथग्भूतमेव ब्रह्मण - सत्ताचित्त्यानन्देभ्यो न हि भिन्नं यत्किमपि सच्चिदानन्दरूपत्वं- इति । अस्मिन्श्च श्लोके ब्रह्मणस्सद्रूपत्वमेव प्रपञ्चितं, ननु चिद्रूपत्वं, नाप्यानन्दरूपत्वं तद्वद्वयमुत्तरत्र प्रपञ्चयिष्यते इति बोद्धव्यम् । दृष्टिमिति- मतमित्यर्थः । ज्ञानमिति यावत् । ब्रह्मातिरिक्तं सर्वं जगदसत्, प्रत्यगभिन्नं ब्रह्मैकमेव सदित्येवं रूपा दृष्टिमिति भावः ।

अत्र श्रीशाङ्करभाष्ये सासानाधिकरण्येनेति स्थले समानाधिकरणे नेतिपाठमाश्रित्य- सन्धत्ससम्पट- स्सन्धत्सीत्येवं सर्वत्र समानाधिकरणे द्वे बुद्धौ सर्वैरुपलभ्येते न नीलोत्पलवदित्यन्वयं प्रकल्प्य पदयो- स्सामानाधिकरण्यं बुद्धयोत्पलवर्धते सोऽयमिति सामानाधिकरण्यवत् । घटस्सन्नित्यादिसामानाधिकरण्य- मेकवस्तुनिष्ठम् । वस्तुभेदे घटपटयोरिव तदयोगादित्यर्थः । नीलमुत्पलमितिबद्धमर्थमिवावस्य सुवचत्वात् न वस्तैक्यविषयत्वमिति चेन्नैत्याह— न नीलोत्पलवदिति । नहि सामान्यविशेषयोर्भेदेऽभेदे च तद्भावो भेदाभेदौ च विरुद्धावतो जातिव्यवत्योस्सामानाधिकरण्यं नीलोत्पल इव न गौणं, किंतु व्यावृत्तमनुवृत्ते कल्पितमित्येकनिष्ठमित्यर्थः । सामान्यविशेषयोस्तन्मार्गं गुणगुण्यादावितिदिशति— एवमिति । इति व्याख्यातमानन्दगिरिणा । अत्र निर्धार्यते समानमधिकरणं यथेभ्योर्भावस्सामानाधिकरण्यमिति वस्तु- द्वयनिष्ठमेव सर्वत्रापि सामानाधिकरण्यम् । तद्धि पदद्वयस्य विशेषणविशेष्यभावेनाभेदान्वये प्रयोजकं - यथा- नीलमुत्पलमित्यत्र नीलमिन्नमुत्पलमिति शाब्दबोधात्नीलत्वोत्पलत्वयोरैकाधिकरणवृत्तिरेव तत्सामा- नाधिकरण्यस्य नीलोत्पलपदार्थद्वयनिष्ठत्वम् । पदयोस्सामानाधिकरण्यं च पदार्थयोस्सामानाधिकरण्यधीनं, तेषां पदार्थयोस्तुतरा भेदे अभेदे वा न सम्भवति । अत एव घट पट इति पटो घट इति च प्रयोगा- भावः । नचैवं गुणगुणिनोर्नीलोत्पलयोस्तुतरा भेदात्कथं नीलोत्पलप्रयोग इति वाच्यं, तत्र नीलपदस्य नीलगुणवद्भूतत्वे शक्तत्वात् । 'अथ त्रिषु द्रव्ये' इत्यमरशासनात्, लक्षणाया वा तदयोषात् । ततश्च नीलगुणवद्भूतत्वान्निसमुत्पन्नमिति शाब्दबोधसिद्धिः । एवंसति पदार्थयोस्सामानाधिकरण्यं सर्वत्रापि सामान्यविशेष्यभावाधीनमेव । तथाहि- नीलमुत्पलमित्यत्र नीलपदं नीलगुणवद्भूतसामान्यवाचि- उत्तर- पदे तु द्रव्यविशेषवाचीत्युभयोस्सामानाधिकरण्यम् । गौर्मुण्ड इत्यत्र गोपदं गोत्वमानान्यव्यक्तिमात्रवाचि- मुण्डपदं व्यक्तिविशेषवाचि- मृद्धत इत्यत्र मृत्पदं मृत्तामान्यवाचि- घटपदं कम्पुर्मीवापाकारदम्भविशेष- वाचि- अयं सर्व इत्यत्र ईदंशब्दः पुराण्यन्यभ्युपगमन्यवाची- सर्वशब्दमद्विशेषवाची- सन्धत् इत्यत्र सन्धत्शब्दमप्यवस्तुनाप्रवाची- घटशब्दमद्विशेषवाची । यद्वा, मृद्धत इत्यादिषु कर्मकारणभावाधीनं

सामानाधिकरण्यमन्यत्र तु सामान्यविशेषभावाधीनमित्यन्तु- धर्मधर्मिभावगुणगुणिभावाधधीनं तु नास्ति सामानाधिकरण्यं- धर्मधर्मिणोर्गुणगुणिनोश्च सुतरां भेदात् । नचैवं कार्यकारणयोस्सामान्यविशेषयोर्वा सुतरां भेद एवेति वाच्यं, मृदादेस्सकाशाद्वटादीनां सुतरां भेदादर्शनात् । नापि सुतरामभेदः- कार्यकारणमित्यादिभेदव्यवहारलोपसद्भावात् । तस्माद्भेदेनाभेदेन वा दुर्निरूपयोरेव पदार्थयोस्सामानाधिकरण्यम् । इदं च सन्धत इत्यत्रैव नीलमुत्पलमित्यत्रापि तुल्यमेवेति कथमुच्यते न नीलोत्पलवदिति । नच सोऽयमिति सामानाधिकरण्यसन्धत इति सामानाधिकरण्यं सामान्यविशेषभावाद्यनाक्रान्तमेवेति वाच्यं, सोऽयमित्यत्र तदिदमर्थयोस्सामानाधिकरण्यसम्भवेनैव भागत्यागलक्षणास्वीकारात् । नहि सोऽयं देवतत्त इत्यत्र तदभिन्नोऽयं देवतत्त इति वाक्यार्थः, किंतु देवतत्त इत्येव । सन्धत इत्यत्र नैवं सन्मात्रमित्यर्थः, किंतु सद्भिन्नो घट इत्येव- सत्त्वघटत्वयोस्तदिदमर्थयोरिवाविरोधात् । विरोधे सति हि लक्षणाश्रयणं- ब्रह्म घट इत्युक्तौ हि विरोधाभूतिः । तस्मान्नीलमुत्पलमिति वत्सन्धत इत्यत्रापि सामानाधिकरण्यं, नतु सोऽयमिति वत्- सोऽयमित्यत्र सामानाधिकरण्यमैव वाधितत्वात् ।

ननु सति अनुवृत्ते घटस्य व्यावृत्तस्य कल्पितत्वेन सन्धत इत्यत्र अनुवृत्त्यावृत्तभावाश्रये सामानाधिकरण्यं, नीलोत्पलमित्यत्र तु नैवमिति चेत्, मैवम्—नहि कोऽपि सति घटस्य कल्पितत्वमभिप्रेत्य सन्धत इति प्रयुक्ते- तथात्वे चिद्धत इलापि प्रयुज्जेन । तात्पर्याधीना हि शब्दप्रवृत्तिः । परं तु विद्यमानतया घटस्य घटस्सन्निति सर्वोऽपि प्रत्येति । तच्च विद्यमानत्वं पटादिष्वप्यन्तीत्यनुगतमेव । तथा नीलत्वमपि रत्नादिष्वन्तीत्यनुगतमेव । एवमनुवृत्त्यावृत्तभावो नीलोत्पलस्थलेऽप्यस्त्येवेति कथमुच्यते न नीलोत्पलवदिति । नच गौर्मुण्डसन्धतो मृद्वत इत्यादिषु गोसन्मृदादिरूपमेकमेव वन्त्वस्तीति तत्र सामानाधिकरण्यमेकनिष्ठं- नैवं नीलोत्पलस्थले इति वाच्यं, नीलोत्पलस्थलेऽपि एकमेव नीलगुणवद्द्रव्यं वर्तन इति सिद्धान्तात् । नापि सन्धत इत्यत्र सत्यमिथ्यारूपवस्तुद्वयनिष्ठं सामानाधिकरण्यं नीलोत्पलमित्यत्र तु मिथ्यामूतवस्तुद्वयनिष्ठमेवेति वाच्यं, ब्रह्म घट इत्यत्र तथात्वेऽपि सन्धत इत्यत्रातथात्वात् । किंच यदि सन्धत इत्यत्र सच्छब्दसत्य ब्रह्म भक्ति घटशब्दस्तु मिथ्याघटमिति वेति पुरुषस्तर्हि सत्यमिथ्यावस्तुनो- रसामानाधिकरण्ययोगात्सन्धत इति नैव प्रयुक्ते । नच नीलं नभ इति वत्सन्धत इति प्रयोगोपपत्तिरिति वाच्यं, तस्य भ्रमत्वात् । सन्धत इत्यस्य यावद्यवहारं प्रमात्वाच्च । नहि सर्पे सर्पबुद्धिः रज्जौ सर्पबुद्धिश्च श्रूयते दन्तुं शक्यते । तस्मात्सामानाधिकरण्येनेति पाठ एव समीचीनः अन्यत्रवलेद्वारहितश्च ।

अत्राह रामानुजः—असतो देहस्य सद्भावो न विद्यते सन्ध्यात्मनो नासद्भाव- उभयोर्देहात्मनोरप्यन्वयानयोर्धयोपरि च तत्त्वदर्शित्वान्नो दृष्ट- निर्णयान्तत्वात्तिरूपगस्य । निर्णय इहान्तशब्देनोच्यते । देहागच्छिद्वस्तुनोऽसत्त्वमेव स्वरूपमात्मनोऽनन्यसत्त्वमेव स्वरूपमिति निर्णयो दृष्ट इत्यर्थः । तिन शब्दभावो धमत्त्वमविनाशमभावश्च सत्त्वमिति ।

अत्र निचार्यते—स ईश्वरादुत्पन्नमिदं कार्यं जगत्सदेवेति सत्कार्ययादिनस्त्वस्य असतो देहस्येतदर्थदर्शनं स्वप्नप्रवृत्तिरूपदोषाद्, परमप्रवेशरूपदोषाद् च । क्वमनो देहस्येति देहमात्रग्रहणं

अविनाशि तु तद्विद्धि येन सर्वमिदं ततम् ।

विनाशमव्ययस्यास्य न कश्चित्कर्तुमर्हति ॥१७॥

किं पुनस्तत्सत्- यत्सर्वदैव सदित्युच्यते—अविनाशीति । अविनाशि न निनष्टं शीलमस्येति । तु शब्दो सतो विशेषणार्थः । तद्विद्धि विजानीहि । येन निष्पञ्चाख्येन ब्रह्मणा सर्वमिदं जगत्तत् व्याप्तं साक्षात् अकाशेनेन घटादयो विनाशमदर्शनमभानः- अव्ययस्यास्य नैतत् सदाख्यं ब्रह्म स्वेन रूपेण ज्येति निरजयज्वादेहादिवत्, नाप्यात्मीयत्वेनात्मीयाभावा-

चायुक्तं शीतोष्णादेरपि तादृशस्य सत्त्वात् । मूले भाव इति श्रूयमाणस्य पदस्य सद्भावं इत्यर्थवर्णनं चायुक्तम् । तथा अभाव इत्यस्यासद्भाव इति च । योग्यत्वमयोग्यत्वमिति चार्थान्तरप्रतीतिः । सद्भाव- स्तत्त्वा- असद्भावोऽसत्त्वर्थग्रहणस्य क्लृप्तत्वात् । सत् आत्मन इत्यप्ययुक्तं स्वमते प्रकृतिपुरुषधराणां स्रयाणां सत्यत्वात् नित्यत्वाच्च । आत्मना च बहुत्वादेकत्ववचनं चायुक्तम् । देहात्मनोरुपलभ्यमान- त्वोक्तिश्चायुक्ता- देहस्योपलभ्यमानत्वेऽप्यात्मनः प्रमातृफलवृत्तेनोपलभ्यमानत्वाभावात्- अन्यथा उपलभ्यमानत्वे देहादिवदात्मनोऽपि जडत्व स्यादेव । तत्त्वदर्शिभिरित्यस्य यथोपलब्धीति शेषपूरणं चायुक्तं- शेषपूरणं विनैवार्थलभात् । शेषपूरणस्य मूलकारासम्भतत्वात् । देहस्याचिद्वस्तुन असत्त्वमेव स्वरूपमित्यप्ययुक्तं- असत्त्वस्य गुणत्वेन स्वरूपत्वाभावात् । असत्त्वमेवेत्येवकारेण स्वरूपान्तरनिषेधश्च सम्भवति- तच्चानिष्टमचिद्वस्तूनामचित्स्वरूपत्वात् । तथा आत्मनस्तत्त्वमेव स्वरूपमित्यप्ययुक्तं- शानै- फाकारत्वादात्मनः । विनाशत्वभावो ह्यसत्त्वमित्यप्ययुक्तं- स्वमते सत्यत्वनित्यत्वयोर्भेदात्- जगदिदं सत्य- मनित्यमिति ससिद्धान्तात् । अत एवाविनाशत्वभावश्च सत्त्वमित्यप्ययुक्तम् ॥१६॥

अविनाशीति श्लोकमवतारयति—किं पुनरिति । सर्वदैवेति । यद्विषया बुद्धिर्न व्यभिचरति तत्सदित्यनेनेति भावः । शीलमिति तच्छीलिको णिनिरिति भावः । विशेषणार्थ इति भेदार्थ इत्यर्थः । असतो घटादेर्भिन्नं स्वत्वमव्ययं सत्त्वार्थं- तत्तु अविनाशीति निवृत्तित्वमव्ययः । असतो व्यावृत्तं तद्वत्स्ववि- नाशीत्यर्थः । निष्पञ्चाख्येनेति । विश्वं वेवेष्टि व्याप्नोतीति निष्पञ्चशब्दनिर्वचनमिति भावः । साक्षात्- मिति जगतो विशेषणम् । ब्रह्मणो जगदाप्तौ दृष्टान्तमाह—आकाशेनेन घटादय इति । 'अन्मर्दिश्व तत्सर्वं व्याप्य नारायण स्थित' इति श्रुतेस्तत्सर्वव्यापकं नारायणमात्मानं विष्णुं ब्रह्म अविनाशित्वात्मन्यदार्थं विद्धीति फलितार्थः । यद्वा अविनाशीति सत् पर्यायः । तथाच- सर्वव्यापकत्वाद्ब्रह्म अविनाशि सदिति विद्धीति । अथवा नात्र हेतुर्निर्दिष्टः, किंतु यत्सर्वव्यापकं तद्ब्रह्म त्वमविनाशीति विद्धि ।

युक्तोऽप्याविनाशित्वमत्र आह—विनाशमिति । तदर्थमाह—अदर्शनमभानमिति । यावदिति शेषः । विनाशशब्दस्य निश्चयार्थो भव इत्यर्थः । अव्ययस्याप्येति शब्दद्वयार्थमाह—नैतदित्यदिना । न त्वेतीत्यप्यमित्यप्यशब्दनिरुक्तिः प्रसिद्धा- 'सदृशं त्रिषु लिङ्गेषु सर्वाणु च विमक्तिषु । पक्षेऽपि च सर्वेषु सप्त त्वेति तदप्यमिति वचनात् । त्वेति विक्रमं प्राप्नोतीत्यर्थः । एतमशब्दं स- शब्द- शब्दं ब्रह्म स्वेन रूपेण न त्वेति न विनियमे कुत निरवधार्यत्वात् । व्यतिरेकदृष्टान्तमाह—देहादि-

यथा देवदत्तो धनहान्या न त्वेवं परब्रह्म ज्योत्स्यतीज्ययस्यास्य ब्रह्मणो विनाशं न कश्चित्कर्तुं  
मर्हति न हि कश्चिदात्मानं विनाशयितुं शक्नोति । ईश्वरोऽपि- आत्मा हि ब्रह्म स्वात्मनि च  
क्रियाविरोधात् । यथा उर्ध्वगतरेखादींश्चक्षुर्न पश्यति ॥१७॥

वदिति । यथा देहादिः स्वावयवोपचयापचयभ्यां स्वरूपविकारं भजते तथा ब्रह्म न भजते- निरव-  
यवत्वेन स्वरूपविकारापादकसामग्र्यभावात् । स्वरूपविकारोनाम रूपभेदः- यथा देहस्य स्थूलसूक्ष्मादिः  
नाप्यात्मीयत्वेन ब्रह्म ज्येति कुतः- आत्मीयभावात् । असङ्गस्यात्मनः कथमन्येन सम्बन्धः ? येनन्य-  
दात्मीयं स्यादात्मनः । व्यतिरेकद्वयान्तमाह—यथा देवदत्तो धनहान्येति । देवदत्तस्य धने ममता-  
सत्त्वात्- तद्वन्न देवदत्तस्यात्मीयं- एवमात्मीयस्य धनस्य दैवान्नाशे सति स धनस्वामी देवदत्तः दुःखरूपे  
विकारमापद्यत इत्यर्थः । दार्ष्टान्तिकं पुनरप्याह दार्ढ्याय—न त्वेवं ब्रह्म ज्येतीति । ब्रह्मापेक्षया पृथ-  
ग्वस्तुन एवाभावात्, सत्यपि मायामये वस्तुनि निष्कामस्य ब्रह्मणस्तत्र ममताऽभावाच्च । न ब्रह्मण-  
स्स्वीयं वस्तु किञ्चिदस्ति- यन्नाशेन ब्रह्मणो विकारस्तस्यात् । अतो निर्विकारं ब्रह्मेत्यर्थः । अवयव-  
स्येति । निर्विकारस्येत्यर्थः, तदेवं ब्रह्मणः अविनाशित्वे निर्विकारत्वं हेतुरित्युक्तं भवति । हेत्वन्तर-  
माह—न कश्चिदिति । ब्रह्मणो विनाशकस्यान्यस्याभावाच्चाविनाशित्वं ब्रह्मण इत्यर्थः ।

ननु ब्रह्मणोऽन्यदचेतनं ब्रह्म नाशयितुं नार्हतु नाम- चेतनस्यात्मा शक्नोत्येवेत्यन आह—  
नहीति । आत्मन एव ब्रह्मत्वात्कथं स्वनाशं स्वयं कर्तुं शक्नुयादात्मेत्यर्थः । ननु अग्निजलपतनादिना  
आत्मनाशोऽपि सुकर एवेति चेन्मैवं मंस्थाः- अग्निजलपतनादिना आत्मा देहमेव नाशयति न त्वात्मान-  
मिति नास्ति नाशनाशकभावयोस्सामानाधिकरण्यमिति ।

ननु आत्मा ब्रह्म नाशयितुं न शक्नुयाच्चाम- ईश्वरः पुनश्शक्नुयात्तस्य सर्वेश्वरत्वादिति शङ्काया-  
माह—ईश्वरोपीति । तत्र हेतुमाह—अत्मेति । हि यस्माद्ब्रह्म ईश्वरस्येति शेषः । आत्मा भवति ।  
यद्वा ईश्वरोऽप्यात्मैव । हि यस्मादीश्वरो ब्रह्म भवतीत्यन्वयः । तदेवमीश्वर आत्माऽभिन्नं ब्रह्मैव- आत्मा  
चेश्वराभिन्नं ब्रह्मैव- ब्रह्म चेश्वराभिन्नं आत्मैवेति कृत्वा ईश्वरब्रह्मात्मनां त्रयाणां शब्दानामेव भेदः- अर्थस्तु  
चेतन्यमेकमेवेति नास्ति ब्रह्मनाशकं वस्त्वन्तरमिति भावः । यद्वा- असमर्थो ब्रह्म नाशयितुं न शक्नोति  
नाम- समर्थस्तु शक्नुयादेवेत्यत्राह—नहीति । ईश्वरसमर्थोऽपि कश्चिन्न शक्नोतीत्यन्वयः । तत्र हेतु-  
माह—आत्माहीति । हि यस्मादात्मा स्वयमेव ब्रह्म भवतीति शेषः । स्वस्यैव ब्रह्मत्वादित्यर्थः ।

ननु त्वं स्वयमेव हन्यात्को दोषस्तत्राह—आत्मनीति । स्वात्मनि स्वस्वरूपे क्रिया स्वव्यापारो  
नास्ति- कुतः- विरोधात् । यद्वा स्वात्मनि क्रियाया विरोधादसम्भवादित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह—  
यथेति । चक्षुष ईक्षणरूपक्रिया चक्षुर्भिन्ने घटादावेव ननु चक्षुषि- न हि स्वगतनीलारुणश्चेतरेखादींश्चक्षु  
पश्यति । ननु स्वात्मनि क्रियाविरोधे- 'आत्मावारे द्रष्टव्य' इति श्रुत्या कथमात्मनि दर्शन विधीय  
इति चेन्नैष दोषः- दर्शनस्य ज्ञानत्वेनाक्रियात्वात्- क्रियात्वेपि मानसिकक्रियात्वेन स्वात्मक्रियात्वाभावात्  
ननु मनः स्वगतान् कामादीन् विकारान्यत्ययेवेति चेत्, भैरम्—विज्ञानात्मन एव तद्द्रष्टृत्वात्

निर्विकारत्वाच्चाशकान्तराभावाच्च सर्वव्यापकं ब्रह्म चैतन्यमेकमेवाविनाशि सत्पदवाच्यं वस्त्विति विद्वद्भि-  
श्लोकस्य निष्कृष्टार्थः ।

अत्राह रामानुजः—तदात्मतत्त्वमविनाशीति विद्धि, येनात्मतत्त्वेन चेतनेन तद्यतिरिक्तमिदम-  
चेतनतत्त्वं सर्वं तत् व्याप्तं- व्यापकत्वेन निरतिशयसूक्ष्मत्वादात्मनो विकारानर्हस्य तद्यतिरिक्तो न कश्चि-  
त्पदार्थो विनाशं कर्तुमर्हति । तद्याप्यतया तस्मात् स्थूलत्वादत आत्मतत्त्वमविनाशीति । आत्मनोऽपि  
सूक्ष्मतरस्य तन्नाशकस्यान्यस्यादर्शनादीश्वरस्यापि तन्नाशसङ्कल्पाभावादिति भाव इति वेदान्तदेशिकः ।  
तदिह विचार्यते—तदिति मूले दृश्यमानस्य क्लीबस्य सद्ब्रह्मरूपेऽर्थे स्फुटमवगम्यमाने सति तं विहाय  
आत्मतत्त्वव्यापकत्वमन्यस्याप्रमाणत्वात्, आत्मानमित्यनेनैवाभीष्टे सिद्धे तत्त्वपदवैयर्थ्याच्च । इदमचेतनतत्त्वं  
सर्वमित्यस्य- जीवेश्वरव्यतिरिक्तं सर्वमिति हि तवाभिमतोऽर्थः । कथं तद्यापकत्वं सूक्ष्मत्वेन परिच्छिन्नस्य ?  
जीवस्य । नहि कापि परिच्छिन्नस्य व्याप्तिर्दृष्टा- नहि परिच्छिन्नो घटो व्यापकस्सन् दृश्यते- सर्वव्याप्तिर्नाम  
सर्वत्र सत्त्वं खलु- कथं परिच्छिन्नो जीवस्सर्वत्र स्यात् । दृश्यते किं जीवो दारुपापाणमृदादिष्वचेतनेषु ?  
यदि दृश्यते तर्हि दार्वादीन्यपि सचेतनान्येव स्युः, न त्वचेतनानि- बुद्धिपरिच्छिन्नस्य मनोमयकोश-  
दान्तरस्य विज्ञानमयस्यात्मना जीवस्य सूक्ष्मतरस्य मनोमयकोशव्याप्तिरस्तु नाम कथं नाम स्वसर्वदेहव्याप्तिः ।  
यस्त्वमेव देहं सर्वं व्याप्तुं नेष्टे कथमन्यदेहान्व्याप्नुयात् । सर्वदेहव्यापकत्वे चैकजीववादप्रसङ्गः ।  
आत्मानेकत्वे तु आत्मनस्सर्वव्यापकत्वमङ्गप्रसङ्गः । अथ यद्येतद्विपरिहारायात्मनां जात्येकत्वमङ्गीकृत्य  
येनात्मसमुदायेन इदं सर्वमचेतनजातं ततमित्युच्यते, तर्हि सर्वपदविरोधः- नहि सर्वोऽप्ययमात्मसमुदायः  
पापाणादिकमचेतनं व्याप्नुमीष्टे । यदि सर्वपदस्यापि मनुष्यादिदेहजाते संकोचस्तर्हि मूलकाराशयविरोधः  
स्फुट एव । जात्येकत्वादेकैक आत्मा एकैकं देहं व्याप्य वर्तत इति व्यापकत्वादात्मनो यद्युच्येत तर्हि  
तच्च न सम्भवति- एकैकदेहान्तर्वर्तिन आत्मनः पेटिकान्तरस्य वस्त्वस्य व्यापकत्वायोगात् । यदन्तर्वहि-  
र्वर्तते तद्धि व्यापकं- यथा आकाशः, धूमाभाववत्यगोलके बहिरस्तीति हि बहूधूमव्यापकत्वमुक्तं- तथा  
वेहामाववति गगनादौ चेतनस्याभावात्कथं देहव्यापकत्वं चैतन्यस्य । प्रत्युत देह एव जीवव्यापकः--  
जीवाभाववति शय्यादौ देहस्य सत्त्वात् । नच यदन्तरं तद्यापकमिति वक्तुं शक्यं- गृहान्तरस्य घटस्यापि  
व्यापकत्वप्रसङ्गात् । नचाणोरपि जीवस्य धर्मभूतज्ञानेन व्यापकत्वमिति वाच्यं, धर्मभूतज्ञानस्याप्यचेतने  
वृत्त्ययोगात् । सिद्धान्ते तु ज्ञानस्वरूपे जीवे धर्मभूतं ज्ञानं नास्त्येव- ज्ञाने ज्ञानायोगात् । धर्मभूतज्ञानदत्त्वेन  
जीवस्य ज्ञानित्वमेव स्यान्न तु ज्ञानस्वरूपत्वम् । न्यायमते जीवस्य द्रव्यत्वादद्रव्यस्य गुणवत्त्वादधर्मभूतज्ञानवत्त्वं  
जीवस्योपपद्यते- तव मते तु ज्ञानैकाकारस्य जीवस्य कथं धर्मभूतज्ञानदत्त्वम् ? न ह्येकमेव ज्ञानमेकस्मि-  
न्नाश्रये स्वरूपभूतं धर्मभूतं च भवितुमर्हति । यदि तु धर्मभूतज्ञानं वृत्तिज्ञानमित्यभ्युपगम्येत तर्हि तद्वृत्ति-  
ज्ञानमन्तरं करणस्यैव धर्मभूतो नात्मन इति विद्धि । तस्मान्न व्यापकत्वं सूक्ष्मस्यात्मन इति कृत्वा आत्मतत्त्वेन  
सर्वमचेतनतत्त्वं ततमित्युक्तम् ।

किंच आत्मव्यतिरिक्तत्वमप्यचेतनस्य दुर्वचं- आत्मन आकाशसम्भूत इत्यात्मकार्यस्याचेतन-



स्यात्माऽव्यतिरिक्तत्वात् । आत्मनो निरतिशयसूक्ष्मत्वं चायुक्तं- निरतिशये सूक्ष्मत्वे व्यापकत्वायोगात् । शरीरान्तरपि सर्वन्याप्त्वभावे कृत्स्नदेहव्यापिशैत्यादिप्रयुक्तमुल्लापकव्ययोगात् । त्वगादीन्द्रियैस्तदुप-  
लब्धिरित्यपि न शङ्क्यम्-सूक्ष्मतमस्य तस्य त्वगादिसम्बन्धासम्भवात् । 'अणोरणीयान्महतो महीयानात्मा-  
गुहायां निहितोऽस्य जन्तो'रिति श्रुत्या आत्मनो महतो महीयस्त्वस्य प्रतिपादित्वात् । अणोरणीयानि-  
त्यस्य तु सूक्ष्मात्सूक्ष्मतरो दुर्विज्ञेय इत्यर्थात् । तथा अतमव्याप्यतया आत्मनः स्थूलाः पदार्था आत्मानं  
न नाशयन्तीत्यप्ययुक्तं- आणोरात्मन व्यापकत्वे सिद्धे तद्याप्यत्वमचेतनस्य सिध्येत्- तदेव न सिद्धम् ।  
तथाच दर्शितं प्राक् । नुप्यतु दुर्जन इति न्यायेन व्यापकत्वमान्तरत्वमित्यभ्युपगम्य आत्मनो व्यापकत्वे  
देहस्य व्याप्यत्वे चाभ्युपगतेपि स्थूलं व्याप्य वस्तु सूक्ष्मस्यान्तरस्य नाशं कर्तुं नेष्टे इतीष्टं नैव सिध्यति-  
स्थूलादजगरात्सूक्ष्मस्य छाम्य नाशदर्शनात्, स्थूलहृदमुपेस्तदन्तर्गतसूक्ष्मकीटनाशदर्शनात्, स्थूला-  
द्व्यमानाद्गुहात्तदन्तर्गतजन्तुनाशदर्शनात्, तथा सूक्ष्मान्मत्कुणात्स्थूलस्य मनुष्यस्य नाशदर्शनात्, सूक्ष्मा-  
दुदकात्स्थूलस्याग्नेर्नाशदर्शनाच्च ।

अथ ईश्वर आत्मनोऽपि सूक्ष्मतर इत्युक्तिरयुक्ता- आत्मनोऽपि सूक्ष्मतरत्वे एकस्मिन्नात्मनि  
स्थितस्येश्वरस्य नान्यस्मिन्नात्मनि स्थितिरसम्भवेत्- इष्यते तु त्वया ईश्वरस्य सर्वभूतान्तर्यामिन्त्वं सर्वान्त-  
र्यामित्वरूपं- यावन्तो देहास्तावन्त आत्मान इतिवद्यावन्त आत्मानस्तावन्त ईश्वरा इति वक्तुं न शक्नोते-  
त्वयाऽपीश्वरैकत्वस्याभ्युपगतत्वात् । तस्माच्चेतनाचेतनसर्वजगदन्तर्बहिर्व्यापके ईश्वरे सूक्ष्मतमत्व स्वप्नेऽपि  
सम्भावयितुं न शक्यं- 'महान्तं विभुमात्मानं मात्वा धीरो न शोच'तीत्यादिश्रुतिशतात् । दुर्विज्ञेयत्व-  
रक्षणं सूक्ष्मतमत्वं तु तत्र तत्रोच्यत इति प्रागेवोक्तम् । यदीश्वराज्जीवो भिन्नस्यात् तर्हीश्वराज्जीवस्य  
सृष्टिस्थितिल्यास्त्युरेव- 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्त' इत्यादिश्रुते । अभिन्नत्वे तु कथं ? न कथ-  
मपि । एवमीश्वरामिन्नत्वादेव जीवस्य जन्मनाशाभाव- न त्वीश्वरस्य सकल्पभावात् । जीवस्येश्वरभिन्नत्वे  
तु 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं ब्रह्मे'त्यद्वितीयं ब्रह्म प्रकथ्य- 'तदैक्षत बहुस्या प्रजायेये'ति  
तस्य बहुभवनसङ्कल्पमुक्त्वा 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविश'दिति, 'तदनुप्रविश्य सच्च स्यधाम'दिति जग-  
सृष्टिं तदनुप्रवेशं न ब्रूते खलु श्रुतिः- तत्र किमीश्वरसङ्कल्पाज्जीवो जातो नवा ? आद्ये- 'जातस्य हि  
ध्रुवो मृत्यु'रिति गीतावचनादेव तस्य नाशस्तिद्धः । द्वितीये- कथं जीवस्येश्वराद्विन्नस्य सिद्धिः ? नहि  
सृष्टेः प्राक् जीवोऽस्ति- 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मे'ति श्रुते । तस्मादीश्वरादभिन्न एव जीव इति कथं  
स्वनागे ईश्वरस्य सङ्कल्पस्यात्र कथमपीति बोध्यम् । ननु सृष्टेः प्रागपि चिदचिद्विशिष्टं ब्रह्मैवास्ति,  
ननु शुद्धमिति चेत्तर्हि- ईश्वरवच्चिदपि सत एव नित्य इति वृत्त्वा किमितीश्वरसङ्कल्पाभावाज्जीवस्य  
नित्यत्वमित्युक्तं त्वया ।

यस्तुतस्तु ब्रह्मणश्चिदचिद्विशिष्टे सति सविकारत्वमेव स्यात्- विशेषणभूतचिदचिद्वत्तत्सूक्ष्-  
मं न द्विविकाराणां विशिष्टे समन्यत्वात् । अष्टादशविशेषणेषु खलु ब्रह्मणश्चिदचित्तौ- एवं सविकारत्वे  
च ब्रह्मैवानित्यं स्यादिति महदनिष्टम् ॥१७॥

अन्तवन्त इमे देहा नित्यस्योक्ताशरीरिणः ।

अनाशिनोऽप्रमेयस्य तस्माद्युध्यस्व भारत ॥१८॥

किं पुनस्तदसत् ? यत्स्यात्मसत्तां व्यभिचरतीत्युच्यते—अन्तवन्त इति । अन्तवन्तः अन्तो नाशो येषां तेऽन्तवन्तः- यथा मृगतृष्णिकादौ सद्बुद्धिरनुवृत्ता प्रमाणनिरूपणान्ते विच्छिद्यते स तस्यान्तः- तथेमे देहास्त्वप्ने मायादेहादिवच्चान्तवन्तः- नित्यस्य शरीरिणः शरीरवतोऽनाशिनोऽप्रमेयस्यात्मनः- अन्तवन्त इत्युक्ता विवेकिमिरित्यर्थः ।

नित्यस्यानाशिन इति न पौनरुक्त्यं- नित्यत्वस्य द्विविधत्वाद्धोके नाशस्य च । यथा

अन्तवन्त इति श्लोकमवतारयति—किं पुनरिति । यत्स्यात्मसत्तां व्यभिचरति तदसद्वस्तु पुनःकिमिति शङ्का । उच्यत इति प्रतिज्ञा- स्वात्मसत्ताव्यभिचारः स्वसत्तानाश इत्यर्थः । यस्य सर्वदा नास्ति सत्ता किंतु प्रतीतिकाले एव तद्व्यवसद्वस्तु । प्रतीतिकालेऽपि कारणव्यतिरेकेणासत्त्वास्तत्ता- व्यभिचारोऽस्येवेति प्रागेव प्रतिपादितम् । अनाशिनो नित्यस्याप्रमेयस्य शरीरिणस्त्वन्विन इमे देहा अन्तवन्त इति विवेकिमिरुक्ता इत्यन्वयः । असद्वस्तुस्याप्यात्मनश्शरीरेणसह सम्बन्ध आधाराधेयभावादिरूपः कल्पितोऽस्तीति शेषपक्षघुषपक्षिः । देहानां नाशो नाम तदनुवृत्तसद्बुद्धिविच्छेदः । सच प्रमाण- निरूपणाज्जायते इत्याह—यथेति । एतेन देहानां प्राणापायवयुर्कं नश्वरत्वं सर्वजनविदितमेवेति कृत्वा किमिति भगवता अन्तवन्त इमे देहा इत्युपदिष्टं व्यर्थत्वादिति प्रश्नो दत्तोत्तरः । नन्वीदृशो नाशः क इष्ट इत्यत्राह—मृगतृष्णिकायामिति । मृगतृष्णिका मरीच्युदकम् । इदमुदकमस्तीति मरीच्युदकसमानाधिकरणा या सद्बुद्धिर्मरीच्युदके अनुवर्तते साहि नेदमुदकं, किंतु मरीचिरेवेति प्रमाणनिरूपणान्ते व्यावर्तते । सः सद्बुद्धिविच्छेदः तस्य मृगतृष्णिकादेरन्त इत्यक्षरार्थः । तथा इमे दृश्यमाना देहा अन्तवन्तः—देहास्सन्तीति देहेष्वनुवर्तमानायास्सद्बुद्धेः । नेमे देहाः किंतु पृथिव्यादिभूतान्येव- भूतव्यतिरिक्तांशस्यात्रानुपलब्धादिति (नेमे देहा किंतु ब्रह्मैवेति वा) प्रमाणनिरूपणान्ते विच्छेदात् । ननु जलपानाद्यर्थक्रियाशून्यस्य मरीचिकोदकस्य भवत्वसत्त्वं, कथं पुनर्देहानां गमन- अर्थक्रियाशालिनामसत्त्वमित्यत्राह—स्वप्नमायादेहादिवच्चेति । स्वप्ने यथा निद्राख्यमायया कल्पिता देहरयादयः पदार्था अर्थक्रियाशालिनोऽप्यसन्त इति सर्वैरभ्युपगम्यते तद्वदित्यर्थः । नच स्वप्नदेहा- दीनामर्थक्रियाकारित्वे दिवदित्यर्थ- स्वप्नरथारोहणदेशान्तरगमनसम्भाषणाद्यर्थक्रियादर्शनात् । देहात्मनोः कस्त्वन्वय इति शङ्कायां धार्यधारकभावस्वरूप इति दर्शयितुमाह—शरीरिण इति । शरीरिणः शरीर- मस्यास्तीति शरीरी मत्वर्थे अत इनिटनावितीनिः । तस्य शरीरिणः । मनुष्यत्वमेव कृते शरीरवान् तस्य शरीरवतः । अन्तः प्रविश्य शरीरं धत्त इत्यर्थः ।

नित्यत्वस्येति । लोके नित्यत्वस्य नाशस्य च द्विविधत्वादित्यन्वयः । नाशस्य द्विविधत्वा- षट्भावरूपं नित्यत्वमपि द्विविधमित्यर्थः । नाशस्य द्वैविध्यमेव दर्शयति—यद्येत्यादिना । भस्मीभूतः अदर्शनं गतो देहो नष्ट इत्युच्यते- अदर्शन इति धातुस्तरणात् । विद्यमानोऽपि वयसा परिणतः

देहो भस्मीभूतोऽर्शनं गतो नष्ट इत्युच्यते- विद्यमानोऽपि वयसा परिणतो व्याध्यादियुक्तो जातो नष्ट इत्युच्यते- तत्रानाशिनो नित्यस्येति द्विविधेनापि विनाशेनासम्बन्धस्त्येत्यर्थः । अन्यथा पृथिव्यादिवदपि नित्यत्वं स्यादात्मनस्तन्माभूदिति नित्यस्यानाशिन इत्याह— न प्रमेयस्य अप्रमेयस्य- प्रत्यक्षादिप्रमाणैरपरिच्छेद्यस्येत्यर्थः । नन्मागमेनात्मा परिच्छिद्यते प्रत्यक्षादिना च- न, पूर्वं स्वतस्सिद्धत्वात् । सिद्धे ह्यात्मनि प्रमातरि प्रमित्तोः प्रमाणान्वेषणा भवति-। नहि प्रमातुमिच्छन् पूर्वमित्थं नित्यः अविक्रियश्च आत्मा अहमित्यात्मानं प्रमाय पश्चात्प्रमेयपरिच्छेदाय प्रवर्तते- न ह्यात्मा नाम कस्यचिदप्रसिद्धो भवति । शार्त्तं

परिणामं गतः व्याध्यादियुक्तश्च देहः नष्टो जातः नष्ट आसीदित्युच्यते । रक्तक्षयादिकृतं कार्यमत्र नाशशब्दार्थ इति भावः । तत्रेति । एवंस्थिते इत्यर्थः । द्विविधेनापीति । अदर्शनरूपेण कार्य-रूपेण चेत्यर्थः । अन्यथेति । अथ चेत्यर्थः । नित्यस्येत्युक्ते किं पृथिव्यादिवदात्मा यावत्फलं नित्य इति शङ्का स्यात्तद्वारणायानाशिन इत्युक्तमित्यर्थः । घटादिवदनित्यत्ववारणायानाशिन इति चोक्तमिति यावत् । आहृति । भगवानिति शेषः ।

अप्रमेयस्येति नष्टतत्पुरुषो ननु बहुव्रीहिरित्याह—न प्रमेयस्येति । प्रमातुं शक्यं बोध्यं वा प्रमेयं तद्विज्ञोऽप्रमेयः तस्य अपरिच्छेद्यस्य परिच्छेदतुमिदन्तेदृक्केयदादिना परिमातुमशक्यस्येत्यर्थः । ननु 'शास्त्रबोधित्वा'दिति सूत्रेण, 'सर्वं वेदा यत्पदमामनन्ती'ति श्रुत्या 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य' इति गीतया च शास्त्रवेद्यत्वमात्मन उच्यत इति कथमागमापरिच्छेद्यत्वम् ? तथा सुखादिवदात्मा मनोवेद्य एव- 'मनसैवानुदृष्टव्य' इति श्रुतेर्मानसिकप्रत्यक्षविषयत्वमात्मनोऽस्तीति कथं प्रत्यक्षापरिच्छेद्यत्वम् ? तथा जग-जन्मादिलिङ्गकानुमानेन आत्मनस्तु गृहत्वात्कथमनुमानापरिच्छेद्यत्वमित्याक्षिपति—नन्वित्यादिना । परिहरति—नेति । प्रत्यक्षागमादिप्रमाणव्यवहारात्पूर्वमेवात्मनः स्वतस्सिद्धत्वाच्च प्रत्यक्षादिपरिच्छेद्यत्व-मिति । घटादयो हि पदार्थाश्चक्षुरादिप्रमाणव्यापारानन्तरं सिध्यन्ति घटोऽस्ति पटोऽस्तीति । प्रमाता तु आगमादिप्रमाणव्यापारात्पूर्वमेव सिध्यति- प्रमात्रधीनत्वात्प्रमाणव्यापारस्य । कर्ता हि प्रमाता करणानि तु प्रमाणानि- यथा वाक्यादिकरणव्यापारश्चेदनादिस्तक्षादिकर्त्रधीनः तद्वत् । आत्मा हि प्रमाता- अतो न प्रमातर्यात्मनि प्रमाणपरिच्छेद्यत्वमिति भावः । संग्रहवाक्यं विवृणोति—सिद्धेहीत्यादिना । प्रमात-र्यात्मनि सिद्धे सत्येव प्रमित्तोः प्रमाणान्वेषणा भवतीत्यन्वयः । प्रमातुमिच्छुः प्रमित्तुः । तस्य प्रमातु-रित्यर्थः । प्रमाता हि प्रमित्तस्य प्रमेयम् । प्रमाणानां चक्षुरादीनां करणानामन्वेषणा गवेषणा । रूपं प्रमित्तुः प्रमाता चक्षुरन्विव्य- प्रेतत्वात् । शब्दं प्रमित्तुः श्रोत्रमन्विव्यतीत्येवम् । ननु प्रमित्तुः पूर्वं प्रमातार- प्रमातीति कृत्वा सिध्यति प्रमातुरपि प्रमे-यत्वमित्यत आह—नहि । हिशब्दः सर्वानुभवप्रसिद्धि-मित्येवमात्मानं चोत्तरति । तत्र

त्वत्यन्तं प्रमाणमतद्वर्माध्यारोपणमात्रनिवर्तकत्वेन प्रमाणत्वमात्मनः प्रतिपद्यते, न त्वज्ञातार्थ-  
ज्ञापकत्वेन । तथा च श्रुतिः- 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म- य आत्मा सर्वान्तर' इति । यस्मादेवं  
नित्योऽविक्रियश्चात्मा तस्माद्युध्यस्व- युद्धादुपरमं माकार्पीरित्यर्थः । न ह्यत्र युद्धं कर्तव्यतया  
विधीयते- युद्धे प्रवृत्त एव ह्यसौ शोकमोहप्रतिबद्धस्तुष्णीमास्ते- तस्य प्रतिबन्धापनयनमात्रं  
भगवता क्रियते । तस्माद्युध्यस्वेत्यनुवादमात्रं न विधिः शोकमोहादिसंसारकारणनिवृत्त्यर्थं  
गीताशास्त्रं, न प्रवर्तकमित्यर्थः ॥१८॥

परिच्छेदाय हि प्रमात्रा प्रमाणव्यापार आकांक्षिनः । चक्षुर्व्यापारत्वात्मेव यदि प्रमाता गृहे घटं जानीया-  
च्छिं किमिति घटोऽत्रास्ति वा नवेति संशयीत ? किमिति तत्संशयापनोदार्थं चक्षुषा घटदर्शने व्याप्ति-  
येत ? आत्मनि तु न कोऽप्यहमस्मि वा नवेति सन्देग्धि- येन तत्सन्देहापनोदनायात्मानं प्रमातुमिच्छे-  
दिति भावः ।

नन्वेवं वेदान्तशास्त्रमप्रमाणमनर्थत्वात्- आत्मज्ञानं हि वेदान्तशास्त्रस्य फलं- तत्तु पूर्वमेव सिद्ध-  
मात्मनः स्वतस्सिद्धत्वादिति शङ्कयामाह-शास्त्रन्त्विति । शास्त्रमत्यन्तं प्रमाणमेव । तत्र हेतुमाह-अतदिति  
आत्मनि यदनात्मतद्वर्माध्यारोपणमविद्यःकृतमस्ति मनुष्योऽहं स्थूलोऽहं काणोहमिति प्रतीत्याश्रयं तन्मा-  
तस्य निवर्तकत्वेन हेतुना शास्त्रं प्रमाणत्वं प्रतिपद्यते । विद्याकृतात्माश्रयानात्मधर्माध्यारोपणनिवर्तकत्व-  
रूपफलस्य सत्त्वाच्छास्त्रं प्रमाणमेवेत्यर्थः । फलान्तरं निषेधति-नत्विति । अज्ञातार्थज्ञापकत्वरूपं फलं  
नास्ति शास्त्रस्यास्येत्यर्थः । आत्मनः स्वत्वेन ज्ञातार्थत्वादिति भावः । उक्तार्थे श्रुतिं प्रमाणयति-  
तथा च श्रुतिरिति । अपरोक्षादिति पञ्चमी प्रथमार्थे छान्दसी । अपरोक्षमित्यर्थः । यस्सर्वान्तर  
आत्मा यच्च साक्षादपरोक्षं तद्ब्रह्मेति श्रुत्यर्थः । आत्मा स्वयमेवापरोक्षं ब्रह्मेति यावत् । अन्यथा श्रुत्या  
प्रत्यगभिन्नस्य ब्रह्मणः प्रमाणव्यापारं विनैव प्रत्यक्षत्वमुक्तं साक्षादित्युक्तत्वात् । तत्रैव आत्मा ज्ञातार्थः  
स्वतस्सिद्ध एवेति भावः ।

मूलस्थानमाच्छब्दार्थमाह-यस्मादिति । अनाशिनो निस्स्पृश्येति शब्दद्वयार्थमाह-नित्य  
इति । अप्रमेयशब्दार्थमाह-अविक्रिय इति । प्रमेयस्य घटादेस्तविक्रियत्वादप्रमेय आत्मा अविक्रिय  
इत्यर्थः । युध्यन्वेति लोटा युद्धं युर्विति विधिरभिधीयन् इत्याद्यज्ञाह-युद्धादुपरमं माकार्पीरित्यर्थं  
इति, अनुवादमात्रमिति । चिकीर्षितयुद्धानुवादमात्रमेवेत्यर्थः । मात्रशब्दार्थमाह-न विधिरिति ।  
तत्र हेतुमाह-शोकमोहादीति । शोकमोहादीनां संसारकारणानां निवृत्तिरेवार्थः फलं यस्य तत्त-  
मोक्तम् । तस्मिन्नुपये इदं निवृत्त्यर्थमिति वा समासः । उभयपक्षेक एवार्थः । न्तु कर्मिभिरुक्तमिति  
प्रवर्तकमित्याह-न प्रवर्तकमिति । इति हेतोर्मुध्यस्वेति न विधिरित्यन्वयः ।

अत्राह रामानुजः-दिह उपचय इत्युपचयत्वात् इमे देहा अन्तःकृतः विन्दुस्तत्मादाः- उपच-  
यानका हि पटादपोऽनुवन्तो दृष्टाः । नित्यस्य शरीणः कर्मफलयोगार्थतया मूलसङ्घातरूपा देहाः  
इत्युच्येनेत्यादिशस्त्रैरुक्ताः कर्मविशानविनाशिन इति, तत्तुच्छम्-दिह उपचय इत्युपचयत्वात्

य एनं वेत्ति हन्तारं यश्चैनं मन्यते हतम् ।

उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते ॥१९॥

एतस्यार्थस्य साक्षिभूते ऋचागानिनाय भगवान् । यस्तु मन्यसे युद्धे भीष्मादयो मया हन्यन्ते, अहमेतेषां हन्तेत्येषा बुद्धिर्मपैव ते । कथम् ? य इति । एनं प्रकृत देहिनं वेत्ति विजानीति हन्तारं हननक्रियायाः कर्तारं, यश्चैनमन्यो मन्यते हतं हननक्रियायाः कर्मभूतं- ताडुभापि न विजानीतः- अविवेकेनात्मानं हन्ताऽहं हतोऽहमिति देहहने आत्मानमहम्प्रत्ययविषयं यौ जानीतः तागात्मस्वरूपानभिज्ञावित्यर्थः । यस्मान्नायमात्मा हन्ति न हननक्रियायाः कर्ता, न च हन्यते । न च कर्म भवतीत्यर्थः- अविक्रियात्वात् ॥१९॥

देहानां वृद्धिहेतुरेव न क्षयहेतु- अपचयो हि वृद्धिः । न च घटादीनामुपचयात्मकत्वं दृश्यते कुलालेन यावत्परिणामो घट कृतस्तावत्परिमाणान्न हि घटोऽस्मद्गृहेषु वर्धते ।

नचैतद्वोपरिहारायैव वेदान्तदेशिकेन उपचयरूपा इत्यस्य सावयवा इत्यर्थं धर्मित इति वाच्यं, देहशब्दात्तादृशार्थलाभात् । न च सावयवस्यैवोपचयो, ननु निरवयवस्येति सिद्धान्तात्तादृशार्थलाभ- निरवयवत्वे देहस्योपचयासम्भवादिति वाच्यं, सावयवस्यापि घटस्योपचयादर्शनेन सावयवत्वोपचयो रसमनियतत्वाभावात् तादृशार्थलाभ इति । किंच तव मते निरवयवस्यापि मठाकाशस्य मठवैपुल्येनोपचयदर्शनान्निरवयवस्य नोपचय इत्यपि न नियन्तुं शक्यते ।

अथ देहस्योपचयोऽपि दुर्निरूप- यावद्विरवयवैर्देह आरब्धो घटवत्तावद्बोऽन्यवेभ्योऽन्यावयवानां कथं देहे लभः, येनोपचयस्यात् । न च देहस्य बाल्यावस्थातत्कारण्ये वृद्धिदर्शनात्तद्वलेनावयवान्तरसंक्रमणं कल्प्यते इति वाच्यं, अप्रमाणत्वात्कल्पनाया । अतो मायामयेव सा वृद्धिः । यथा घटादयो अन्तर्बन्तो दृष्टास्तथा देहा अध्वन्तर्बन्तो दृष्टा एवेति किमिति देहेषु सिद्धस्यान्तवत्त्वस्य सावयवत्वादिभिर्हेतुभिर्भगवता साधनं क्रियते सिद्धसाधनं व्याप्यत्वाद्दोषः । शरीरेण कर्मफलमोगार्थ- स्या देहादशस्त्रैरुक्ता इत्यर्थवर्णनमप्ययुक्तं - मूलाद्वहि कल्पितत्वात्कर्मफलमोगार्थतयेति पदस्य । सर्व- प्रमाणेषु प्रत्यक्षस्य प्रवृत्त्यादेहमा तद्गतविनाशस्वभावस्य च प्रत्यक्षसिद्धत्वेन शास्त्रैरुक्ता इत्यप्ययुक्तं- व्यर्थत्वात् ॥१८॥

य एनमिति श्लोकमवतारयति—एतस्येति । एतस्योक्तस्य नित्य आत्मा अविक्रिय इत्यस्यार्थस्य साक्षिभूते प्रमाणभूते 'हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं हतश्चेन्मन्यते हतं न जायते म्रियते वा विपश्चिन्नायं कुनश्चिन्नं यमव कश्चि'दिति ऋचौ मन्त्रौ भगवानानिनाय इहोपनिबन्धेत्यर्थः । तत्र प्रथममन्त्रस्य सङ्गतिमाह- यत्तिविति । य एनं हन्तारं वेत्ति यश्चैनं हतं मन्यते तावुभौ न विजानीत- अयं न हन्ति न हन्यते इति श्लोकस्यान्वयः । यौ देहहने इदम्प्रत्ययविषयस्य देहस्य हननेसति अविवेकेन देहात्मनोरपिनेकेन हेतुना अहम्प्रत्ययविषयमात्मानं हन्ताऽहमिति हतोऽहमिति जानीत तावुभौ न विजानीत इत्यस्यार्थमाह- आत्मस्वरूपानभिज्ञाविति । तत्र हेतुभूतं श्लोकस्य चरमपादं व्याचष्टे—यस्मादिति । कुन आत्मा

हननक्रियायाः कर्ता कर्म च न भवतीत्यत आह—अविक्रियत्वादिति । हन्तृत्वहत्वादयो विकाश आत्मनि निर्विकारे कथं स्युरित्यर्थः । शस्त्रपाणिः प्रबलो देह एव दुर्बलमन्यं देहं हन्ति स दुर्बलदेह एव प्रबलेनान्येन देहेन हन्यत इति देहधर्माविव हन्तृत्वहतत्वे । अविवेकिमित्तु ते आत्मन्यारोप्येते- यथा देहधर्मः कार्यमात्मन्यारोप्यते व्याधिग्रस्तेन मूढेन पुंसा तद्वदिति भावः ।

अत्राह रामानुजः—एनमुक्तस्वभावमात्मानं प्रति हन्तारं हननहेतुं कमपि यो मन्यते- यश्चैनं केनापि हेतुना हतं मन्यत इति, तत्तुच्छम्—प्रति कमपीति पदत्रयाध्याहारदोषात्, स्वरसतः प्रतीयमानसामानाधिकरण्यभङ्गदोषाच्च, हन्तारमिति हन्तेः कर्तरि विहितेन तृप्त्ययेन हेत्वर्थस्यानभिधीयमानत्वात्, हननहेतुमित्यस्य हननकर्तारमित्यर्थवर्णनस्य वक्तृत्वात् । तथा- केनापि हेतुना हतमित्यप्यस- र्ज्ञत-हतमिति कर्मणि क्तप्रत्ययेन तावत्कर्तुरेवाकांक्षाया उत्पद्यमानत्वात्परिपूर्तये केनापि कर्त्रेत्येव वक्तव्यत्वात्, कारणफलरूपार्थद्वयवाचिनो हेतुशब्दस्य कर्त्रर्थश्रयणस्याप्रमाणत्वाच्च ।

तथा अयमात्मा हननहेतुर्न भवतीत्यप्युक्तमनेन, तदप्यसत्—हन्तीति हननकर्तारमभिधेये तिधन्तो घातुः- न्तु हननहेतुम् । हननकर्ता हि हननाश्रयः- आख्यातस्य चाश्रयत्वमर्थ इति सिद्धान्तः । रामो रावणं जघान वाणेन भार्यापहारित्वादिति वाक्ये हननं क्रिया, तत्र कर्ता रामः, करणं वाणः, हेतुस्तु भार्यापहरणं, कर्म रावण इति कर्तृहेत्वोभेदात् । ततश्च नार्थं हन्तीति वाक्येनात्मनो हनन- कर्तृत्वमेव निषिध्यते, न्तु हननहेतुत्वं- कर्तरि तिबिधानादिति कृत्वा कथं रामानुजेनाऽऽत्मनो हनन- हेतुत्वं निषिद्धं नार्थं हन्तीति वाक्येन ।

यदप्युक्तमत्र प्रत्ययस्य हेतुमात्रविवक्षेति वेदान्तदेशिकेन, तदप्युक्तम्—व्यासस्य तादृश- विवक्षाऽस्तीति कल्पने प्रमाणाभावात्, प्रसिद्धकर्त्रर्थपरित्यागे कारणाभावाच्च । नहि यः कोऽपि मूढ आत्मानं हननहेतुं मन्यते । किंतु हननकर्तारमेव- रिपुं हतवानहमिति । तत्र हेतुं तु धनराज्यादिकमेव मन्यते । ततश्च नात्मा हननहेतुरित्युपदेशोऽपि व्यर्थः । नचात्मार्यं रिपून् हन्तीति प्रयोगादात्मनोऽस्ति हेतुत्वमिति वाच्यं, तत्र आत्मार्यमित्यस्यात्मसुखादिलाभार्थमित्यर्थात् । अन्यथा हन्तीति हननक्रियाश्रये आत्मनि हननहेतुत्वस्यासम्भवात् । आत्मार्यं पृथिवीं त्यजेदित्यादौ यथा कथंचित्फलत्वरूपहेतुत्वमात्मनो भवतु नाम कारणत्वरूपहेतुत्वं तु क्वापि न सम्भवेत् । त्वया तु हननहेतुर्नेति हननकारणत्वमेव प्रति- षिध्यते । सचायुक्तः- निषेधस्य प्रसक्तिपूर्वकत्वादात्मनि च कर्तरि हेतुत्वाप्रसक्तेः । नचात्माना पुत्र- उत्पादयतीत्यस्ति हेतुत्वमात्मन इति वाच्यं, तत्रात्मशब्दस्य देहार्थकत्वात् । तृतीयायाश्च करणे- विहितत्वात् ।

किंच 'हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं हतश्चेन्मन्यते हत'मिति कठवल्लीवाक्यमिहान्वितमिति त्वयाप्युक्तं- तत्र हन्ता चेदित्यस्य किं हननकर्ता चेदित्यर्थः ? उत हननहेतुश्चेदिति ? न द्वितीयः- हननहेतोर्हनना- कर्तृत्वेन हननबुद्धदुदयप्रसङ्गासम्भवात् । हन्तुं मन्यत इति हननबुद्धिरुच्यते हि- सा च हननबुद्धि- र्हननकर्तुरेवोचिता हन्यामहमिममिति । अतः प्रथमः परिशिष्यते योऽर्थो मूलमूलश्रुतिगतहन्तृशब्दस्य

न जायते म्रियते वा कदाचिन्नायं भूत्वा भविता वा न भूयः ।

अजो नित्यश्शश्वतोऽयं पुराणो न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥२०॥

कथमिवाविक्रिय आत्मेति द्वितीयो मन्त्रः—नेति । न जायते नोत्पद्यते- जनिलक्षणा वस्तुविक्रिया नात्मनो विद्यत इत्यर्थः । तथा अयमात्मा न म्रियते वा- वाशब्दश्चार्थः । न म्रियते चेत्पुन्यविनाशलक्षणा विक्रिया प्रतिपिच्यते । कदाचिच्छब्दसर्वविक्रियाप्रतिपक्षेऽस्म-  
ध्यते- न कदाचिज्जायते, न कदाचिन्म्रियते इत्येवम् । यस्मादयमात्मा भूत्वा भवनक्रियामनुभूय पश्चादभविता अभाव गन्ता न भूयः पुनः तस्मान्न म्रियते- यो हि भूत्वा न भवति स म्रियत

स एव गीतादलोक्तसहस्रशब्दस्यापि वक्तव्यः न त्वन्यः- तस्येवेहोपनिबद्धत्वात् । तस्माद्धन्तेत्यस्य हननेहेतुरित्यर्थः श्रुतिविरुद्धश्च ।

‘लः कर्मणि च भावे चाकर्मकेभ्य’ इति पाणिन्यनुशसनविरुद्धश्च- लोदेशानां तिवादीनां कर्तरि कर्मणि भावे च शक्तिरिति तदर्थत्वं हेत्वर्थे तिबन्धनात् कर्तरि कृन्तृचोर्विहितत्वेन हेतौ तदविधानाच्च । आख्यातस्याश्रयत्वमर्थ इति व्युत्पत्तिवादविरुद्धश्च । नहि हेतुत्वमाख्यातम्यार्थ इति तत्रोक्तम् । उप-  
देशवैयर्थ्यादिना दुष्टश्चेति तुच्छं रामानुजभाष्ये तदनुसारिवेदान्तदेशिकतात्पर्यचन्द्रिका च ॥१९॥

कथमिदं कथं वा केन प्रकारेणेत्यर्थः । आत्मा अविक्रिय इति शङ्कायां न जायत इति द्वितीयमन्त्र उपन्यस्तो भगवन्—अयमात्मा कदाचिदपि न जायते, कदाचिदपि न म्रियते, कदाचिदपि भूत्वा भूयो नाभविता, कदाचिदपि न भूत्वा भविता च न, शरीरे हन्यमानेषु कदाचिदपि न हन्यते । तस्मादयमजो नित्यश्शश्वतः पुराणश्च भवतीत्यन्वयः । भूत्वा अभविता भूत्वा भवितेति च द्वेधा पद-  
विभागः । जायते अस्ति कथं विपरिणमते अपक्षीयते नश्यतीति च पङ्कभावविकारा - यथा देहो जायते, जन्मानन्तरं देहोस्तीति सर्वा प्रतिपद्यते, तत् पण्डितो भवति, ततो विपरिणामं बलिनपलितत्वादिकं भजते, ततोऽपक्षीयते काश्यं प्रपद्यते, ततो नश्यत्यदर्शनं प्रपद्यते । इतीमे विकारा आत्मनि न सन्तीत्यविक्रिय आत्मेति फलितार्थः ।

तत्र न जायत इत्यनेन जन्मलक्षणं प्रथमो विकार आत्मनि निषिध्यत इत्याह—न जायत इति । न म्रियते न नश्यतीति हृदि कृत्वाह—अन्येति । विनाशोऽन्यत्पद्यो विकारः । ननु कस्मादात्मा न म्रियते अत आह—यस्मादिति । यस्मादयमात्मा भूत्वा भवनक्रियामनुभूय पश्चाद्भूयः पुनः अभविता अभावं गन्ता न तस्मान्न म्रियत इत्यन्वयः । भवनक्रियामनुभूय जनिक्रियाश्रयत्वं प्रपद्ये-  
त्यर्थः । जातसंज्ञिति यावत् । अभावं नार्थं न गन्ता न प्राप्स्यति । उक्तमर्थं व्यतिरेकमुखेन द्रष्टव्यं-  
यो हि यो देहादिः पदार्थः भूत्वा न भवति नार्थं प्रपद्यते स म्रियत इत्युच्यते लोके । जनैरिति शेषः । शशशृङ्गादिवारणार्थं भूत्वेति । शशशृङ्गगन्धसुमादीन्यमूलैवादर्शनं प्रपद्यन्त इति न तेषां मृतत्वसं-  
हार इति भावः ।

ननु न जायते म्रियते वा कदाचिदिति प्रथमपादे श्रूयमाणस्यैकस्येव नञ्. जायते म्रियते इति

इत्युच्यते लोके । वाशब्दान्नशब्दाच्च अयमात्मा अभूत्वा भविता च न देहवत् भूयः पुनः तस्मान्न जायते यो ह्यभूत्वा भविता स जायत इत्युच्यते नैयमात्मा अतो न जायते- यस्मादेव तस्मादजः, यस्मान्न त्रियते तस्मान्नित्यश्च । यद्यप्याद्यन्तयोर्विक्रिययोः प्रतिपेधेन सर्वा विक्रियाः प्रतिपिद्धा भवन्ति- तथापि मध्यभाषिणीनां विक्रियाणां शब्दैरेव प्रतिपेधो वक्तव्य इत्यनुक्तानामपि यौवनादिसमस्तविक्रियाणां प्रतिपेधो यथा स्यादित्याह—शाश्वत इति ।

शाश्वत इत्यपक्षयलक्षणा विक्रिया प्रतिपिध्यते शश्वद्भूतश्चाश्वतः नापक्षीयते स्वरूपेण निरवयवत्वात् । निर्गुणत्वाच्च नापि गुणक्षयेण । अपक्षयविपरीता वृद्धिलक्षणा विक्रिया प्रतिपिध्यते—पुराण इति । यो ह्यवयवागमेनोपचीयते स वर्धते, अभिनव इति चोच्यते,

क्रियाद्वयेऽन्वयात् नायं भूत्वा भविता भूय इत्यनेन द्वितीयपादस्य विवक्षितार्थसिद्धेश्च द्वितीयपादगतौ च न भूय इत्यत्र वानशब्दौ व्यर्थविति शङ्कायामाह—वा शब्दान्न शब्दाच्चेति । अयमात्मा अभूत्वा भूय पुनर्भविता च नेत्यन्वयः । तत्र व्यतिरेकदृष्टान्तमाह—देहवदिति । यथा देह उत्पत्ते प्रागभूत्वा अविद्यमानस्तन्नित्यर्थः । पश्चाद्भविता भाव सत्ता प्रपत्स्यते तद्वदित्यर्थः । फलितमाह—तस्मादिति । यस्मादभूत्वा न भविता तस्मादित्यर्थः । प्रागभावामावादिति यावत् । उक्तमर्थं व्यतिरेकेण द्रढयति—यो हीति । यो घटादि पदार्थः अभूत्वा प्रागभाव प्रपद्य भविता उत्पत्स्यते स जायते इत्युच्यते । लोकैरिति शेषः । प्रकृतमाह—नैयमिति । एवं घटादिब्रह्मात्मा प्रागभाव प्रपद्य न भविता अन आत्मा न जायते, ततः किमत आह—यस्मादिति । यस्मादेवं न जायते तस्मादज आत्मा न जायत इत्यज इति व्युत्पत्तेरिति भावः । एव मूलस्यमजपद व्याख्याय नित्यपद व्याचष्टे—यस्मादिति । लोके श्रुतिशालिन एव वस्तुन अनित्यत्वव्यवहारादिति भावः ।

यद्यपीति विचार्यमाणे सतीत्यर्थः । आद्यन्तयोरिति । जन्मनाशयोरित्यर्थः । सर्व इति । सर्वसामस्तित्वादिविक्रियाणां जनिपूर्वकत्वान्नाशफलकत्वाच्चेति भावः । शब्दैरेवेति ननु व्यङ्ग्यमर्यादयेत्येवकारार्थः । आर्थिकादपि निषेधान्निषेधसिद्धे शब्दो निषेधो व्यर्थ इत्याशङ्क्यार्थांतरमाह—अनुक्तानामपीति ।

ननु मध्यभावि विक्रियामध्ये का विक्रिया शाश्वतपदेन प्रतिपिध्यत इत्यत्राह—अपक्षयलक्षणेति । कथमित्यतस्त शब्दं निर्वृत्ति—शश्वद्भूत इति । शश्वत्सर्वदैकरूपेण भवति विद्यत इति शाश्वत इति फलितार्थमाह—नापक्षीयत इति । लोके द्विविधोऽपक्षयः स्वरूपकृतो गुणकृतश्च- यथा देहस्य वार्धक्ये स्वरूपकृतः, यथा चित्तपटस्य नीलपीतादिगुणक्षयकृतः । स द्विविधोऽप्यात्मनि नास्तीति सहेतुकमाह—स्वरूपेणेति । निरवयवत्वात्स्वरूपेण नापक्षीयते । निर्गुणत्वाच्च गुणक्षयेण नाप्यपक्षीयते । आत्मेति वर्तुण्यशेषः, अयमिति वा- पुराणपदमवतारयति—अपक्षयेति । अपक्षयविपरीता वृद्धिलक्षणा विक्रिया पुराण इति पदेन प्रतिपिध्यत इत्यन्वयः । कथं तत्राह—यो हीति । अवयवागमेन विद्यमानेभ्योऽवयवेभ्योऽन्वेषामवयवानां मायिकानामागमेन हेतुना य उपचीयते स वर्धते- अभिनव इति चोच्यते लोकैरिति शेषः । नच वर्धत इत्येवोच्यते न त्वन्निव इति वाच्यं, देवदत्त नात्ये दृष्टं यज्ञदत्त



अयं त्वात्मा निरवयवत्वात् पुरापि न एवेति पुराणः न वर्धत इत्यर्थः ।

तथा न हन्यते न विपरिणम्यते हन्यमाने विपरिणम्यमाने शरीरे । हन्तिरत्र विपरिणामाद्ये द्रष्टव्योऽपुनरुक्ततायै । न विपरिणमत इत्यर्थः । अस्मिन् मन्त्रे षड्भावविकारा वस्तुविक्रिया लौकिका आत्मनि प्रतिपिद्यन्ते- सर्वप्रकारविक्रियारहित आत्मेति वाच्यार्थः । यस्मादेवं तस्मादुभौ तौ न विजानीत इति पूर्वेण मन्त्रेणास्य सम्बन्धः ॥२०॥

वेदाविनाशिनं नित्यं य एनमजमव्ययम् ।

कथं स पुरुषः पार्थ ! कं घातयति हन्ति कम् ॥२१॥

य एनं वेत्ति हन्तारमित्यनेन मन्त्रेण हननक्रियायाः कर्ता कर्म च न भनतीति प्रतिज्ञाय, न जायत इत्यनेन अविक्रियत्वे हेतुमुक्त्वा, प्रतिज्ञातार्थमुपसहरति—वेदेति । वेद विजानीति अविनाशिनमन्त्यभारविकाररहित नित्यं विपरिणामरहितं यो वेदेति सम्बन्धः ।

तारुण्ये दृष्ट्वा कोऽयमभिनव इव भातीति प्रत्येतीति लोकप्रसिद्धे । पुराणपद व्याचष्टे—पुरापि नव एवेति । यथेदानीं तथा पूर्वमप्यभिनव एवात्मा ततश्च पूर्वापेक्षयेदानीं नवत्वाभावाच्चास्य वृद्धिरिति भावः । तत्र हेतुमाह—निरवयवत्वादिति । निरवयवत्वात्मन अवयवान्तरागमनप्रयुक्तवृद्धिर्न कथमपि स्यादिति भावः ।

एवं श्लोकस्य पादत्रयं व्याख्याय तुरीय पादं व्याचष्टे—न हन्यत इति । हन्यत इत्यस्य क्रियत इत्यर्थवचनेन क्रियत इत्यनेन पुनरुक्तिस्त्यादिति तदोपवाच्यार्थमाह—न हन्यते न विपरिणम्यत इति । घातुनामनेकाद्यत्वादिति भावः । हन्तिरिति इक् स्तिपौ घातुनिर्देशाविति कात्यायनस्मरणात् स्तिपौ निर्देशः । हन्तिरिति हनघातुरित्यर्थः । अपुनरुक्ततायै पुनरुक्तिदोषामावायेत्यर्थः । नात्र एक कर्मविवक्षा फलाभावात्प्रकृतासाङ्गत्वाच्चेत्याह—विपरिणमत इत्यर्थः इति । कर्तार्येवाप्यगर्पत्वादिति भावः । सर्वं सङ्कल्यमाह—अस्मिन्मन्त्रे इति । ननु न जायते न क्रियते शाश्वत पुराणं न हन्यत इति जन्मनाशापक्षयवृद्धिविपरिणामा पञ्चैव विकारा प्रतिपिद्धा, न त्वस्तित्वमिति कथं षड्भावविकारप्रतिषेध इति चेत्, मैत्रम्—अयं भूत्वा नामवितेत्यनेन तस्य प्रतिपिद्धत्वात् । भूत्वेत्यस्य भवनेनात्मनस्सत्ता सम्पाद्येत्यर्थात् । अथवा अमृत्वा न भवितेत्यनेन तत्प्रतिषेधः पूर्वममृत्वा पश्चाद्भवनेनात्मनस्सत्ता न गन्तेत्यर्थात् । षड्भावविकारा वस्तुविक्रिया इत्यस्य षड्भावविकारा इति श्लोके प्रसिद्धा वस्तुविक्रिया इत्यर्थः । यस्मादेवमिति । यस्मादेवमविक्रिय आत्मेत्यर्थः ॥२०॥

य एनमित्यादिना वेदाविनाशिनमिति श्लोकमवतारयति न भवतीत्यस्य आत्मेति कर्तुदेशेन । य एनमनमव्ययमविनाशिनं नित्यं वेद हेतुपार्थं स पुरुषः कथं कं घातयति, कं हन्तीत्यन्वयः । अविनाशिनिरवयवो पौनरुक्त्यं धारयति—अन्त्योभारविपरिणम्यते । अन्त्यो यो भावविकार वस्तुविक्रिया वाच्य इत्यर्थः । तेन रहितं नाशविपरिणामरूपविकारद्वयवारणार्थं पदद्वयमित्यर्थः । उपजनो जन्म । भगवन्विनाशिनित्यानाययशब्देर्नाशविपरिणामजन्मापक्षयरूपाधत्वारो विकारा प्रतिपिद्धा । घातयति

एनं पूर्वेण मन्त्रेणोक्तलक्षणेमजमव्ययमुपजनापक्षयरहितं कथं केन प्रकारेण स विद्वान्  
 पुंरूपोऽधिकृतः- कं हन्ति हननक्रियां करोति- कं वा कथं घातयति हन्तारं प्रयोजयति न  
 कश्चिद्वन्ति, न कश्चिद्घातयतीत्युभयत्राक्षेपार्थ एव किञ्चब्दः । प्रश्नासम्भवाद्देवत्वस्य च  
 तुल्यत्वाद्विदुषः सर्वकर्मप्रतिषेध एव प्रकरणार्थोऽभिप्रेतो भगवता हन्तेस्त्वाक्षेप उदाहरणार्थत्वेन  
 केथितः । विदुषः सर्वकर्मासम्भवे- कं हेतुविशेषं पश्यन् कर्माण्याक्षिपति श्रीभगवान्-- कथं स  
 पुरुष इति । ननुक्तमात्मनोऽविक्रियत्वं कर्मासम्भवकारणविशेषः सत्यमुक्तं- नतु सकारणविशेषोऽ-  
 न्यत्वाद्विदुषोऽविक्रियादात्मन इति- न ह्यविक्रियं स्थाणुं विदितव्रतः कर्म न सम्भवतीति चेन्न,  
 विदुष आत्मत्वान्न देहादिसन्धातस्य विद्वत्त्वा, अतः पारिशेष्यादसंहत आत्मा विद्वानविक्रिय

चामी अस्तित्ववृद्धिविकारद्वयप्रतिषेधमपि जन्मपूर्वकत्वादस्तित्वस्य क्षयफलकत्वादवृद्धेर्द्वि विना क्षया-  
 योगात् । अधिकृत इति । ज्ञाने इति शेषः । हन्तीत्यत्र प्रवृत्तिप्रत्ययार्थोवाह- हननेति । हनघातो-  
 हननक्रियार्थः । तदुत्तरवर्तितिष्पत्यस्य कर्तृत्वमर्थः । कं हन्तीत्यस्य किं कर्मकहननक्रियाश्रय इत्यर्थः ।  
 घातयतीति 'हन्तेहेतुमति णिच्' । घ्नन्तं प्रेरयति घातयति इदमेवाह- हन्तारं प्रयोजयतीति । कं  
 घातयति हन्ति कमित्यस्य फलितार्थमाह- न कश्चिदिति । कथमेतदर्थलभ इत्यत्राह- उभयत्रा-  
 पीति । ननु किञ्चब्दस्य प्रभार्यत्वं हेत्वर्थत्वं वा अस्तु, किमित्याक्षेपार्थत्वमत आह- प्रश्नेति ।  
 आत्मविदः यैरिक्छिन्नाणिकर्मकहननाश्रयत्वाभावात्प्रश्नासम्भवः । हेत्वर्थस्य प्रभार्येन तुल्यत्वादसम्भवः ।  
 केन हेतुना हन्तीत्यस्य हेतुविषयकप्रश्नवाचित्वाद्भावयस्येति भावः । नन्वात्मविदो हननक्रियाश्रयत्वं  
 मास्तुनाम, तदतिरिक्तस्तुतिनिन्दादिक्रियाश्रयत्वमस्ति किमित्यत आह- विदुषस्सर्वकर्मप्रतिषेध इति ।

विदुषस्सर्वकर्मासम्भवे को हेतुर्भगवताऽभिप्रेत इति पृच्छति- विदुष इति । पश्यन् जान  
 नित्यर्थः । उत्तरयति- ननुक्तमिति । आत्मनः कर्मासम्भवकारणविशेषः अविक्रियत्वमुक्तम् । ननुक्तं  
 खलु- न एनमिति श्लोकेनेति भावः । तत्र शङ्कते- सत्यमित्यादिना । सत्यमविक्रियत्वमुक्तं, किं  
 तु सः विधेयप्राधिन्यात्पुंस्त्वम्- अविक्रियत्वरूपः कारणविशेषः न विदुषो नास्ति । तत्र हेतुमाह-  
 अन्यत्वादिति । अविक्रियादात्मन इति निर्धारणे पञ्चमी । विदुषः अन्यत्वाद्भिर्यत्वात् अविक्रियत्व-  
 मालम्बन उक्तं नतु विदुषः- विद्वान्मु भिन्न एवात्मन इति कृत्वा कथं विदुषस्सर्वकर्मासम्भवे आत्मगत-  
 मविक्रियत्वं हेतुस्यान्न कथमपीत्यर्थः । तदेव प्रपञ्चयति- नहीति । अविक्रियात्मतत्त्वविदः पुरुषस्य  
 यदि कर्मासम्भवस्तर्हि अविक्रियस्थाणुविदोऽपि कर्मासम्भव एवेत्यर्थः । परिहरति- नेति । हेतुमाह-  
 विदुष आत्मत्वादिति । ये आत्मानं वेत्ति स विद्वानात्मैव यः स्थाणुं वेत्ति न स स्थाणुः । अनो न  
 हेतुः तदार्ष्टान्तिकयोस्ताम्यमिति भावः । ननु देहादिसङ्घातस्यास्तु विद्वत्वेत्यत आह- नेति । देहादि  
 समूहस्य जडत्वाच्च विद्वत्वेति भावः । फलितमाह- अत इति । देहादिसङ्घातस्य विद्वत्त्वाऽसम्भवा-  
 दित्यर्थः । पारिशेष्यादिति । उक्तातिरिक्तशेषः । स एव परिशेषः तस्य भावः पारिशेष्यं तस्मात्  
 आत्मनात्मानो द्वावेव लोके पदार्थौ । तत्रानात्मनोऽविवक्ष्यायां सिद्ध्ययामात्मैव परिशिष्ट इति पारिशेष्या-

इति । तस्य विदुषः कर्मासम्भवादाक्षेपो युक्तः- कथं स पुरुष इति । यथा बुद्ध्याद्याहतस्य शब्दाद्यर्थस्य अविक्रिय एव सन्बुद्धिवृत्त्यविवेकविज्ञानेनाविद्ययोपलब्धाऽऽत्मा कल्प्यते- एवमेवात्मानात्मविवेकविज्ञानेन बुद्धिवृत्त्या विद्यया असत्यरूपयैव परमार्थतोऽविक्रिय एवात्मा विद्वानुच्यते । विदुषः कर्मासम्भववचनात् यानि कर्माणि शास्त्रेण विधीयन्ते- तान्य- विदुषो विहितानीति भगवतो निश्चयोऽवगम्यते । ननु विद्याप्यविदुष एव विधीयते- विदित- विद्यस्य पितृपेणवत् विद्याविधानानर्थक्यात्तत्ताविदुषः कर्माणि यानि शास्त्रेण विधीयन्ते

दात्मैव विद्वानित्यर्थः । असंहत इति एकत्वादसङ्गत्वान्यैरमिलित इत्यर्थः । तस्य विदुष इति आत्मनो विदुष इत्यर्थः । आक्षेपलक्षणमाह-कथं स पुरुष इति । कथं स पुरुषः पार्थ कं घातयति हन्ति कमितीत्यर्थः ।

ननु अविक्रिये आत्मनि विद्वत्कारूपस्य विकारस्य कथं सङ्गतिरत आह- यथेति । शब्दा- धर्मस्य शब्दस्पर्शरूपरसगन्धात्मकविषयपञ्चकस्य तदाश्रयघटादिद्रव्यस्य च बुद्ध्याद्याहतस्य इन्द्रियतह- कृतान्तं करणेन गृहीतस्य सतः चक्षुरादीन्द्रियद्वारा निर्गतान्तं करणवृत्तौ घटादिविषयाकारेण परिणम्य घटोऽयमित्यादिविषयज्ञानं जनयन्त्या सत्यामित्यर्थः । अविक्रिय एव सत्तात्मा बुद्धिवृत्त्यविवेकविज्ञानेन बुद्धिचैरात्मनश्च तादात्म्याध्यासप्रयुक्तेन विवेकज्ञानाभावेन हेतुना अविद्यया उपलब्धा प्रमाता कल्प्यते, अविद्यया यद्बुद्धिवृत्त्यविवेकविज्ञानं तेनेति वाऽन्वयः । अस्मिन्मते कल्प्यत इत्यस्य लोकैरिति कर्तु- श्लेषः । काकासिन्यायेनाविद्यया कल्प्यत इत्येष वा । अविक्रियस्याप्यात्मन अविद्याकृताद्विषया- कारपरिणतबुद्धिवृत्तितादात्म्याध्यासाद्यथा प्रमातृत्वव्यवहार कल्पित इति पर्यवसन्नार्थः । एवमेव असत्य रूपया अविद्यामयत्वादिति भावः । आत्मानात्मविवेकविज्ञानेन अहं ब्रह्मास्मीत्यादिरूपेणेत्यर्थः । बुद्धि- वृत्त्या विद्यया तत्तादात्म्याध्यासादित्यर्थः । परमार्थतोऽविक्रिय एवात्मा विद्वानित्युच्यते । महाबाहवार्थ- जन्याहं ब्रह्मास्मीत्याद्याकारकबुद्धिवृत्तितादात्म्याध्यासादविक्रियभ्याप्यात्मनस्तथा विद्वत्त्वव्यवहार कल्पित इति परमार्थः । अहं ब्रह्मेत्याद्याकारकबुद्धिवृत्तेर्विद्यारूपत्वात्तत्तादात्म्याध्यासेनात्मन प्राप्तं विद्वत्त्वं याथा विषयप्राप्तिबुद्धिवृत्तितादात्म्याध्यासाद्विषयप्राप्तिवशः प्रमातृत्वं तद्वत् । अनेन चाध्यासिकेन बुद्धिवृत्ति- सम्बन्धेन न कोऽप्यात्मनोऽस्ति विकार इति भावः ।

ननु विदुषमसर्वकर्मासम्भवे ज्योतिष्टोमेन यजेतेत्यादिविधीना का गतिरित्यत आह-विदुष इत्यादि । ननु कर्माण्येवाविदुषो विहितानीति कोऽयं नियमः- आत्माऽवारे द्रष्टव्य इत्यादिना विद्या- प्यविदुष एव विधीयत इति पृच्छति कश्चित्-नन्वित्यादिना-तत्तेति । एवं सतीत्यर्थः । यानि कर्माणि शास्त्रेण विधीयन्ते तान्यविदुष एव, ननु विदुष इति विशेषो नियमो नोपपद्यते इत्यन्वयः । या तु विद्या शास्त्रेण विहिता सा विदुष एवेति नियमासिद्धिरिति भावः । यदि विद्या विदुष एव विहितेति नियमसिद्ध्येऽर्हति कर्माण्यविदुष एवेति नियमस्तिष्यतु, ननु तदस्तीति तत्त्वम् । नच विद्या- कर्मद्रव्यमप्यविदुष एव विहितं ननु विदुष कोऽपि विधिरिति वाच्यं, ज्ञानयोगेन साक्षात्तानामिति विदुषो

न विदुष इति विशेषो नोपपद्यते- नानुष्ठेयस्य भावाभावविशेषोपपत्तेः ।

अग्निहोत्रादिविध्यर्थविज्ञानोत्तरकालमग्निहोत्रादिकर्मनिक्साधनोपसंहारपूर्वकमनुष्ठेयं-  
कर्ताहं मम कर्तव्यमित्येवंप्रकारविज्ञानवतोऽविदुषो यथाऽनुष्ठेयं भवति नतु तथा न जायत  
इत्याद्यात्मस्वरूपविध्यर्थज्ञानोत्तरकालभावि किञ्चिदनुष्ठेयं भवति- नाहं कर्ता नाहं भोक्तेत्यादि-  
नात्मैकत्वाकर्तृत्वज्ञानान्नान्यदुत्पद्यत इत्येष विशेष उपपद्यते ।

यः पुनः कर्ताहमिति चेत्त्यात्मानं तस्य ममेदं कर्तव्यमित्यवश्यम्भाविन्यनुष्ठेयमुद्धि-  
विद्याविधेर्वक्ष्यमाणत्वात् । परिहरति-नेति । अनुष्ठेयस्य भावाभावाभ्यामविदुषः कर्माणि नतु विदुष  
इति विशेषस्योपपत्तेरित्यर्थः ।

तदेव प्रपञ्चयति-अग्निहोत्रेति । अग्निहोत्रादिविधिवार्याज्ञानान्तरमनेक्साधनोपसंहार-  
पूर्वकमग्निहोत्रादि कर्मानुष्ठेयं साधनान्युपकरणानि । उपसंहारः सम्पादनम् । कस्यानुष्ठेयमत आह-  
कर्तेति । अहं कर्ता ममेदं कर्तव्यमित्येवंप्रकारकं विज्ञानं यस्यास्ति तस्याविदुषः- यथा अविदुषः  
कर्मानुष्ठेयं भवति तथा विदुष इति शेषः । न जायत इत्याद्यात्मस्वरूपविध्यर्थज्ञानोत्तरकालभावि किञ्चि-  
दनुष्ठेयं कर्म न भवतीत्यन्वयः । आत्मस्वरूपप्रतिपादकवार्यार्थ इहात्मस्वरूपविध्यर्थ इत्युक्तः । नद्यात्म-  
स्वरूपे कश्चिद्विचिरसि । यद्वा आत्मा वाऽरे द्रष्टव्यदश्रोतव्य इत्यादय आत्मस्वरूपविधयः । न जायत  
इत्यादिनोक्तं यदात्मस्वरूपं तस्य विधयः श्रोतव्य इत्यादयः । तदर्थज्ञानोत्तरकालभावीत्यर्थः । नाहं कर्ता  
नाहं भोक्तेत्यादिना शालेण आत्मैकत्वाकर्तृत्वज्ञानादन्यतोत्पद्यते । नाहं कर्ता नाहं भोक्तेत्यादिशाल-  
मात्मन एकत्वमकर्तृत्वं च बोधयति- न त्वन्यदित्यर्थः । एष विशेष इति । कर्ताहं ममेदं कर्तव्यमिति  
विज्ञानवतो विदुषश्शालेण 'वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजे'तेत्यादिना कर्माणि बहितानि, विदुषस्तु कामः  
कर्ता नाहं कर्तेत्यादिना शालेण आत्मैकत्वाकर्तृत्वज्ञानमात्रमुत्पन्नमित्यर्थं विशेष उपपद्यत इत्यर्थः ।  
एतेन विदितविद्यस्य पिष्टपेषणवद्विद्याविधानानर्थक्यमिति प्रश्नो दत्तोत्तर- विद्याविधानाभावात् । ननु  
विदुषः नाहं कर्तेत्यादिना आत्मैकत्वाकर्तृत्वज्ञानमात्रमुत्पन्नमितीदमयुक्तं- तदज्ञानोत्पत्तेः प्राक्तस्य विद्व-  
द्याया एवाभावादिति चेत्सत्यम्-अत एवात्मा कर्तृत्वज्ञानान्नान्यदुत्पद्यत इत्युक्तं- तदज्ञानं तु प्रागेव  
सिद्धमिति । नच तर्हि विद्या व्यर्थेति वाच्यं, आत्मविदः कर्मसु नाधिकारः- किंतु स्वस्वरूपदर्शन एवे-  
त्येतदर्थं विद्याया आवश्यकत्वात् । वस्तुतस्तु विद्यानामात्मानात्मविवेकज्ञानं 'अहमात्मा देहादिरय-  
मनात्मा' इत्येवं प्रकारकं विवेकविज्ञानमेव विद्या- अस्यां हि कर्ताहमित्यविद्वान्नाधिक्रियते विरोधात् ।  
किंतु- न जायत इत्याद्यात्मस्वरूपं विद्वानेवाधिक्रियते- आत्मानात्मस्वरूपज्ञानपूर्वकत्वादात्मानात्मविवेक-  
विज्ञानस्य । तस्मादात्मानात्मस्वरूपज्ञानिन एव विदुषः आत्मानात्मविवेकविज्ञानरूपविद्यायामधिकार  
इति न पिष्टपेषणात्मकदोष इति ।

अविदुष एव कर्मस्वधिकार इतीममंशं प्रपञ्चयति-यः पुनरिति । यः पुनः यस्तु आत्मानं  
कर्ताहमिति चेत् जानाति अवश्यम्भवतीत्यवश्यम्भावि तस्मिन् यज्ञादिकर्मेणीत्यर्थः । अनुष्ठेयमिति

स्यात् तदपेक्षया सोऽधिकृत इति त प्रति कर्माणि स चाविद्वान् उभौ तौ न विज्ञातौ  
इति उचनात् निशेषितस्य च विदुषः कर्माक्षेपवचनाच्च कथं स पुरुष इति- तस्माद्विदुषो  
मुमुक्षोश्च सर्वकर्ममन्यास एवाधिकारः ।

अत एव भगवान्भारायणसाहचर्यान् विदुषः अविदुषश्च कर्मिणः प्रविभज्य द्वे निष्ठे  
ग्राहयति—‘ज्ञानयोगेन साहचर्यानां कर्मयोगेन योगिना’मिति । तथा च पुतायाह भगवान्  
व्यासः—‘द्वारिमात्रं पन्थानां’मित्यादि । तथाच क्रियापथश्च न पुरस्तात् पथात्सन्न्यासश्चेति ।  
एतमेव विभागं पुनः प्रदर्शयिष्यति भगवान् अतश्चरित् अहङ्कारविमूढात्मा कर्ताहमिति  
मन्यते, तच्चरित् नाहं करोमीति । तथा च सर्वकर्माणि मनसा सन्न्यस्यास्ते सुखमित्यादि ।  
तत्र केचित् पण्डितम्मन्या वदन्ति—जन्मादिभावविकाररहितः अविक्रियोऽकृतोहमात्मेति  
न यस्यचिद्विज्ञानमुत्पद्यते यस्मिन्सति सर्वकर्ममन्यास उपपद्यत इति ।

बुद्धिरनुष्ठेयबुद्धिः तदपेक्षया तद्वबुद्धयपेक्षया अधिकृत इति । कर्मस्त्विति शेषः । कर्माणीति ।  
विहितानीति शेषः । निशेषितस्येति । अविक्रियात्मज्ञानवन इत्यर्थः । वेदाविनाशिन नित्यमिति  
विविच्य दर्शितस्येति यावत् । कथं स पुरुष इति कर्माक्षेपवचनाच्चेत्यन्वयः । उपसहरति तस्मादिति ।  
अविक्रियात्मस्वरूपं विदुषमसर्वकर्मासम्भवादित्यर्थः । विदुषोपि प्रारब्धवशात्लोकानुग्रहार्थं वा कर्मसु  
प्रवृत्तिम्याज्जनकवद्वासुदेववच्चेत्याहङ्गाह—मुमुक्षोश्चेति । मुक्तत्वाज्जनकादीनां न कुत्राप्यधिकार इति  
भावः । अथवा अविदुषोपि मुमुक्षोस्सन्न्यास एवाधिकार विद्यासन्न्यसो विविदिषासन्न्यासश्चेति  
सन्न्यासद्वयदर्शनात् । गृहस्थस्य कर्मसु प्रवृत्तस्य दारापत्यादिकुटुम्बपोषणालसस्य वेदान्तश्रवणमनना-  
द्यसम्भवात् न विना आत्मज्ञानालाभाच्चात्मानं जिज्ञासु पुरुषः ससाराङ्गीतं तीनमुमुक्षुं सद्य एव  
प्रपन्नैव ‘यद्गृहेषु निरनेतद्गृहेषु प्रपन्ने दिति श्रुते इतीममर्थं दर्शयितुं मुमुक्षोश्चेत्युक्तम् । एतेनाविदुषो  
प्यमुमुक्षोरेव कर्मस्वाधिकार इति सिद्धम् । स्वोक्तार्थं भगवन्तं वासुदेवमेव प्रमाणयति—अत एव  
भगवानिति । अत एव विदुषा ज्ञाने अविदुषा कर्मणि चाधिकारसत्त्वादेवेत्यर्थः । विदुषः कर्मप्यवि-  
कारामावादेवेति वा । प्रदर्शयिष्यतीति । तृतीयाध्याये ‘प्रकृते क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।  
अहङ्कारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥ तत्त्ववित्तुं महानाहो गुणकर्मविभागयोः । गुणगुणेषु बर्धन्ते इति  
मत्वा न सज्जते ॥’ इति श्लोकोदयेनेति भावः । तत्र हि तत्त्ववित्त्विति वृत्तव्याप्तकृतेरिति श्लोकोऽ-  
सत्त्वविद्विषयः अहङ्कारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते इत्यनेन तत्त्वविज्ञाहङ्करोमीति मन्यते इति सिद्धम् ।  
तदेन्द्राह—अतश्चरिदित्यादिना । तथा पञ्चमाध्याये ‘सर्वकर्माणि मनसा सन्न्यस्यास्ते सुखं वशी ।  
नवद्वारे पुरे देहे नैव पुनर्न कार्य’जिति वक्ष्यतीत्याह—तथाचेति ।

तत्रेति । विदुषो नास्ति कर्माधिकार इत्येतेत्यर्थः । पण्डितमात्मानं मन्यन्ते पण्डितमन्या  
लोका एतन् पण्डिताश्च मन्यन्ते किन्तु स्वन्मेव स्वानित्यर्थः । अपण्डिता इति न्ययः ।

तन्न, न जायत इत्यादिशास्त्रोपदेशानर्थक्यात् । यथा च शास्त्रोपदेशसामर्थ्याद्धर्मा-  
धर्मास्तित्वविज्ञानं कर्तुं देहान्तरसम्बन्धविज्ञानमुत्पद्यते- तथा शास्त्रात्तिस्यैवात्मनः अविक्रि-  
यत्वाकर्तृत्वैकत्वादिविज्ञानं कस्मान्नोत्पद्यत इति प्रष्टव्यास्ते । करणामोचरत्वादिति चेत् न,

न जायत इति । यदि न जायत इत्यादिना शास्त्रेण अविक्रिय अलैक इति ज्ञानं श्रोतु-  
नोत्पद्यते तर्हि किमर्थं तच्छास्त्रम् । ननु सन्न्यासात्मावेदान्तशास्त्रश्रवणे नास्त्यधिकारः- 'शान्तो दान्त  
उपरत' इति श्रुतिगतोपरतशब्दस्य सन्न्यासार्थवचनात् । गीताशास्त्रं च वेदान्तशास्त्रमेव- भगवद्गीतासूपनिष-  
त्सिख्युक्तत्वात्- न जायत इत्यादिना विदितात्मतत्त्वस्यैव सर्वकर्मसन्न्यासाधिकारं ब्रूते भगवान्- अतः  
परस्परश्रयदोषः- सन्न्यासे सति न जायत इति शास्त्रोपदेशः- न जायत इति शास्त्रोपदेशेसति सन्न्यास  
इतिचेत्, मैवम्—गृहस्थानामपि- जनकादीनां वेदान्तश्रवणदर्शनात् । श्रुतिस्तु वेदान्तश्रवणे सन्न्या-  
सिनां मुख्यधिकारं ब्रूते । तेनाश्रमान्तराणामस्ति गौणोऽधिकारः । यद्वा सन्न्यासिनां वेदान्तश्रवणा-  
दिष्वेवाधिकारो न त्वन्यत्रेति नियमार्थमुपरतपदम् । अथवा उपरतिर्न सन्न्यासः- किंतु चित्तविक्षेपाभावः  
सहि गृहस्थस्याप्युपपद्यते जनकवत् । घस्तुतस्तु अधीतसाङ्गस्वाध्यायस्य शमदमादिसंस्कृतस्य वेदान्त-  
शास्त्रेऽधिकार इति, अथातो ब्रह्मजिज्ञासेति सूत्रेण प्रतिपादितम् । स्वाध्यायो वेदः- तस्मिन्नेव सन्त्युप-  
निषद इति कृत्वा ब्रह्मचर्योश्रमे एव वेदान्तश्रवणं सम्पद्यते द्विजस्य । व्याकरणादिना च वेदान्ताना-  
मर्थमापाततो जानाति । ततश्चाविक्रिय आरमेति विज्ञानं तस्योपपद्यते- तदेवापातब्रह्मात्मज्ञानं द्रवयितुं  
यावद्ब्रह्मात्मसाक्षात्कारं वेदान्तश्रवणमननादिकस्य कर्तव्यत्वादाश्रमान्तरेषु कर्मबाहुल्येन तदसम्भवान्मुमुक्षु-  
र्यं विद्वान् सन्न्यस्य ब्रह्मनिष्ठगुरुपसर्पि कृत्वा वेदान्तश्रवणमननादिकं करोतीत्येष घण्टापथः । अतो  
न सन्न्यासवेदान्तश्रवणयोरन्योन्याश्रयदोषः- आपाततो वेदान्तश्रवणानन्तरं प्राधान्येन वेदान्तश्रवण-  
मित्युक्तत्वात् । अत एव वेदान्तश्रवणे गृहस्थानामप्यधिकार इति, सन्न्यासिनामेवाधिकार इति च  
पक्षद्वयं प्रवृत्तम् । वेदान्तश्रवणस्यापातत्वप्राधान्याभ्यां ये तु महानुभावाः प्रारब्धमुकृतातिशयवशात्सङ्क-  
वेदान्तश्रवणादेव ब्रह्मात्मापरोक्ष्य लभन्ते शुक्लजनकवामदेवादिवत् तेषां तु न काप्यधिकारः- आत्म-  
न्यधिकारासम्भवादिति बोध्यम् ।

ननु शास्त्रादपि कथमप्रसिद्ध्याभ्युपगमोऽत आह—यथाचेति । धर्माधर्मौ तत्प्रयुक्तदेवनारक-  
शरीरविशेषपरिग्रहौ च प्रत्यक्षादिप्रमाणविषयत्वेनाप्रसिद्धावपि यथा आगमप्रामाण्यादास्तिकैरभ्युपगम्येते  
तद्वदात्माविक्रियत्वादिकमपीत्यर्थः ।

ननु धर्माधर्मस्वर्गनरकादीनां प्रत्यक्षाविषयत्वेपि मनोवाग्विषयत्वमस्ति- मनसा इदमीदृशमिति  
सङ्कल्पयितुं वाचा वक्तुं च सुशक्त्वात् । अतः तत्र शास्त्रं प्रमाणं भवतुनाम 'यतो वाचो निवर्तन्ते  
अप्राप्य मनसा सद्दे'ति श्रुत्या वाङ्मनसागोचरे ब्रह्मणि कथं शास्त्रस्य प्रामाण्यमिति पृच्छति—करण-  
मोचरत्वादिति । करणानां विषयग्रहणसाधनानां मन आदीनामगोचरत्वाद्देतोऽशास्त्रोपदेशादात्मा-

मनसैवानुद्वष्टव्यमिति श्रुतेः । शास्त्राचार्योपदेशशमदमादिसंस्कृतं मन आत्मदर्शने करणम् तथा च- तदधिगमयानुमाने आगमे च सति ज्ञानं नोत्पद्यत इति साहसमेतत् । ज्ञानं चोत्पद्यमानं तद्विपरीतमज्ञानमवश्यं बाधत इत्यभ्युपगन्तव्यम् । तच्चाज्ञानं दर्शितं- हन्ता- हतोस्मीत्युभौ तौ न विजानीत इति । अत्र चात्मनो हननक्रियायाः कर्तृत्वं चाज्ञानकृतं दर्शितं- तच्च सर्वक्रियास्वपि समानं कर्तृत्वादेरविद्याकृतत्वमविक्रियत्वादात्मनः । निष्क्रियात्वात् हि कर्ताऽऽत्मनः कर्मभृतमन्यं प्रयोजयति—कुर्विति । तदेतद्विशेषेण विदुषस्सर्वक्रियासु कर्तृत्वं हेतुकर्तृत्वं च प्रतिपेद्यति भगवान् वासुदेवः- विदुषः कर्माधिकाराभावप्रदर्शनार्थं वेदा- विनाशिनं- कथं स पुरुष इत्यादिना । कः पुनर्विदुषोऽधिकार इति । एतदुक्तं पूर्वमेव ज्ञान-योगेन साङ्ख्यानमिति । तथा च सर्वकर्ममन्यासं वक्ष्यति- सर्वकर्माणि मनसेत्यादिना ।

ननु मनसेति वचनाच्च वाचिकानां कायिकानां च सन्न्यास इति- न, सर्वकर्माणीति विशेषितत्वात्- मानसानामेव सर्वकर्मणां प्रतिपेद्य इति चेन्न, मनोव्यापारपूर्वकत्वात् वाक्य-कर्तृत्वादिविज्ञानं नोत्पद्यत इति पूर्वपक्षार्थः । परिहरति सिद्धान्ती—नेति । हेतुमाह—मनसैवेति । अप्राप्य मनसा सहेति श्रुतिविरोधं परिहरति—शास्त्रेति । असंस्कृतेन मनसा सहेति तच्छ्रुत्यर्थो दोष इति भावः । नन्वात्मनः संस्कृतमनोवेद्यत्वाभ्युपगमे स्वतस्सिद्धत्वं नित्यापरोक्षत्वं च हीयेतेति चेत्, मैवम्—नित्यापरोक्षः स्वतस्सिद्धोऽप्यात्मा अविद्यया परोक्ष इव साध्य इव च प्रतिभाति- तदविद्यानिरसने तु संस्कृतं मनः करणं तादृशं मनोवृत्त्या अहं ब्रह्मेत्याकारिकया विद्यया नष्टायामविद्याया-मविक्रिय आत्मा स्वयं प्रमः स्वयं स्फुरतीति । ननु आत्मन अकर्तृत्वान्मनसः करणत्वेन कर्तृत्वाभावश्च कथमत्र मनोव्यापारसिद्धिः ? कर्त्रधीनो हि करणव्यापार इति चेत्, उच्यते—अस्ति बुद्धवच्छिन्न-चैतन्यलक्षणः अविद्याकल्पितः प्रमासात्र कर्ता- स आत्मानं मनसा वेत्ति- नाहमवच्छिन्नः किंतु परिपूर्णोऽविक्रिय आत्मैव- ज्ञानपनेऽसङ्गे मय्यात्मनि कारणेप्यविद्यायास्तत्कार्यबुद्ध्यादीनां वा धृत्ययोगादिति । तदधिगमायेति । आत्मनोऽविक्रियत्वैकत्वाद्विज्ञानाय- अनुमाने- आत्मा अविक्रियः- निरवयवत्वा-द्यतिरेकेण घटादिवदित्याद्यनुमाने सति- आगमे न आद्यत इत्यादिशास्त्रे च सति ज्ञानं नोत्पद्यते इत्येत-साहसमेव । सति कारणे कुतः कार्यानुदय इति भावः ।

ज्ञानं चेति । अविक्रिय एकोऽकर्तात्मेत्येवं रूपं- अज्ञानं कर्ताहं भिन्नोऽहं भोक्ताहमित्येवं रूपम् । सर्वक्रियासु- गमनादिसमस्तक्रियासु सर्वक्रियास्वपि आत्मन, कर्तृत्वादेरविद्याकृतत्वरूपं तत्पूर्वोक्तं समानमित्यन्वयः । यद्वा तदात्मनः कर्तृत्वादेरविद्याकृतत्वं च सर्वक्रियास्वपि समानमित्यन्वयः । तत्र हेतुमाह—अविक्रियत्वादात्मन इति । अविक्रियत्वादात्मन सर्वक्रियानिरूपितकर्तृत्वादिविकारो नोप-पद्यत इत्यर्थः । अविशेषेणेति । हन्नादिविशेषाभावेनेत्यर्थः ।

विशेषितत्वादिति । कर्मणां सर्वविशेषणस्य दत्तत्वादित्यर्थः । मयं चेति । मनोव्यापारामाये सर्व-

व्यापाराणां- सर्वव्यापाराणां तत्पूर्वकत्वात् मनोव्यापाराभावे भावानुपपत्तेः । शास्त्रीयाणां वाक्कायकर्मणां कारणानि मानसानि कर्माणि वर्जयित्वाऽन्यानि सर्वकर्माणि मनसा सन्न्यस्यास्त इति चेन्न, नैव कुर्वन्नकारयन्निति विशेषणात् । सर्वकर्मसन्न्यासोऽयं भगवतोक्तः मरिष्यतो न जीवत इति चेन्न, नवद्वारे पुरे देह आस्त इति विशेषणानुपपत्तेः । नहि सर्वकर्मसन्न्यासेन मृतस्य देहे आसनं सम्भवति- अकुर्वतो कारयतश्च देहे सन्न्यस्येति सम्बन्धो न देह आस्त इति चेन्न, सर्वज्ञात्मनः अविक्रियत्वावधारणात्- आसनक्रियायाश्चाधिकरणापेक्षत्वात्तदनपेक्षत्वाच्च

व्यापाराणां भावानुपपत्तेरित्यन्वयः । तत्र हेतुमाह—तत्पूर्वकत्वादिति । मानसिककर्माणि नाम सङ्कल्प-रूपमनोव्यापारा एव- गच्छेयं वदेयं ह्यस्यामित्येवमादौ मनसा सङ्कल्प्यैव सर्वोपि गमनभाषणहननादि-क्रिया वाचिकीः कायिकीश्च करोति, न त्वसङ्कल्प्येत्यर्थः । तदैक्षतेतीश्वरजगत्सृष्ट्यादिव्यापारस्यापि सङ्कल्पपूर्वकत्वश्रवणादिति भावः । पुनरशङ्कते पूर्ववादी—शास्त्रीयाणामिति । वेदपाठज्योतिष्टोमादीना-मित्यर्थः । नैवेति । अशास्त्रीयाणि सर्वाणि कर्माणि मनसा सन्न्यस्येत्युक्तौ नैव कुर्वन्नित्यादि व्यर्थे-मनसा सन्न्यस्येत्येनैनैव वाचा कायेन चाकरणस्य सिद्धत्वात् इत्यर्थः । सिद्धान्ते तु मनसा विवेक-बुद्ध्या कर्मादावकर्मदर्शनेन सन्न्यज्येत्यर्थ इति । आत्मसमवायिकर्तृत्वकारयितृत्वयोर्वारणार्थं नैव कुर्वन्नकारयन्निति च वक्ष्यति- मरिष्यत इत्यासन्नमरणस्येत्यर्थः । गमनभोजनादिसर्वकर्मापरमस्तस्यैव सञ्जा-पदीतीति भावः । न जीवत इति । जीवतस्तु भोजनादिकर्माण्यवर्जनीयानीति भावः । आस्त इति । आस उपवेशन इति धातोर्वर्तमाने लङ्ङि वधानात् । जीवत एव सिद्धिरिति भावः ।

तदेव प्रपञ्चयति—नहीति । मृतः कथं सर्वाणि कर्माणि सन्न्यस्य देहे तिष्ठेदित्यर्थः । ननु सर्वकर्माणि मनासा नवद्वारपुरे देहे सन्न्यस्य निक्षिप्य नैव कुर्वन्न कारयन्वशी आस्ते इति श्लोक-स्यान्वयमाशङ्कते—अकुर्वत इति । अकुर्वतोऽकारयतश्च आत्मनस्सर्वकर्माणि मनसा देहे सन्न्यस्य वशी सुखमास्त इति सम्बन्धः । ननु देह आस्त इतीत्यन्वयः । सन्न्यासक्रियाधिकरणत्वमेव देहस्य ननुपवेशक्रियाधिकरणत्वमिति परमार्थः । देहेन कर्माणि क्रियन्ते कार्यन्ते च, ननु मयेत्यनुसन्धानपूर्वकं सर्वकर्माणि कर्तव्यानि विदुषोपीति पूर्वपक्ष्याशयः । परिहरति—नेति । हेतुमाह—सर्वत्वेति । अवि-क्रिये आत्मनि देहाधिकरणकर्मसन्न्यासक्रियाकर्तृत्वमपि नोपपद्यत इत्यर्थः । नच सर्वकर्मत्यागकर्तृत्व-मपि कथमिति वाच्यं, सर्वकर्मत्यागस्य निवृत्तिरूपस्याक्रियात्वात् । निक्षेपस्य च क्रियात्वादिति । किंच देहे आस्ते इति पदयोस्साकांक्षत्वमस्ति, ननु देहे सन्न्यस्येति पदयोरित्याह—आसनेति । आधेय-निष्ठा ह्यासनक्रिया स्वाधिकरणमाधारमाकांक्षते आस्ते इत्युक्तौ कास्ते इत्याकांक्षाया उल्लिखत्वादित्यर्थः । नच घटं भुवि निक्षिप्येति निक्षेपक्रियाया अप्यधिकरणापेक्षत्वमस्तीति वाच्यं, सरूपस्य घटादेर्निक्षेप-स्याधिकरणपेक्षत्वेपि नीरूपकर्मनिक्षेपो नाधिकरणापेक्ष- नहि गमनं निक्षिप्येत्युक्तौ कुत्र निक्षिप्ये-त्याकांक्षा जायते ।



सन्न्यासस्य । सम्पूर्वेस्तु न्यासशब्दस्त्यागार्थो न निक्षेपार्थः । तस्माद्गीताशास्त्रे आत्मज्ञानवतः  
सन्न्यास एवाधिकारो न कर्मणीति तत्तत्त्रोपरिष्ठादात्मज्ञानप्रकरणे प्रदर्शयिष्यामः- प्रकृतं तु  
वक्ष्यामः ॥२१॥

दोषान्तरमाह—सम्पूर्वं इति । न्यासशब्दस्य निक्षेपार्थकत्वेऽपि सन्न्यासशब्दो न निक्षेपार्थ-  
उपसर्गवशादर्थान्तरप्रतीतेः । अतस्सन्न्यस्य सर्वाणि कर्माण्यात्मावबोधत इत्यादिप्रयोगादिति भावः ।  
उपसंहरति—तस्मादिति । सर्वकर्माणि मनसेत्यादिना विदुषा सर्वकर्मसन्न्यास एवाधिकार इति  
भगवता वक्ष्यमाणत्वादित्यर्थः । न कर्मणीति । ननु विदुषो जीवतस्तत्सर्वकर्मसन्न्यासो दुर्लभ- भोज-  
नादिकर्मणामवर्जनीयत्वादिति, चेन्नैवम्—यानि शास्त्रेण विहितानि यानि च निषिद्धानि तेषु अविद्वान्-  
नेवाधिकारी नतु विद्वानित्येतावत् एवैव विवक्षितत्वात् । भोजनादीनि तु अविहितत्वादननिषिद्धत्वाच्च  
कर्मणीति । यद्यविद्वान् भोजनादावधिक्रियते शास्त्राच्चर्हि तत्र विदुषोऽधिकारो न भवेदेव । नतु तथास्ति  
तस्मान्न भोजनादेः कर्मत्वं नापि तत्र प्रवर्तमानस्याधिकृतत्वमिति संक्षेपः ।

अत्राह रामानुजः—स पुरुषो देवमनुष्यतिर्यक्स्थावरवर्शरीरेष्ववस्थितेष्वाम्बु कमप्यात्म-  
कथं घातयति क वा कथं हन्तीति, तदयुक्तम्—‘अविनाशि तु तद्विद्धि येन सर्वमिदं ततम्, य एनं  
वेत्ति हन्तार, अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराण, वेदाविनाशिर्न नित्यं य एनमजमव्ययम्, अन्तवन्त इमे  
देहा नित्यस्योक्ताः शरीरिण, नवानि देही, नैनं छिन्दन्ति शस्त्राणि, अच्छेद्योऽयं, अव्यक्तोऽयं, आर्क्ष्यं  
व तस्यति कश्चिदेन’मित्यादिषु सर्वत्राप्यात्मन एकत्वेनैव निर्देशात्- अनेकत्वे परिच्छिन्नत्वेनानित्यत्व-  
प्रसङ्गात् । निरवयवत्वात्परमाणुपुञ्जबदात्मसमूहस्य नानित्यत्वमिति न वाच्यं, निरवयवपरमाणुपुञ्जस्यै-  
वान्धुपगमात्- नहि निरवयवत्वात् परमाणूनां पुञ्जत्वं स्यात्- सावयववस्तुसंयोगात्तल्ल पुञ्जलभ- सावय-  
वस्य वस्तुन उपचयो, नतु निरवयवस्येति त्वयाप्युक्तं प्राक् । नच पुञ्जो मास्तुनाम निरवयवाः परमाणव-  
स्तन्ति नित्या- यथा तथा आत्मान इति वाच्यं, निरवयवपरमाणूनामेवाप्रमाणत्वात्- मार्तिकाद्यणुपुञ्ज-  
स्यैव घटादिकार्योपादानत्वात्- परमाणुकारणवादस्य च शारीरकमीमांसायाः प्रत्याख्यातत्वात् । निरवयव-  
परमाणुत्वस्यात्मनस्सर्ववस्तुसंयोगाभावेन सर्वावभासकत्वासम्भवात् । ‘तस्य भासा सर्वमिदं विना’तीति  
श्रुत्या आत्मनस्सर्वावभासकत्वस्योक्तत्वात्- तत्रात्मानामेश्वर इत्यभ्युपगमेऽपि श्वरस्यापि जीवादपि सूक्ष्मत्वेन  
सुतरा सर्वावभासकत्वासम्भावः ।

तथा देवमनुष्यतिर्यक्स्थावरशरीरावस्थितात्मस्त्विति मूल्यद्वहि पदपरम्पराकल्पनमध्यप्रमाणं- य  
आत्मानं नित्यं वेद स कथमात्मानं हन्तीत्युक्तौ यस्त्वनित्यं वेद स हन्त्येवात्मानमित्यपतति, तच्चानिर्द-  
विदितम्याविदितस्य वा आत्मन नित्यत्वात्- नहि ज्ञानमात्रेणात्मनस्स्यान्नित्यत्वं ज्ञानात्पूर्वमविद्यमानम् ।  
तस्मादो वेद स इत्यपार्यम् । यदि मूल्यद्वितिर्यं विवक्षा स्याच्चर्हि क कथं नित्यमात्मानं हन्ति कं  
घातयत्यर्पात्येव ज्ञात्वा ।

किंच कमित्यपि धर्ममेव सर्वतः शानैकाकारत्वादिभिरात्मन एकरूपत्वस्य त्वयापीष्यमाणत्वात् ।

वासांसि जीर्णानि यथा विहाय नवानि गृह्णाति नरोऽपराणि ।

तथा शरीराणि विहाय जीर्णान्यन्यानि संयाति नवानि देही ॥२२॥

तत्त्वः- अनाशित्वं प्रतिज्ञातं- तत्किमेवेत्युच्यते—वासांसीति । वासांसि वस्त्राणि

जीर्णानि दुर्बलतां गतानि यथा लोके विहाय परित्यज्य अन्यान्यभिनवानि गृह्णाति उपा-  
दत्ते- नरः पुरुषः- अपराण्यन्यानि- तथा तद्वदेव शरीराणि विहाय जीर्णान्यन्यानि संयाति  
सङ्गच्छति नवानि- देहात्मा पुरुषवद्विक्रिय एवेत्यर्थः ॥२२॥

नैनं छिन्दन्ति शस्त्राणि नैनं दहति पावकः ।

नचैनं क्लेदयन्त्यापो न शोषयति मारुतः ॥२३॥

कस्माद्विक्रिय इत्यत आह—नेति । नैनं प्रकृतं देहिनं- छिन्दन्ति निरवयवत्वान्नावयव-  
विभागं कुर्वन्ति- शस्त्राण्यस्यादीनि । तथा नैनं दहति पावकोऽग्निरपि न भस्मीकरोति ।  
तथा नचैनं क्लेदयन्त्यापः- अपां हि सावयवस्य वस्तुन आर्द्राभावकरणेनावयवविश्लेषापादने  
यत्सामर्थ्यं तन्निरवयव आत्मनि न सम्भवति- तथा स्नेहवद्द्रव्यं स्नेहशोषणेन शोषयति  
वायुरेनं त्वात्मानं न शोषयति मारुतोपि ॥२३॥

कः कथं नित्यमात्मानं हन्ति वा घातयत्यपीत्येव ब्रूयात् । अपि च- नित्यात्मविदः नित्यात्महननाक्षेपेण  
अनित्यानात्महननं निराक्षेपं प्राप्तम् । नित्यात्मकर्मकहननेतरक्रियाश्रयत्वं च प्राप्तं, उभयमपीदमनिष्ट-  
'मा हिंस्यात्सर्वमात्मानं'ति विद्वद्विद्वत्साधारण्येन निषिद्धाया हिंसाया आत्मज्ञे विदुषि प्रसक्तत्वात्-  
पञ्चादिप्राणिहिंसायामपि नात्मनो हिंसा किं त्वनात्मनो देहस्यैव हिंसेत्यनात्महननस्य विदुषो निराक्षेप-  
त्वात् । तथा नित्यात्मानं विद्वान्न हन्ति न घातयति, किंतु स्तौति निन्दति तिरस्करोतीत्येवं विदुष  
आत्मद्रूपणादिकं हि नरकावहम् । तस्मादात्मविदस्सर्वकर्माचिकारासम्भव एवानेन श्लोकेनोच्यत  
इत्यनवद्यम् ॥२१॥

वासांसीति श्लोकमवनारयति—तदेत्यादिना—तत्र न जायत इति श्लोके इत्यर्थः । अवि-  
नाशि तु तद्विद्धीति श्लोके इति वा । तदविनाशित्वं किमेवेति शङ्कायामुच्यते—वासांसीति । यथा  
नरः जीर्णानि वासांसि विहाय अपराणि नवानि वासांसि गृह्णाति- तथा देही जीर्णानि शरीराणि विहाय  
अन्यानि नवानि शरीराणि संयातीत्यन्वयः । श्लोकस्थक्रमेण पदानानर्थमाह—वासांसि वस्त्राणीन्या-  
दिना । पुरुषः मनुष्य इत्यर्थः । यथा जीर्णवस्त्राणागान्मृतनदस्त्राणाञ्च देहस्य न कापि वृद्धिस्तथादि-  
वृक्षणा जन्मनाशवृक्षा च विक्रिया तद्वज्जीर्णदेहत्यागागान्मृतनदेहस्वीकाराच्च न कापि विक्रिया देहिन  
इत्यर्थः ॥२२॥

नैनमिति । एनं शस्त्राणि न छिन्दन्ति- एनं पावको न दहति- एनमापो नच क्लेदयन्ति—एनं  
मारुतो न शोषयतीत्यन्वयः । विश्लेषो वियोगः ॥२३॥

अच्छेद्योऽयमदाह्योऽयमक्लेद्योऽशोष्य एव च ।

नित्यस्सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं सनातनः ॥२४॥

यत एव तस्मात्—अच्छेद्य इति । यस्मादन्योन्यानाशहेतुभूतान्यात्मान नाशयितुं नोत्सहन्ते अस्वग्न्यादीनि तस्मान्नित्यः, नित्यत्वात्सर्वगतः, सर्वगतत्वात् स्थाणुः स्थाणुरिति स्थिर इत्येतत् । स्थिरत्वादचलोऽयमात्मा अतस्सनातनः चिरन्तनः—न कारणात् कुतश्चिन् निष्पन्नोऽमिनर इत्यर्थः । नैतेषां श्लोकानां पौनरुक्त्यं चोदनीयं—यत एकेनैव श्लोकेनात्मनो नित्यत्वमनिक्रियत्वं चोक्तं न जायते प्रियते वेत्यादिना—तत् यदेवात्मविषयं किञ्चिदुच्यते तदेतस्माच्छ्लोकार्थान्नातिरिच्यते किञ्चिच्छब्दतः पुनरुक्तं किञ्चिदर्थत इति दुर्बोधत्वादात्म वस्तुनः पुनः प्रसङ्गमापाद्य शब्दान्तरेण तदेव वस्तु निरूपयति भगवान् वासुदेव—कथन्तु नाम संसारिणां बुद्धिगोचरतामापन्नसत् संसारनिवृत्तये स्यादिति ॥२४॥

अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते ।

तस्मादेव विदित्वैनं नानुशोचितुमर्हसि ॥२५॥

किञ्च—अव्यक्त इति । सर्वकरणाविषयत्वाच्च व्यज्यत इत्यव्यक्तोऽयमात्मा अत एवा-

अच्छेद्य इति । अयमच्छेद्य - अयमदाह्य - अयमक्लेद्य - अयमशोष्य एव च । अयं नित्य सर्वगत स्थाणु अचल सनातनश्च भवतीति शेष । नित्यत्वादिति । अनित्यस्य घटादेस्सर्वगतत्वाददर्शनादिति भावः । सर्वदेशसर्वकालसर्ववस्तुगतत्व हि सर्वगतत्वं, तत्कथं परिच्छिन्नस्यानित्यस्य स्यादिति बोध्यम् । इत्येतत् इति यावदित्यर्थः । अचलश्चलनरहितः । परिपूर्ण इति यावत् । सनेति सदार्थेऽव्ययम् । चिरार्थे इति केचित् । सायञ्चिरमिति सूत्रेऽव्ययप्रवृत्त्यास्तनाशब्दाद्व्यर्थेष्टुष्टुश्लो रन्यतरप्रत्यय तुडागमश्च । निष्पन्नस्तिष्ठ जात इति यावत् । अभिनव इति । सदापि नव इत्यर्थः । अनादिरिति यावत् । पौनःप्रात्यमेव प्रपञ्चयति—यत इत्यादिना । शब्दत इति । नित्यो नित्य इति । अर्थत इति । सनातन पुराण इति पौनरुक्त्यस्याचोदनीयत्वे हेतुमाह—दुर्बोधत्वादित्यादिना । बोद्धुमशक्यं दुर्बोधं आपन्नमित्यस्यात्मवस्तित्वे कर्तुं स्यादिति अभिप्रायेणेति शेषः ॥२४॥

अव्यक्त इति । अव्यक्त अयमचिन्त्य अयमविकार्य इत्युच्यते । शालेणेति शेषः । तस्मात् देनमेव विदित्वा त्वमनुशोचितुं नार्हसीत्यन्वयः । न व्यज्यते न प्रतीयत इत्यव्यक्तः । ननु सर्वकरणाविषयत्वमसिद्धम्—‘मनसैवानुद्वेष्टव्यमिति श्रुते, शालोपदेशशामदमादिसंस्कृतं मन आत्मदर्शने करणमिति स्वेनैव पूर्वमुक्तत्वाच्चेति चेत्सत्यं, संस्तुतमनोव्यतिरिक्तसर्वकरणाविषयत्वस्येह विवक्षितत्वात् । न च सर्वपदसंकोचं मन आदिसर्वकरणाविषयत्वस्य सत्त्वात् । यद्वा स्वयंप्रभत्वादयमात्मा न करणविषयः—‘यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनो मतमिति श्रुत्या मनस एवात्मवैयत्ववचनात् । ‘साक्षी चेत्ता निर्गुण’ इति श्रुत्या सर्वसाक्षित्वमात्मनश्चोक्तं साक्षित्वं हि सत्त्वाद्द्रष्टृत्वं परणनैरपेक्ष्येण स्वत एव सर्वद्रष्टृत्वमित्यर्थः । अत एवापाणिपादो जवनो महीतेति श्रुतिसङ्गच्छते । इदमेव आत्मन स्वयंप्रभत्वं नमः

चिन्तयोयं यद्वीन्द्रियगोचरं तच्चिन्ताविषयतामापद्यते, अयं त्वात्मा निरिन्द्रियगोचरत्वा-  
दचिन्त्यः- अत एव अविकार्योयं यथा क्षीरं दध्यात्मत्वेन विकार्यं भवति, न तथाऽयं निर-  
वयवत्वाच्चाविक्रियः- नहि निरवयवं किञ्चिद्विक्रियात्मकं दृष्टमविक्रियत्वादविकार्योयमात्मे-  
त्युच्यते । तस्मादेवं यथोक्तप्रकारेणैवमात्मानं विदित्वा त्वं नानुशोचितुमर्हसि- हन्ताहमेतेषां  
मयेमे हन्यन्त इति ॥२५॥

अथ चैनं नित्यजातं नित्यं वा मन्यसे मृतम् ।

तथापि त्वं महानाहो नैव शोचितुमर्हसि ॥२६॥

आत्मनोऽनित्यत्वमभ्युपगम्येदमुच्यते—अथेति । अथ चेत्यभ्युपगमार्थः । एतं  
प्रकृतमात्मानं नित्यजातं लोकप्रसिद्ध्या कृद्धो जातः तृप्तो जातो हृष्टो जात इत्यन्तःकरण-  
प्रक्रियाभेदमनुप्रक्रियत इति मन्यसे, तथा तत्प्रत्ययप्रिनाशमनुविनश्यतीति लोकप्रसिद्ध्या  
प्रत्यनेकशरीरोत्पत्तिं जातो जात इति मन्यसे, तथा नित्यं वा मन्यसे मृतं मृतो मृत इति,  
तथापि तथा भावेपि- आत्मनि त्वं महानाहो नैव शोचितुमर्हसि- यस्मात् जन्ममृतो नाशश्च  
नाशमृतो जन्मेत्यवश्यभाविनाविति ॥२६॥

यत्तवयमेवात्मानं सर्वाश्चर्यं प्रभासयतीति । संकृतमनसं करणत्वं तु आत्मस्वरूपावरकाविधानिरसन  
एवेति बोध्यम् । नच कथं सूर्यं तम इवात्मानमविद्याऽऽशृणुयादिति वाच्यं, तेजस्तिमिरयोरिवात्मावि-  
द्ययोर्नास्ति बाध्यबाधकभावः । प्रत्युतात्मैवाविद्या भासयति- अविद्या हि जडा न स्वतो भातुं क्षमते-  
अविद्याविरोधि तु अहंभ्रमेत्याकारकं । संकृतमनोवृत्तिरूपं ज्ञानमेवेति युक्तमात्मनः सर्वकरणाविषयत्वम् ।

चिन्ता । अदभौदश इति विचारः । अनिर्कार्य इति । विकर्तुं योग्यं विकार्यं - विकारं  
प्राप्नुमर्ह इत्यर्थः । न विकार्यं अविकार्यं । विकारो नाम परिणामः । अविकारित्वे हेतुं वदन् शब्दस्य  
फलितार्थमाह- निरवयवत्वाच्चाविक्रिय इति । विक्रिया आत्मनि यस्य तद्विक्रियात्मकं विकारवदित्यर्थः ।  
अथवा विप्रिया विचारः कार्यमित्यर्थः । तदात्मकं तद्रूपमित्यर्थः । सावयवमैव कार्यत्वं कार्यस्यैव विकार-  
वत्त्वं चेति भावः । शोकाकारं दर्शयति—हन्ताहमिति । आत्मनि हननक्रियाकर्तृत्वकर्मत्वादि-  
विकारायोगादिति भावः ॥२५॥

अथ पेति । अथ च एनं नित्यजातं नित्यं मृतं वा मन्यसे हेमहाचाहो ! तथापि त्वमेव  
शोचितुं नार्हसीत्यन्वयः । अत्रयानामनेकार्थत्वादाह—अथ चेत्यभ्युपगमार्थ इति । अथ च आत्मनः  
अनित्यत्वेऽभ्युपगतेऽर्थात्त्यर्थः । यथा लोकप्रसिद्ध्या आत्मानं कृद्धो जातः तृप्तो जातः, हृष्टो जातः  
इत्यन्तःकरणप्रक्रियाभेदमनुप्रक्रियते आत्मेति मन्यसे इत्यन्वयः । यद्वा कृद्धो जातमृतो जातो हृष्टो  
जात इति लोकप्रसिद्ध्या इत्यन्वयः । अन्यत्वाद्वन् । यथा च तत्प्रत्ययप्रिनाशमनुविनश्यत्यात्मेति लोक-  
प्रसिद्ध्या मन्यसे, तथा प्रत्यनेकशरीरोत्पत्तिं जातो जात आत्मेति मन्यसे, तथा नित्यं वा सदापि प्रत्य-  
नेकशरीरमर्हति मृतो मृत आत्मेति मन्यसे इत्यन्वयः । नित्यमपि जायत इति नित्यमृतं, नित्यमपि

जातस्य हि ध्रुवो मृत्युः ध्रुवं जन्म मृतस्य च ।

तस्मादपरिहार्येयं न त्वं शोचितुमर्हसि ॥२७॥

तथा च सति— जातस्येति । जानस्य हि लब्धजन्मनः ध्रुवः अव्यभिचारी मृत्यु-  
मरणं- ध्रुवं जन्म मृतस्य च- अपरिहार्योऽयं जन्ममरणलक्षणोऽर्थः- यस्मात्तस्मादपरिहार्येयं न

प्रियत इति नित्यं वा मृत इति चार्थः । अयमाशयः— क्रोधतृप्तिर्हर्षा अन्तःकरणधर्मत्वादन्तःकरण-  
विक्रियाः । लोकस्तु आत्मान्तःकरणयोस्तादात्म्याभ्यासेन अन्तःकरणे कृद्धे सति आत्मा कृद्धो जात इति  
तस्मिन् तृप्ते आत्मा तृप्त आसीदिति, तस्मिन् हर्षे आत्मा हर्ष इति चात्मानमेव विक्रियमाणं मन्यते  
क्रोधादिप्रत्ययनाशे तु दृष्टात्मा नष्टो हृष्टात्मा नष्टस्तु आत्मा नष्ट इत्यात्मानमेव नष्टं मन्यते । एते  
नान्तःकरणविकाराणां क्रोधतृप्तिहर्षाणामुदयनाशाभ्यामात्मन उदयनाशौ लौकिकैरभ्युपगम्येते इति सिद्धं  
तद्वच्छरीरधर्मो जन्मनाशौ लौकिकैरात्मन्यध्यस्तौ दृश्येते- शरीरेषु जातेष्व्वात्मा जात इति, तेषु मृतेष्व्वात्मा  
मृत इति च लोकप्रसिद्धेरिति ।

ननु अन्तःकरणधर्मक्रोधाद्युदयनाशाभ्यामन्तःकरणस्यैव नास्त्युदयनाशव्यवहारः- न ह्यन्तःकरणे  
कृद्धे सति कोप्यन्तःकरणं जातमिति तस्मिन् शान्ते सति अन्तःकरणं नष्टमिति च प्रत्येति- किंपुनरात्मन-  
स्तद्व्यवहारः । तस्मान्न दृष्टान्तोपपत्तिरिति चेत्, उच्यते— उपरतक्रोधो देवदत्तः सखे इतः प्राक् कृद्ध  
इदानीं ववेति यज्ञदत्तेन पृष्टस्तत्र प्रति वदति- कृद्धो नष्टश्चान्तो जात इति, तथा यतिश्च वदति गृही  
नष्टो यतिर्जात इति, ततश्च धर्मनाशोदयाभ्यां धर्मिनाशोदयोपचार इति ततो न लोकप्रसिद्धमनुपपत्तिः ।  
वस्तुतस्तु भाष्यकारैः प्रौढ्या प्रोक्तोऽयमर्थः- न त्वत्तामिनिवेशस्तेषाम् । किं तर्हि अन्तःकरणधर्माणां  
क्रोधादीनामिव देहधर्मयोर्जन्मनाशयोरात्मन्यध्यासाल्लोके आत्मा कृद्धो हृष्ट इत्यादिवदात्मा जातो मृत  
इति व्यवहारः, तद्वत्त्वाच्च अर्जुनस्यापि नित्यजातो नित्यमृत आत्मेति मतिरित्येतावत्येवार्थे भाष्यकारणा-  
मभिनिवेश इति । आत्मनीति विषयसप्तमी । महाबाहो इति सम्बुद्धिर्धैर्यस्वचोतनार्था । ततश्च नायं  
शोको धीरस्य तवोचित इति भावः ।

अत्राह रामानुजः— अथ नित्यजाते नित्यमृतं देहमेवैनमात्मानं मनुष्ये इति, तदसत्— मूले  
देहपदभावात्- आस्तिकस्यार्जुनस्य नास्तिकत्वौद्धादिवदेहे आत्मबुद्धयभावात् । किंतु देहातिरिक्त आत्मा  
अस्त्येव- सत्तु न जन्मादिविकारहीनः देहोदयमनुत्पन्नत्वाद्देहनाशमनुविनष्टत्वादित्येवार्जुनस्य मतिः- पुत्रो  
जातः पुत्रो नष्ट इति लोकव्यवहारात् मृते पुत्रदेहे हृदयमानेपि पुत्रो नष्ट इति शोचति हि पित्रादिलोकः ।  
तस्मादर्जुनोपि न देहमात्मानं मन्यते, किंतु देहवदात्मानं जन्मनाशयुक्तं मन्यत इति रामानुजभाष्यमसत् ॥

जातस्येति, लब्धजन्मन इति । जनिक्रियाश्रयत्यर्थः । जन्मना लब्धसत्ताकस्येति यावत् ।  
अव्यभिचारीति । यो यो जानस्य स मृत इति व्याप्तेः कापि नास्ति व्यभिचार इत्यर्थः । नच विभी-  
षणहनुमन्मार्कण्डेयादिषु व्यभिचार इति वाच्यं, प्रलये तेषामपि नाशश्चरणात् । स्वभाविकः स्वभाव-  
सिद्धो धर्मः मया अग्नेरीष्यं जगत्स्य दौर्त्यं च तद्वदिति भावः ।

त्वं शोचितुमर्हसि- जन्मवतो नाशः, नाशवतो जन्मेति च स्वाभाविकश्चेदपरिहार्यार्थः । तस्मिन्नपरिहार्येऽर्थे न त्वं शोचितुमर्हसि । कार्यकरणसङ्घातात्मकान्यपि भूतान्युद्दिश्य शोको न युक्तः कर्तुं यतः ॥२७॥

ननु जन्मवतो नाशः सर्वजनप्रत्यक्षः- जन्मवतां पितृपुत्रादीनां नाशदर्शनात् । नाशवतः पुन-  
र्जन्म त्वप्रत्यक्षं- कथमभ्युपगन्तुं शक्यमिति चेत्, मैत्रम्— बीजस्य भुवि निक्षेपात्तद्वत् अंकुरात्मना जन्म-  
दर्शनात्- नहि बीजस्वरूपनाशं दिनांकुरोदयः- शास्त्रप्रामाण्याच्च पुनर्जन्माभ्युपगमः ।

अतः कथमिदमुपपद्यते विनष्टस्योत्पत्तिरित्याक्षिप्य सत्कार्यवादमवतारयामास रामानुजः— तन्न  
विचार्यते— मृद्द्रव्यं सत् घटाद्यात्मना विक्रियत इति सतो मृद्द्रव्यस्यैवावस्थाविशेषा घटाद्युत्पत्ति-  
विनाशादय इत्यभीपां प्रघोषः अविचारितरमणीयः । तथाहि—यद्विक्रियते तन्न सत्- यथा घटादयः ।  
यदविक्रियं तत्सत्- व्यतिरेकेण घटादिवदिति कथं विक्रियमाणस्य मृद्द्रव्यस्य सत्त्वम् ? 'नासतो विद्यते  
भावो नाभावो विद्यते सत्' इति कालत्रयेऽप्यभाववत्त्वस्यासङ्गत्वात् । मृद्द्रव्यस्य च भूतोत्पत्तेः प्राक्  
भूतप्रलयानन्तरं चाभाववत्त्वेनासत्त्वात् । मृत्तिकेत्येव सत्यमिति तु श्रुत्या यावत्प्रपञ्चं सत्यत्वस्य विवक्षि-  
तत्वात् । नचानित्यमपि मृद्द्रव्यं रज्जुसर्पादिवन्नासत्- किंतु सदेवेति वाच्यं, विनाशत्वभावो ह्यसत्त्व-  
मविनाशस्वभावश्च सत्त्वमिति त्वयैव सत्त्वस्य नित्यत्वेनोपवर्णितत्वात् । नित्ये वस्तुन्यसत्त्वस्य, असति  
वस्तुनि नित्यत्वस्य च काप्यदर्शनात् । 'अविनाशि तु तद्विद्धीति तु शब्देनात्मान्यस्य सर्वस्यापि विना-  
शित्वप्रतिपादनात्, मृदादीनामप्यविनाशित्वे तद्वैलक्षण्यप्रतिपादकतुल्यगुणद्वययोगानुपपत्तेः, 'आत्मन  
आकाशसत्त्वम्' इति श्रुत्या आत्मनस्सकाशादाकाशादीनां जन्मश्रवणात्पृथिव्यप्सु प्रविलीयत इत्यादीनां  
तेषां लयश्रवणाच्च कथं पृथिव्यादिभूतानां सद्द्रव्यत्वं ? येन तद्विकाराणां घटादीनां सत्कार्यत्वं स्यात् ।  
नच प्रकृतिस्सती पृथिव्यादयस्तु तद्विकारत्वात्सत्कार्याण्येव- पृथिव्यादिविकारत्वाच्च घटादीनां परम्परया  
सत्कार्यत्वमिति वाच्यं, प्रकृतेरीश्वरात्पृथगसिद्धत्वेन स्वतन्त्रसत्ताऽभावाच्च सत्त्वं नाप्यसत्त्वमिति सिद्धा-  
न्तात् । प्रकृतिर्न साङ्ख्यधामिर्त प्रधानं- तस्याशब्दत्वात् । किंतु मायैव- मायानामेश्वरशक्तिः- सा  
अग्निशक्तिवदग्नेः पृथगीश्वरात्पृथगसिद्धा- इयं च कार्यगम्यैव- कार्यं चास्याः प्रपञ्चः- स च प्रलये नश्य-  
तीति कथं महामृतप्रलये प्रकृत्यास्सत्त्वमनुमेयं- लिङ्गाभावात् । 'पादोऽस्य विश्वा मृतानि त्रिपादस्यामृतं  
दिवी'ति मुक्तप्राप्ये ब्रह्मणि मायातत्कार्याभावश्रवणाच्चास्ति मुक्तौ प्रकृतिः । तस्मान्न प्रकृतिरपि  
सद्द्रव्यम् । एतेन जीव ईश्वरस्यापृथक्सिद्धविशेषणमिति बादोपि प्रत्युक्तः- तथात्वे जीवस्यापीश्वर-  
सत्ताधीनसत्ताकतया स्वतन्त्रसत्ताऽभावादसत्त्वमेव स्यात्- तच्चानिष्टं त्वयापि जीवसत्यत्वस्याभ्युपगतत्वात् ।  
तस्मादात्मान्यस्यासत्त्वात्सत आत्मनश्चाविक्रियत्वाच्च सत्कार्यवादसिद्धिः । किंच सतो द्रव्यस्यावस्थान्तर-  
भासित्वोत्पत्तिरित्यभ्युपगमेपि अवस्थान्तरस्य पूर्वमसत् एवोत्पत्तिर्न तु सतः- सत उत्पत्त्ययोगादिति कृत्वा  
असत्कार्यवाद एव सिद्धस्तथापि- मृदि पूर्वमसत् एव घटाद्याकारस्य कारकव्यापारेण जातत्वात् । अतः  
एव कारकव्यापारनैरपेक्ष्यरूपदोषासम्भवश्च- कारकव्यापारात्माघटाद्याकाराभावात् ।

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भासत ।

अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिवेदना ॥२८॥

अव्यक्तादीनि अव्यक्तमदर्शनं अनुपलब्धिरादिर्येषां पुत्रमित्रादिकार्यकरणसङ्घातात्मकानां तान्यव्यक्तादीनि भूतानि प्रागुत्पत्तेः- उत्पन्नानि च प्राद्धारणाद्यव्यक्तमध्यानि- अव्यक्तनिधनान्येव पुनरप्यव्यक्तमदर्शनं निधनं मरणं येषां तान्यव्यक्तनिधनानि मरणादूर्ध्वमव्यक्ततामेव प्रतिपद्यन्त इत्यर्थः । तथाचोक्तं- 'अदर्शनादापतिताः पुनश्चादर्शनं गताः' इति तत्र का परिवेदना को वा प्रलापः- अदृष्टदृष्टनष्टभ्रान्तिभूतेषु भूतेष्वित्यर्थः ॥२८॥

तस्मान्न सत्कार्यवादो नाप्यसत्कार्यवादः, किंतु मिथ्याकार्यवाद एवानवयः- स न उत्पत्त्यादिविकारायोगात्, असतश्च शशशृङ्गवदुपलब्ध्ययोगात् । उपलभ्यमानं विक्रियमाणं चेदं कार्यमा मिथ्यैव- शुक्तिकायामुपलभ्यमानं नाशरूपं विकर भलमानं च रजतमिवेति ॥२७॥

अव्यक्तादीनीति श्लोकमवतारयति—कार्यकरणेति । कार्यं देहः करणानि मन आदीनि याणि तेषां सङ्घातः कार्यकरणसङ्घातः स आत्मा स्वरूपं येषां तानि कार्यकरणसङ्घातात्मकानि आत्मातिरिक्तचतुर्विंशतितत्त्वात्मकानीत्यर्थः । भूतानि अव्यक्तादीनि व्यक्तमध्यानि अव्यक्तनिधनान् भवन्तीति शेषः । हे भारत तत्र का परिवेदना । अव्यक्तशब्दार्थमाह—अदर्शनमिति । अम इति यावत् । पुत्रमित्रादीनि भूतानि उत्पत्तेः प्रागनुपलभ्यमानत्वादव्यक्तादीनि । इदमेवाव्यक्तं नैययिकाः प्रागभावं वदन्ति । व्यक्तमुपलब्धिर्मध्ये येषां तानि व्यक्तमध्यानि- जन्मनाशयोर्मध्ये प्रतीयमाना नीत्यर्थः । अव्यक्तनिधनानीति । निधनमन्त इति यावत् । इदमेवाव्यक्तं नैयायिकाः प्रध्वंसाभावमाहुः । अव्यक्तमरणयोरेकार्यतामाहाह—मरणादूर्ध्वमिति । प्राणत्यागादनन्तरमित्यर्थः ।

ननु सर्वकरणागोचरत्वरूपाव्यक्तत्वस्य आत्मधर्मत्वादव्यक्तोऽयमचिन्त्योयमिनीहाप्युक्तत्वात् यो यस्माज्जातस्त तस्यादिरिति सिद्धान्तात् 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्त' इति श्रुत्या ब्रह्मणः स्सर्वभूतकारणत्वावगमः। अव्यक्त आत्मा आदिर्येषां तान्यव्यक्तादीनि । तथा कार्यस्य कारणे ल्यदर्शनाद्यत्प्रत्ययमिसंविशन्तीति ब्रह्मणि भूतानां लयश्रवणः। अव्यक्तं ब्रह्मनिधने येषां तान्यव्यक्तनिधनानीत्यर्थो वाच्यः । यद्वा मायाकार्यत्वात्प्रपञ्चस्य मायादीनि मायान्तानि चेत्यर्थो वाच्यः । तथैव व्याख्यातं च यादवप्रकाशादिमिरिति चेत्, सत्यम्—यद्यवादिशब्दस्य कारणमित्यर्थः निधनशब्दस्य च नाश-वधिरिति तदा अव्यक्तशब्दस्य त्रैवैवार्थत्वात्, परं तु आदिशब्दस्य जन्मेत्यर्थः । निधनमप्य च मरणमिति- नहि भूतानां ब्रह्म जन्म मरणं वा भवितुमर्हति माया च । नचादर्शनाद्येपि समानोऽयं दोषः- न च दर्शनं जन्म भवतीति वाच्यं, जन्मनः प्राक् मरणादूर्ध्वं च भूतानामदृश्यमानत्वाददर्शनस्यादित्वमन्तत्वं चोक्तमिति ।

नन्वेव 'अदर्शनादापतिताः पुनश्चादर्शनं गताः' इति श्लोकानुगुण्यादादिनिधनशब्दयोरत्र कारणनाशावधिरूपार्थावेवापत्तिर्ता- जन्मनः प्राक् मरणात्पश्चाददर्शनमभ्युत्पत्त्येनेनापि तदेव सिद्धं- तत्रा-

आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्ब्रूयति तथैव चान्यः ।

आश्चर्यवच्चैनमन्यश्शृणोति श्रुत्वाप्येन वेद न चैव कश्चित् ॥२९॥

दुर्विज्ञेयोऽयं पुरुषः प्रकृत आत्मा किं त्वामेवैकमुपालभे साधारणे भ्रान्तिनिमित्ते ।

कथं दुर्विज्ञेय आत्मेत्याह—आश्चर्यवदिति । आश्चर्यवत् आश्चर्यमदृष्टमद्भुतमकस्माद्दृश्य-

सत्कार्यवाद्प्रसङ्गः, प्रपञ्चनाशान्तरं शून्यवादप्रसङ्गश्चेति चेत्, मैत्रम्—भूतानि स्वोत्पत्तेः प्राग्भूत-  
स्वरूपेण न दृश्यन्ते, खनाशात्पश्चाच्चेति कृत्वा भूतानामव्यक्तादित्वमव्यक्तनिघनत्वं चोक्तं लोकदृष्टि-  
मभिप्रेत्य । शास्त्रदृष्ट्या तु भूतानि स्वोत्पत्तेः प्राक्स्वकाले खनाशानन्तरं च ब्रह्मरूपेणैव दृश्यन्त इति  
ब्रह्मादिष्वं ब्रह्मनिघनत्वं च युक्तं भूतानामिति ।

नन्यस्मिन् गीताशब्दे शास्त्रदृष्टेरेवाश्रयणीयत्वात् किं लोकदृष्ट्या अन्यक्तशब्दस्यादर्शनार्थ-  
वर्णनमिति चेत्, उच्यते—व्यक्तमध्यानीति लिङ्गात्- न शास्त्रदृष्टेरिह परिग्राहेति- नहि शास्त्रदृष्ट्या  
भूतानां मध्यकालेपि अब्रह्मात्मकत्वमस्ति, येन व्यक्तमव्यक्तं स्यात्- अव्यक्तं हि ब्रह्म- व्यक्तं त्विन्द्रिय-  
विषयमन्यदेव- घटतत्त्ववेत्ता हि पुरुषः घटप्रतीतिकालेपि घटं मृदूपमेव जानाति । एतेन अव्यक्तादीनि  
व्यक्तमध्यानि अव्यक्तनिघनानीति पदानां भूतानि जन्मनः प्राक् नोपलभ्यन्ते, मध्ये उपलभ्यन्ते,  
मरणादनन्तरं च नोपलभ्यन्ते इत्यर्थसिद्धः । नैतावता अस्तत्कार्यवादशून्यवादयोः प्रसङ्गः- भूतान्यभावा-  
दुत्पद्यन्ते अभावं प्रत्यस्तंयन्तीत्यनुक्तत्वात् ।

ननु 'अदर्शनादापतिताः पुनश्चादर्शनं गता' इति प्रमाणश्लोके तथैवोक्तमिति कथं तद्वादयो-  
रप्रसङ्ग इति चेत्, उच्यते—भूतानामुत्पत्तेः प्राग्दृश्यमानत्वाददर्शनादापतिता इत्युक्तं, न त्वदर्शन-  
मभूतत्वादिति । एवं मरणानन्तरमदृश्यमानत्वाददर्शनं गता इत्युक्तं, न त्वदर्शनं प्रत्यस्तङ्गतत्वादिति ।  
अदर्शनादित्यवधित्वरूपापादाने पञ्चमी- अमादायातीति क्व- नतु जनिरुक्तः प्रकृतिस्वरूपापादाने पञ्च-  
मीति बोध्यम् । अदृष्टेति । अदृष्टानि दृष्टानि नष्टानि चेत्येवंरूपभ्रान्तिरूपेऽप्येत्यर्थः ।

अत्राह रामानुजः—मनुष्यादिभूतानि सन्त्येव द्रव्याण्यनुपलब्धपूर्वावस्थानुपलब्धमनुप्यत्वादि-  
मध्यमावस्थान्यनुपलब्धोत्तरावस्थानीति, तत्तुच्छम्—जन्मनाशादिविक्रियावतां मनुष्यादिभूतानां सत्त्वा-  
सम्भवात् । अविक्रियं वस्तु हि सत्- तच्च ब्रह्मैवेति दर्शितमेवाविनाशीति श्लोकेन । अनुपलब्धपूर्वा-  
वस्थानीत्यप्युक्तं- वीर्यरक्तान्नादिपूर्वावस्थोपलम्भात् । अनुपलब्धोत्तरावस्थानीत्यप्युक्तं- मम्मृत्तिका-  
घुत्तरावस्थोपलम्भात् ॥२८॥

आश्चर्यवदिति श्लोकमवतारयति—दुर्विज्ञेय इति । साधारणे सर्वलोकसाधारणे भ्रान्ति-  
निमित्ते त्वामेकमेवोपालभे किम् ? मृतेष्वदृष्टदृष्टभ्रान्तिभ्रति यन्निमित्तमज्ञानं तत्सर्वसाधारणमेव  
तद्वैभवाद्यायं पुरुष आत्मा सर्वस्यापि दुर्विज्ञेय इत्यत्र न त्वमेक एवोपालभ्यः, किं तर्हि सर्वेपि जनाः ।  
अहो ! अमीषामात्मज्ञानं नासीदिति सर्वेपि शोच्या एवेत्यर्थः । आश्चर्येण तुल्यमाश्चर्यवदिति तेन तुल्यं  
विषयाचेद्वतिरिति वतिः । कश्चिदनेकज-मस्तनुष्ठिननिष्कामकर्मतपआदिना शुद्धचित्तः कोपि धन्यः



मानं तेन तुल्यमाश्चर्यवत् । आश्चर्यमिवैनमात्मानं पश्यति कश्चित्, आश्चर्यवदेव वदति तथैव चान्यः, आश्चर्यवच्चैनमन्यश्शृणोति, श्रुत्वाप्येनं वेद नचैव कश्चित् । अथवा य आत्मानं पश्यति स आश्चर्यतुल्यो यो वा वदति यश्च शृणोति स अनेकसहस्रेषु कश्चिदेव भवति- अतो दुर्वोध आत्मेत्यभिप्रायः ॥२९॥

देही नित्यमवश्योयं देहे सर्वस्य भारत ।

तस्मात्सर्वाणि भूतानि न त्वं शोचितुमर्हसि ॥३०॥

अथेदानीं प्रकरणार्थ उपसंह्रियते—देहीति । सर्वस्य प्राणिजातस्य देहे वक्ष्यमानेति अयं देही न वक्ष्यो यस्मात्साम्राट्प्राप्मादीनि सर्वाणि भूतान्युद्दिश्य न त्वं शोचितुमर्हसि ॥

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकम्पितुमर्हसि ।

धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते ॥३१॥

इह परमार्थतत्त्वापेक्षायां शोको मोहो वा न सम्भवतीत्युक्तं, न केवलं परमार्थतत्त्वापेक्षायामेव—स्वधर्ममिति । स्वधर्ममपि स्वो धर्मः स्वधर्मः क्षत्रियस्य युद्धं तमप्यवेक्ष्य तं न विकम्पितुं न प्रचलितुं अर्हसि, स्वधर्मत्वादित्यभिप्रायः । तच्च युद्धं पृथिवीजपद्मते

पुरुषः पश्यति जानाति साक्षात्कुरुत इति यावत् । आत्मनि चक्षु-र्यापारासम्भवात् निरीक्षणार्थस्येहोपयोगः दृष्टो नालोचन इति लिङ्गाच्च पश्यतेर्ज्ञानार्थकत्वम् । वदतीति । न जायत इत्याद्यात्मस्वकवक्तीत्यर्थः । एनं श्रुत्वापि कश्चिच्च नैव वेदेत्यन्वयः ।

अथ वेति व्याख्यान्तरे- आश्चर्यतुल्यः कश्चिदेनं पश्यति, तथैवाश्चर्यतुल्य कश्चिदेनं वदति आश्चर्यतुल्योऽन्यः कश्चिदेनं शृणोतीत्यन्वयः । कश्चिच्छब्दार्थमाह—अनेकसहस्रेष्विति । 'मनुष्यासहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये । यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मा वेति तत्त्वतः' इति स्मरणादिति भावः अत इति आत्मद्रष्टृवक्तृश्रोतॄणां दुर्लभत्वादित्यर्थः । अत्र 'श्रवणायाः अपि बहुभिर्यो न लभ्यः शृण्वन्तो गृह्यो यं न विदुः । आश्चर्यो वक्ता कुशलस्य लब्धा आश्चर्यो ज्ञाता कुशलानुगिष्ट' इति मन्त्रोऽनुसन्धेयः ॥२९॥

देहीति । नित्यं भुवं देहिन्यवधार्यं न व्यभिचरतीत्यर्थः । यस्मात्कार्यकरणसङ्घातस्यानित्यत्वेऽपि तदन्तर्गत आत्मा नित्यस्तस्मात्त्वं सर्वाणि भूतान्युद्दिश्य न शोचितुमर्हसि । भीष्मादिसङ्घातगता-नित्यत्वस्यावर्जनीयत्वाद्भीष्माद्यात्मगतनित्यत्वस्य शोकविरोधित्वाच्चेति भावः ॥३०॥

स्वधर्ममिति । हि क्षत्रियस्य धर्म्याद्युद्धादन्यच्छ्रेयो न विद्यते तस्मादिति शेषः । स्वधर्ममवेक्ष्यापि त्वमिति शेषः । विकम्पितुं न चार्हसि धर्मपर्यर्थन्यायादनपेत इति यत् धर्म्यं श्रेय इति श्रेयो हेतावीपचारिक-प्रयोगः श्रेयम्परमित्यर्थः । स्वः स्वीयः क्षत्रियजातेर्विहित इत्यर्थः । इदमेवाह—क्षत्रियस्य युद्धमिति । युद्धदर्शनादपि तव कम्पो नोचित इति श्लोकपूर्वार्थस्यार्थः । तत्र हेतुमाह—स्वधर्मत्वादिति । क्षत्रियस्य तव युद्धस्य स्वधर्मत्वादित्यर्थः । क्षत्रियस्य विजित्यमिति धारणादिति भावः ।

धर्मार्थं प्रजासंरक्षणार्थं चेति परमं धर्म्यं धर्मादिनपेतं धर्म्यं तस्माद्धर्म्याद्युद्वाच्छ्रैयोन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते- हि यस्मात् ॥३१॥

यदृच्छया चोपपन्नं स्वर्गद्वारमपावृतम् ।

सुखिनः क्षत्रियाः पार्थ लभन्ते युद्धमीदृशम् ॥३२॥

कुतश्च तद्युद्धं कर्तव्यमिति, उच्यते—यदृच्छयेति । यदृच्छया चोपपन्नमप्रार्थितमागतं स्वर्गद्वारमपावृतं उद्घाटितकषाटयुद्धं एतदीदृशं ये लभन्ते क्षत्रियाः- हेपार्थ किन्न सुखिनस्ते ?

अथ चेत्त्वं धर्म्यमिमं संग्रामं न करिष्यसि ।

ततस्त्वधर्मं कीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि ॥३३॥

एवं कर्तव्यतया प्राप्तमपि—अथेति । अथ चेत्त्वमिमं धर्म्यं धर्मादिनपेतं संग्रामं युद्धं न करिष्यसि पैत- ततस्तदकरणात्स्वधर्मं कीर्तिं च महःदेवादिसमागमनिमित्तां हित्वा त्यक्त्वा केवलं पापमवाप्स्यसि ॥३३॥

अकीर्तिं चापि भूतानि कथयिष्यन्ति तेऽव्ययाम् ।

सम्भावितस्य चाकीर्तिर्मरणादतिरिच्यते ॥३४॥

न केवलं स्वधर्मकीर्तिपरित्यागः—अकीर्तिमिति । अकीर्तिं चापि ते तव भूतानि अव्ययां दीर्घकालां कथयिष्यन्ति- धर्मात्मा शूर इत्येवमादिभिर्गुणैः सम्भावितस्य चाकीर्तेः मरणं धरमित्यर्थः ॥३४॥

भयाद्रणादुपरतं मन्यन्ते त्वां महारथाः ।

येषां च त्वं बहुमतो भूत्वा यास्यसि लाघवम् ॥३५॥

किञ्च- भयादिति । भयात्कर्णादिभ्यः रणाद्युद्वादुपरतं निवृत्तं मन्यन्ते चिन्तयिष्यन्ति

अत्र रामानुजः—इदं युद्धमिति मूलाद्वहिः प्रकल्प्य इदं युद्धं स्वधर्ममधेक्ष्येति व्याचक्ष्वी-  
तन्मन्दम्—मूलाद्वहिः कल्पनस्याप्रमाणत्वात् ॥३१॥

यदृच्छयेति । हेपार्थ सुखिनः क्षत्रियाः यदृच्छया चोपपन्नमपावृतं स्वर्गद्वारमीदृशं युद्धं लभन्ते इत्यन्वयः । ये लभन्ते ते सुखिनो न किमिति माप्यं त्वयोत्सिद्धार्थकथनम् ॥३२॥

अथेति । महादेवस्त्रिवः । आदिशब्देनेन्द्रादिग्रहणम् । तत्समागमजन्यामित्यर्थः । वन्यवराह-  
वपुष्पञ्जदहनादिप्रति मावः ॥३३॥

अकीर्तिमिति । अकीर्तिमपकीर्तिमर्जुनो युद्धाद्वीत इत्याकारिकां भूतानि प्राणिनः जना इति यवत- कथयन्तुनाम । किं तेन मे इत्यत आह—सम्भावितस्येति । धर्मात्मत्वशौर्दीर्घकालादिगुणैरुत्कृष्ट-  
स्तेत्यर्थः ॥३४॥

नर- ६५जने श्वेदकारणदिना युद्धाजिह्वल मम कथमपकीर्तिरत आह—भयादिति ।

मानं तेन तुल्यमाश्चर्ययत् । आश्चर्यमिवैनमात्मानं पश्यति कश्चित्, आश्चर्यवदेव वदति तथैव चान्यः, आश्चर्यवच्चैनमन्यश्शृणोति, श्रुत्वाप्येनं वेद नचैव कश्चित् । अथवा य आत्मानं पश्यति स आश्चर्यतुल्यो यो वा वदति यश्च शृणोति स अनेकसहस्रेषु कश्चिदेव भवति— अतो दुर्बोध आस्मेत्यभिप्रायः ॥२९॥

देही नित्यमवध्योयं देहे सर्वस्य भास्त ।

तस्मात्सर्वाणि भूतानि न त्वं शोचितुमर्हसि ॥३०॥

अथेदानीं प्रकरणार्थ उपसंह्रियते—देहीति । सर्वस्य प्राणिजातस्य देहे वध्यमानेपि अयं देही न वध्यो यस्मात्तस्माद्गीष्मादीनि सर्वाणि भूतान्युद्दिश्य न त्वं शोचितुमर्हसि ॥

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकम्पितुमर्हसि ।

धर्म्यादि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते ॥३१॥

इह परमार्थतत्त्वापेक्षार्यां शोकी मोहो वा न सम्भवतीत्युक्तं, न केवलं परमार्थतत्त्वापेक्षायामेव—स्वधर्ममिति । स्वधर्ममपि स्वो धर्मः स्वधर्मः क्षत्रियस्य युद्धं तमप्यवेक्ष्य त्वं न विकम्पितुं न प्रचलितुं अर्हसि, स्वधर्मत्वादित्यभिप्रायः । तच्च युद्धं पृथिवीजपद्मरेण

पुरुषः पश्यति जानाति साक्षात्पुरुष इति यावत् । आत्मनि चक्षुर्व्यापारासम्भवाच्च निरीक्षणार्थस्येहोपयोगः दृशो नालोचन इति लिङ्गाच्च पश्यतेर्ज्ञानार्थकत्वम् । वदतीति । न जायत इत्याद्यामस्वरूपं वक्तुमर्हः । एनं श्रुत्वापि कश्चिच्च नैव वेदेत्यन्वयः ।

अथ वेति व्याख्यान्तरे— आश्चर्यतुल्यः कश्चिदेनं पश्यति, तथैवाश्चर्यतुल्य कश्चिदेनं वदति, आश्चर्यतुल्योऽन्यः कश्चिदेनं शृणोतीत्यन्वयः । कश्चिच्छब्दार्थमाह—अनेकसहस्रेष्विति । ‘मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये । यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मा वेति तत्त्वतः’ इति स्मरणादिति भावः । अत इति आत्मद्रष्टृवक्तृश्रोतॄणां दुर्लभत्वादित्यर्थः । अत्र ‘श्रवणायाः अपि बहुभिर्नो न लभ्य शृण्वन्तोपि महवो ये न विदुः । आश्चर्यो वक्ता कुशलस्य लब्धा आश्चर्यो ज्ञाता कुशलानुशिष्ट’ इति मन्त्रो अनुसन्धेयः ॥२९॥

देहीति । नित्यं भुवं देहित्ववध्यत्वं न ध्यमिचरतीत्यर्थः । यस्मात्कार्यकरणसङ्घातस्यानित्यत्वेपि तदन्तर्गत आत्मा नित्यस्तस्मात्त्वं सर्वाणि भूतान्युद्दिश्य न शोचितुमर्हसि । धीष्मादिसङ्घातगतानित्यत्वस्यावर्जनीयत्वाद्गीष्माद्यात्मगतनित्यत्वस्य शोकविरोधित्वाच्चेति भावः ॥३०॥

स्वधर्ममिति । हि क्षत्रियस्य धर्म्याद्युद्वादन्यच्छ्रेयो न विद्यते तस्मादिति शेषः । स्वधर्ममवेक्ष्यापि त्वमिति शेषः । विकम्पितु न चार्हसि धर्मपथ्यर्थेन्यायादनुपेत इति यत् धर्म्यं श्रेय इति श्रेयो हेतावौपचारिकः प्रयोगः श्रेयस्करमित्यर्थः । स्वः स्वीयः क्षत्रियजातेर्विहित इत्यर्थः । इदमेवाह—क्षत्रियस्य युद्धमिति । युद्धदर्शनादपि त्वं कम्पो नोचित इति श्लोकपूर्वार्थस्यार्थः । तत्र हेतुमाह—स्वधर्मत्वादिति । क्षत्रियस्य त्वं युद्धस्य स्वधर्मत्वादित्यर्थः । क्षत्रियस्य विजितत्वमिति शास्त्रादिति भावः ।

धर्मार्थं प्रजासंरक्षणार्थं चेति परमं धर्म्यं धर्मादनपेतं धर्म्यं तस्माद्धर्म्याद्युद्धाच्छ्रूयोन्यत् क्षतियस्य न विद्यते- हि यस्मात् ॥३१॥

यदृच्छया चोपपन्नं स्वर्गद्वारमपावृतम् ।

सुखिनः क्षत्रियाः पार्थ लभन्ते युद्धमीदृशम् ॥३२॥

कृतञ्च तद्युद्धं कर्तव्यमिति, उच्यते—यदृच्छयेति । यदृच्छया चोपपन्नमप्रार्थितमागतं स्वर्गद्वारमपावृतं उद्घाटितकवादयुद्धं एतदीदृशं ये लभन्ते क्षत्रियाः हेपार्थं किञ्च सुखिनस्ते ?

अथ चेत्त्वं धर्म्यमिमं संग्रामं न करिष्यसि ।

ततस्त्वधर्मं कीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि ॥३३॥

एवं कर्तव्यतया प्राप्तमपि—अथेति । अथ चेत्त्वमिमं धर्म्यं धर्मादनपेतं संग्रामं युद्धं न करिष्यसि चेत्- ततस्तदकरणात्स्वधर्मं कीर्तिं च महादेवादिसमागमनिमित्तां हित्वा त्यक्त्वा केवलं पापमवाप्स्यसि ॥३३॥

अकीर्तिं चापि भूतानि कथयिष्यन्ति तेऽव्ययम् ।

सम्भावितस्य चाकीर्तिर्मरणादतिरिच्यते ॥३४॥

न केवलं स्वधर्मकीर्तिपरित्यागः—अकीर्तिमिति । अकीर्तिं चापि ते तव भूतानि अव्ययां दीर्घकालां कथयिष्यन्ति- धर्मात्मा शूर इत्येवमादिभिर्गुणैः सम्भावितस्य चाकीर्तेः मरणं वरमित्यर्थः ॥३४॥

भयाद्वणादुपरतं मन्यन्ते त्वां महारथाः ।

येषां च त्वं बहुमतो भूत्वा यास्यसि लाघवम् ॥३५॥

किञ्च- भयादिति । भयात्कर्णादिभ्यः रणाद्युद्धादुपरतं निवृत्तं मन्यन्ते चिन्तयिष्यन्ति

अत्र रामानुजः—इदं युद्धमिति मूलाद्वहिः प्रकल्प्य इदं युद्धं स्वधर्ममवेक्ष्येति व्याचक्ष्वी-

तन्मन्दम्—मूलाद्वहिः कल्पनस्याप्रमाणत्वात् ॥३१॥

यदृच्छयेति । हेपार्थं सुखिनः क्षत्रियाः यदृच्छया चोपपन्नमपावृतं स्वर्गद्वारमीदृशं युद्धं लभन्ते इत्यन्वयः । ये लभन्ते ते सुखिनो न किमिति भाष्यं त्वर्यासिद्धार्थकथनम् ॥३२॥

अथेति । महादेवशिरः । आदिशब्देनेन्द्रादिग्रहणम् । तत्समागमजन्यामित्यर्थः । वन्यवराह-  
वधस्त्राण्डवदहनादिष्विति भावः ॥३३॥

अकीर्तिमिति । अकीर्तिमपकीर्तिमर्जुनो युद्धाद्गीत इत्याकारिकां भूतानि प्राणिनः जना इति यवत्- कथयन्तुनाम् । किं तेन मे इत्यत आह—सम्भावितस्येति । धर्मात्मत्वशौर्यधैर्यादिगुणैरुत्कृष्ट-  
स्येत्यर्थः ॥३४॥

ननु स्वजने रौहकारण्यादिना युद्धात्निवृत्तस्य मम कथमपकीर्तिरत आह—भयादिति ।

न कृपयेति त्वां महारथाः कर्णदुर्योधनप्रभृतयः- येषां च त्वं दुर्योधनादीनां बहुमतः बहुभि-  
र्गुणैर्युक्त इत्येवं मतो बहुमतो भूत्वा पुनर्यास्यसि लाघवं लघुभावम् ॥३५॥

अवाच्यवादांश्च बहून्वदिष्यन्ति तदाहिताः ।

निन्दन्तस्तव सामर्थ्यं ततो दुःखतरन्तु किम् ॥३६॥

किञ्च अवाच्येति । अवाच्यवादान् अवक्तव्यान् वादांश्च बहून्नेकप्रकारान् वदिष्यन्ति  
तव अहिता शत्रवः- निन्दन्तः कुत्सयन्तः तव त्वदीयं सामर्थ्यं ततस्तस्मान्निन्दाप्राप्तिदुःखा-  
वदुःखतरं नु किम् ? ततो दुःखतरं कष्टतरं नास्तीत्यर्थः ॥३६॥

हतो वा प्राप्स्यसे स्वर्गं जित्वा वा भोक्ष्यसे महीम् ।

तस्मादुत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय कृतनिश्चयः ॥३७॥

हत इति । युद्धे पुनः क्रियमाणे कर्णादिभिः हतो वा प्राप्स्यसे स्वर्गं जित्वा वा कर्णादीन्  
भोक्ष्यसे महीं उभयथापि ते लाभ एवेत्यभिप्रायः । यत एवं तस्मादुत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय  
कृतनिश्चयः- ज्येष्ठ्यामि शत्रून् मरिष्यामि वेति निश्चयं कृत्वेत्यर्थः ॥३७॥

सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ ।

ततो युद्धाय युज्यस्व नैवं पापमवाप्स्यसि ॥३८॥

तत स्वधर्म इत्येवं युध्यमानस्य उपदेशमिमं शृणु- सुखदुःखे इति । सुखदुःखे समे  
तुल्ये कृत्वा रागद्वेषावकृत्वेत्यर्थः । तथा लाभालाभौ जयाजयौ च समौ कृत्वा ततो युद्धाय  
युज्यस्व घटस्व- नैवं युद्धं कुर्वन् पापमवाप्स्यसि ॥३८॥

एषा तेऽभिहिता साङ्ख्ये बुद्धिर्येगे त्विमां शृणु ।

युद्धया युक्तो यया पार्थ कर्मण्यं ग्रहास्यसि ॥३९॥

एष उपदेशः प्राप्तङ्गिकः । शोकमोहापनये लौकिको न्यायः स्वधर्ममपि चावेक्ष्यो-

भयहेतुत्वाकाक्षा पूरयति- कर्णादिभ्य इति । काकोलकयोरिव कर्णार्जुनयोर्निसर्गवैरित्वात्कर्णशब्द-  
श्रवणेनार्जुनस्य कोपोदीपनं स्यादिति कर्णग्रहणम् । महारथास्ते कर्णादिभ्यो भयाद्धेतोस्त्वा रणादुपरतं  
मन्यन्ते इत्यन्वयः ॥३९॥

अवाच्येति । वक्तुमयोग्या अवाच्या ॥३६॥

हत इति । हत इति हन्ते कर्मणि क्त । कर्त्राकाक्षा पूरयति- कर्णादिभिरिति । भोक्ष्यसे  
अनुभविष्यसि । उत्तिष्ठेति । उदीनूर्ध्वकर्मणीति नवङ् । यस्माद्धतो वा स्वर्गं प्राप्स्यसे जित्वा वा भोक्ष्यसे  
तस्माद्वैकौन्तेय युद्धाय कृतनिश्चयस्तन्नुत्तिष्ठेत्यन्वयः ॥३७॥

सुप्तेति । सुप्तु स्वमभीकरणफलितार्थमाह- रागद्वेषावकृत्वेति । सुखे रागमकृत्वा दुःखे  
द्वेषमकृत्वा चेत्यर्थः । एवं लाभजययोरलाभाजययोश्चोक्षम् । एवं युद्धं कुर्वन् त्व पापं नावाप्स्यसीत्यन्वयः ॥

एषेति । स्वधर्ममपि चावेक्ष्येत्येवमादिभिः श्लोकेनैकः शोकमोहापनये लौकिको न्याय एष

त्येवमादिभिः श्लोकैरुक्तः- नतु तात्पर्येण । परमार्थदर्शनं त्विह प्रकृतं- तच्चोक्तमुपसंहरति—  
‘एषा तेभिहिता साह्य’ इति शास्त्रविषयविभागप्रदर्शनार्थम् । इह हि प्रदर्शिते पुनश्चास्त्र-  
विषयविभागे उपरिष्ठात्- ‘ज्ञानयोगेन साह्यानां कर्मयोगेन योगिना’मिति निष्ठाद्वयविषयं  
शास्त्रं सुखं प्रवर्तिष्यते- श्रोतारश्च विषयविषयविभागेन सुखं ग्रहीष्यन्तीत्यत आह—एषेति ।  
एषा ते तुभ्यमभिहिता उक्ता- साह्ये परमार्थवस्तुविवेकविषये बुद्धिर्ज्ञानं साक्षाच्छोकमोहादि-  
संसारहेतुदोषनिवृत्तिकारणं, योगे तु तत्प्राप्त्युपाये निस्सङ्गतया द्वन्द्वप्रहाणपूर्वकमीश्वराराधनार्थं  
कर्मयोगे कर्मानुष्ठाने समाधियोगे च । इमामनन्तरमेवोच्यमानां बुद्धिं शृणु । तां बुद्धिं स्तौति  
‘प्रगेचनार्थम्’—बुद्ध्या यया योगविषयया युक्तः । हेपार्थ ! कर्मबन्धं कर्मैः धर्माधर्माख्यं  
बन्धः तं प्रहास्यसि ईश्वरप्रसादादिनिमित्तज्ञानप्राप्त्यैवेत्यर्थः ॥३९॥

उपदेशः प्रासङ्गिकः प्रसङ्गादागतः- प्रसङ्गादुक्त इति यावत् । नन्वस्मिन्नुपदेशे वक्तुं तात्पर्यमस्ती-  
त्याह—नतु तात्पर्येणेति । तत्र हेतुमाह—परमार्थेति । इह परमार्थदर्शनमेव प्रकृतं, नतु लौकि-  
कदर्शनमिति तुशब्दार्थः । तच्चोक्तमिति । अशोच्यानित्यारभ्य न त्वं शोचितुमर्हसीत्येतदन्तेन ग्रन्थे  
नेति भावः ।

तेऽभिहिता एषा बुद्धिः साह्ये साह्यचन्द्रिष्येत्यर्थः । एषा साह्ये बुद्धिस्तेभिहितेति वाऽन्वयः ।  
एतावता ग्रन्थसन्दर्भेण ते साह्यचन्द्रिरूपदिष्टेति परमार्थः । साह्यशब्दार्थमाह—परमार्थवस्तुविवेक  
इति । सप्तम्यर्थमाह—विषय इति । बुद्धिं विशिनष्टि—साक्षादिति । शोकमोहादिरूपो यस्सं-  
सारहेतुभूतो दोषः तस्य साक्षान्निवृत्तिकारणमित्यर्थः । ज्ञानेनज्ञाननाशे सति तत्कार्यशोकमोहादिनाश  
इति भावः । योगशब्दार्थमाह—तत्प्राप्तीत्यादिना । तस्य साह्यस्य प्राप्त्युपायस्साधनं तस्मिन्  
निस्सङ्गतया फलमिषन्धिराहित्येन द्वन्द्वप्रहाणं शीतोष्णादिद्वन्द्वसंहनं- ईश्वरस्याराधनमेवार्थो यस्मिन्  
तस्मिन्परमेश्वरमीत्यर्थमिति सङ्कल्पपूर्वकमनुष्ठिते इत्यर्थः । कोसौ योगोऽत आह—कर्मयोग इति ।  
तत्स्वरूपमाह—कर्मानुष्ठान इति । समाधिरपि कर्मयोग एवेत्याह—समाधियोग इति । यमनियमा-  
ध्यानाङ्गयोग इत्यर्थः । एतावता योगे इत्यस्य कर्मानुष्ठानयोगानुष्ठानात्मककर्मयोगविषयमित्यर्थेति सङ्गः ।  
तत्प्राप्त्युपायेत्यनेन च साह्ययोगादुत्तमाधिकारिविषयात्कर्मयोगस्यापकर्षस्तुचितः- नहि संसारकारणा-  
ज्ञाननिवृत्तौ सांज्ञासाधनेन साह्ययोगेन परम्परासाधनं कर्मयोगस्तुल्यस्यात् । नच वैयर्थ्यं शङ्क्यं,  
योगस्य साह्योपजीव्यत्वात् । प्ररोचनार्थं रुच्युत्पादनार्थं यवार्णं पित्र शिल्पा ते वर्धयन्त इति वाक्यव-  
दिति भावः । ज्ञानप्राप्त्यैवेति । नतु साक्षादित्येवकार्यः । कर्मयोगादीश्वरप्रसादः आदिपदाचित-  
शुद्धिः- तेन निमित्तेन ज्ञानप्राप्तिरिति परम्परया योगात्कर्मबन्धप्रहाणमिति भावः ।

अत्राह रामानुजः—सह्या बुद्धिः, बुद्ध्या निर्धारणीयमात्मतत्त्वं साह्यं- ज्ञातव्ये आत्मतत्त्वे  
तदज्ञानाय या बुद्धिरभिधेया ‘नत्वेवाह’मित्यारभ्य ‘तेस्मात्सर्वाणि भूतानि न त्वं शोचितुमर्हसी’त्यन्तेन  
सैषा तेऽभिहिता- आत्मज्ञानपूर्वकमोक्षसाधनकर्मानुष्ठाने यो बुद्धियोगो वक्तव्यः स इह योगशब्देनोच्यते-

नेहाभिक्रमनाशोस्ति प्रत्यवायो न विद्यते ।

स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥४०॥

किञ्चान्यत्—नेति । नेह मोक्षमार्गे कर्मयोगे अभिक्रमनाशोस्ति अभिक्रमणमभिक्रमः प्रारम्भस्तस्य नाशो नास्ति- यथा कृप्यादेर्योगविषये प्रारम्भस्य नानैकान्तिकं फलमित्यर्थः । किञ्च- नापि चिकित्सावत् प्रत्यवायो विद्यते- किंतु, स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य योगस्यानुष्ठितं त्रायते रक्षति महतो भयात्- संसारभयाजन्मपरणादिलक्षणात् ॥४०॥

इति, तदसत्—याऽभिधेया सेतिपदत्रयस्य मूलद्वहिः प्रकल्पनस्याप्रमाणत्वात् । मूलकर्तुरेतद्विवक्षा-सत्त्वे सैषा ते मिहितेत्येव वक्तव्यत्वात् । तदज्ञानाय या बुद्धिरित्यसङ्गतार्थकं बाधनं- ज्ञानस्यैव बुद्धित्वेन बुद्धेर्ज्ञानार्थकत्वस्यासम्भवात्- नहि स्वयमेव स्वार्थं भवति यत्किमपि ।

तथा कर्मणां मोक्षसाधनत्वं श्रुतिविरुद्धम्— 'नास्त्यकृतः कृतेन नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' इत्यादिश्रुतेः । आत्मज्ञानस्यैव मोक्षसाधनत्वं च श्रुतिसिद्धम्— 'तरति शोकमात्मवित्, ब्रह्मविद्वत्सैव भवतीत्यादि श्रुतेः । आत्मज्ञस्य कर्मसु प्रवृत्तिरेव न सम्भवति- 'निष्कलं निष्किदं शान्तं, साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चेत्यादिना अकर्त्रमोक्षविक्रियसाक्षिचैतन्यात्मकमात्मानं विदुषः, कथं कर्मसु प्रवृत्तिः- कर्माणि हि कर्त्रादिकारकव्यापारसाध्यानि । तथा कर्मानुष्ठाने या बुद्धिर्वक्तव्या तामिमां शृण्वत्यनेनैव विवक्षितार्थसिद्धेः । कर्मानुष्ठाने, यो बुद्धियोगो वक्तव्यः तत्र या बुद्धिर्वक्तव्या तामिमां शृण्वति कोऽयं वक्- पन्थाः- कर्मानुष्ठानविषयबुद्धेः कर्मानुष्ठानविषयबुद्धियोगविषयबुद्धेर्वैलक्षण्यस्य दुर्बलत्वात् ॥३९॥

नेहेति । १. इहाभिक्रमनाशो नास्ति, २. प्रत्यवायो न विद्यते, अस्य धर्मस्य स्वल्पं लेशोपि महतो भयात्त्रायते, ३. अनुष्ठानमिति शेषः । मोक्षमार्ग इति । ४. परम्परया कर्मयोगस्यापि मोक्षहेतुत्वादिति भावः । कृप्यादेरिति । ५. कृप्यादेः प्रारम्भस्य यथा नाशोस्ति तद्वदित्यर्थः । ननु प्रारम्भस्य कथं नाशः ? प्रारब्धस्य तु । भवेत्तादृश इत्यत आह—नानैकान्तिकमिति । ६. प्रारम्भस्य फलस्य भिचारित्वमेव नाश इत्यर्थः । ७. कृप्यादिप्रारम्भस्य तु न निर्यतं फलं-यथासाधवत्साधिकादिना निष्कलत्वसम्भवात् । योऽविषयप्रारम्भस्य तु नियतं फलमित्यर्थः । ननु प्रारब्धे योगे अपरिसमाप्ते सति । कथं योगप्रारम्भस्य नैकान्तिकं फलं नेत्यत आह—स्वल्पमपीति । योगस्यारम्भमात्रादपि संसारमयनिवृत्तिर्भवेत्किंपुनर्योगस्य परिसमाप्तेरिति चोत्तरं स्वल्पमपीत्यपिपदम् । ननु रोगनिवृत्त्यर्थं क्रियमाणे । चिकित्सात्मके योगे असमाप्तेरिति प्रत्यवायोस्ति- पूर्वापेक्षया । समधिकतरव्याधिबिजृम्भदर्शनात् । ८. तथा संसारनिवृत्त्यर्थं क्रियमाणे कर्मयोगे असमाप्तेरिति संसारविजृम्भरूपप्रत्यवायस्स्यादित्यत आह—प्रत्यवायो न विद्यते इति । कर्मयोगस्यासमाप्तौ दोषो न विद्यते, परं तु संसारो यथापूर्वं वर्तते इत्यर्थः । यद्वा चिकित्सायां अकरणे रोगस्य वृद्धिरूपः प्रत्यवायो विद्यते यथा तद्वत्कर्मयोगस्याकरणे दोषोऽस्ति किमित्यन आह—प्रत्यवाय इति । अकरणे दोषः प्रत्यवाय इति शब्दवित्समय- सन्ध्यावन्दनादिवत्कर्मयोगस्याकरणे

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन !

बहुशाखाह्यनन्ताश्च बुद्ध्योऽव्ययमायिनाम् ॥४१॥

येयं साह्ये बुद्धिरुक्ता योगे च वक्ष्यमाणलक्षणा सा—व्यवसायात्मिकेति । व्यव-

नस्ति प्रत्यवाय इत्यर्थः । नच सन्ध्यावन्दनादिनित्यकर्मविधानमेव कर्मयोग इति कृत्वा कथमुच्यते सन्ध्यावन्दनादिवदिति वाच्यं, ईश्वराराधनबुद्ध्या कर्मानुष्ठानस्यैव कर्मयोगत्वात् नित्यकर्मविधानस्य फलमिसन्धिपूर्वकत्वाच्च । नित्यकर्मानुष्ठानमेव फलमिसन्ध्या विरहितं सत्कर्मयोग इत्युच्यत इति भावः । अथवा रोगनिवृत्त्यर्थं चिकित्साया क्रियमाणाया यथा रसौषधादिमारणरूपजीवहिंसावत्त्वेन नरकपात-लक्षण प्रत्यवायोस्ति कर्तुस्तथा कर्मयोगानुष्ठानोस्ति प्रत्यवायः - कर्मयोगे हिंसाभावात् । नचान्नापि पशुहिंसादिभ्यस्तस्तीति वाच्यं, 'अग्नीपोमीयं पशुमालभे'तेत्यादिशास्त्राद्विहितस्य पञ्चालम्भनादेरहिंसा-त्वात् । नच माहिंस्यात्सर्वभूतानीति निषिद्धेव हिंसेति वाच्यं, सामान्यविधित्वात्तस्य- विशेषविधिना हि सामान्यविधिर्वाध्यते । नच पञ्चालम्भनस्य पशुदुःखहेतुत्वात्तुतो न हिंसात्वमिति वाच्यं, यज्ञादा-व लम्भिनस्य पशोस्त्वर्गलाभात् । यद्वा चिकित्साया क्रियमाणाया व्याधिनिवृत्तिरवश्यम्भवतीति वक्तुं न शक्यते- प्राणिकर्मविपाकस्य विचित्रत्वात् प्रत्युत व्याध्यतिशयो मरणं वा भविष्यतीत्यस्ति दोष-श्चिकित्साकरणे । एवं कर्मयोगस्य करणे नास्ति यः कश्चिद्दोषः नियतफलत्वात्कर्मयोगस्य । यद्यपि चिकित्साया अकरणेपि तदुभयं भविष्यति, तथापि तत्करणेपि तदुभयसत्त्वात्तत्करणस्य दुष्टत्वमिति बोध्यम् ।

वस्तुतस्तु रोगिणश्चिकित्साकरणात्म्यवायो भिषज एव- स्वकृतचिकित्सया यदि रोगिणो रोग-वृद्धिस्त्यात्, यदि वा मरणं स्यादुभयथापि भिषजो नरकपातलक्षण प्रत्यवाय एव । एवं प्रत्यवायित्वा-देव चिन्तित्स्कानामपाक्तेयत्वं स्मर्यते । नच रोगनिवारणात्सुकृतमपि भवेद्विषज इति वाच्यं, सुकृतप्राप्ते पाक्षिकत्वात् । किञ्च पाक्षिन्यपि सुकृतप्राप्तिर्नैव- धनाशया चिकित्साया कृतत्वाद्विषजा, भेषजासिद्धयर्थं रसौषधीना भिषजा मारितत्वाच्च नरकपातः । नचैवं भिषजामेवाभावे चिकित्साया अप्यभावात्कथं रोगिणा रोगनिवृत्तिरिति वाच्यं, प्रारब्धपापफलस्य व्याधे प्रारब्धवासनेऽवश्यं नाशसम्भवात् ।

अपि च भेषजेन यदि व्याधिप्रतिग्रहस्त्यात्तर्हि जन्मान्तरे तथापि पुनरनुभवदेव- अनुभव विना ह्यनस्य क्षयाभावात् ।

एवं च चिकित्साया अन्वयव्यतिरेकाभ्यां रोगनिवृत्त्यहेतुत्वात्प्रत्युत प्रतिकूलचिकित्साया रोग-वृद्धिमरणहेतुत्वाद्रसौषधीमारणरूपहिंसागर्भत्वाच्च भिषज प्रत्यवायजनकत्वमिति सिद्धम् । नैवं चिकित्सा-कर्तुरिव कर्मयोगकर्तुं कोपि प्रत्यवायो विद्यते- हिंसाद्यभावा कर्मयोगे इति भावः । चिकित्सावदिति तत्र तन्मेवेति वति । चिकित्सायामिवेत्यर्थः । यथा चिकित्साया प्रत्यवायो निघ्ने तथा कर्मयोगे प्रत्यवायो न निघ्न इति व्यतिरेकदृष्टान्तः ॥४०॥

व्यवसायेति । हेतुरनन्दन इह व्यवसायात्मिका एकैव बुद्धिरस्ति । अव्ययमायिना बुद्ध्य बहुशाखा अनन्ताश्च भवन्ति हि । का सा व्यवसायात्मिका बुद्धिरिति आह—येयमिति । स ह्य



सायात्मिका निश्चयस्वभावैकैव बुद्धिः- इतरविपरीतबुद्धिशाखाभेदस्य बाधिकेय- सम्पक्प्रमाण-  
जनितत्वादिह श्रेयोमार्गे- हेतुलनन्दन- याः पुनरितराः विपरीतबुद्धयः यासां शाखाभेद-  
प्रचारवशादनन्तोऽपारः अनुपस्तस्संसारो नित्यं प्रततो भवति । प्रमाणजनितविवेकबुद्धिनिमि-  
त्तवशाच्चोपरतास्वनन्तभेदबुद्धिषु समारोप्युपरमते । ताः बुद्धयो बहुशाखाः बहुचयशाखा यासां  
ता बहुशाखाः बहुभेदा इत्येतत् । प्रतिशाखाभेदेन ह्यनन्ताश्च बुद्धयः । तेषां अव्यवसायिनां  
प्रमाणजनितविवेकबुद्धिरहितानामित्यर्थः । येषां व्यवसायात्मिका बुद्धिर्नास्ति ते ॥४१॥

यामिमां पुष्पितां वाचं प्रवदन्त्यविपश्चितः ।

वेदवादरताः पार्थ नान्यदस्तीति वादिनः ॥४२॥

कामात्मानस्सर्वगपरा जन्मकर्मफलप्रदाम् ।

क्रियाविशेषबहुलां भोगैश्वर्यगतिं प्रति ॥४३॥

यामिति । यामिमां वक्ष्यमाणां पुष्पितां पुष्पितवृक्षवच्छोभनां श्रयमाणरमणीयां

विषया योगविषया चेत्यर्थः । ननु साङ्ख्यबुद्धेर्योगबुद्धेश्च परस्परं भिन्नत्वात्कथमेकत्वमिति चेदुच्यते-  
नात्र बुद्धिद्वयमैकत्वमुक्तं, किंतु साङ्ख्ये न बहुयो बुद्धयस्सन्ति, तथा योगे च न बहुयो बुद्धयस्सन्ति-  
परं तु एकैव व्यवसायात्मिका बुद्धिस्साङ्ख्ये, तथा योगे च व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकैवेति साङ्ख्ययोगयो-  
र्मत्येकमेकबुद्धिमन्त्रमुक्तमिति । तदेवाह-इतरेति । इतरा विपरीताश्च या बुद्धिशाखास्नासां भेदस्य ।  
अनेकशाखामिमेतरविपरीतबुद्धिनामित्यर्थः । कुतोऽस्या इतरबुद्धिभेदबाधकत्वमत आह-सम्पत्तिगति ।  
निर्दुष्टशास्त्रप्रमाणजनितत्वादित्यर्थः । इहेत्यस्य साङ्ख्ययोगकर्मयोगसाधारण्यायाह-श्रेयोमार्गे इति ।  
अविनिश्चयः सर्वगतः नित्य एकः स्वयंप्रभोऽप्रमेय आत्मेत्येवंरूपनिश्चयस्वभावा साङ्ख्यबुद्धिः- फलसङ्ग-  
त्यस्या ईश्वराराधनार्थतया सिद्धयसिद्धयोस्समस्सन् शास्त्रविहितानि कर्माणि कुर्यादित्येवंनिश्चयस्वभावा  
योगबुद्धिः- विपरीतबुद्धयस्तु आत्मा कर्ता भोक्ताच धर्मादिपुरुषार्थस्तेन सम्पादितव्याः- 'ज्योतिष्टोमेन  
स्वर्गकामो यजेत, पशुकामः कारीर्यिष्टो'त्येवमादयः इति विवेकः ।

अत यदाह रामानुजः-आत्मयाथात्म्यनिश्चयपूर्विका व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकफलसाधन-  
विषयतयैका- एकस्मै मोक्षाल्पफलस्य हि कर्माणि विधीयन्त इति, तत्तुच्छम्-नित्यत्वस्वयंप्रकाश-  
त्वानन्दत्वापहततापमत्वादित्युपमात्मयाथात्म्यं पश्यत्यसम्मतम् । यस्यास्त्येतन्निश्चयः तस्य कथं कर्मसु  
प्रवृत्तिस्स्यात्- न कथमपि- कर्मसम्पाद्योत्कर्षाभावात्, कर्मनिवार्योत्कर्षाभावाच्च, अनेककारकोपसंसार-  
पूर्वककर्मनुष्ठानदुःखजन्ये आत्मन्ययोगाच्च, मोक्षस्य कर्मसाध्यत्वे घटादिवदनित्यत्वाच्च, सकामानां  
स्वर्गादर्थ निष्कामानां चित्तशुद्धयर्थं च कर्मणां विहितत्वेन मोक्षविहितत्वासम्भवाच्च । 'ज्योतिष्टोमेन  
स्वर्गकामो यजेत, तमेतं वेदानुचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशके'नेत्यादिश्रुतेः  
मोक्षराम इदं कुर्वदिति श्रुत्यभावाच्च, नित्ये आत्मनि क्रियावत्त्वादिरूपविकारायोगाच्च । किंच व्यवसा-  
यात्म्येतिपदाविश्वदपूर्विकेन्द्र्योपि दुर्लभ- आत्मशब्दस्य पूर्वार्थोभावात् ॥४१॥

यामिति । कामात्मान इति च श्लोकद्वयमैकान्वयः । हेपार्थ वेदवादरताः अन्यत्रास्तीति

वाचं वाक्यलक्षणां प्रवदन्ति अविपश्चितः अमेघसः अविवेकिन इत्यर्थः । वेदवादस्ताः बहुव्रीह्यादफलसाधनप्रकाशकेषु वेदवाक्येषु रताः । हेपार्थं नान्यत्सर्गपशुपुत्रादिकलसाधनेभ्यः कर्मभ्यः अस्तीत्येवंजादिनः वदनशीलाः ॥४२॥

ते च के—कामात्मान इति । कामात्मानः कामस्वभानाः कामपरा इत्यर्थः । स्वर्गपराः स्वर्गः परः पुरुषार्थो येषां ते स्वर्गपराः- स्वर्गप्रधानाः जन्मकर्मफलप्रदां कर्मणः फलं जन्मैर् कर्मफलं तत्प्रददानीति जन्मकर्मफलप्रदां तां वाचं प्रवदन्तीत्यनुपज्जते । क्रियाविशेषपशुलां क्रियाणां विशेषाः ते बहुलाः यस्यां तां- स्वर्गपशुपुत्राद्यर्थाः यया वाचा बाहुल्येन प्रकाश्यन्ते भोगैर्जन्यगतिं प्रति भोगश्च ऐश्वर्यं च भोगैश्वर्ये तयोः प्राप्तिः भोगैश्वर्यगतिः तां प्रति साधन- भूतास्ते क्रियाविशेषास्तद्बहुलां वाचं प्रवदन्तो मूढाः संसारेषु परिवर्तन्त इत्यभिप्रायः ॥४३॥

भोगैश्वर्यप्रसक्तानां तयाऽपहृतचेतनाम् ।

व्यवसायात्मिका बुद्धिस्तमाधौ न विधीयते ॥४४॥

तेषां च भोगैश्वर्यप्रसक्तानां भोगः ऐश्वर्यं चेति भोगैश्वर्ये तयोरेव प्रणययतां तदा- त्मभूतानां तया क्रियाविशेषाहुल्या वाचा अपहृतचेतयां आच्छादिनविवेकप्रज्ञानां- व्यवसा- वादिन कामात्मान स्वर्गपरा अविपश्चित- भोगैश्वर्यगतिं प्रति क्रियाविशेषपशुला जन्मकर्मफलप्रदा पुष्पिता यमिमा वाचं प्रवदतीति यच्छब्दस्य तु तथेति तृतीयदलोक्तस्थतच्छब्देनान्वयः ।

पुष्पाण्यस्यास्तज्जातानि पुष्पिना- तदस्य सज्जातमिति तारकादित्वादितच् । कथं वृक्षमस्य पुष्पवत्त्वस्य वाचो लाम इत्यत आह—पुष्पितवृक्षमिति । औपचारिकप्रयोग इति भावः । फलि- तार्थमाह—श्रूयमाणेति । यथा पुष्पितवृक्षो दृश्यमानरमणीयस्तद्वदित्यं वाक् श्रूयमाणरमणीया श्रूयमाणं रमणीयं यस्यास्ता श्रूयमाणरमणीया- श्रवणमात्रमनोहरेत्यर्थः । संसाररूपदुःखावसानत्वादिति भावः । वाक्यं वृक्षं यस्यास्ता वाक्यलक्षणा- वाक्यरूपेत्यर्थः । वाक्यमिति यावत् । आकाशादिमत्पदकदम्बकं वाक्यमिति बोध्यम् । विशेषेण पश्यन्ति जानन्तीति विपश्चित- प्रयोदरादित्वात्साधु । न विपश्चितोऽ- निपश्चितः । जन्मनैर् कर्मफलमिति । यज्ञादिनिहितकर्मण फलं स्वर्गानुभयं सच देवत्वेन जाने- नानुभाव्य हिंसादिनिषिद्धकर्मण फलं नरकं, तद्वि नारकत्वेन जातेनानुभाव्य मिथकर्मण फलं मनुष्यलोकं स हि मनुष्यत्वेन जातेनानुभाव्य इत्येव कर्मफलानुभयस्य देवादिजन्मपरिग्रहपूर्वकत्वा- र्कर्मण फलं जन्मैवेत्युक्तम् । परिवर्तन्ते अमन्ति- जन्मनो मरणं मरणान्जन्मं चेत्यविच्छेदेन संस- रन्तीत्यर्थः ॥४२, ॥४३॥

भोगेति । तयाऽपहृतचेतसा भोगैश्वर्यप्रसक्तानां समाधौ व्यवसायात्मिका बुद्धिर्न विधीयते । तदात्मभूतानामिति । भोगैश्वर्याभिनिविष्टान् करणत्रात्म्याभ्यासना- बहुमुखानामित्यर्थः । समा- धीयते निक्षिप्यते ईश्वरेणेति शेषः । पुष्टस्य नास्ति न्यूनो भोगः अमोमृत्वाक्किन्तु अन्नं करणस्य विज्ञान- बुद्धयपरपर्यायस्य भोक्तृत्वादात्म्याभ्यासेनैव यथाह माघ- 'समीक्ष्योक्ते बुद्धेर्भोग इवात्मनीति । साङ्ख्योक्ते

यात्मिक साङ्ख्ये योगे वा बुद्धिः समाधौ समाधीयतेऽस्मिन् पुरुषोपभोगाय सर्वमिति समाधि-  
रन्तःकरणं बुद्धिस्तस्मिन् समाधौ न विधीयते न भवतीत्यर्थः ॥४४॥

तैगुण्यविषया वेदा निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन ।

निर्द्वन्द्वो नित्यसत्त्वस्थो निर्योगक्षेम आत्मवान् ॥४५॥

य एवं विवेकबुद्धिरहितास्तेषां कामात्मनाम्—तैगुण्येति । तैगुण्यं संसारो विषयः  
प्रकाशयितव्यः येषां वेदानां ते वेदाः तैगुण्यविषयाः- त्वं तु निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन- निष्कामो  
भवेत्यर्थः- निर्द्वन्द्वः सुखदुःखहेतुभूतौ सप्रतिपक्षौ पदार्थौ द्वन्द्वशब्दवाच्यौ- ततो निर्गतः  
निर्द्वन्द्वो भव । किंच नित्यमचरस्थो भव, सदा सत्त्वगुणाश्रयो भव, तथा निर्योगक्षेमो भव ।  
अनुपात्तस्योपादानं योगः, उपात्तस्य रक्षणं क्षेमः, योगक्षेमप्रधानस्य श्रेयसि प्रवृत्तिर्दुःखरे-  
त्यर्थः । अतो निर्योगक्षेमो भव, आत्मवान् अप्रमत्तश्च भवेति एष तद्योपदेशः स्वधर्ममनुतिष्ठतः॥

यावानर्थ उदपाने सर्वतस्तसम्प्लुतोदके ।

तावान् सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विजानतः ॥४६॥

मर्षेषु वेदोक्तेषु कर्मसु यान्यनन्तानि फलानि तानि नापेक्ष्यन्तेऽप्येव किमर्थं तानीवरार्षे ।

आत्मनि बुद्धेर्मोग इवेत्यर्थः । तस्मात्पुरुषोपभोगाय कामादिकं सर्वमन्तःकरणे स्मृतीश्वरेणेति ह्येवा  
समाधिरन्तःकरणं भवति । नच बुद्धेर्बुद्धौ कथं विधानमिति वाच्यं, ज्ञानस्यान्तःकरणे विधानमित्यदोषात् ।  
न विधीयत इति कर्मकर्तरि लकार इत्याह—न भवतीति । न जायत इति यावत् । वस्तुतस्तु न  
विधीयते ईश्वरेणात्मेनेति शेषः । तस्यैव सर्वबुद्धिप्रेरकत्वात् मत्तः स्मृतिर्ज्ञानमपोहन चेति वक्ष्यमाणत्वाद्  
इति ॥४४॥

तैगुण्येति । तैगुण्यविषयान्संसारप्रकाशकाः सत्त्वादित्रिगुणजन्यत्वात्सुखदुःखादिरक्षगसंसारस्य  
त्रैगुण्यव्यपदेशः । केषामित्यत आह—कामात्मनामिति । निर्गतं त्रैगुण्यं यस्मात्स निस्त्रैगुण्यं  
निस्संसार इत्यर्थः । कामस्यैव संसारहेतुत्वात्फलितमाह—निष्काम इति । सप्रतिपक्षौ परस्परं प्रति-  
पक्षावित्यर्थः । पदार्थौ शीतोष्णादिरूपौ ततो निर्गत इति निरादयः क्रान्ताद्यर्थं पञ्चम्येति समासः ।  
निर्द्वन्द्व इति द्वन्द्वसह इत्यर्थः । दृक्प्रेरेति । अनुपात्तस्य धनधान्यादेरुपादाने, उपात्तस्य च तस्य  
रक्षणे व्यग्रस्य संसारिणः कथं मोक्षमार्गे प्रवृत्तिर्न कथमपीत्यर्थः ।

आत्मवानित्यत्र आत्मशब्दस्य देहमनोबुद्धिपुरुषादिरूपस्य यस्य कस्याप्यर्थस्य बोधकत्वं न  
सम्भवति आत्मराहित्ये प्रसक्तो सति हि आत्मवत्त्वं विषयम्- तदेव न सम्भवति देहादिरूपाणामात्मनो  
विधानात्प्रागेव सत्त्वादित्यभिप्रेत्य अप्रमत्त इत्युक्तम् । मनोवाचिनो बुद्धिवाचिनो वा आत्मशब्दस्य  
सदृशं अवधाने लक्षणेति भावः । एष इति । निस्त्रैगुण्य इत्यादिना प्रोक्त इत्यर्थः । स्वधर्ममनुतिष्ठत-  
स्तेत्यन्वयः ॥४५॥

यावानिति श्लोकमवतारयति—मर्षेष्विति । फलभावावोगमार्गो व्यर्थ इति प्रष्टुराशयः ।

त्यनुष्ठीयन्त इति उच्यते तच्छृणु—यावानिति । यथा लोके कूपतटाकादावनेकस्मिन्नुदपाने परिच्छिन्नोदके यावान्यावत्परिमाणः स्नानपानादिरर्थः फलं प्रयोजनं स सर्वोर्थः सर्वतस्सम्प्लुतोदके योर्थस्तावानेव सम्पद्यते तत्त्वान्तर्भवतीत्यर्थः । एवं तावान् तावत्परिमाण एव सम्पद्यते । सर्वेषु वेदेषु वेदोक्तोप कर्मस्वर्थो यो यत्परिमाणं कर्मफलं सोऽर्थो ब्राह्मणस्य सन्न्यासिनः

आक्षेपसमाधानं प्रतिजानीते— उच्यते तदिति । तच्छब्दस्य योगानुष्ठानस्य फलमित्यर्थः । किमिधमिति फलस्यैवाक्षितत्वादिति भावः । श्रोतुस्सावधानत्वापादनायाह—शृण्विति वाक्यार्थः कर्म । यावानिति । यावत्तावदर्थशब्दानामावृत्तिः । उदपाने यावानर्थः सर्वतस्सम्प्लुतोदके तावानर्थः सर्वेषु वेदेषु यावानर्थः विज्ञानतो ब्राह्मणस्य तवानर्थ इत्यन्वयः ।

पूर्वार्थस्य दृष्टान्तत्वादाह—यथेति । दृष्टान्तार्थस्य लोकसिद्धत्वादाह—लोके इति । उदकं पीयतेस्मिन्निति उदकस्य पानं यस्मिस्तदिति वा व्युत्पत्त्या उदकस्योदस्सञ्ज्ञायामित्युदादेशे सिध्यत्युदपानमिति रूपं, किं तदुदपानमत आह—कूपेति । आदिपदाद्वाप्यादिग्रहणम् । उदपानानां नानात्वादाह—अनेकस्मिन्निति । कस्मादनेकत्वमत आह—परिच्छिन्नेति । परिच्छिन्नत्वस्य नानात्वप्रयोजकत्वादिति भावः ।

यावानिति । यच्छब्दात्परिमाणे ढवतुर्विहित इत्यभिप्रायादाह—यावत्परिमाण इति । अर्थविशेषं दर्शयति—स्नानेति । अर्थशब्दार्थमाह—फलमिति । फलगुत्वेन लीयत इति फलम् । यावदर्थमाह—प्रयोजनमिति । स इति । एतदानुगुण्येन स्नानपानादिरर्थ इत्यत्र स्नानपानादियोर्थे इति यच्छब्दाप्याहारो बोध्यः । ननु य.कश्चनार्थ इत्याह—सर्वे इति । सर्वतस्सम्प्लुतं व्याप्तमुदकं यस्य तस्मिन् सर्वतस्सम्प्लुतोदके अपरिच्छिन्नोदके समुद्रे इत्यर्थः । मूले क्रियापदाभावात्तदप्याहृत्याह—सम्पद्यत इति । जायत इत्यर्थः । ननु परीच्छिन्नोदके यावानर्थोऽपरिच्छिन्नोदकेपि तावानर्थ इति कथमुच्यतेऽत आह—तत्त्वान्तर्भवतीति । परिच्छिन्नोदकानां कूपादीनामपरिच्छिन्नोदकसमुद्रांशत्वद्वटाकाशानां महाकाशांशत्ववदिति भावः । नच कथं कूपादीनां समुद्रांशत्वं समुद्रव्यवहितत्वादिति वाच्यं, समुद्रमध्ये भुव ईश्वरेण स्थापितत्वात्समुद्रजलस्यैव भूगतवापीकूपेष्वनुगतत्वान्नदीतटाकादिषु च मेघवृष्टिद्वारा तज्जलस्यैव वर्तमानत्वाच्च । तस्माल्लोके येऽस्माभिः कूपे तटाकादौ वा स्नातं जलं पीतमिति मन्यन्ते तैस्सर्वसमुद्र एव स्नातं समुद्रजलमेव पीतं भवति वस्तुत इति भावः ।

उत्तरार्थस्य दार्ष्टान्तिकत्वादाह—एवमिति । तावच्छब्दस्य पूर्वमनुक्तार्थत्वादाह—तावत्परिमाण इति । वेदेषु फलाभावादाह—वेदोक्तोप कर्मस्त्विति । यज्ञादिवित्यर्थः । यावानित्यस्यात्राप्यन्वय इत्यभिप्रेत्याह—यत्परिमाणमिति । कर्मफलं स्वर्गादिकम् । योर्थ इति । यच्छब्दस्योक्तत्वादाह—सोर्थ इति । इदं च यत्तच्छब्दद्वयमन्वयसौष्टवाय माप्यकारैरुच्यते ।

नायं जातिमात्रवाची ब्राह्मणशब्दोऽमुख्यः, किन्तु मुख्य एवेत्याह—सन्न्यासिन इति । 'वन्नना जायते शूद्रः कर्मणा जायते द्विजः । वेदपाटेन विप्रस्यां ब्रह्मज्ञानेन ब्राह्मण' इति वच-

परमार्थतत्त्व विज्ञानतः योऽर्थो विज्ञानफलं यत् सर्वतस्मिन्पुनोदकस्थानीय तस्मिन् तावानेव

नात् ब्रह्मज्ञानस्य च वेदान्तश्रवणाद्यधीनत्वाच्च न ज्ञानतो दान्त उपरत इति सन्न्यासिन एवाधिकारा  
ब्राह्मणो निर्वेदमायादिति ब्राह्मणजातीयस्यैव सन्न्यासेऽधिकाराच्च ब्रह्मज्ञानिब्राह्मणसन्न्यासिपरएव मुख्यो  
ब्राह्मणशब्द इति भावः । ब्रह्मणोय ब्राह्मण । वेद्यवेदितृभावरूपसम्बन्धे शेषे तस्येदमित्यण् । ब्रह्मवि  
दित्यर्थः । नच ब्राह्मो जाताविति पाणिनिस्त्रादजातौ ब्राह्म इति स्यादिति वाच्यं, तत्र ब्रह्मशब्दस्य  
पुलिङ्गस्य हिरण्यगर्भार्थकस्य ग्रहणात् । अत्र ब्रह्मशब्दस्य परब्रह्मवाचित्वाच्च । अतएवाजातौ किं ब्राह्मो  
नारद इति प्रत्युदाहृतम्—उत्सङ्गाच्चारदो जज्ञे इति हिरण्यगर्भाङ्गभवत्वान्नारदस्य । किंच 'ब्राह्मणोऽस्य  
सुखमासी'दिति श्रुतिश्च ब्राह्मणादिजात्युत्पत्तिहेतुं साकारमेव पुरुषं निर्दिशति न तु निराकारं ब्रह्म-  
स्य सुखाद्यवयवाभावात् । नच ब्राह्मणशब्दो ब्रह्मज्ञानिनमेव वक्ति नतु सन्न्यासिनमिति वाच्यं,  
असन्न्यासिनो ब्रह्मज्ञानिस्वाभावात् । नच गृहस्थो जनकादिर्ब्रह्मज्ञान्येवेति वाच्यं, जनकादेर्यदि ब्रह्म  
निश्चेन ब्राह्मणत्वं स्यात्तर्हि कर्मगतफलभिसन्धिर्कर्तृत्वपरित्यागेन सन्न्यासित्वमपि स्यात् जनकादे  
कर्मकर्मैवेत्युक्तत्वात् । 'कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किञ्चित्करोति स' इति मूल एव नक्ष्यमाणात्वाच्च ।  
कर्मणामकर्तृत्व हि सन्न्यास तस्माद्ब्राह्मणस्सन्न्यास्येव ।

अस्तु वा सूत्रगतब्रह्मशब्दस्य परब्रह्मवाचित्वं तथापि न काचिदत्रानुपपत्तिः ब्राह्मणजातीयस्यैव  
सन्न्यास इत्युक्तत्वात् । नचैवं ब्राह्मणस्येत्यस्य ब्राह्मणजातीयो गृहस्थादिरप्यर्थस्यादिति वाच्यं, वि नत  
इति विशेषणात् विज्ञानत्वं हि ब्रह्मवित्त्वं तच्चासन्न्यासिनो न भवत्येवेति । एतेन ब्राह्मणस्य वैदिक  
स्येति रामानुजोक्तार्थः परास्तः—तस्य तत्त्वविज्ञानाभावेन विज्ञानत इति विशेषणासाक्ष्यप्रसङ्गात् ।  
नच वेदविदो वैदिका एव ब्रह्मविद इति वाच्यं, 'वेदवादरता पार्थ नान्यदस्तीति वादिन । त्रैगुण्य  
विषया वेदा' इति वेदविदामब्रह्मवित्त्वस्य वेदानां त्रैगुण्यपरत्वस्य च भगवत्तैवोक्तत्वात् ।

यस्मिन् वेदान्तदेशिकः—ब्रह्मानितीति निरुक्त्या ब्राह्मण शकन्वादिषु पररूप वक्तव्यमिति  
पररूपे ऋते प्रज्ञादिस्वादप्रत्यये च ब्राह्मण इति रूपं भवति ब्रह्म चात्र वेद इति, तत्तुच्छम्—प्रज्ञा  
दिषु ब्रह्मणशब्दाभावात् ब्रह्मण इति कऽपि प्रथमान्तपदप्रयोगाभावेन प्रज्ञादिषु शकन्वादिषु वा आकृति  
गणत्वेन तदग्रहणायोगात्- प्रसिद्धपदप्रयोगनिर्वहणाय हि स्वीकृत आकृतिगणः । किंच ब्रह्मानितीति  
व्युत्पत्तौ कर्मण्यण् स्यात् तत्तत्र वृद्धौ ब्रह्माण इत्येव स्यादिति । किं विज्ञानतोऽत आह—परमार्थ-  
सत्त्वमिति । ब्रह्मेत्यर्थः । विज्ञानदर्थस्य न ज्ञानफलत्वादाह—विज्ञानफलमिति । पूर्वोक्तदृष्टान्त-  
वाक्यस्थेन केन पदार्थेन सदास्य विन्यमतिविन्यमावोत आह—यत्सर्वत इति । सर्वतस्मिन्पुनोदक-  
परम्यानीयमित्यर्थः । विज्ञानस्यैव सर्वतस्मिन्पुनोदकस्थानीयत्वादिति भावः । स्थानीयं तुल्यमित्यर्थः ।  
तस्मिन्निति विज्ञानफले अपरिच्छिन्ने ब्रह्मानन्द इत्यर्थः । ब्रह्मानन्दब्रह्मणमोक्षमैव विज्ञानफलत्वादिति  
भावः । तावानेव सम्पन्न इति तत्रैवान्तर्गमति 'एतथैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीव'न्तीति  
श्रुते । अपरिच्छिन्नब्रह्मानन्दाशलात्परिच्छिन्नस्वर्गादिविषयानुभवजन्यानन्दानामिति भावः ।

सम्पद्यते । 'सर्वं तदभिसमेति यत्किञ्च प्रजास्साधु कुर्वन्ति यस्तद्वेद यत्सवेदे'ति श्रुतेः । सर्वं कर्माखिलमिति च वक्ष्यति- तस्मात् प्राक् ज्ञाननिष्ठाधिकारप्राप्तेः कर्मण्यधिकृतेन कूपतटाका धर्थास्थानीयमपि कर्म कर्तव्यम् ॥४६॥

ननु कर्मफल ज्ञानफलेऽन्वर्भवतीत्यत्र किं प्रमाणमत आह--सर्वमिति । प्रजा यत्किञ्च साधु सत्कर्म कुर्वन्ति तत्सर्वं स इति शेष । अधिसमेति प्राप्नोति कस्स इत्यत आह--यस्तद्वेदेति । किं तदित्यत्र आह--यत्सवेदेति । स रैवो यद्वेद तद्वत्त यो वेद स तत्त्वविप्रज्ञाकर्तृकसर्वसाधुकर्मफल प्राप्नोति तत्त्वविप्रज्ञासम्पन्नानन्दाशत्वात्प्रजा साधुकर्मफलभूतानन्दस्येति भाव । स्मृतिमपि प्रमाणयति--सर्वमिति । 'सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यत' इति गीताश्लोक । ज्ञानफले कर्मफलम्यान्तर्भावादज्ञाने कर्मण परिसमाप्तिरित्यर्थः ।

अयमत्र भाष्यपदान्वय--यथा उदपाने यावान्योर्थं स सर्वोर्थं सर्वतस्सम्प्लुतोदके योर्थमन्तावानेव सम्पद्यते- एव सवेपु वेदेषु यावान्योर्थं सोर्थं विज्ञानतो ब्राह्मणस्य योर्थं तावानेव सम्पद्यते इति । श्लोकव्याख्यामुपसहरन् फलितमाह--तस्मादिति । समुद्रफले कृमफलस्येव विज्ञानफले कर्मफलस्य न्तर्भावादित्यर्थः । अधिकृतेन कर्म कर्तव्यमित्यन्वयः । काधिकृतेनेत्यत्र आह--कर्मणीति । कियत्पर्यन्तं त आह--प्रागिति । ज्ञाननिष्ठाया यावता कालेनास्याधिकारो भवति तावत्पर्यन्तमित्यर्थः । ज्ञाननिष्ठाधिकारप्राप्त्यनन्तरं तु कर्म नैव कर्तव्यमिति भावः । कीदृशं कमेत्यत आह--कूपेति । अर्थ-शब्दोत्र वस्तुवाच्येव, ननु फलवाची । कूपतटाकादिस्थानीयमित्यर्थः । अपिशब्दाद्विज्ञानादल्पत्वेन कर्तुं मयुक्तमपीति गम्यते । विज्ञानेऽधिकाराभावादिति भावः ।

ननु किमर्थं कर्मयोगानुष्ठानमिति यदादावाक्षितं तस्य किं समाधानमायातमिति चेदुच्यते--मोक्षप्रदाया ज्ञाननिष्ठायामधिकाराभावात्तदधिकारसिद्धयर्थं कर्मयोगानुष्ठानमिति । नच नायं समाधानार्थो मूलादायातीति वाच्यं, अर्थादेतत्सिद्धे । तथाहि--विज्ञाननेव सर्वेस्सम्प्राप्यं समुद्रफले रूपफलस्येव विज्ञानफले ब्रह्मानन्दे एव सर्वकर्मफलविषयानन्दानामन्तर्भावात् । तच्च विज्ञानं कर्मयोगानुष्ठानं विना दुस्सम्पादमिति कृत्वा मुमुक्षुणा विज्ञानसिद्धयर्थं कर्मयोगोऽनुष्ठेय इति । एवं ज्ञानप्राप्तिद्वारा अपरिच्छिन्नप्रज्ञानन्दप्राप्तिहेतुत्वात्तच्च मुद्रफलाभ्यनयनमिसम्प्राप्य विहितानि कर्माण्याधिकृतेन कर्तव्यानीति परमार्थः ।

अत्र भाष्ये कर्मफलमित्यस्य अनभिर्संहितकर्मफलं चित्तशुद्धिरूपार्थं इत्यर्थः । कूपतटाकाधर्थास्थानीयमित्यस्य कूपतटाकादौ योऽर्थः खानपानादिक्रिया तत्तुल्यमित्यर्थः । ततश्च समुद्रे सिप्प्यासु पुरय यथा समुद्रखानाधिकारसिद्धयर्थं समुद्रखानात्पावकूपतटाकादौ खानाचमनादिक्रिया करोति तथा मुमुक्षु पुरय मोक्षसाधनज्ञाननिष्ठाधिकारसिद्धयर्थं तत्र प्रागफलाभिमन्त्रि विहितं कर्म कुर्वन् । स यथा कृपादि खानानन्तरं समुद्रे स्नाति देहस्य शुद्धत्वात्- तथाऽयं कर्मयोगानुष्ठानानन्तरं ज्ञाननिष्ठा प्रप्नुयच्चित्तस्य शुद्धत्वात् । यथा तस्य कृपादिखाननं फलं समुद्रखानफले एवान्वर्भवति, समुद्रखानातिरिक्तकृपादि-खाननमप्यलभावात् तथाऽस्यापि कर्मफलं विज्ञानफले एवान्वर्भवति । एव च रूपानममुद्रखानयोरेव

कर्मज्ञानयोगयोरस्युपजीव्योपजीवकभावः- कूपस्नानसाध्यत्वात्समुद्रस्नानस्य, कर्मयोगसाध्यत्वाच्च ज्ञानयोगस्य उभयोः फलविषये तु हस्तिमशकान्तरमस्त्येव- कूपस्नानस्य देहमलपाकरणमात्रफलकत्वात्समुद्रस्नानस्य च सर्वनदीस्नानजन्यमहाफलकत्वात् । तथा- कर्मयोगस्य चित्तशुद्धिमात्रफलकत्वाद्विज्ञानस्य च निरति- शयानन्दमोक्षरूपपरमपुरुषार्थफलकत्वादिति केचिद्वर्णयन्ति । अस्मिन्पक्षे- किमर्थं कर्मयोगानुष्ठानमि- त्याक्षेपस्य समुद्रस्नाधिकारसिद्ध्यर्थं कूपादिस्नानमिव ज्ञाननिष्ठाधिकारसिद्ध्यर्थं कर्मयोगानुष्ठानमिति कण्ठोक्तमेवोत्तरं सिद्ध्यति ।

ननु 'कूपे पश्य पयोनिधावपि घटो गृह्णाति तुल्यं जल'मिति न्यायेन पिपासुत्पदकपाने यावत्परी- माणं जलं पिबति सर्वतस्सम्प्लुतोदकेपि तावत्परिमाणमेव जलं पिबति । नच समुद्रजलमपेयमिति वाच्यं, वाप्यभूतस्य समुद्रजलस्य पेयत्वात् इत्यनेनोच्यत इति चेत्, मैवम्—दार्ष्टान्तिकानुरोधा- स्प्रकृतस्यार्थस्य । नच दार्ष्टान्तिकेपि सर्वेषु वेदोक्तेषु कर्मसु यावत्फलं लभते कर्मा तावदेव सन्न्यासी विज्ञाने फलं लभत इत्यर्थो वाच्य इति वाच्यं, कर्मफलेभ्यस्स्वर्गादिभ्योऽनित्येभ्यः विज्ञानफलस्य मोक्षस्य नित्यस्य परमोच्छ्रितत्वात् ।

अत एव हि 'यदहरेव विरजेतदहरेव प्रव्रजे'दिति श्रुत्या कर्मफलेषु स्वर्गपशुपुत्रादिषु क्षयिष्णुत्वा- सातिशयत्वादिदोषदर्शनेन यस्य पुरुषस्य यस्मिन्नहनि विरागो जायते स तस्मिन्नेवाहनि सन्न्यासं स्वीकुर्यादित्युक्तम् । अन्यथा विज्ञानफलस्यापि कर्मफलतुल्यत्वे अथातो ब्रह्मजिज्ञासेत्यारब्धं वेदान्तशरी- र्व्यर्थमेव स्यात्, अथातो धर्मजिज्ञासेति पूर्वमीमांसाशास्त्रेणैव स्वर्गादिलभात् । नच व्यर्थं भवतु को दोष इति वाच्यं, 'तरनि शोकमात्मवित्, ब्रह्मविद्वल्लैव भवति, आत्मावाऽरे द्रष्टव्य' इत्यादिज्ञानतत्त्व- विधायकश्रुतिशतविरोधात्- तस्याप्यङ्गीकारेणुभवविरोधो बलवान् जागर्ति- कर्षिणां दुःखात्मकसंसार- स्थानुभ्रमदर्शनात्, सन्न्यासिनां तदुपरमेण निरतिशयात्मानन्दानुभवदर्शनाच्च । तस्माद्विज्ञानफलकर्मफलयो- र्हस्तिमशकयोरिव महदन्तरम् । नचानभिसंहितफलानां कर्मणां मोक्षः फलमिति वाच्यं, चित्तशुद्धेरैव फलवादिति । अत्र यथा गङ्गायमुनादितत्त्वप्रदीप्नानादिजन्यानि तानि तानि फलानि समुद्रस्नाना- देकस्मादेव पुष्पस्य भवन्ति तथा तत्तत्कर्मजन्या हरिण्यगर्माद्यानन्दा एकस्मादेव ब्रह्मज्ञानाद्विदुषो भव- न्तीति कतिचिद्वर्णयन्ति ।

यच्चाह रामानुजः—नच वेदोदितं सर्वं सर्वतोपादेयं- यथा सर्वार्थपरिकल्पिते सर्वतस्सम्प्लु- तोदके उदपाने पिपासोर्गोचानर्थः यावदेव प्रयोजनं पानीयं तावदेव तेनोपादीयते न सर्वमेवं सर्वेषु च वेदेषु ब्राह्मणस्य विज्ञाननो वैदिकस्य मुमुक्षोर्यदेव मोक्षसाधनं तदेवोपादेयं नान्यदिति । तन्मन्दम्— सर्वतस्सम्प्लुतोदकं शब्दात्सर्वार्थपरिकल्पितत्वरूपार्थलभात्- कूपादेस्नानादियत्किञ्चिदर्थपरिकल्पितत्वेन सर्वार्थपरिकल्पितत्वाभावाच्च नहि स्त्रीपश्वादिकामस्य कूपादिना यः कश्चिदर्थः । सर्वशब्दस्य संकोचश्च न न्याय्यः । तथा यावत्प्रयोजनं तावत्तेनोपादीयत इत्यप्युक्तम्—जन्त्यैवोपादेयत्वेन प्रयोजनस्यानुपा- देयत्वात् । प्रयोजननाचिनोरर्थशब्दस्य जलवाचित्वाभावात् । यावत्तर्हेन जलेन प्रयोजनं तावदेव जलं

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ।

मा कर्मफलहेतुर्भूर्मा ते सङ्गोऽस्त्वकर्मणि ॥४७॥

तव च- कर्मणीति । कर्मण्येवाधिकारः न ज्ञाननिष्ठायां ते तव- तव च कर्म कुर्वतः  
मा फलेष्वधिकारोऽस्तु कर्मफलतृष्णा माभूत् । कदाचन कस्यांचिदप्यवस्थायामित्यर्थः । यदा  
कर्मफले तृष्णा ते स्यात् तदा कर्मफलप्राप्तेर्हेतुः स्यात्, एवं मा कर्मफलहेतुर्भूः यदा हि कर्म-  
तेनोपादीयत इति वक्तव्यत्वाद् । नच तथैव वदामीति वाच्यं, यावानिति प्रथमान्तपदसत्तात् । तेनेति  
उपदीयत इति च कर्मक्रिययोर्द्वयोर्मूलद्वहिः कल्पितत्वात् । पिपासोरिति च नियन्तुमशक्यम्—सिप्या-  
त्वादिसत्त्वात् । यदि पिपासोरिच्छुदाहरणार्थं तर्हि आरामसेवनेच्छोरपि ग्रहणं स्यात् । नचेष्टापत्तिः—  
तस्य सर्वेषां कूपजलेन प्रयोजनसत्त्वात् । तावदेव तेनोपादीयते न सर्वमिति वक्तुमशक्यत्वात् ।

तथा ब्राह्मणशब्दाद्वैदिकार्थलभः प्रागेव प्रत्युक्तः । विज्ञानत इति शब्दाच्च न मुमुक्षुलभः- वेद-  
वादीनां वैदिकानां बहूनां कामात्मनामेव दर्शनात्- वैदिकस्याथातोषमजिज्ञासेति कर्मत्वेव प्रवृत्तत्वेन  
मुमुक्षुत्वासम्भवात्- 'त्रैगुण्यविषया वेदा निस्त्रैगुण्यो भवार्जु'नेति भगवतैव वैदिकत्वस्य कामहेतुत्वेन  
दृषितत्वात्- निष्कामस्यैव मुमुक्षुत्वाच्च- निष्कामस्तु न वैदिकः, किंतु वेदान्त्येवेति सिद्धान्तात् ।

यो विशेषेणात्मतत्त्वं विजानाति स हि विज्ञानवित्युच्यते, सच मुक्त एवेति किमिति मुमुक्षुत्वं  
तस्य । त्वयापि नित्यमुक्तानामनन्तरुडादीनामीधरस्य च विज्ञानत्वमभ्युपगमम् । किं च मुमुक्षुरेव  
ज्ञानेऽधिकारः- मुमुक्षुर्हि वेदान्तश्रवणादिकं कृत्वा तमात्मानं विशेषेण जानातीति कथं विज्ञानत्वस्यैव  
मुमुक्षुत्वं ? मुमुक्षुत्वानन्तरमान्यत्वाद्विज्ञानस्य । यदेव मोक्षसाधनं तदेवोपादेयमिति सर्वमपि वाच्यं  
मूलाद्वहिः कल्पितत्वात्सुतरामममाणम् ।

वेदान्तेष्वेव मोक्षसाधनज्ञानश्रवणाद्वेदेषु मोक्षसाधनमित्यप्युक्तम्—वेदेष्वेव मोक्षसाधनस्यापि  
धर्मादिसाधनयज्ञादेरिव श्रवणेसति वेदान्तश्रवणाद्यानर्थक्यत्वात्- पूर्वोत्तरमीमांसाभेदेन शास्त्रभेदकल्पनस्या-  
प्युक्तत्वापत्तेः । नच सर्वशब्दस्वारस्यादुपनिषदोपि वेदा एवेति वाच्यं, त्रैगुण्यविषया वेदा इति भगव-  
तैवोक्तत्वादुपनिषदाश्च सत्त्वादिगुणातीतब्रह्मात्मतत्त्वप्रतिपादकत्वात् ॥४६॥

कर्मणीति । एवकारार्थमाह— न ज्ञाननिष्ठायामिति । ते तवेति क्षत्रियस्येत्यर्थः- ब्रह्मण-  
स्यैव सन्न्यासाधिकारात् 'ब्रह्मणो निर्वेदमायाद्वाङ्मनः प्रनजे'दित्यादिश्रुतिभ्यः । यद्वा विवेकवैराग्यादि-  
रहितस्येत्यर्थः । निवेष्टादिशालिन एव सन्न्यासेऽधिकारात् । ज्ञाननिष्ठा हि सर्वकर्मसन्न्यासः तन्पूर्वि-  
कैर्वा । तृप्या स्पृहा कस्यां चिदपीति क्षमापयसात्सर्पात्यर्थः ।



फलतृष्णाप्रयुक्तः कर्मणि प्रवर्तते तदा कर्मफलस्यैव जस्मनो हेतुर्भवेत्- यदि कर्मफल नेष्यते किं कर्मणा दुःखरूपेणेति मा ते तत्र सङ्गोस्तत्कर्मणि अकरणे प्रीतिर्माभूत् ॥४७॥

योगस्थः कुरु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा धनजय !

सिद्धयसिद्धयोस्समो भूत्वा समत्वं योग उच्यते ॥४८॥

यदि फलप्रयुक्तेन न कर्तव्यं कर्म कथं तर्हि कर्तव्यमित्युच्यते—योगस्थ इति । योगस्थस्मिन् कुरु कर्माणि केवलमीश्वरापनार्थम् । तत्प्राप्यधरो मे तुष्यति इति सङ्गं त्यक्त्वा धनजय ! फलतृष्णाशून्येन क्रियमाणे कर्मणि सत्त्वशुद्धिद्वारा ज्ञानप्राप्तिलक्षणासिद्धिस्तद्विपर्ययज्ज तर्हि दुःखरूपेण कर्मणा किमिति शङ्कायामाह—मा ते सङ्गोस्तत्कर्मणीति । यमशब्दस्य क्रियाया यशदिकर्मणि च प्रसिद्धत्वादाह—अकर्मणि अकरणे इति कर्मणामकरणे इत्यर्थः । फलमनभिसन्धाय शया कर्मण्येव कर्तव्यानि, नतु सन्ध्यासस्तत्र तवानधिकारादिति श्लोकरस्य फलनार्थः ।

यत्तु रामानुजः—फलस्य च क्षुब्धवृत्त्यादेर्न त्व हेतुरित्यनुमन्धेयमिति, तत्तुच्छम्—भोज नादिकर्मणामकर्मत्वात्, क्षुब्धवृत्त्यादेश्चाफलत्वात् न हि केनचिच्छास्त्रेण कश्चिद्भोजनादिकर्मण्यधि क्रियते येन भोजनादिकर्मण्येव तवाधिकार इत्युच्येत । नक्तमो नोपरासपारणादिकं न नित्यनैमिति फादिकर्मोद्भवेवेति न तत्र पृथग्विधिः । किं च यदि क्षुब्धवृत्त्यादि फल स्यात्कथं तत्सङ्गो भोक्तुर्न भवेत् यज्ञादिकर्मणस्सर्वगोदिकल तु कालान्तरभावीति तत्सङ्गस्य कर्तुं शक्यं पुनः । अपि च फलमनभिसन्धाय यज्ञादीनि क्रियन्तानाम, क्षुब्धवृत्तिमनभिसन्धाय कथं क्षुब्धितो भोजने प्रवर्तते । अन्यथा अक्षु चित्तस्यापि भोजने प्रवृत्तिस्त्यात् । यत्तु क्षुत्पिपासादे प्राणधर्मत्वानुसन्धानं भोजनादेश्च शरीरधर्मत्वानु सन्धय सा ज्ञाननिष्ठैव अविक्रियात्मदर्शनहेतुत्वात् । तथा कर्मफलयोर्हेतुर्माभूति च रामानुजोक्त मसत् कर्मण्येवाधिकार इति कर्महेतुत्वस्योक्तत्वात् ।

यद्योक्तम्—वेदान्तदेशिकेन कर्तृत्वानभिसन्धानमेव कर्महेतुत्वमिति, तच्चायुक्तम्—कर्तृत्वा नभिसन्धानस्य फलहेतुत्वात्- य कर्ताहमिति मन्यते स एव हि फलमभिसन्धेते कर्महेतुत्वे तु कर्मैव न स्यात्- यथा फलहेतुत्वे फलस्य स्वरूपानिष्पत्ति, तथा कर्महेतुत्वे किमिति कर्मण स्वरूपानिष्पत्तिर्न भवेत् ॥४७॥

योगस्थ इति । हे धनञ्जय सङ्गं त्यक्त्वा सिद्धयसिद्धयोस्समो भूत्वा योगस्थस्मिन् कर्माणि कुरु इत्यन्वयः । फलप्रयुक्तेनेति । फलमभिसन्धिमतेत्यर्थः । अथवा प्रयुक्त प्रयोग इति भावे क्त प्रसङ्ग इति यावत् । पुंसेति शेषः । फलप्रसङ्गेन कर्म न कर्तव्यं, फलमभिसन्धाय कर्म न कुर्याद्विवेकीत्यर्थः । इति शङ्कायामिति शेषः । उच्यते भगवतेति शेषः । कर्माणि कुर्वित्यत्र किमर्थमित्याशङ्का पूर्णति— केवलमीश्वरापनार्थमिति । तत्प्राप्यधरापनत्वेपीत्यर्थः । ईश्वरमीतावधि स्पृहा न कार्येयर्थः । ईश्वरमीत्याशया अपि सिद्धयसिद्धिशङ्कादिना चित्तचाञ्चल्यहेतुत्वादिनि भावः । तद्विपर्ययजेति । तच्छब्देन चित्तशुद्धिं परामृश्यते । चित्तशुद्धेर्विपर्ययश्च चित्तशुद्धिं तस्माज्जायते इति तज्ज्ञान

असिद्धिः तयोस्मिद्वयमिद्वयोरपि समस्तुल्यो भूत्वा कुरु कर्माणि, कोऽसौ योगः—  
यत् स्थित्वा कर्म कुर्वित्युक्तं इदमेव तत्सिद्धयसिद्धयोस्समत्वं योग उच्यते ॥४८॥

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्धनंजय !

बुद्धौ शरणमन्विच्छ कृपणाः फलहेतवः ॥४९॥

यत्पुनरसमत्त्वबुद्धियुक्तमीश्वराग्राधनार्थं कर्म एतस्मात्कर्मणः—दूरेणेति । दूरेणाति-  
विप्ररूपेण हि अपरं निकृष्टं कर्म फलार्थिना क्रियमाणं बुद्धियोगात् समत्त्वबुद्धियुक्तात् कर्मणः ।  
जन्ममरणादिहेतुत्वादित्यर्थः । हेधनंजय ! यत् एवमतो योगप्रियायां बुद्धौ, तत्परिपाक-  
जायां वा साहच्ये बुद्धौ शरणमाश्रयमभयप्राप्तिकारणमन्विच्छ प्रार्थयस्व । परमार्थज्ञानशरणो  
भवेत्यर्थः । यतः अवरं कर्म कुर्याणाः कृपणाः दीनाः- फलहेतवः फलतृष्णाप्रयुक्तास्सन्तः ।  
'यो वा एतदक्षरं मार्ग्यविदितास्माह्लोकात् प्रैति स कृपण' इति श्रुतेः ॥४९॥

मासौ राग तदमासौ द्वेषश्च न कर्तव्य इति भावः । योगस्थशब्दगतयोगशब्दार्थं भगवानेव तुरीयपादेन  
वक्ष्यत्याह—कोमौ योग इत्यादि । उच्यते इति शास्त्रशैरिति शेषः ।

यत्तु रामानुजः—राज्यन्धुप्रभृतिषु सङ्गं स्वत्वा तदन्तर्भूतविजयादिसिद्धयसिद्धयोस्समो  
भूत्वेति, तन्तुच्छम्—मा फलेषु कटाचनेत्यनेनैव राज्यादिफलसङ्गस्याकर्तव्यत्वस्योक्तत्वात् । बन्धु-  
प्रभृतिषु सङ्गाकर्तव्यत्वस्य अशोच्यानित्यारभ्य न त्वं शोचिमुर्महस्येतदन्तेन ग्रन्थेन प्रतिपादितत्वात् ।  
प्रधानफलसिद्धयसिद्धयोस्समत्वमुपेक्ष्य तदन्तर्भूतविजयादिसिद्धयसिद्धिसमत्त्ववचनम्यायुक्तत्वात् । प्रधान-  
फलसिद्धयसिद्धिसमत्वस्येत प्रागनुक्तत्वाच्च । सुखदुःखे समे कृत्वेति श्लोके जयापजयमतत्त्वस्यो-  
क्तत्वाच्च ॥४८॥

दूरेणेति । हे धनंजय ! बुद्धियोगात्कर्म दूरेणावरं हि- बुद्धौ शरणमन्विच्छ । फलहेतवः कृपणा  
भवन्तीति शेषः । बुद्धिना व्यनसायात्मकबुद्धिना योगो यस्य तद्बुद्धियोगं तस्माद्बुद्धियोगात् ।  
फलितमाह—समत्त्वबुद्धियुक्तात्कर्मण इति, जन्ममरणादिहेतुत्वादिति । फलार्थिना क्रियमाणस्य  
कर्मण इति भावः । स्वर्गादिफलानुभावार्थं जन्म, तत्सुकृतक्षयानन्तरं मरणं चेति बोध्यम् । आदिशब्दा-  
स्तुष्टु खादिग्रहणम् । परिपाकजा परिणामजाना- फलभूतेति यावत् । साहच्ये बुद्धौ- साहच्यप्रियायां  
बुद्धावित्यर्थः । परमार्थज्ञानमेव शरणमभयप्राप्तिकारणं यच्च स परमार्थज्ञानशरणः । फलहेतवस्सन्तः  
अवरं कर्म कुर्याणाः कृपणा इत्यन्वयः । फलहेतव इत्यनेनार्थसिद्धयैव वचनम् अवरं कर्म कुर्याणा इति  
कर्मफलतृष्णाशालित्वरूपफलहेतुत्वान्तो ह्यवरं कर्म कुर्वन्ति । कर्मण एकम्यैवोत्कर्षाकर्षा तत्त्वर्तुबुद्धि-  
गतस्त्वामपन्नं सत्प्रयुक्तायेव न तु भ्यामाविकाविति बोध्यम् । एतेनाविवेकिमिजसनाश्रयात्कर्मणा-  
मेवापकर्षो जात इति तदिन्द्रा सूच्यते । फलहेतूनां हृन्नत्वे ह्युक्तिं प्रमाणयति—यो वेति । हेमार्गि  
यो वा पुरय एतदक्षरमग्निनाग्नि- भ्रमेति यावत् । अविदिता अस्माह्लोकांस्तुभ्यन्लोकाद्यैति मनुष्य-  
लोके विद्याय स्वर्गादिलोके प्राप्नोति- स्वर्गमप्यमर्त्यमर्त्यकर्मणानुभवर्यं भूगदिनोक्तान् प्राप्नोतीत्यर्थः ।

बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृतदुष्कृते ।

तस्माद्योगाय युज्यस्व योगः कर्मसु कौशलम् ॥५०॥

समत्वबुद्धियुक्तस्तन् स्वधर्ममनुतिष्ठन् यत्फलं प्राप्नोति तच्छृणु—बुद्धियुक्तः कर्मणि समत्वविषयया बुद्ध्या युक्तो बुद्धियुक्तः- जहाति परित्यजति- इहास्मिन् लोके- उभे सुकृत- दुष्कृते पुण्यपापे- सत्त्वशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारेण- तस्मात्समत्वबुद्धियोगाय युज्यस्व घटस्व- योगो हि कर्मसु कौशलं स्वधर्माख्येषु कर्मसु वर्तमानस्य या सिद्धयसिद्धयोस्समत्वबुद्धिः- ईश्वरार्पित येतस्तया तत्कौशलं कुशलभावः, तद्धि कौशलं यत् बन्धस्वभागान्यपि कर्माणि समत्वबुद्ध्या स्वभावान्निवर्त्यन्ते, तस्मात्समत्वबुद्धियुक्तो भव त्वम् ॥५०॥

कर्मजं बुद्धियुक्ता हि फलं त्यक्त्वा भनीपिणः ।

जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः पदं गच्छन्त्यनामयम् ॥५१॥

यस्मात्- कर्मजमिति । कर्मजं फलं त्यक्त्वेति व्यवहितेन सम्बन्धः । इष्टानिष्टदेह- प्राप्तिः- कर्मजं फलं कर्मभ्यो जातं बुद्धियुक्ताः समत्वबुद्धियुक्ता हि यस्मात्- फलं त्यक्त्वा सोऽपि विद्वान् पुरुष कृष्णश्चोच्य- अस्माहोकादिति व्यङ्ग्ये पञ्चमी । यद्वा अस्माहोकाद्देश- त्वैत्युत्क्रामति- म्रियत इति यावत् । तत्त्वविद उक्तान्यभावादिति भावः ।

यत्तु रामानुज—बुद्धियोगादित्यस्य बुद्धियोगयुक्ताः कर्मण इत्यर्थमाह- अत्रोपपत्तिमाह जह- हञ्जयेति वेदान्तदेशिकश्च यत्, तदुभयं तुच्छम्—लक्षणाश्रयणस्य दुष्टत्वात्- बुद्धियुक्तादित्यनेनै- वेष्टसिद्धौ बुद्धियोगयुक्तादित्यस्यानर्थयाच ।

बुद्धीति । बुद्धियुक्तः पुरुष इह उभे सुकृतदुष्कृते जहातीत्यन्वयः । कर्मणि समत्वं नाम कर्मजन्यसिद्धयसिद्धयोस्समत्वं- तस्यैव प्रकृतत्वात् । अथवा फलपरित्यागान्नित्येषु नैमित्तिकेषु काम्येषु च कर्मसु समत्वबुद्धि- सर्वेषामपि सत्त्वशुद्धिरूपैकफलकत्वेन समत्वात् ।

ननु 'तद्विद्वान् पुण्यपापे विभूय निरञ्जनं परमं साम्यमुपैतीति श्रुत्या आत्मविद एव पुण्यपाप परित्यागश्रवणात्कथं कर्मयोगिनः पुण्यपापविधूननमत आह—सत्त्वशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारेणेति । सत्त्व- शुद्धया यदज्ञानं तत्प्राप्तिद्वारेण सत्त्वशुद्धिपूर्वकज्ञानप्राप्तिद्वारेणेत्यर्थः । कर्मयोगात्सत्त्वशुद्धिस्ततो ज्ञान- प्राप्तिरन्या सुकृतदुष्कृतपरित्याग इति भावः । स्वभावादिति बन्धवत्त्वरूपात्स्वभावादित्यर्थः ।

यत्तु रामानुजः—बुद्धियोगयुक्त इति । योगो बुद्धियोगः कौशलमतिसामर्थ्यमतिसामर्थ्यसाध्य इत्यर्थः इति, तत्तुच्छम्—बुद्धिशब्दाद्बुद्धियोगरूपार्थाभात् प्रयत्नयोगस्य कर्मयोगत्वेन बुद्धियोग- शब्दवाच्यत्वामावात्- बुद्धियोगो हि ज्ञानयोग बुद्धेर्ज्ञानार्थयोगात् । नच बुद्धियोगादिति पूर्व- श्लोकादत्र बुद्धेर्बुद्धियोगार्थबोधकत्वमिति वाच्यं, तत्रापि बुद्धियुक्तादित्येवार्थस्य सिद्धान्तितत्वात् । योगः कौशलमिति पदद्वयस्य स्वार्थिकं सामानाधिकरर्थं भजयित्वा कौशलसाध्य इति लक्षणाकार्थस्वीकार- स्याममाणत्वाच्च ॥५०॥

परित्यज्य मनीषिणः ज्ञानिनो भूत्वा जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः जन्मैव बन्धो जन्मबन्धः तेन विनिर्मुक्ताः जीवन्त एव जन्मबन्धविनिर्मुक्तास्तन्तः पदं परमं विष्णोर्मोक्षार्यं गच्छन्ति । अनामयं सर्वोपद्रवरहितमित्यर्थः ।<sup>१</sup> अथवा बुद्धियोगाद्धनंजयेत्यारम्य परमार्थदर्शनलक्षणैव सर्वतस्सम्प्लुतोदकस्थानीया कर्मयोगजसत्त्वशुद्धिजा बुद्धिः दर्शिता- साक्षात्सुकृतदुष्कृतप्रहाणादिहेतुत्वश्रवणात् ॥५१॥

यदा ते मोहकलिलं बुद्धिर्व्यतितरिष्यति ।

तदा गन्तासि निर्वेदं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च ॥५२॥

बुद्धियुक्ताः पुरुषाः कर्मजं फलं त्यक्त्वा मनीषिणस्तन्तः जन्मबन्धविनिर्मुक्ता अनामयं पदं गच्छन्तीत्यन्वयः । ज्ञानिनो भूत्वेति चित्तशुद्धिद्वारा आत्मज्ञाननिष्ठां प्रपद्येत्यर्थः । गच्छन्तीति वर्तमाननिर्देशादाह—जीवन्त एवेति । अन्यथा हि गमिष्यन्तीति वक्तव्यं स्यात् । 'तद्विष्णोः परमं पद'-मिति श्रुतेराह—विष्णोरिति । किं तत्पदमत आह—मोक्षार्यमिति । सच्चिदानन्दलक्षणं स्वरूपमित्यर्थः । आत्मन्यनात्माप्यासदेतोरविद्याया अहं ब्रजेति विद्या तेजसा तिमिरस्येव नाशे सति सच्चिदानन्दब्रह्मात्मसाक्षात्कारो जायते स एव मोक्ष इत्युच्यते । सच जीवद्दशायामेव सुलभः- शम-दमादिसंस्कृतमनसाध्यत्वाद्विद्यायाः, ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवतीति विद्याया अव्यवहितफलत्वाच्च मोक्षस्य । नच विदेहकैवल्यस्य मोक्षस्य कथं जीवद्दशायां लाभ इति वाच्यं, आत्मनस्सर्वदापि विदेहत्वा'न्निष्कल निष्क्रियं शान्तमशब्दमस्पर्शमरूपमव्यय'मित्यादिश्रुतेः सदेहत्वस्य चाविद्यासिद्धत्वात् । विद्याया आत्मनि सदेहत्वभ्रान्तिमात्रस्यैव निर्वर्त्यत्वात् । रज्जुसर्पभ्रान्तेरासौपदेशनिवर्त्यत्ववत् । तस्मादविक्रिये आत्मनि स्वयम्भवे कालत्रयेपि बन्धतद्देतुसङ्गाभावात्सिद्धा जीवमुक्तिराम्यस्य ।

ननु सुकृतदुष्कृते जहाति- अनामयं पदं गच्छन्तीति साक्षाद्ज्ञानफलस्य सुकृतदुष्कृतप्रहाणस्य परमपदप्राप्तेश्च प्रोक्तत्वान्नात्र कर्मयोगप्रसङ्गनमतीवोचितमित्यत आह—अथ वेति । अयं च श्लोकानामर्थः । हेधनञ्जय बुद्धियोगाद्ज्ञानयोगात्साङ्ख्ययोगादित्यर्थः । कर्म कर्मयोगः दूरेणावरं हि । तस्मादबुद्धौ साङ्ख्ये शरणमन्विच्छ- कर्मफलहेतवस्त्वतीव कृपणाः कर्मयोगनिष्ठास्तु नातीव कृपणाः- अफलहेतुत्वादित्यर्थः । बुद्धियुक्तः साङ्ख्यबुद्धियुक्त इह उभे सुकृतदुष्कृते जहाति- 'तद्विद्वान् पुण्यपापे विधूये'ति श्रुतेः । तस्मात्त्वं योगाय साङ्ख्यबुद्धिजनकर्मयोगाय तावद्युज्यस्व, योगः कर्मसु कौशलमित्यनन्तरिकार्यम् । बुद्धियुक्तासाङ्ख्यज्ञानयुक्ता मनीषिणो विद्वांसः कर्मजं फलं त्यक्त्वा- कर्मत्यागद्वारा तत्फलत्वांगं हृत्वेत्यर्थः । जन्मरूपविनिर्मुक्तास्तन्तः अनामयं पदं गच्छन्तीत्यनन्तरिकार्यम् । परमार्थदर्शनं परतत्त्वज्ञानं स्वरूपं यस्यास्ता परमार्थदर्शनलक्षणा कर्मयोगज्ञा सत्त्वशुद्धिः तज्ज्ञा कर्मयोगजमन्त-शुद्धिजा बुद्धिः- साङ्ख्यबुद्धिरित्यर्थः । दर्शिता भगवतेति शेषः । तत्र हेतुमाह—साक्षादिति । कर्मयोगस्य परम्परया सुकृतदुष्कृतप्रहाणादिहेतुत्वमस्ति, ननु साक्षात् ज्ञानयोगस्य तु साक्षात्तदन्तीति हत्वा महान्श्लोकेषु साक्षात्तद्वेतुत्वमवनात्साक्षात्तद्वेतुत्ववान् साङ्ख्ययोग एवेहाप्युक्त इति ज्ञेयमिति भावः ॥५१॥

बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृतदुष्कृते ।

तस्माद्योगाय युज्यस्व योगः कर्मसु कौशलम् ॥५०॥

समत्वबुद्धियुक्तस्तन् स्वधर्ममनुतिष्ठन् यत्फलं प्राप्नोति तच्छृणु—बुद्धियुक्तः कर्मणि समत्वविषयया बुद्ध्या युक्तो बुद्धियुक्तः- जहाति परित्यजति- इहास्मिन् लोके- उभे सुकृत-दुष्कृते पुण्यपापे- सत्त्वशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारेण- तस्मात्समत्वबुद्धियोगाय युज्यस्व घटस्व- योगो हि कर्मसु कौशलं स्वधर्मारण्येषु कर्मसु वर्तमानस्य या सिद्धयसिद्धयोस्समत्वबुद्धिः- ईश्वरार्पित चेत्तस्या तत्कौशलं कुशलभावः, तद्धि कौशलं यत् बन्धस्वभावान्यपि कर्माणि समत्वबुद्ध्या स्वभावान्निवर्त्यन्ते, तस्मात्समत्वबुद्धियुक्तो भव त्वम् ॥५०॥

कर्मजं बुद्धियुक्ता हि फलं त्यक्त्वा भनीपिणः ।

जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः पदं गच्छन्त्यनामयम् ॥५१॥

यस्मात्- कर्मजमिति । कर्मजं फलं त्यक्त्वेति व्यवहितेन सम्बन्धः । इष्टानिष्टदेह-प्राप्तिः- कर्मजं फलं कर्मभ्यो जातं बुद्धियुक्ताः समत्वबुद्धियुक्ता हि यस्मात्- फलं त्यक्त्वा सोऽपि विद्वान् पुरुषः कृष्णश्लोच्यः । अस्माल्लोकादिति व्यक्लोपे पञ्चमी । यद्वा अस्माल्लोकादेहा-मैत्युत्कामिति- म्रियत इति यावत् । तत्त्वविद उक्तान्त्यमावादिति भावः ।

यत्तु रामानुजः—बुद्धियोगादित्यस्य बुद्धियोगयुक्ताःकर्मण इत्यर्थमाह- अत्रोपपत्तिमाह जह-लक्षणयेति वेदान्तदेशिकश्च यत्, तदुभयं तुच्छम्—लक्षणाश्रयणस्य दुष्टत्वात्- बुद्धियुक्तादित्यनेनै-वेष्टसिद्धौ बुद्धियोगयुक्तादित्यस्यानर्थक्याच्च ।

बुद्धीति । बुद्धियुक्तः पुरुष इह उभे सुकृतदुष्कृते जहातीत्यन्वयः । कर्मणि समत्वं नाम कर्मजन्यसिद्धयसिद्धयोस्समत्वं- तस्यैव प्रकृतत्वात् । अथवा फलपरित्यागान्नित्येषु नैमित्तिकेषु काम्येषु च कर्मसु समत्वबुद्धिः- सर्वेषामपि सत्त्वशुद्धिरूपैकफलकत्वेन समत्वात् ।

न्नु 'तद्विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरजतः परमं साम्यमुपैतीति श्रुत्या आत्मविद एव पुण्यपाप-परित्यागश्रवणात्कथं कर्मयोगिनः पुण्यपापविधूननमत आह—सत्त्वशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारेणेति । सत्त्व-शुद्ध्या यदज्ञानं तत्प्राप्तिद्वारेण- सत्त्वशुद्धिपूर्वकज्ञानप्राप्तिद्वारेणेत्यर्थः । कर्मयोगात्सत्त्वशुद्धिस्ततो ज्ञान-प्राप्तिमन्या सुकृतदुष्कृतपरित्याग इति भावः । स्वभावादिति बन्धकत्वरूपास्त्वभावादित्यर्थः ।

यत्तु रामानुजः—बुद्धियोगयुक्त इति । योगो बुद्धियोगः कौशलमतिसामर्थ्यमतिसामर्थ्यसाध्य इत्यर्थ इति, तत्तुच्छम्—बुद्धिशब्दाद्बुद्धियोगरूपार्थलाभात् प्रकृतयोगस्य कर्मयोगत्वेन बुद्धियोग-शब्दवाच्यत्वाभावात्- बुद्धियोगो हि ज्ञानयोग बुद्धेर्ज्ञानपर्यायत्वात् । नच बुद्धियोगादिति पूर्व-श्लोकादप्युदेर्बुद्धियोगार्थबोधकत्वमिति वाच्यं, तथापि बुद्धियुक्तादित्येवार्थस्य सिद्धान्तिनत्वात् । योगः कौशलमिति पदद्वयस्य त्वारमिकं सामानाधिकरण्यं भजयित्वा कौशलस्यैव इति लाक्षणिकार्थस्वीकार-स्यापमानत्वाच्च ॥५०॥

समाधौ समाधीयतेस्मिन्निति समाधिरात्मा तस्मिन्नात्मनीत्येतत् । साप्यचला तत्रापि विकल्प-  
वर्जितेत्येतत् । बुद्धिरन्तःकरणं- तदा तस्मिन् काले योगमवाप्स्यसि विवेकप्रज्ञां समाधिं  
प्राप्स्यसि ॥५३॥

मनामेति विवेकरूपं ज्ञानम् । यावदर्थमाह—समाधिमिति । चित्तसमाधानमित्यर्थः । निर्विकल्प-  
समाधिमिति यावत् । सुषुप्ताविव लयरहितं जाग्रत्स्वप्नयोरिव विक्षेपरहितमहं ब्रह्मेत्याकारकवृत्तिशून्यं  
च सद्-अन्तःकरणं यत्केवलमात्मस्वरूपानुसन्धानपरं वर्तते तदेव निर्विकल्पसमाधिरिति फलितार्थः । यदा  
स्वस्यान्तःकरणं निर्विकल्पं निर्विक्षेपं च सदात्मनि स्थिरं वर्तते तदा निर्विकल्पसमाधिशास्त्रहमिति  
ज्ञातव्यं त्वयेति श्लोकनिष्कृष्टार्थः । निर्विकल्पसमाधावात्मस्वरूपसाक्षात्कारेसति अयमात्मा इदमनामेति  
विवेकसुखेन भवति पुंस इति भावः । एतेन ज्ञानयोगस्य समाधिरेव पराकाष्ठेति सूचनम् । नच  
यमनियमाद्यष्टाङ्गलक्षणयोगस्यैव समाधिः परा काष्ठेति वाच्यं, मनस्संयमसाध्यस्य समाधेः साङ्ख्ययोगयो-  
रुभयोरपि परमावधित्वात् । मनस्संयमस्तु केपाश्चिद्भाषाणामादियोगसाध्यः, केपाश्चिदात्मानात्मविवेचन-  
रूपसाङ्ख्यसाध्य इति विवेकः । अतः 'एवैकं साङ्ख्यं च योगं च यः पश्यति ॥ पश्यतीति वक्ष्यति  
भगवान् ।

ननु समाधावचला बुद्धिः स्थास्यतीत्यनेनैव निर्विकल्पसमाधिरुक्तः- पुनः समाधिं प्राप्स्यसीति  
वचनं त्वयुक्तं- समाधिततस्समाधिमाप्तिरिति पौनःपुन्यत्वादिदोषादिति चेदत एव श्लोकनिष्कृष्टार्थस्तथोक्तो  
मया । यद्वा- कर्मयोगजा सत्त्वशुद्धिः, सत्त्वशुद्धौ निर्विकल्पसमाधिलाभः, तत्रात्मानात्मविवेकलक्षण-  
ज्ञानयोगात्मकसमाधिलाभ इति विवेकः । सत्त्वशुद्धिमति कर्मानुष्ठानवधमनियमादयोपि हेतव एवेति  
कृत्वा निर्विकल्पसमाधेर्योगपरमावधित्वञ्चोच्यत इति बोध्यम् । एतेन सर्वेपि योगा ज्ञानयोगसाधका  
एव, नतु तत्साध्यः कश्चन योगोस्तीति ज्ञानयोगस्य सर्वयोगाधिकत्वं सूचितम् ।

यद्यपि ज्ञानयोगस्य परा काष्ठा ब्रह्मात्मसाक्षात्कारः निर्विकल्पसमाधिश्च स एवेति नोभयोर्भेदः,  
तथापि निर्विकल्पसमाधावात्मानुभवं कुर्वन्तेपि योगिनः न तमात्मानं ब्रह्माभिज्ञं विदुरिति हेतोर्निर्वि-  
कल्पसमाधेर्योगसाध्यात् ज्ञानयोगस्योत्कर्ष उक्तः । येन केनापि योगाद्युपायेन यदा तवान्तःकरणस्य निर्वि-  
कल्पसमाधिलाभः, तदैव तव अयमात्मा इदमनामेति विवेको जायते- निर्विकल्पसमाधावात्मस्वरूप-  
साक्षात्कारस्य जातत्वादिति श्लोकस्य तात्पर्यम् । नचैवं निर्विकल्पसमाधिनैवारलं- तन एवात्मस्वरूप-  
साक्षात्कारलाभात्- सच समाधिः प्राणायामादिसाध्य इति कोर्यो ज्ञानयोगेनेति वाच्यं, सच्चिदानन्द-  
लक्षणस्त्वान्तरस्वयम्भ्रम आत्मेति ज्ञाने सत्येव निर्विकल्पसमाध्यनुभूतवस्तुनि ब्रह्मात्मज्ञानं स्यात्पुंसः न  
त्वग्न्यथेति ज्ञानयोगस्यावश्यकत्वात् । नहि सौप्तिक आत्मानन्दानुभवो मोक्षाय भवति पुंसां- अयमात्मेति  
ज्ञानाभावस्य मुख्यत्वात् इति । अथवा विशेषो विपर्ययः विकल्पस्संशय इत्यर्थाच्चात्र श्लोके पूर्ववाक्येन  
निर्विकल्पसमाधिरभिधीयत इति न कोपि दोष इति बोध्यम् । नायमात्मेति अयमात्मा, वा नवेति च  
विक्षेपविकल्परहिता सती यदा ते बुद्धिरात्मनि स्थिरा साम्यत्यमेवात्मेति तदा त्वं योगमवाप्स्यसीति

योगानुष्ठानजनितसत्त्वशुद्धिज्ञा बुद्धिः कदा प्राप्यत इत्युच्यते—यदेति । यदा यस्मिन्काले ते तव मोहकलिलं मोहात्मकमविवेकरूप कालुष्यं- येनात्मानात्मविवेकबोधं कलुषीकृत्य विषयं प्रत्यन्तःकरणं प्रवर्त्यते तच्च बुद्धिर्व्यतितरिष्यति व्यतिक्रमिष्यति- शुद्धभावोपपत्त्यत इत्यर्थः । तदा तस्मिन्काले- गन्तासि प्राप्तासि निर्वेदं वैराग्यं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च- तदा श्रोतव्यं श्रुतं च निष्कलं प्रतिभातीत्यभिप्रायः ॥५२॥

श्रुतिविप्रतिपन्ना ते यदा स्थास्यति निश्चला ।

समाधावचला बुद्धिस्तदा योगमवाप्स्यसि ॥५३॥

मोहकलिलात्ययद्वारेण लब्धात्मविवेकप्रज्ञाः कदा कर्मयोगजं फलं परमार्थयोगं प्राप्स्य- सीति तच्छृणु—श्रुतीति । श्रुतिविप्रतिपन्ना अनेकमाध्यसाधनसम्बन्धप्रकाशनश्रुतिभिः श्रवणैः प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणैः विप्रतिपन्ना नानाप्रतिपन्ना- श्रुतिविप्रतिपन्नासती ते तत्र बुद्धि- र्यदा यस्मिन् काले स्थास्यति स्थिरीभूता भविष्यति, निश्चला विक्षेपरूपचलनवर्जितामती

यदेति । यदा ते बुद्धिः मोहकलिलं व्यतितरिष्यति तदा श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च निर्वेदं गन्तासि । कालुष्यमेव कार्यद्वारा दर्शयति—येनेति । आत्मानात्मविवेकरूपो बोधो ज्ञानं तं कलुषीकृत्य अपहृत्य विषय शब्दादिकंप्रति अन्तःकरणं येन प्रवर्त्यते तत्कालुष्यमित्यन्वयः । विवेकजलकलुषीकरणादविवे- कस्य रजस इव कलिलशब्दव्यवहार इति भावः ।

श्रुतेन किं श्रोतव्येन किमिति श्रुतश्रोतव्यविषयं निर्वेदं प्राप्यसीत्यर्थः । श्रुतं श्रोतव्यञ्चेत्यात्म- नोन्यत्सर्वं धर्मशास्त्रादिकमित्यर्थः । आत्मनस्तु यावत्साक्षात्कारं सर्वदापि श्रोतव्यत्वात् तत्र निर्वेद उचितः- 'आत्मा वारे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति श्रुतेः, 'आप्तुर्मेराभूतेः कालं नयेद्वेदान्तचित्तये'ति स्मृतेश्च ॥५२॥

श्रुतीति श्लोकप्रवतारयति—मोहेति । आत्मानात्मविवेकाच्छादकस्य मोहकलिलस्यात्ये- वाशेषसि आत्मानात्मविवेकरूपं प्रज्ञा लभ्यते पुंसा । तादृशश्च पुरुषः कर्मयोगजं परमार्थयोगं साह्ययोग- रूपं फलं कदा प्राप्स्यसीत्येतदहं वच्मि तत्त्वं शृणु- श्रुतिविप्रतिपन्ना ते बुद्धिः यदा निश्चलासती समाधावचलासती स्थास्यति तदा योगमवाप्स्यसीत्यन्वयः । अनेकेषां साध्यानां साधनानां सम्बन्धानां च प्रकाशने याभिस्ताभिः श्रुतिभिः प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणैश्चर्याः प्रवृत्तिनिवृत्ती लक्षणं स्वरूपं येषान्ते तयोर्निर्वेदः हेतुभिः विप्रतिपन्ना विप्रतिपत्तिं प्राप्ता नानाप्रतिपन्ना बहुमेदं प्राप्तेत्यर्थः । प्रवृत्तिनिवृत्ति- धर्मप्रतिपादकवेदधवणात् किं कर्म कुर्यात् ? किंवा प्रव्रजेयम् ? किंवा वर्णं विरोधम् ? कर्मस्यपि किं काम्यानि कुर्यामयथा निस्थानीत्येधं बहुविधविकल्पान् प्राप्तेति भावः ।

निश्चलाचल्यदयोः पौनस्यत्वं वारयति—विक्षेपेति । विक्षेपो बुद्धेरात्मस्वरूपात्प्रवृत्तिः- विषयचिन्तेति यावत् । तत्तापीत्यात्मन्यपीत्यर्थः । विकल्पो बुद्धिदृष्टिः विवेकप्रज्ञां अयमात्मा इव-

प्रजहातीत्यारभ्याऽऽध्यायपरिसमाप्तेः स्थितप्रज्ञस्य लक्षणं साधनं चोपदिश्यते, सर्वत्रैव  
अध्यात्मशास्त्रे कृतार्थलक्षणानि यानि तान्येव साधनान्युपदिश्यन्ते- यत्तसाध्यत्वात् । यानि  
यत्तसाध्यानि साधनानि लक्षणानि च भवन्ति तानि ।

श्रीभगवानुवाच— प्रजहाति यदा कामान् सर्वान् पार्थ! मनोगतान् ।

आत्मन्येवात्मना तुष्टः स्थितप्रज्ञस्तदोच्यते ॥५५॥

प्रजहातीति । प्रजहाति प्रकर्षेण जहाति परित्यजति यदा यस्मिन्काले- कामान्  
इच्छाविशेषान्- सर्वान् समस्तान्- हेपार्थ! मनोगतान् मनसि प्रविष्टान्- सर्वकामपरित्यागे  
तुष्टिकारणभावात्- शरीरधारणनिमित्तविशेषे च सति उन्मत्तप्रमत्तस्येव प्रवृत्तिः प्राप्येनेत्यत

प्रजहातीति श्लोकमवतारयति—प्रजहातीति । आ अध्यायपरिसमाप्तेरिति छेदः । समाप्ते  
स्वाध्यायपरिसमाप्तीति स्यात्- यावदध्यायपरिसमाप्तीत्यर्थः । साधनं चेति । ननु लक्षगम्यैव पृष्टत्वा-  
त्किमिति साधनोपदेश इत्यत आह—सर्वत्रैति । अध्यात्मशास्त्रे वेदान्तशास्त्रे कृतार्थः स्थितप्रज्ञः--  
तस्यैव कृतकृत्यत्वात् । कृतकृत्यस्य यानि लक्षणानि तान्येव कृत्कृत्यत्वस्य साधनानीत्युपदिश्यन्ते  
उच्यन्ते । तत्र हेतुमाह—यत्तसाध्यत्वादिति । कृतार्थे पुरुषे वर्तमानानि यानि कृतार्थत्वसूचकानि  
चिह्नानि कामपरित्यागात्मतुष्टिसुखलभावादीनि तान्येव कृतार्थत्वसाधकानि । मनस्संयमरूपयत्तसाध्यत्वा-  
त्तेषामित्यर्थः ।

ननु साधनलक्षणयोरैक्यमयुक्तम्—साधनसाध्यत्वाल्लक्षणानामिति चेत्सत्यमन्यत्र तथैव । इह तु  
साधनलक्षणयोरैक्यमेव- कामप्रहाणादिभिस्साधनैः कृतार्थत्वसिद्धेः, कृतार्थे पुंसि कामप्रहाणादीनां लक्ष-  
णत्वाच्च । लक्षयन्तीति लक्षणानि, साधयन्तीति साधनानीति निरुक्तेः यान्येव कृतार्थत्वं लक्षयन्ति तान्येव  
तत्साधयन्ति । अथमन्था कृतार्थत्वासाधकानां कृतार्थत्वलक्षकत्वं स्यात्, साधनेन हि साध्यं लक्ष्यते  
धूमेन वह्निवत्, साध्यं चात्र कृतार्थत्वं तल्लक्षकत्वं चास्ति तत्साधनस्य । तस्मात्साधनत्वलक्षकत्वयोरैक्या-  
त्साधनलक्षणयोरैक्यमिति भावः । यानि लक्षणानि तानि साधनानीत्येतदेव द्रढयितुमाह—यानि  
साधनानि तान्येव लक्षणानीति ॥

हेपार्थ यदा पुरुष इति शेषः । मनोगतान् सर्वान् कामान् प्रजहाति आत्मन्येवात्मना तुष्टश्च  
भवति, तदा स्थितप्रज्ञ इत्युच्यते । सर्वकामेति । सति पुत्रादिविषयकामे तस्मिन्पुत्रात्तुष्टिस्त्यं-  
स्तुरां कामामावेतु तुष्टिरेव न स्यात्- तुष्टिकारणस्य कामितार्थलभरूपस्याभावादित्यर्थः । किंच सर्व-  
कामपरित्यागाद्भोजनकामस्यापि परित्यागः प्राप्तः, सति च तस्मिन् भोजनकामत्यागे भोजनोभावाद्विदुष  
आत्मिकं मलात्कारमरणं स्यात्तद्यायुक्तं- दोषावहत्वात् । अथैतद्व्याच्छरीरधारणनिमित्तभोजनादि-  
कामविशेषोऽस्त्वित्यत आह—शरीरेति । उन्मादं प्राप्त उन्मत्तः मदिरापानादिना मद्यः प्रमत्त- उन्म-  
त्तप्रमत्तद्वैत्यर्थः । प्रवृत्तिरिति भोजनादिमात्रे इति भावः । यथा उन्मत्त- कमपि पुरुषार्थं न  
पाण्ड्यति न तस्मै यत्ते परन्तु- क्षुत्तुङ्गमामर्दितस्तदपनोदाय यत्किमपि निन्दितमत्र जन् च भुङ्क्ते तद-



अर्जुनः- स्थितप्रज्ञस्य का भाषा समाधिस्थस्य केशव ।

स्थितधीः किं प्रभाषेत किमासीत् ब्रजेत किम् ॥५४॥

प्रश्नवीजं प्रतिलभ्यार्जुन उवाच लब्धसमाधिप्रज्ञस्य लक्षणबुद्ध्युत्सया—स्थितप्रज्ञ-  
स्येति । स्थिता प्रतिष्ठिता अहमस्मि परब्रह्मेति प्रज्ञा यस्य स स्थितप्रज्ञः- तस्य का भाषा  
किं भाषणं वचनं- कथमसौ परैर्भाष्यते- समाधिस्थस्य समाधौ स्थितस्य । हेकेशव स्थितधीः  
स्थितप्रज्ञः स्वयं वा किं प्रभाषेत- किमासीत्- ब्रजेत किम् ? आसनं व्रजनं वा तस्य कथ-  
मित्यर्थः । स्थितप्रज्ञस्य लक्षणमनेन श्लोकेन पृच्छ्यते- योद्धादित एव सन्न्यस्य कर्माणि  
ज्ञानयोगेन निष्ठायां प्रवृत्तः, यश्च कर्मयोगेन- तयोः ॥५४॥

भावः । योगमात्रसाक्षात्कारमिति मधुसूदनः । यस्तु समाधौ मनसि बुद्धिः स्थास्यतीति रामानुजः,  
तदसत्—मनोबुद्धयोरुभयोरैकतत्त्वत्वेनाधाराधेयभावायोगात्- एकमेव ब्रह्मन्तःकरणं सङ्कल्पविकल्परूपं  
मन इति निश्चयरूपं बुद्धिरिति चोच्यते । विप्रतिपक्षेत्यस्य विशेषतः प्रतिपक्षेत्यर्थोपि तदुक्तोऽयुक्तः—  
विप्रतिपक्षिणश्च विरुद्धप्रतिपक्षार्थकत्वेन विप्रतिपक्षशब्दस्यापि तादृशार्थबोधस्यैवौचित्यात्, अप-  
सिद्धार्थकरूपनस्यान्यायत्वात् ॥५३॥

स्थितप्रज्ञस्येति श्लोकमवतारयति—प्रश्नवीजमिति । समाधौ बुद्धिरचला स्थास्यति योगमवा-  
प्स्यसीति बाधयश्चणात्प्रपञ्चमवकाशो जात इत्यर्थः । तदेवाह—लब्धसमाधिप्रज्ञस्येति । लब्धे  
समाधिप्रज्ञे निर्विकल्पसमाधिविवेकौ येन तस्य बोद्धुं ज्ञातुमिच्छा वुमुत्सा- प्रतिष्ठितेति दृढेत्यर्थः ।  
प्रज्ञाया आकारमाह—अहमिति । अहं परब्रह्मास्मीत्यन्वयः । प्रज्ञा बुद्धिश्चितिरूपं ज्ञानम् । समाधौ  
अहमिति निर्विकल्पसमाधाविति वा । किं प्रभाषेतेत्यनेन पौनरुक्त्यादाह—परैर्भाष्यत इति । स्थित-  
प्रज्ञोयमित्यन्यैः कथमुच्यत इत्यर्थः । किं प्रभाषेतेत्यादौ किञ्चिद्वाक्यं कथमित्यर्थो ज्ञेयः- कथं प्रभाषेत,  
कथमासीत्, कथं ब्रजेतेति ।

ननु स्थितप्रज्ञस्य भाषणादिकमसम्भवि- ब्रह्मात्मनिष्ठत्वादिति किमर्जुनप्रश्नाशय इत्यत आह—  
स्थितप्रज्ञस्येति । भाषणादिकं किरूपमिति तल्लक्षणं पृच्छ्यत इत्यर्थः । अर्जुनेनेति शेषः । कोऽसौ  
स्थितप्रज्ञोऽत आह—योदीति । हिः प्रसिद्धौ त्वर्थेवा । आदितो ब्रह्मचर्यादेव कर्माणि सन्न्यस्य  
निष्ठायामात्मदर्शननिष्ठायां यश्च कर्मयोगेन क्रमाद्ज्ञाननिष्ठायां प्रवृत्त इत्यन्वयः । तयोः स्थितप्रज्ञशब्द-  
वाच्ययोर्द्वयोरपि लक्षणं पृच्छ्यत इत्यर्थः । स्थितप्रज्ञस्येत्येकवचननिर्देशेन ज्ञाननिष्ठामाप्यनन्तरमुभयो-  
र्भेदाभावः सूचितः । सन्न्यासद्वारा कर्मयोगद्वारा वा निर्विकल्पकसमाधिं लब्ध्वा योऽहं ब्रह्मास्मीति दृढां  
प्रज्ञां प्राप स स्थितप्रज्ञ इति परमार्थः । कीदृशं पुरुषं लोकाः स्थितप्रज्ञं मन्यन्ते, कीदृशश्च स्वयं स्थित-  
प्रज्ञमात्मानं मन्यते, स्थितप्रज्ञस्य मनोव्यापारः कीदृशः, कायव्यापारश्च कीदृशः, वागव्यापारश्च कीदृशः  
इति स्थितप्रज्ञस्यैव पप्रच्छार्जुन इति पर्यवसर्गायः । अत्र स्थितप्रज्ञस्य को वाचकशब्द इति का-  
भाष्यमार्थमाह- रामानुजः, तन्मन्दम्—स्थितप्रज्ञशब्दस्यैव तद्वाचकत्वेन वाचकान्तरप्रश्नार्थवशात् ॥

किंच-- दुःखेष्विति दुःखेष्वध्यात्मिकादिषु अनुद्विग्नं न प्रक्षुभितं मनो यस्य स दुःखेष्वनुद्विग्नमनाः । तथा सुखेषु प्राप्तेषु विगता स्पृहा तृष्णा यस्य नाग्निरिवेन्धनाद्याधाने सुखान्यनुविवर्धन्ते स विगतस्पृहः । वीतरागभयक्रोधः रागश्च भयं च क्रोधश्च वीताः विगताः यस्मादेष वीतरागभयक्रोधः स्थितधीः स्थितप्रज्ञः मुनिस्सन्न्यासी तदोच्यते ॥५६॥

यस्सर्वज्ञानभिज्ञेयः तत्तत्प्राप्य शुभाशुभम् ।

नाभिनन्दति न द्वेष्टि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥५७॥

किंच-- य इति । यो मुनिः सर्वज्ञ देहजीवितादिष्वपि अनभिस्नेहः अभिस्नेहवर्जितः तत्तत्प्राप्य शुभाशुभं तत्तच्छुभमशुभं वा लब्ध्वा नाभिनन्दति न द्वेष्टि शुभं प्राप्य न तुष्यति न हृष्यति अशुभं च प्राप्य न द्वेष्टीत्यर्थः । तस्यैवं हर्षविषादवर्जितस्य विवेकज्ञा प्रज्ञा प्रतिष्ठिता॥

दुःखेष्विति । एवंविधो मुनिस्स्थितधीरित्युच्यत इत्यन्वयः । आध्यात्मिकादिष्वित्यादिपदा-  
दाधिदैविकाधिभौतिकयोर्महणम् । तापानां दुःखहेतुत्वादुदुःखेष्वित्यौपचारिकः प्रयोगः । तत्राध्यात्मिका  
ज्वरादिजन्याः, आधिभौतिका व्याघ्रसर्पादिजन्याः, आधिदैविकाः शरीतवातातपादिजन्यास्तापा इति विवेकः ।  
दुःखप्राप्ताविति आध्यात्मिकादितापमयुक्तदुःखप्राप्तावित्यर्थः । नच दुःखेष्वित्यस्य तापार्थमुक्त्वा दुःख-  
प्राप्ताविति पुनः पदान्तरकल्पना दुष्टेति वाच्यं, दुःखेष्विति बहुवचनात् तस्य साक्षाद्दुःखार्थवचनं  
युक्तम् । अतो दुःखहेतुषु तापेष्वित्युक्तिर्युक्तेति ।

प्राप्तेष्विति । ननु प्राप्येषु सुखेषु भवतीच्छा पुंसः, ननु प्राप्तेषु- इच्छायाः फलावसानत्वा-  
दित्यत आह-- नाग्निरिवेति । इन्धनाद्याधाने काष्ठाज्यादिनिधाने यथाग्निर्वर्धते तथा सुखप्राप्तौ यस्य  
सुखानि नानुविवर्धन्ते स सुखेषु विगतस्पृहः । अयमाशयः-- अन्नप्राप्तौ यथा अनेच्छा निवर्तते  
पुंसस्तथा धनप्राप्तौ धनेच्छा निवर्तमाना न दृष्टा, एवं सुखप्राप्तावपि सुखेच्छा न निवर्तते- पुनरपी-  
तोषिकं मे सुखं स्यादिति सुखेच्छा वर्धत एव । यथा काष्ठाज्यादिप्राप्तावपि नाम्नेः काष्ठाद्याशा निव-  
र्तते 'नाग्नितृप्यति काष्ठाना'मिति न्यायात्किन्तु सा वर्धतएव । यदग्नेः काष्ठादिभ्यस्तृप्तिस्तर्हि तत्र  
निक्षिप्तं काष्ठादिकं सोमिः पुनर्न दहेदेव, नैवं लोके दृश्यते, परं त्वतीव प्रवृद्धजिह्वस्सन् काष्ठादिकं  
मार्धयत्येव । तस्मान्न सुखप्राप्त्या सुखेच्छाया निवृत्तिरिति युक्तमुक्तं सुखेषु प्राप्तेष्विति । तदेति पूर्व-  
श्लोकाद्यदातदाशब्दयोरिहानुवृत्तिः । यदा मुनिरेवंविधो भवति तदा स्थितप्रज्ञ इत्युच्यत इत्यन्वयः ।  
यदा पुरुष इति शेषः । यदा पुरुष एवंविधो मुनिर्भवति तदा स्थितप्रज्ञ इत्युच्यत इति । नचात्र  
मुनिशब्दस्य सन्न्यासस्यार्थबोधकत्वे विवदितव्यं- मुनिर्मनशीलः । सर्वकर्मसन्न्यासिनस्तु इतरव्यापारा-  
भावादात्मननशीलत्वोपपद्यते न गृहिण इति । नच कथमसन्न्यासिनां वसिष्ठादीनां मुनित्वमिति  
वाच्यं, गृहिणोपि ते त्यक्तसर्वकर्माणो वनमाश्रित्य निरन्तरमात्मननं कुर्वन्त्येवेति मुनयस्ते सन्न्यासिन  
एवेति ॥५६॥

य इति । यः सर्वज्ञानभिस्नेहस्सन् तत्तच्छुभाशुभं प्राप्य नाभिनन्दति, न द्वेष्टि, तस्य प्रज्ञाप्रति-  
ष्ठितेत्यन्वयः । तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठितेत्यस्य स स्थितप्रज्ञ इत्यर्थः ॥५७॥

उच्यते- आत्मन्येव प्रत्यगात्मस्वरूप एव आत्मना स्वेनैव बाह्यलभनिरपेक्षः- तुष्टः परमार्थ-  
दर्शनामृतरसलाभेनान्यस्मादलं प्रत्ययवान् स्थितप्रज्ञः स्थिता प्रतिष्ठिता आत्मानात्मविवेकज्ञा  
प्रज्ञा यस्य सः स्थितप्रज्ञः विद्वांस्तदोच्यते । त्यक्तपुत्रवित्तलोकैषणस्सन्न्यासी आत्माराम आत्म-  
रतिः स्थितप्रज्ञ इत्यर्थः ॥५५॥

दुःखेष्वनुद्विग्नमनास्सुखेषु विगतस्पृहः ।

वीतरागभयक्रोधः स्थितधीर्मुनिरुच्यते ॥५६॥

द्विद्वानपि प्रवर्तेतिति भावः । इति शङ्कायामाह—आत्मन्येवेति । स्वेनैवेत्यस्यार्थमाह—अन्यलभनिर-  
पेक्ष इति । आत्मन्येवात्मना तुष्ट इत्यस्य फलितार्थमाह—परमार्थेति । यथा लब्धामृतस्यान्नादावर्तबुद्धि-  
तद्वदात्मस्वरूपानन्दानुभवशालिनस्तदितरत्र सर्वत्राप्यलंबुद्धिरेवेत्यर्थः । एतेन नामुच्य विदुपशरीरधारण-  
स्पृहा यदर्थमुन्मत्तबद्धोजनादिकर्मणि प्रवर्तेत । नापि क्षुत्तृड्वाधा- आत्मानन्दानुभवव्यप्रवृत्तात्, नापि  
शरीरपातः- यावत्पारब्धं तस्यापातात्- इति सिद्धम् । श्लोकस्य निष्कृतार्थमाह—त्यक्तेति । एषणा  
अभिलाष- त्यक्ताः पुत्रे वित्ते लोकेषु स्वर्गादिषु च एषणा येन स. त्यक्तपुत्रवित्तलोकैषणः । पुत्रशब्दः  
दारपश्वाद्युपलक्षणः । सन्न्यासी कृतसर्वकर्मसन्न्यासः आत्माराम. आत्मैवाराधो विहारस्थानं यस्य स. ।  
आत्मन्येव रतिः प्रीतिर्यस्य स आत्मरतिः । एवंविधः पुरुषः स्थितप्रज्ञ इत्युच्यते ।

ननु प्रजहाति यदा कामानित्यादिना त्यक्तपुत्रवित्तलोकैषण इति, आत्मन्येवात्मना तुष्ट इत्यने-  
नात्माराम आत्मरतिरिति च सिध्यति- सन्न्यासीति तु न कुतोपीति कथं निर्मूलस्य तस्य वचनं भाव्ये  
इति चेन्मैवम्—सर्वकर्मसन्न्यासपूर्वकत्वादात्मनिष्ठायाः । नहि कर्मसु व्यग्रस्यात्मरतिस्त्यात् । तस्मा-  
दर्थसिद्धार्थकथनं सन्न्यासिन इति न निर्मूलत्वं तस्य । नच बासुदेवजनकवसिष्ठादीनामसन्न्यासिना-  
मेतावन्मात्रेणास्थितप्रज्ञत्वं चोदनीय- लोकातिगत्वात्तच्चरितस्य- नहि बासुदेवादिभिरनुष्ठितानि कर्माणि  
कर्माणि, येन तत्सन्न्यासस्तन्न्यासस्त्यात् । उक्तं हीदं शङ्कराचार्यैरेव ग्रन्थाग्रमे । यद्यधुनातना अपि बासुदे-  
वादिदृष्टान्तेन सन्न्यासं न स्वीकुर्युः, तर्हि किमिति ते शङ्कराचार्यादिदृष्टान्तेन गृहस्थाश्रमे न परित्यजेयुः ।  
नच कोऽयं तव सन्न्यासे पक्षपात इति वाच्यं, कोऽयं तव सन्न्यासे भद्रेपदेतुः गृहस्थाश्रमविषयक-  
रागादृते । सति चास्मिन् रागे तव नात्मरतिस्त्यात् । अतस्तद्रागग्रंथनाय सन्न्यासस्वीकारो गृहस्था-  
श्रमस्यैर्मुमुक्षुभिस्स्थितप्रज्ञत्वलाभार्थम् । नच सन्न्यासोपि भिक्षावन्दनादिरागपूर्वक एवेति वाच्यं, 'यदहरेव  
विरजेत्तदहरेव प्रजगेदिति श्रुत्यैव सन्न्यासस्य वैराग्यपूर्वकत्वस्योक्तत्वात् । यदि मोक्षकामस्तकाम-  
स्त्यात्तर्हि सन्न्यासरागी रागी स्यात् ।

ननु जन्मान्तरानुष्ठितसन्न्यासादिसृष्टतवशाचः कश्चिद्भ्रमचर्यात्माग्रक्षचर्यं वा गार्हस्थ्ये वा स्थित-  
प्रज्ञो भवति जडभरतादिवत्तत्र सन्न्यासस्य व्यभिचार इति चेन्मैवम्, तस्य जनकादिबल्लोकातिगचरिते-  
ष्वेव गणनीयत्वात् । अथवा इह जन्मनि सन्न्यासवज्जन्मान्तरि यस्य सन्न्यासस्त्यापि स्थितप्रज्ञत्वहेतुत्वा-  
च्चनभरतादीनां जन्मान्तरि सन्न्यासित्वात् स्थितप्रज्ञत्वमिति बोध्यम् ॥५५॥

देहवतः रसवर्जं रसो रागः विषयेषु यस्तं वर्जयित्वा- रसशब्दः रागे प्रसिद्धः- स्वरसेन प्रवृत्तो रसिको रसज्ञ इत्यादिदर्शनात् । सोऽपि रसः रंजनारूपः सूक्ष्मः अस्य यतोः परं परमार्थतत्त्वं ब्रह्म दृष्टोपलभ्याहमेव तदिति निवर्तते- निर्वाजं विषयविज्ञानं सम्पद्यत इत्यर्थः । नासति सम्यग्दर्शने रसस्योच्छेदः । तस्मात्सम्यग्दर्शनात्मिकायाः प्रज्ञायाः स्थैर्यं कर्तव्यमित्यभिप्रायः ॥

यततो ह्यपि कौन्तेय पुरुषस्य विपश्चितः ।

इन्द्रियाणि प्रमाथीनि हरन्ति प्रसभं मनः ॥६०॥

सम्यग्दर्शनलक्षणप्रज्ञास्थैर्यं चिकीर्षताऽऽदाविन्द्रियाणि स्ववशे स्थापयितव्यानि यस्मात्तदनवस्थापने दोषमाह—यतत इति । यततः प्रयत्नं कुर्वतः हि यस्मात् हेकौन्तेय पुरुषस्य विपश्चितो मेधाविनो मनोपीति व्यवहितेन सम्वन्धः । इन्द्रियाणि प्रमाथीनि प्रमथनशीलानि विषयाभिमुखं हि पुरुषं विक्षोभयन्ति आकुलीकुर्वन्ति, आकुलीकृत्य च हरन्ति प्रसभं प्रसद्य प्रकाशमेव पश्यतो विवेकविज्ञानयुक्तं मनः ॥६०॥

दृष्टा निवर्तते इति वाक्यं व्याख्यातुमारभते—सोपीति । रञ्जना रूपो रागात्मकः दृष्टेत्यस्यार्थमाह—उपलभ्येति । ज्ञात्वेत्यर्थः । साक्षात्कृत्येति यावत् । ज्ञानस्याकारमाह—अहमेव तदिति । अहमेव ब्रह्मेत्यात्मानं साक्षात्कृत्येत्यर्थः । फलितमाह—निर्वाजमिति । विषयविज्ञानस्य राग एव बीजं—नीरागस्य विषयप्रवृत्त्यदर्शनत् । रागस्यापि निवृत्तत्वाद्विषयज्ञानं निर्वाजं जायत इत्यर्थः । मूलस्य तु न रसनिवृत्तिरात्मदर्शनाभावादिति कृत्वा न तस्य विषयज्ञानबीजत्वं इति तपोनिवृत्त्यनन्तरं पुनरपि विषयविज्ञानप्रसङ्गः । बीजसत्त्वादतो न काष्ठतपसा स्थितप्रज्ञत्वलाभ इति भावः । इदमेवाह—नेति । सम्यग्दर्शने परमार्थतत्त्वज्ञाने असति रसस्योच्छेदो नाशो नच भवति । तस्मात्तपसा रसोच्छेदाभावात्सम्यग्दर्शनमेवात्मा स्वरूपं यस्यास्तस्यास्सम्यग्दर्शनात्मिकायाः प्रज्ञायाः ज्ञानस्य स्थैर्यं प्रतिष्ठा कर्तव्यं यति नेति शेषः ॥५९॥

यतत इति । हेकौन्तेय हि यततो विपश्चितः पुरुषस्य मनोऽपि प्रमाथीनीन्द्रियाणि प्रसभं हरन्ति प्रमथन्तिमिति प्रज्ञास्थैर्यलाभार्थमिति भावः । मेधाविनो बुद्धिमतः मनोपीति किं पुनर्मूलस्य मन इत्यप्यर्थः । मनःपुरुषयोस्तादात्म्याध्यासादाह—विषयाभिमुखं पुरुषमिति । विषयाभिमुखमनस्कं पुरुषमित्यर्थः । विषयाभिमुखं पुरुषाध्यस्तमन इति वार्थः । विषयाभिमुखं पुरुषं हि यस्मादिन्द्रियाणि प्रमथन्ति, तत् इन्द्रियाणि प्रमाथीनीत्युच्यन्त इति भावः । प्रमथन्तीत्यस्यार्थमाह—विक्षोभयन्तीति । तस्याप्यर्थमाह—आकुलीकुर्वन्तीति । एवं प्रमथनशीलत्वादिन्द्रियाणि तावदाकुलीकृत्य मनो हरन्तीत्याह—आकुलीकृत्येति । प्रसभमित्यस्य यावदर्थमाह—प्रकाशमेवेति, पश्यत इति । पुरुषस्येति शेषः । कीदृशं मनो हरन्तीत्यत आह—विवेकविज्ञानयुक्तं मन इति । विपश्चितो मन इत्यस्यार्थतस्सिद्धं विवेकविज्ञानयुक्तमिति आत्मैक एवानवयः, विषयास्तु दुष्टा एवेति ज्ञानतएव पुरुषस्य मनः-प्रकाशमेनेन्द्रियाणि विषयाभिमुखं कृत्वा आकुलीकृत्य निष्पन्नं कुर्वन्तीत्यर्थः ॥६०॥

यदा संहरते चायं कूर्मोऽङ्गानीव सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥५८॥

किंच—यदेति । यदा संहरते संयच्छति सम्यगुपमंहरते चायं ज्ञाननिष्ठायां प्रवृत्तो यतिः कूर्मोऽङ्गानीव यथा कूर्मो भयात्सान्ध्याङ्गानि उपसंहरते सर्वशः सर्पतः, एव ज्ञाननिष्ठः इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्सर्वविषयेभ्यः उपमंहरते, तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठितेत्युक्तार्थे वाक्यम् ॥५८॥

विषया विनिवर्तन्ते निराहारस्य देहिने ।

रसवर्जं रसोप्यस्य परं हृष्टा निवर्तते ॥५९॥

ततः प्रियाननाहरतः आतुरस्यापीन्द्रियाणि संहियन्ते, ननु तद्विषयो रागः- स कथं संहियत इत्युच्यते—विषया इति । यद्यपि विषया विषयोपलक्षितानि विषयशब्दवाच्यानीन्द्रियाणि निराहारस्यानाहियमाणविषयस्य काष्ठतपमि स्थितस्य मूर्खस्यापि विनिवर्तन्ते, देहिने

यदेति । यदाऽयं कूर्मोऽङ्गानीव सर्वश इन्द्रियार्थेभ्य इन्द्रियाणि संहरते च, तदा तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठितेत्यन्वयः । इन्द्रियार्थेभ्य इति पञ्चमी । उपसंहरते प्रतिनिवर्तयति- इन्द्रियाणां विषयप्रावीण्यं धारयतीत्यर्थः ॥५८॥

विषया इति । अनाहरत अगृह्णन् इन्द्रियव्यापाराभावादिति भावः । आतुरस्तपसा पीडित- संहियन्ते उपसंहृतानि भवन्ति- निर्व्यापाराणि भवन्तीत्यर्थः । इत्युच्यते इति शङ्कायामुच्यन् इत्यर्थः । निराहारस्य देहिने विषया रसवर्जं विनिवर्तन्ते । विषयेभ्य इति शेषः । ननु इन्द्रियाणां विषयेभ्यो विनिवृत्तिर्भवतुनाम, कथं पुनर्विषयाणामत आह—विषयोपलक्षितानीति । ग्राह्यग्राहकभावस्वरूपसम्बन्धेन हेतुना विषयशब्दो लक्ष्यगया विषयग्राहकानीन्द्रियाणि प्रतिपादयतीत्यर्थः । अर्थानुपपत्तेर्लक्षणावीजस्य मत्वात् । निराहारस्येति । आहरणमाहार तच्चाहरणं प्रकरणाद्विषयाणामेव निर्गत आहारो विषया- हरणं यस्मात्स निराहार तस्य- शब्दस्पर्शादीन्विषया न गृह्णन् इत्यर्थः । कथं तदग्रहणमत आह—काष्ठतपमि स्थितस्येति । यस्मिन् तपसि पुरुष काष्ठवद्वर्तते तत्तप काष्ठतप, तस्मिन् स्थितस्य नेत्र- श्रोत्रादिनिमीलनविधानादिपूर्वकं काष्ठवन्निश्चलाङ्गस्य कथं विषयग्रहणसम्भव इति भावः । नचात्र निरा- हारस्य त्यक्तमोजनस्य कृतलङ्घनस्येति यावत्- इत्यर्थः इति शङ्क्य, आहाराभावेपि चक्षुस्त्वगादिभीरु- स्पर्शादिविषयग्रहणसम्भवात्- न सर्वेन्द्रियप्रतिनिवृत्तिरिति । मूर्खस्येति । ज्ञानहीनस्य देहिने इति देहादिसहाते अहमभिमानिन- न त्वात्मन तस्य सर्वज्ञस्य मूर्खत्वासम्भवात् । विषयेष्विति विषयसप्तमी । विषयाशब्दादयं तेषु- तद्विषय इत्यर्थः ।

ननु रसशब्दस्य कटादिरसेषु यद्गङ्गादिरसेषु वा प्रसिद्धप्रयोगस्य कथमत्र रागवाचित्वमत आह—स्वरसेनेत्यादि । स्वरसेनास्येच्छया अनुभवसिक्तो विज्ञानातीत्यादौ रसिकशब्दश्च रागवति प्रसिद्धः, रसशब्दश्च रस्ते प्रसिद्धः 'यद्गङ्गासुख्यमधुरादिसुवर्णरसेतो निर्यासरामरलद्रवपारदेषु । आस्वादन्वनि- सुधाभुरसःसुधातुष्विष्टो रसोऽयं धरणी रसना रसा स्यादित्यभिधानं नास्ति । अस्य यत्ते रसोपि परं

क्रोधाद्भवति सम्मोहस्सम्मोहात्स्मृतिविभ्रमः ।

स्मृतिभ्रंशाद्बुद्धिनाशो बुद्धिनाशात्प्रणश्यति ॥६३॥

क्रोधादिति । क्रोधाद्भवति सम्मोहः अविवेकः कार्याकार्यविषयः क्रुद्धो हि सम्मूढ-  
सन् गुरुमप्याक्रोशति, सम्मोहात् स्मृतिविभ्रमः शास्त्राचार्योपदेशाहितसंस्कारजनितायाः  
स्मृतेः स्याद्विभ्रमः भ्रशः स्मृत्युत्पत्तिनिमित्तप्राप्तावनुत्पत्तिः । ततः स्मृतिभ्रंशाद्बुद्धिनाशः  
बुद्धेर्नाशः कार्याकार्यविषयविवेकायोग्यतान्तःकरणस्य बुद्धेर्नाश इत्युच्यते । बुद्धिनाशात्प्रण-  
श्यति तावदेव हि पुरुषः यावदन्तःकरणं कार्याकार्यविषयविवेकयोग्यं तदयोग्यत्वे नष्ट एव  
पुरुषो भवति । अतस्तस्यान्तःकरणस्य बुद्धेर्नाशात्प्रणश्यति । पुरुषार्थायोग्यो भवतीत्यर्थः ॥

रागद्वेषविषयैस्तु विषयानिन्द्रियैश्चरन् ।

आत्मवश्यैर्विधेयात्मा प्रसादमधिगच्छति ॥६४॥

सर्वानर्थस्य मूलमुक्तं विषयाभिध्यानम् । अथेदानीं मोक्षकारणमिदमुच्यते—रागेति ।

प्यनर्थस्य मूलं कारणमिदं विषयध्यानरूपमुच्यते । सर्वानर्थमूलमिति पाठे परामर्शविषयः परामर्शं गमिष्यती  
विवेकविज्ञानहीनस्य पुरुषस्येत्यर्थः । कुनश्चिद्धेतोः कामे प्रतिहते सति क्रोधो जायत इत्यर्थः । यथा  
स्त्रीकामस्य स्त्रियामपह्नायामपहर्तारि क्रोधः, विषयान् ध्यायन् पुंसस्तेषु सङ्ग उपजायते, सङ्गात्कामस्सञ्जा-  
यते, कामात्क्रोधोऽभिजायते, इत्यन्वयः ॥६२॥

क्रोधादिति, अविवेक इति । नायमात्मानामविषय इत्याह—कार्येति । इदं कर्म कार्य-  
मिदं कर्माकार्यमिति विवेको न भवति क्रुद्धस्य पुंस इत्यर्थः । तदेव निदर्शयति--क्रुद्धोऽसीति । द्विः  
प्रसिद्धौ । क्रोशति उपालमते निन्दतीति यावत् । स्मृतीति । अनुभवजन्यसंस्कारः, संस्कारजन्मा  
तु स्मृतिः, शास्त्रं श्रुतिस्मृत्यादिकमाचार्योपदेशः गुरुपदेशः साम्यामाहितसंपादितो यः संस्कारः आत्म-  
ज्ञानवासना तस्माज्जनितायाः स्मृतेः सच्चिदानन्द आत्मत्याकारकस्मरणस्य । भ्रंशशब्दार्थमाह--स्मृतीति ।  
स्मृत्युत्पत्तौ यन्निमित्तं सदृशवस्तुदर्शनादिकं तस्य प्राप्तावपि स्मृतेरनुत्पत्तिर्भ्रंश इत्युच्यत इत्यर्थः ।

बुद्धिनाशः बुद्धेरन्तःकरणस्य नाशः कार्याकार्यविषयविवेकामावः बुद्धिनाशः न हि यावन्मुक्ति-  
दशमन्तःकरणस्य स्वरूपनाशः अन्तःकरणस्य कर्माकार्यविषयविवेकायोग्यता बुद्धेर्नाश इत्युच्यत इत्यन्वयः ।  
प्रणश्यतीत्यस्यार्थमाह—तावदित्यादिना । यावदन्तःकरणं यस्य कार्याकार्यविषयविवेकयोग्यं तावदेव  
स पुरुष इत्युच्यते । तद्योग्यत्वे नष्टे स पुरुषो नैव भवति किन्तून्मत्तः स्यात् पशुर्वा भवति, अयमेव  
हि पुरुषस्य प्रणाशः यदन्तःकरणस्य कार्याकार्यविषयविवेकामावः । अनस्तादृशविवेकशून्यान्तःकरणः  
पुरुषः प्रणष्ट इव भवति- पुरुषात्तस्मात्पुरुषत्वस्यैवापगतत्वादिति कृत्वा प्रणश्यतीत्युक्तम् । पुरुषनिष्ठ  
पुरुषत्वं पौरुषं च पुरुषार्थयोग्यत्वमेवेत्यभिप्रेत्याह—पुरुषार्थायोग्य इति । न अपुरुषाः पञ्चादयः  
किमपि पुरुषार्थं साधयेयुरिति भावः ॥६३॥

रागेति । रागद्वेषविषयैरिन्द्रियैर्विषयांश्चरन् विधेयात्मा तु प्रसादमधिगच्छति । तदुत्सरेति

तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीत् मत्परः ।

वशे हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥६१॥

यत्तत्तस्मात्—तानीति । तानि सर्वाणि संयम्य संयमनं वशीकरणं कृत्वा युक्त आसीत् युक्तस्ममाहितस्सन्नासीत्, मत्परः अहं वासुदेवः सर्वप्रत्यगात्मा परो यस्य सः मत्परः नान्योहं तस्मादित्यासीत्तत्पर्यः । एवमासीनस्य यतेस्सतो वशे हि यस्येन्द्रियाणि वर्तन्ते अभ्यासबलात् तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥६१॥

ध्यायतो विषयान् पुंसः सङ्गस्तेषूपजायते ।

सङ्गात्संजायते कामः कामात् क्रोधोऽभिजायते ॥६२॥

अधेदानीं परामविष्यतस्मर्त्तानर्थस्य मूलमिदमुच्यते—ध्यायत इति । ध्यायतः चिन्तयतः विषयान् शब्दादीन् विषयविशेषानालोचयतः पुंसः पुरुषस्य सङ्गः आसक्तिः प्रीतिरिति तेषु विषयेषूपजायते, सङ्गात्प्रीतेस्संजायते समुत्पद्यते कामः तृष्णा, कामात् कुतश्चित्प्रतिवृत्तात् क्रोधोऽभिजायते ॥६२॥

तर्हि किं कर्तव्यमत आह—तानीति, यत्तत्तस्मादिति । यस्मादेवमिन्द्रियाणि विषयितोऽपि मनः प्रक्षोभ्य प्रसभं हरन्ति तस्मादित्यर्थः । सर्वाणीन्द्रियाणीति शेषः । समाहित इति । चित्तसमाधानशालीत्यर्थः । अहंशब्दार्थमाह—वासुदेव इति । किमयं वसुदेवपुत्रो नेत्याह—सर्वप्रत्यगात्मेति । सर्वेषां भूतानां हृदि प्रत्यभूषणं स्थित आत्मा वासुदेव इत्यर्थः । परः प्राप्य इत्यर्थः । प्रत्यगभिन्न-ब्रह्मात्मानुसन्धानपर इति यावत् । तदेवाह—नान्योहं तस्मादिति । अहं वासुदेवाद्भिन्नो न, किं तु वासुदेव एवाहमिति ज्ञानधानिति शेषः । आसीत् वर्तते- किञ्चिदप्यकुर्वन् तृष्णां वर्ततेत्यर्थः । एवमासीनस्य सतो यस्य यतेर्वशे इन्द्रियाणि वर्तन्ते तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता । कुतो वर्तन्ते वशे इन्द्रियाणीत्यत आह—अभ्यासबलादिति । इन्द्रियाणां विषयप्रावण्यं वारयित्वा मन आत्मनि समाधाय ब्रह्माहं मरामीति यो नियमनुसन्धेयं तस्य क्रमेण भवतीन्द्रियजयस्तथासतीन्द्रियजये स स्थितप्रज्ञ इत्युच्यते इत्यर्थः । अत्राधिकारिविशेषणानि शमदमोपरतिसमाधानान्युक्तानीति बोध्यम् । यस्तु मत्परः चेतसश्शुभाश्रयभूते मयि मनोऽवस्थाप्येति रामानुजः, तन्मन्दम्—स्थितप्रज्ञस्य साङ्ख्यस्य योगिवद्व्यान्-धारणासम्भवात्- नहि सच्चिदानन्दब्रह्मात्मतत्त्वविलिखितप्रज्ञं कश्चिदाकारमात्मनि प्रकल्प्य ध्यायति- कल्पितस्य मिथ्यात्वात्, कल्पनस्य बलेशयहत्वात्, चिरकालावस्थानामावेन कल्पितस्य क्षणिकत्वात्ततो दुःखहेतुत्वाच्च । नाप्यात्मनोऽपि परमात्मानं मनुते तन्मनस्य भयहेतुत्वात् । “द्वितीयाद्वै भयं भवतीति श्रुते, सत्त्वमभ्यादिश्रुतिभिर्विज्ञानैक्यप्रतिपादनात् समाहिते मनसि सच्चिदानन्दव्याप्तात्मस्वरूपाद्विज्ञानस्य परमात्मस्वरूपस्य स्फुरणामावाध, परमात्मनोऽपि सच्चिदानन्दरूपत्वेन आत्मस्वरूपारपृथक्त्वायोगाच्च ॥६१॥

ध्यायत इति, परामविष्यत इति । तिरस्परिष्यत इत्यर्थः । यत्तमानस्य विषयिताः परामर्शजनयिष्यत इति यावत् । पुरेतिपाठस्तु सुगम- तावदित्यर्थः । मविष्यत उत्पत्त्यमानस्य सर्वविधस्य-

नास्ति बुद्धिस्युक्तस्य न चायुक्तस्य भावना ।

न चाभावयतश्शान्तिरशान्तस्य कुतस्सुखम् ॥६६॥

सेयं प्रसन्नता स्तूयते—नास्तीति । नास्ति न विद्यते न भवतीत्यर्थः । बुद्धिरात्म-  
स्वरूपविषया अयुक्तस्यासमाहितस्य । न चायुक्तस्य भावना आत्मज्ञानाभिनिवेशः, तथा न  
चास्त्यभावयतः आत्मज्ञानाभिनिवेशमकुर्वतः । शान्तिरुपशमः, अशान्तस्य कुतस्सुखम् ।  
इन्द्रियाणां हि विषयसेवातृष्णातः निवृत्तिस्सुखं, न विषयविषया तृष्णा सुखम् । दुःखमेव  
हि सा । न तृष्णायां सत्यां सुखस्य गन्धमात्रमप्युपपद्यत इत्यर्थः ॥६६॥

इन्द्रियाणां हि चरतां यन्मनोऽनुविधीयते ।

तदस्य हरति प्रज्ञां वायुर्नावमिवाम्भसि ॥६७॥

असमाहितस्य कस्माद्बुद्धिर्नास्तीति, उच्यते—इन्द्रियाणामिति । इन्द्रियाणां हि  
यस्माच्चरतां स्वविषयेषु प्रवर्तमानानां यन्मनोऽनुविधीयते अनुप्रवर्तते तदिन्द्रियविषयकल्पनेन  
प्रवृत्तं मनः- अस्य यतेः हरति प्रज्ञां आत्मानात्मविवेकज्ञां, वायुर्नावमिवाम्भसि । उदके  
जिगमिपतां सांयात्रिकाणां मार्गाद्दृष्ट्य उन्मार्गे नावं यथा वायुः प्रवर्तयति एवमात्मविषयां  
प्रज्ञां हत्वा मनः विषयविषयां करोति ॥६७॥

तस्माद्यस्य महाबाहो ! निगृहीतानि सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥६८॥

यततोद्यपीत्युपन्यस्तस्यार्थस्यानेकदोषोपपत्तिमुक्त्वा तं चार्थमुपपाद्योपसंहरति—  
तस्मादिति । इन्द्रियाणां प्रवृत्तौ दोष उपपादितो यस्मात्, तस्माद्यस्य यतेः हेमहाबाहो निगृ-  
हीतानि सर्वशः इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥६८॥

नास्तीति । बुद्धिर्ज्ञानं । सुखस्य स्वरूपमाह—इन्द्रियाणामिति । इन्द्रियाणां विषयसेवायां या  
तृष्णा स्पृहा तस्या इति पञ्चम्यास्तसिः । विषयविषया शब्दादिविषया तृष्णा तु न सुखम् । सा  
विषयतृष्णा गन्धमात्रं लेशमात्रमपि नोपपद्यते न जायते । ननु विषयसिद्धौ विषयतृष्णातस्सुखमेवेति  
चेत्, मैवम्—यदि विषयसिद्धिमात्रेण विषयतृष्णा निर्वर्तत तर्हि सुखमेव, ननु निर्वर्तते, प्रत्युत  
वर्धते । नहि लब्धधनस्य धनतृष्णा निर्वर्तमाना दृष्टा, श्रुता वा । नापि स्त्रियासह मिथुनीमूय वर्तमानस्य  
स्त्रीतृष्णा निर्वर्तमाना दृष्टा, श्रुता वा । तृष्णायां निवृत्तायामेव मनस्यन्तर्मुखेति तत्रात्ममुक्त्वा विविच्य-  
स्सुखलाभः, ततश्च सुखविरोधिनी तृष्णा दुःखहेतुत्वादुःखमेवेति ॥६६॥

इन्द्रियाणामिति । इन्द्रियाणां स्वविषयेषु चरतां सतां, यद्वा चरतामिन्द्रियाणामिति कर्मणि  
पठ्यते । चरन्ति इन्द्रियाणीत्यर्थः । यदिति मनसो विदोषणम् । सांयात्रिकाः पोतवजिनः । विषयविषयां  
शब्दादिविषयां प्रज्ञा ॥६७॥

तस्मादिति । तस्मात् इन्द्रियाणां विषयेषु प्रवृत्तेर्दोषवत्तादित्यर्थः । हेमहाबाहो यस्य इन्द्रि-



रागद्वेषवियुक्तैः रागश्च द्वेषश्च रागद्वेषौ तत्पुनस्सराहीन्द्रियाणां प्रवृत्तिः स्वाभाविकी, तत्र यो  
 मुमुक्षुर्भवति स ताम्यां वियुक्तैः श्रोत्रादिभिरिन्द्रियैः विषयानर्जनीयान् अशनपानादीन्-  
 देहस्थितिहेतूनि नित्यं यावत् । चरन्नुपलभमानः आत्मपश्यैः आत्मनः वक्ष्यानि वशीकृतानि  
 इन्द्रियाणि तैरात्मपश्यैः निधेयात्मा इच्छातो निधेय आत्मा अन्तःकरण यस्य सौम्यं प्रसाद-  
 मधिगच्छति । प्रसादं प्रसन्नतां स्वास्थ्यं ॥६४॥

प्रसादे सर्वदुःखानां हानिरस्योपजायते ।

प्रसन्नचेतसो ह्यासु बुद्धिः पर्यवतिष्ठति ॥६५॥

प्रसादे सति किं स्यादित्युच्यते-प्रसाद इति । प्रसादे सर्वदुःखानां आध्यात्मिकादीनां  
 हानिः निनाशः अस्य यतेः उपजायते । किंच प्रसन्नचेतसः शुद्धान्तःकरणस्य हि यस्मा-  
 दासु शीघ्रं बुद्धिः पर्यवतिष्ठति आकाशमिव परिसमन्तादवतिष्ठति आत्मस्वरूपेणैव निश्चला  
 भवतीत्यर्थः । येषु प्रसन्नचेतसः अस्थितयुद्धैः कृतकृत्यता यतस्तस्मात् रागद्वेषवियुक्तै-  
 रिन्द्रियैः शास्त्राचिरुद्धेषु अर्जनीयेषु युक्तः समाचरेदिति वाक्यार्थः ॥६५॥

तौ रागद्वेषौ पुरस्मरौ यस्यास्मा तत्पुनस्सरा रागद्वेषप्रयुक्तैर्यथै । प्रवृत्तिरिति विषयेष्विति शेषः ।  
 स्वाभाविकी स्वभावादागता- स्वभावसिद्धेति यावत् । चरन्निति चगतिभक्षणयोरिति धातुः । तत्र ये  
 गत्यर्थे स्ते ज्ञानार्थे इति न्यायाचरतेर्ज्ञानार्थत्वमित्यभिप्रेत्याह-उपलभमान इति । अनुभवत्वित्यर्थः ।  
 इच्छातो विधेय इति त्वेच्छाधीन इत्यर्थः । स्वाधीन इति यावत् । स्वास्थ्यमिति मनःक्षोभाभाव  
 मित्यर्थः । अत्र चरन्नित्यस्य तिरस्कृत्य वर्तमान इति रामानुजेनोक्तं, तत्तुच्छम्-चरतेस्तादृशार्था-  
 लामात् । चरतिरत्र आक्रमणरूपगतिपर भक्षणार्थसंहारपरो वा, तेन तिरस्कारार्थलभ इति वेदान्त-  
 देशिक, तत्तुच्छम्-गमनक्रमणयोर्मैत्रात् प्राप्त्याक्रमणयोस्तु भवति कथञ्चिदभेदः, तथापि नाक्रम-  
 णाचिरस्कारलभः । तथा भक्षणसंहारयोरपि भेद एव- भक्षणस्याहिंसात्मकत्वात्संहारस्य च हिंसात्म-  
 कत्वात् । व्याघ्रं पुरुषं भक्षयतीत्यादौ कथञ्चिद्भक्षणस्य हिंसात्मकत्वेऽपि न तिरस्काररूपत्वं भक्षणस्य,  
 भक्षणं ह्यनुभव- तिरस्कारस्तु तत्रानादरः स ह्यनुभवे पर्यवस्यति- अत्र तिरस्कृत्य भक्ष्यान् भक्षयती-  
 त्यादिप्रसिद्धे । तस्माच्चरतेस्तिरस्कारार्थकत्वमप्रमाणम् ॥६४॥

प्रसाद इति । बुद्धिरन्तःकरणं निश्चयात्मकं, चेत्तु संशयात्मकमिति विवेकः । समाचरेत्  
 आसीनं वर्तेतेति यावत् । ज्ञाननिष्ठामन्यसेदिति वा । बुद्धिः पर्यवतिष्ठतीत्यत्र बुद्धिद्वन्द्वस्य ज्ञान-  
 योश्चपणे तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठितेत्यनेनैकार्थ्यं प्रतिपादितम् ।

ननु आत्मस्वरूपेणैव निश्चला भवतीत्यस्य अर्थानुपपत्तिः- अन्तःकरणात्मिकाया बुद्धेर् अहं ग्रमेति  
 बुद्धिद्वेषेर्वा सध्विदानन्दलक्षणात्मस्वरूपायोगादिति चेत्, उच्यते-सध्विदानन्दलक्षणात्मनादात्म्याप्यसा-  
 दन्तःकरणम्यात्मस्वरूपलभ इति । यथा निरन्तरविष्णुमूर्तिर्ध्यानमगमनसस्तद्रूपत्वलभ, बुद्धिद्वेषेस्तु  
 आत्मस्वरूपनिपत्यत्वेन निश्चल्य विवर्तितामित्यदोषः ॥६५॥

द्वन्द्वीनां तस्यां परमार्थतत्त्वलक्षणायां अज्ञाननिद्रायां प्रबुद्धः जागर्ति संयमी संयमवान् जिनेन्द्रियो योगीत्यर्थः । यस्यां ग्राह्यग्राहकभेदलक्षणायामविद्यानिद्रायां प्रसुप्तान्येव भूतानि जाग्रतीत्युच्यन्ते प्रसुप्ता इव स्वप्नदृशः सा निद्रा अविद्यारूपत्वात् परमार्थतत्त्वं पश्यतो मुने

दाद्यवस्वास्तन्मात्रं इत्याह—अज्ञाननिद्रायामिति । जाग्रत्स्वप्नयोरिव न ज्ञानानि सुप्तस्यैव न निद्रास्य तमः- न विद्येते ज्ञाननिद्रे यस्यां तस्यामिति बहुव्रीहिः । अज्ञाननिद्रायामिति पाठे बहुव्रीहि- द्वयस्य कर्मधारयः । सच्चिदानन्दरूपे आत्मनि अज्ञानाभावात् निद्रा- बुद्ध्यभावाच्च तद्वृत्तिज्ञानानि सन्तीत्यर्थः । नचाज्ञानोपाधिके आत्मनि कथमज्ञानाभाव इति वाच्यं, निरुपाधिके आत्मनि अज्ञानो- पाधिकरूपनस्यातात्त्विकत्वात्, परमार्थदृशायामात्मन्यविद्याभावाच्च- यावद्यवहारं हि व्यवहारान्यथानुप- पत्त्या आत्मन्यज्ञानं कल्पितम् । किंच नाहं घटं जानामीति यावद्वटाज्ञानानुभवस्तावद्वटाज्ञानमस्ति- चक्षुर्दृष्ट्या घटाज्ञाने नाशिते तु घटप्रत्यक्षं भवति- सति च घटप्रत्यक्षे कथं पुनर्घटाज्ञानसद्भावः- एवं नाहं ब्रह्म जानामीति यावदात्माऽज्ञानानुभवः तावदात्माऽज्ञानमस्ति- अहंब्रह्मेति धीश्रुत्या आत्माऽज्ञाने नाशिते तु आत्मसाक्षात्कारो जायते । सति चात्मसाक्षात्कारे कथं पुनरात्माज्ञानानुभवः, यद्वह्नेनात्म- न्यज्ञानं कल्प्यते । नच कार्यलिङ्गकानुमानेन कल्प्यतामिति वाच्यं, परमार्थतः प्रपञ्चाभावात् । तस्मा- द्भास्ति परमार्थतत्त्वे ज्ञानाज्ञानद्वन्द्वमित्यनवयवम् । प्रबुद्धः विद्वान् स्थिरप्रज्ञ इति यावत् । कोसौ प्रबुद्ध- अत आह—संयमीति । संयम इन्द्रियजयः । एतेन सर्वभूतानामविषयमात्मतत्त्वं स्थिरप्रज्ञ एक एव नित्यमनुसन्दधानो वर्तत इति सिद्धम् । इदमेव हि विदुष आत्मनि जागर्णं नाम यदात्मस्वरूपानुभवः । इदमेव हविदुषामात्मनि स्वापोनाम यदात्मस्वरूपज्ञानम् ।

अथ श्लोकस्योत्तरार्थं व्याचष्टे—यस्यामिति । ग्राह्याणि विषयाः, ग्राहकाणि समनस्कानीन्द्रि- याणि, तद्वेद एव लक्षणं हरूपं यस्यास्तस्यां निशायामविद्यानिद्रायामज्ञानात्मकनिद्रायां- निशाकार्ये निद्रायां निशात्वोपचार इति भावः । प्रसुप्तान्येवेति । अज्ञाननिद्रामिमून्त्वादिति भावः । उच्यत इति । अद्विवेक्तिभिरिति शेषः । तत्र दृष्टान्तमाह—प्रसुप्ता इव स्वप्नदृश इति । यथा निद्रायां प्रसुप्ता- स्स्वप्नदृष्टाज्जाग्रतीत्युच्यन्ते तद्वदिति । यथा व्यतिरेकदृष्टान्तोऽयं- यथा स्वप्नदृशः पुण्याः निद्रायां- प्रबुद्धा अपि प्रसुप्ता इत्युच्यन्ते तद्वदिति । यथाविदुषा सर्वेषां भूतानां लौकिके च वैदिके च सर्वस्मि- न्निविद्याकार्ये व्यवहारे प्रवृत्तिर्न स स्थितप्रज्ञस्य विषयः- तस्यात्मानुभवयमन्वात्, तद्विषया अविद्याया- स्मकार्याया नष्टत्वाच्चेत्यभिप्रायः ।

अतार्यं निष्कर्षः—यो भूतानामविषयकविद्यास्य आत्मा स स्थितप्रज्ञस्य गोचरत्वादरो- रूपः । यन्तु भूतानां विषयवादहोस्य आदिभ्यो व्यतिरेकः, स स्थितप्रज्ञस्य विषयकविद्यास्य इति । यथा नक्षत्राणां निशा अन्तरादीनामह, अन्तरादीनां निशा नक्षत्राणामहः तद्वदिति । यथा दम्बान्- दम्बानि भूतानि निर्दृष्टान्ते सुप्तसौ निद्रायां तद्वद्भूतानां निशेत्युच्यते । एव च स्थितप्रज्ञो जागर्ति- तद्वद्भूतानि दृष्टवान् । यथा दम्बानि निद्रायां भूतानि निद्रायां तद्वद्भूतानि दृष्टवान् सा अविद्या निद्रा भूतानामविद्या-

या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्ति संयमी ।

यस्यां जाग्रति भूतानि सा निशा पश्यतो मुनेः ॥६९॥

योयं लौकिको वैदिको व्यवहारस्य उत्पन्नविवेकज्ञानस्य स्थितप्रज्ञस्याविद्याकार्यत्वात्  
अविद्यानिवृत्त्या निवर्तते, अविद्यायाश्च विद्याविरोधात् निवृत्तिरित्येतदर्थं स्फुटीकुर्वन्नाह—  
येति । या निशा रात्रिः सर्वपदार्थानामविवेककरी तमस्स्वभावत्वात् सर्वभूतानां सर्वेषां भूतानां  
किंतत् परमार्थतत्त्वं स्थितप्रज्ञस्य विषयः । यथा नक्तञ्चराणां अहरेव सदन्त्येषां निशा भवति,  
तद्वन्नक्तञ्चरस्थानीयानामज्ञानिनां सर्वभूतानां निशेव निशा परमार्थतत्त्वं अगोचरत्वादत-

याणि सर्वशस्सर्वेभ्य इन्द्रियार्थेभ्यो निगृहीतानि, तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठितेत्यन्वयः । अगृहीतविषयेन्द्रियो  
जितेन्द्रियः स्थितप्रज्ञ इत्युच्यत इत्यर्थः ॥६८॥

येति । सर्वभूतानां या निशा तस्यां संयमी जागर्ति, यस्यां भूतानि जाग्रति पश्यतो मुनेस्सा  
निशा, लौकिक इति भोजनादिः, वैदिकः यज्ञादिः, व्यवहार कर्म मनोवाक्यानिष्पाद्य, अविद्या अहमज्ञ  
इत्यनुभवसिद्धा अनादिभावत्वे सति ज्ञाननिवर्त्यस्वलक्षणलक्षिता अज्ञानशून्यतादिपर्याया माया । विद्या  
अहंभ्रमेति ज्ञानम् । स्थितप्रज्ञस्य ज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तौ तत्कार्यव्यवहारनिवृत्तिरित्यर्थः । सर्वपदार्थानां घटा-  
दीनामविवेककरी विवेकाभावकारिणी । नहि निशायां दीपादिज्योतिरभावे घटोऽयं पटोऽयमिति  
विवेकः कस्यापि सम्भवति । तत्र हेतुमाह—तमस्स्वभावत्वादिति । अन्धकारमयत्वादित्यर्थः ।  
अत्र निशावर्णनस्याप्रकृतत्वात्पृच्छति—किं तदिति । का सा निशेत्यर्थः । निशापदभिधेयं तद्वत्  
किमित्यक्षरार्थः । उत्तरयति—परमार्थतत्त्वमिति । आत्मेति यावत् । तस्यैव परमार्थसत्यत्वात् ।  
प्रपञ्चो हि व्यवहारसत्यः । कस्तद्वेदेत्यत आह—स्थितप्रज्ञस्य विषय इति । गोचर इत्यर्थः ।  
तद्वद्विषय इति यावत् । ननु याः सर्वभूतानामविवेककरी निशा सा स्थितप्रज्ञस्याविवेककरी निशैव  
भवितुमर्हतीति कथं तस्यास्थितप्रज्ञविषयत्वमत आह—यथेत्यादि । अन्येषामस्मदादीनामहरेव स-  
न्नक्तञ्चराणां निशा भवति—अहनि नक्तञ्चराणामप्रवृत्तेरिति भावः । नक्तं निशायां चरन्तीति नक्तं चरा-  
भूतपिशाचोल्लासक इति । तद्वदज्ञानिनां सर्वभूतानां निशा सत्यपि स्थितप्रज्ञस्य विषय एव परमार्थतत्त्वमिति ।

ननु परमार्थतत्त्वस्य कथं निशात्वमत आह—निशेव निशेति । औपचारिकः प्रयोग इति  
भावः । ननु गौणप्रयोगेपि सामर्थ्यान्नक्तञ्चरत्वमत आह—अगोचरत्वादिति । अतद्वद्वयं आत्मज्ञान-  
शून्या तेषामगोचरत्वादविषयत्वात् । यथा निशा अस्मदादिचक्षुर्दृश्यविषयः, तथा आत्मतत्त्वमप्यविदुषां  
शुद्धिदृश्यविषय इत्यर्थः । नच निशायाः कथं चक्षुर्दृश्यविषयत्वं, तत्तमसः चक्षुषैव गृहमाणत्वादिति  
वाच्यं, चक्षुर्दृष्टिनिरोधकत्वस्यैव तमसो लक्षणत्वात्, नेत्रगोलकसम्बद्धे तमसि चक्षुर्दृश्यमपेक्षया,  
चक्षुर्दृष्टेर्हि निर्गमनायोगाच्च, नेत्रे निमीलितेप्यानन्तरतमोपद्रष्टृणसम्भवाच्च, तस्माच्चक्षुर्दृष्टिनिरोधकं तमो मन-  
सैव चेयमिति बोध्यम् । परमार्थतत्त्वमेव लक्षणं यस्यास्तस्यां तस्यां निशायां- नास्या निशाया जाग्र-

न ह्यात्मनः स्वात्मनि प्रवर्तकप्रमाणापेक्षा आत्मत्वादेव । तदन्तत्वाच्च सर्वप्रमाणानां प्रमाणत्वस्य-  
न ह्यात्मस्वरूपाधिगमे सति पुनः प्रमाणप्रमेयव्यवहारसम्भवति, प्रमातृत्वं ह्यात्मनो निर्वर्त-  
यति अन्त्य प्रमाणं, निर्वर्तयदेव चाप्रमाणं भवति, स्वप्नकालप्रमाणमिव प्रबोधे । लोके च  
ज्ञाननिष्ठायामपीत्यर्थः । परिहरति—नेति । आत्मज्ञानस्य ज्ञाननिष्ठया इत्यर्थः । विवृणोति—  
नहीति । आत्मनस्त्वस्य स्वात्मनि प्रवर्तकप्रमाणापेक्षा नहि । तत्र हेतुमाह—आत्मत्वादेवेति ।  
यथा देहात्माभिमानिनः पुरुषस्य स्वदेहदर्शने प्रवर्तकं किञ्चित्प्रमाणं नास्ति, तदभावेऽपि स तत्र प्रवर्तन-  
एव तद्वदिति भावः । तदन्तत्वादिति । आत्मावसानत्वादित्यर्थः । तदन्तत्वमेव विवृणोति—  
नहीति । यावदात्मसाक्षात्कारं सर्वाणि शास्त्रादीनि प्रमाणानि भवन्ति, सति चात्मसाक्षात्कारे निष्प्र-  
पञ्चे स्वयंप्रमे आत्मन्यधिक्रियेऽद्वितीये सच्चिदानन्दे ब्रह्मणि परमार्थतत्त्वे द्वैतादर्शनात् आविद्यकं प्रती-  
तिमात्रसत्ताकमिदं द्वैतं मिथ्यात्वादप्रमाणमेवेति विदुषो निश्चयो जायते । एवं निश्चयशालिनो विदुष-  
कस्य प्रमाणप्रमेयादिव्यवहारसम्भवः, न कथमपीत्यर्थः ।

ननु प्रमातर्यात्मनि सति कथं प्रमाणाद्यसम्भज्जोत आह—प्रमातृत्वमपीति । अन्त्य शास्त्ररूपं  
प्रमाणमात्मनः प्रमातृत्वं निर्वर्तयति । हि- अहं ब्रह्मेत्याकारकवृत्तिजननद्वारेत्यर्थः । आत्मस्वरूप-  
साक्षात्कारजननद्वारेति वा । प्रमातृत्वस्य प्रमेयाधीनत्वादप्रमेये आत्मनि प्रमेयस्य द्वैतस्यासम्भवाच्च  
नात्मनः प्रमातृत्वं पारमार्थिकमिति भावः । एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेत्यादिशास्त्रं विद्वदनुभवश्चात्र प्रमाण-  
मिति बोध्यम् ।

नन्वाविद्यकत्वेनाप्रमाणस्य शास्त्रस्य कथं प्रामाण्यमत्रेत्यत आह—निर्वर्तयदेवेति । यावदात्मनः  
प्रमातृत्वं तावच्छास्त्रस्य प्रामाण्यं, यदा तु शास्त्रमात्मनः प्रमातृत्वं निर्वर्तयति तदैव शास्त्रमप्रमाणं  
भवति । यथा कतकरजः अम्भसि क्षिप्तं सत्तद्रतमालिन्यं हरदेव स्वयमपि नश्यति तद्वदिति भावः ।  
तस्मादात्मनः प्रमातृत्वं निर्वर्तयत्सदेव शास्त्रमप्रमाणं भवतीत्यनवयवम् । उक्तार्थे दृष्टान्तमाह—स्वप्नेति ।  
यथा स्वप्नकालप्रमाणं स्वप्नदशायामनुभवसिद्धं चक्षुरादिप्रमाणं प्रबोधे जाग्रत्यप्रमाणं भवति तद्वदिति ।  
स्वप्ने काशीनगरं दृष्टवान्पुरुषः तदा स्वस्य काशीनगरदर्शनकरणं निद्रया कल्पितं मृषामूलमेव चक्षु-  
प्रमाणं मन्यते । प्रबोधे तु मृषैव मया स्वप्ने काशी दृष्टेति तादात्विकं चक्षुरप्रमाणमेव निश्चिनोति ।  
एवमविद्यावस्थया प्रमाणभूतं शास्त्रादिकं विद्यावस्थायामप्रमाणमेव भवति । एतावता तत्प्रापीति प्रश्नस्य  
किमुत्तरमायातमिति चेदिदमायातम्—यावदात्मसाक्षात्कारं शास्त्रस्य प्रमाणत्वात्परोक्षेणात्मतत्त्वविदं  
विद्वत्सं ज्ञाननिष्ठायाम् प्रवर्तयत्येव शास्त्रमिति प्रवर्तकाभावेऽपि स्वात्मनि स्वतएव प्रवृत्तिरिति तु प्रौढोक्त-  
मुत्तरम् । इति । न केवलमात्मन्येव प्रवर्तकाभावेऽपि प्रवृत्त्युपपत्तिः, किंतु लोकेपीत्याह—लोके चेति ।  
पदादिवत्स्वबुद्धौ विषये पुरुषं न प्रवर्तयति चक्षुरादिप्रमाणं, किंतु तच्चक्षुस्त्वविषयेऽहम् । इच्छया घटा-  
द्यधिगमे प्रवृत्तस्तु पुरुषः तत्करणं चक्षुरादिप्रमाणमपेक्षते, तस्मात्प्रमाणं प्रमातुः प्रमेयाधिगमे साधनमेव,  
न प्रवर्तकमित्यर्थः । एतेनात्मजिज्ञासु पुरुषः तज्जिज्ञासया आत्मज्ञाने प्रमाणं वेदान्तशास्त्रमपेक्षते

रिति । अतः अविद्यानस्थायामेव कर्माणि चोद्यन्ते, न विद्यानस्थायाम् । विद्यायां हि सत्या मुदिते सवितरि शर्मरमिन तमः प्रणाशमुपगच्छत्याविद्या । प्राग्निद्योत्पत्तेरविद्या प्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणा क्रियाकारकफलभेदरूपा च सती कर्महेतुत्वं प्रतिपद्यते, नाप्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणायाः कर्महेतुत्वोपपत्तिः प्रमाणभूतेन वेदेन मम चोदितं कर्म कर्तव्यमिति हि कर्मणि कर्ता प्रवर्तते, नाविद्यामात्रमिदं सर्वं निशेवेति जानन् यस्य पुनर्निशेनाविद्यामात्रमिदं सर्वं भेदजातमिति बुद्धिः, तस्यात्मज्ञस्य सर्वकर्मसन्न्यास एवाधिकारः न प्रवृत्तौ । तथा च दर्शयिष्यति—  
'तद्बुद्ध्यस्तदात्मानं' इत्यादिना ज्ञाननिष्ठायामेवाधिकारम् ।

तत्रापि प्रवर्तकप्रमाणाभावे प्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति चेन्न, स्वात्मविषयत्वादात्मज्ञानस्य च्यते । तत्र च न स्थितप्रज्ञो जागर्ति स्थितप्रज्ञाविषयत्वाद्यवहारस्य । यथा अस्मदहोरूपाया निशाया नक्तञ्चरा न जाग्रति, ब्रह्मन्तु जागृतम्, अस्मन्निशारूपे अहनि तु नक्तञ्चरा जाग्रति, ब्रह्मन्तु न जागृतम् तद्वदिति । भूतानां ब्रह्मैव निशा अविद्यैवाह, स्थितप्रज्ञस्य तु ब्रह्मैवाह, अविद्यैव निशेति संक्षिप्तोऽर्थः । निर्ध्वजहार आत्मानुभवपरं स्थितप्रज्ञं, व्यवहारिण आत्मज्ञानहीनास्तु सर्वे प्राणिन इति भावार्थः । एव श्लोके व्याख्याय फलितमाह—अत इत्यादिना । अतः अविद्युपा ब्रह्मज्ञानाभावाद्विदुषश्च व्यवहारभावादित्यर्थः । चोद्यन्ते विधीयन्ते शोषेणेति शेषः । शर्वर्था इदं शर्वरं तस्येदमित्यण् । सवितर्युदिते शर्वरं तम इव विद्यायां सत्यामविद्या प्रणाशमुपगच्छतीत्यन्वयः । विद्या— 'अहं ब्रह्मस्मि', 'तत्सत्यम्', 'स आत्मा', 'तत्त्वमसि', 'स भूमा', 'अतोऽन्यद्वर्णमित्यादिज्ञानम् । अहमज्ञं, कर्ता, भोक्ता, ब्राह्मणो, यष्टव्यं मम, दातव्यमित्याद्यज्ञानमविद्या अविद्यापरिणामरूपत्वात्सर्वोपि प्रपञ्चोऽविद्ये त्युच्यते । इयं अविद्या दर्शितविद्योत्पत्तेः प्राक्प्रमाणमिव प्रतिभाति । सर्वे ह्यस्तिका अतस्त्वविदं पुरुषा वेदशास्त्रादीनि यज्ञयागदिक्रिया तत्तदुपकरणानि स्वर्गादिफलानि च ब्राह्मणादिहोर्गान्ब्रह्मचर्याद्याश्रमा निन्त्रादिदेवता - किं बहुना सर्वमपि लगत्सत्यमेव मन्वते, ब्रह्म सत्यं जगन्निध्येति विद्योत्सत्यनन्तरं तु सर्वमप्यसत्यत्वादप्रमाणमित्येव मन्वते इत्याह—प्राग्निद्येत्यादिना । विद्योत्पत्तेः प्राक् क्रियाकारक-फलभेदरूपा अविद्या प्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणा सती कर्महेतुत्वं प्रतिपद्यते हि । अप्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणाया अविद्यायां कर्महेतुत्वोपपत्तिरिति हि यतः कर्ता पुरुषः प्रमाणभूतेन वेदेन चोदितं कर्म मम कर्तव्यमिति मत्वा कर्मणि प्रवर्तते, इदं सर्वं निशेवाविद्यानामिति जानन्तु नैव प्रवर्तते इति भाष्य-वाक्यान्वयः । निपादज्ञायां च वेदस्यैवाप्रमाणत्वात्तथैव तद्योदितकर्मणः प्रामाण्यमिति भावः । निशेवेत्यस्य निन्देवेत्यर्थः । निद्राया अविद्यामात्रत्वात् । दर्शयिष्यतीति । भगवानिति शेषः । पञ्चमाध्याये इति भावः । 'तद्बुद्ध्यस्तदात्मानं तन्निष्ठास्तत्परायणा । गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ज्ञाननिर्धूतकल्मषा' इति ज्ञान-निष्ठायामेव विदुषोऽधिकारं दर्शयिष्यतीत्यन्वयः ।

ननु विद्यावश्याया वेदस्यैवाप्रमाणत्वेन तद्योदितं प्रवृत्तिर्धर्म इव निवृत्तिधर्मोऽप्यप्रमाणमेवेति कथं विदुषो निवृत्तिधर्मं ज्ञाननिष्ठायां सन्न्यासेऽधिकार इति वक्तुं शक्यमिति दाहते—तत्रापीति ।

अविकुर्वन्तः प्रविशन्ति- सर्वे आत्मन्येव प्रलीयन्त इत्यर्थः । न स्वात्मवशं कुर्वन्ति, स शान्तिं मोक्षमाप्नोति । नेतरः कामकामी काम्यन्त इति कामाः विषयास्तान्कामयितुं शीलं यस्य स कामकामी स न प्राप्नोतीत्यर्थः ॥७०॥

विहाय कामान् यस्सर्वान् पुमांश्चरति निस्पृहः ।

निर्ममो निरहङ्कारस्स शान्तिमधिगच्छति ॥७१॥

यस्मादेवं तस्मात्—विहायेति । विहाय परित्यज्य कामान् यस्सन्न्यासी पुमान् सर्वानशेषतः चरति- जीवनमात्रपेष्टाशेषः पर्यटतीत्यर्थः । निस्पृहः- शरीरजीवनमात्रेऽपि निर्गता स्पृहा यस्य स निस्पृहः, निर्ममः शरीरजीवनमात्राक्षिप्तपरिग्रहेऽपि ममेदमित्यभिनिवेश-  
नर्जित इत्येतत् । स एवभूतः स्थितप्रज्ञो ब्रह्मविच्छान्तिं सर्वसंसारदुःखोपरमलक्षणां निर्वा-  
णाख्यां अधिगच्छति प्राप्नोति ब्रह्मभूतो भवतीत्यर्थः ॥७१॥

यति कामाः प्रविशन्तीत्यस्यार्थमाह—सर्वे इति । आत्मनि मनसि द्यूतस्थे वा । फलितमाह—नेति । कामा यतिं स्वात्मवशं कामपरतन्त्रं न कुर्वन्ति । शान्तिं मोक्षं ब्रह्मेति यावत् । सर्वप्रपञ्चोपशमसम्भवा-  
द्ब्रह्मणश्शान्तिपदामिधेयत्वम् । यद्वा शान्तिं सकार्यस्याज्ञानस्य निवृत्तिमित्यर्थः । सर्वदुःखनिवृत्तेर्मोक्षत्वा-  
दाह—मोक्षमिति ॥७०॥

विहायेति श्लोकमवतारयति—यस्मादेवं तस्मादिति । यस्मादेवं निष्काम एव शान्ति-  
माप्नोति, न कामकामी तस्मात्- कामकामिनो मोक्षाभावादित्यर्थः । यः पुमान् सर्वान् कामान्विहाय  
निस्पृहो निर्ममो निरहङ्कारश्च सन् चरति, स शान्तिमधिगच्छति । यस्सन्न्यासीति । तस्यैव प्रकृ-  
तत्वादिति भावः । जीवनमात्रपेष्टाशेषः जीवनमेव जीवनमात्रं तत्सम्बन्धिनी चेष्टा शरीरचेष्टा जीवन-  
मात्रचेष्टा सैव शेपो यस्य स तथोक्तः । प्राणधारणमात्रफलकमिक्षाटनव्यापारमात्रवानित्यर्थः । चरते-  
र्गत्यर्थत्वादाह—पर्यटतीति । परितस्सर्वेषु ग्रामादिषु अटति सञ्चरति- ग्रामैकरात्रवासित्वात्सन्न्यासिन  
इत्यर्थः ।

ननु सर्वान् कामान् परित्यजेत्यनेनैव निस्पृहत्वं सिद्धमिति निस्पृह इति पुनरुक्तमित्याह—  
शरीरेति । येन केनाप्युपायेन शरीरजीवनमवश्यं कर्तव्यमिति नास्ति यतेः कामः । तथासति  
कृप्यादिस्तेयादिप्रसङ्गात् । किन्तु माधुराक्षेण सरिदम्बुपानेन च क्षुत्तृणपानयनमात्रं कर्तव्यमित्येव यति-  
मन्येत । एतेन न यतेर्मरणमीति कार्येत्युपदिष्टम् । निर्ममः ममतारहितः । ननु सन्न्यस्तसर्वस्य क  
ममता रचीयस्यैवामावादत आह—शरीरेति । शरीरजीवनमात्रार्थमाशेषतः प्राप्ते भिक्षाकपालशाठ्यदि-  
रूपेऽपि परिग्रहे परिगृह्यत इति परिग्रहः तस्मिन्नभिनिवेशोऽभिमानः, आत्मसम्भावना, स्वस्त्वधा निर्वाणं  
मोक्षं, ब्रह्मभूतो भवति 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भव'तीति श्रुतेर्वैष्णवार्थं प्राप्नोति इति ।

ननु श्लो॥ 'स्थितप्रज्ञस्य का माया समाधिस्थस्य केशव ! स्थितधी । किं प्रभाषेत किमासीत  
प्रजेत किमित्यर्जुनप्रश्नस्यैतावता किमुत्तरमायातमिति चेत्, उच्यते—सर्वकामपरित्याग, आत्मारतिः,

वस्तुधिगमे प्रवृत्तिहेतुत्वाददर्शनात् प्रमाणस्य । तस्मान्नात्मविदः कर्मण्यधिकार इति सिद्धम् ॥

आपूर्यमाणमचलप्रतिष्ठं समुद्रमापः प्रविशन्ति यद्वत् ।

तद्वत्कामा यं प्रविशन्ति सर्वे स शान्तिमाप्नोति न कामकामी ॥७०॥

विदुषस्त्यक्तेषणस्य स्थितप्रज्ञस्य यतरेव मोक्षप्राप्तिः, न त्वसन्त्यासिनः कामकामिन इत्येतमर्थं दृष्टान्तेनोपपादयिष्यन्नाह—अपूर्यमाणमग्निः । आपूर्यमाणमग्निः अचलप्रतिष्ठ-मचलतया प्रतिष्ठा यस्य त मचलप्रतिष्ठं समुद्रमापस्सर्वतो गताः प्रविशन्ति, स्वात्मस्थमवि-क्रियमेव सन्तं यद्वत्, तद्वत्कामा विषयसन्निधावपि सर्व इच्छाविशेषाः यं यतिं समुद्रमिवापः

यावदात्मसाक्षात्कारं- यथा घटं दिदृक्षुः पुरुषः तद्विदृक्षया घटदर्शने प्रमाणं चक्षुरपेक्षते यावद्वटसाक्षात्कारम् । साक्षात्कारानन्तरं तु किं तस्य प्रमाणेन न किञ्चिदपीत्यप्रमाणमेव प्रमाणं व्यर्थत्वादिति सिद्धम् । यथा कूपस्नानकः पुरुषस्तोयप्राप्त्यनन्तरं स्नानत्रादिकं स्नानसाधनं परित्यजति, तथा मुमुक्षुरात्मसाक्षात्कारानन्तरं वेदान्तशास्त्रं परित्यजेदेवेति नात्मस्वरूपाधिगमनानन्तरं प्रमाणव्यवहारः पण्डितस्य, नापि प्रामाण्यं शास्त्रस्य इति बोध्यम् । उपसंहरति—तस्मादिति । अविद्यावस्यायामेव कर्माणि चोद्यन्ते न विद्यावस्थायामिति हेतोरित्यर्थः । आत्मविदः कर्मण्यधिकारो न, किंतु ज्ञाननिष्ठायामेव । अयं च ज्ञाननिष्ठाधिकारोपि यावदात्मसाक्षात्कारमेव, पश्चात्तु अधिकार्याधिकारकयोरेवाभावोदधिकारस्यैवाभावः- न ह्यात्मा केनचित्कुतश्चिदधिक्रियते- सर्वशेषित्वादात्मनोऽविक्रियत्वाच्च । अविकारकं शास्त्रं तु अद्वितीये आत्मनि नास्त्येव । अतः कथमधिकारसिद्धिः । न कथमपीति बोध्यम् ॥६९॥

आपूर्यमाणमिति । यद्वत् आपः आपूर्यमाणमचलप्रतिष्ठं समुद्रं प्रविशन्ति, तद्वत् सर्वे कामा यं प्रविशन्ति सः शान्तिमाप्नोति, कामकामी शान्तिं नाप्नोति, आ समन्तात्पूर्यमाणमापूर्यमाणम् । कर्माकांक्षा धाम्यति—अङ्घ्रिरिति । यद्वा भगवतेति कर्तुंशरोपः, आपस्तु कर्णम् । अचलप्रतिष्ठं न चलतीत्यचलः पारामावाचलनरहितः । प्रतिष्ठा शान्धती स्थितिः अस्यास्तीति प्रतिष्ठः अर्शआघजन्तः प्रतिष्ठति प्रकर्षेण शान्धतं तिष्ठतीति प्रतिष्ठ इति पचाघजन्तो वा । अचलश्चासौ प्रतिष्ठश्चाचलप्रतिष्ठः । अचल इति हेतुगर्भं विशेषणम्—यस्मादचलस्तसमात्यतिष्ठ इति । इदं सर्वमभिप्रेत्याह—अचलतया प्रतिष्ठा यस्य तमिति । अचला प्रतिष्ठा यस्य तमिति व्याख्याने तु मूलाद्बहिरेवापारत्वादिति हेतुः कल्पनीयः स्यात् । इदानीं तु अचलशब्दादर्थतस्सिद्धं तदपारत्वमिति बोध्यम् । सर्वतो गतात्सर्वतः मात्ताः आपः मङ्गदिनदीजलानि स्वात्मस्थं स्वरूपं तदेव विवृणोति—अविक्रियमेव सन्तमिति । समुद्रमित्यस्य विशेषणमिदम् । नदीजलप्रवेशापवेशाम्यां समुद्रस्य वृद्धिदासरूपो न कोपि स्वल्पगतो विकार इत्यर्थः । विषयसन्निधानपीति । आपिना विषयाणामसन्निधौ सुतरामेवास्य नास्ति कोपि कामवृत्तो विकार इति सूच्यते । येचिद्धीराः स्याघसन्निधौ निष्कामविकारा वर्तन्ते । तत्सन्निधौ तु आदिविकारं भजन्ते इति दर्शनात्—विषयमन्निधादपीति । अदिकुर्वन्तः कमपि विकारमजनयन्तः

इति श्रीभगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे

श्रीकृष्णार्जुनसंवादे साङ्ख्ययोगोनाम

द्वितीयोऽध्यायः ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्य-

पादशिष्य श्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ

श्रीभगवद्गीताभाष्ये द्वितीयोऽध्यायः ।

तोक्तं खल्विति वाच्यं, उक्तत्वेपि आपातत एव स्वस्य कर्माधिकारं ज्ञानाति, नतु सहेतुकं, निस्संशय-  
कथमन्यथा ज्यायसीचेत्कर्मण इत्यनुपदमर्जुनः प्रष्टा इति ॥७२॥

साङ्ख्ययोगः साङ्ख्येन योगस्सम्बन्धो यस्य स साङ्ख्ययोगः साङ्ख्ययोगो ज्ञानयोगस्तोऽस्मि-  
न्नस्तीत्यर्थ आद्यजन्तो वा । प्रतिपाद्यप्रतिपादकयोरभेदसम्बन्धेन साङ्ख्ययोगप्रतिपादकस्याध्यायस्य  
साङ्ख्ययोगशब्दवाच्यत्वमुपाचारादिति वा । यद्यप्यस्त कर्मयोगोपि कचित्प्रतिपादितस्तथापि प्रायश-  
स्ताङ्ख्यस्य प्रतिपादनाच्चपदेशः ।

परमहंसपरिव्राजकेति । कुटीचक, बहूदक, हंस, परमहंसात्मकाश्चत्वारो यतिनः । तत्र पूर्व-  
पूर्वापेक्षया उत्तरोत्तर उत्कृष्टः ज्ञानवैराग्यादिगुणैः । परित्यज्य व्रजतीति परिव्राजकस्सन्न्यासी, परमहंस-  
श्चासौ परिव्राजकश्च परमहंसपरिव्राजकः- आचारमाचारयतीत्याचार्यः शस्त्रोक्तं निवृत्तिधर्मे स्वयमाचर-  
न्नन्येभ्यः पद्मपादादिभ्यश्शिश्येभ्य उपदिशतीत्याचार्यः- पूज्यौ पादौ यस्य स पूज्यपादो गुरुः भगवान्  
पद्मगुणैर्धर्यसम्पन्नश्चासौ पूज्यपादश्च भगवत्पूज्यपादः- गोविन्द इति भगवत्पूज्यपादः गोविन्दभगवत्पूज्य-  
पादः, तस्य शिष्यः- श्रीमान् ज्ञानवैराग्यादिसम्पच्छाली, भगवन्तौ पादौ यस्य स भगवत्पादः- आत्मगुणस्य  
भगस्य पादे आरोपः । पद्यते गम्यते सेव्यत इति पादः भगवतामपि पद्मपादादीनां पादः भगवत्पाद  
इति वा, भगवत्तद्देशङ्करस्य पादोऽंशः भगवत्पाद इति वा, शिवावतारत्वादस्य भगवन्तं परमात्मानं  
पद्यते जानानि पादयति बोधयतीति वा भगवत्पादः, शङ्कर इति भगवत्पाददेशङ्करभगवत्पादः ।  
विशेष्यमिदं, प्राचीनानि तु विशेषणानि प्रथमान्तानि अनेन सार्कं तेषामभेदेन सम्बन्धः विशेष-  
णानामपि परस्परमभेदसम्बन्धात्समासः । विशेषणं विशेष्येणेति सूत्रे बहुलग्रहणास्तिष्यति केषुचिद्विशेष-  
णेषु विशेष्यत्वारोपादिति वा । क्रियत इति कृतिः- भगवत्पादस्य कृतिः भगवत्पादकृतिः- तस्यां तेन  
कृते इत्यर्थः । श्रीयुक्तो भगवान् श्रीभगवान् भगान्तःपातिन्या अपि श्रियः प्रयग्रहणं प्राशस्त्यार्थं, प्राधा-  
न्यार्थं वा, इन्दिरावानिति वा, तस्य गीताश्रीभगवद्गीताः कर्तारि- षष्ठीसमासः । तत्कर्तृकगीता इत्यर्थः ।  
गीयन्त इति गीताः श्लोकाः- तासां भाष्ये ग्रन्थे द्वितीयोऽध्यायः इति समासः ।

इति वेङ्कटकोण्डोपनामकरामकविकृतौ

श्रीभगवद्गीताभाष्यार्कप्रकाशे

द्वितीयोऽध्यायः ।

कीलकसंवत्सर कार्तिकशुक्लसप्तम्यामस्य समाप्तिः ।



एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ ! नैनां प्राप्य विमुह्यति ।

स्थित्वाऽस्यामन्तकालेपि ब्रह्मनिर्वाणमृच्छति ॥७२॥

सैषा ज्ञाननिष्ठा स्तूयते—एषेति । एषा यथोक्ता ब्राह्मी ब्रह्मणि भवेयं स्थितिः सर्वं सन्न्यस्य ब्रह्मस्वरूपेणैवावस्थानमित्येतत् । नैनां स्थितिं प्राप्य लब्ध्वा विमुह्यति न मोहं प्राप्नोति, स्थित्वास्यां स्थितौ ब्राह्म्यां यथोक्तायां अन्तकालेपि अन्त्येपि वयसि ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मनिर्वृतिं मोक्षं ऋच्छति गच्छति । किमु वक्तव्यं ब्रह्मचर्यादेव सन्न्यस्य यावज्जीवं यो ब्रह्मण्येवावतिष्ठते स ब्रह्मनिर्वाणमृच्छतीति ॥७२॥

दुःखेष्वनुद्वेगः, सुखेषु स्पृहाभावः, रागभयक्रोधाभावः, सर्वत्र स्नेहाभावः, शुभप्रासादानन्दाभावः, अशुभप्राप्ते द्वेषाभावः, इन्द्रियजयः, प्रत्यग्रहणपरता, समाहितचित्तत्वं, व्यवहारारहित्यं, निस्पृहत्वं, निर्ममत्वं, निरङ्कारत्वमित्येते पञ्चदश स्थितप्रज्ञस्य लक्षणानि स्थितप्रज्ञत्वस्य साधनानि चेमानि यस्मिन्नेतानि दृश्यन्ते स स्थितप्रज्ञ इति परैरुच्यते । स्वयं चात्मानं स्थितप्रज्ञं स विद्यात् । भिक्षा यात्रामृते नास्य कोपि दायापारः । सति तु सौम्ये शिष्ये तस्मै तत्त्वमुपदिश्यादिति त्वत्रानुक्तमपि ब्राह्ममन्यतश्चास्मात् । अन्यथा सम्प्रदायविच्छेदप्रसङ्गात् । मानसिकव्यापारस्तु इन्द्रियाणां विषयेभ्यः प्रत्यावर्त्य स्ववशे स्थापनम् । आत्मस्वरूपानुसन्धानं च त्वत्वरूपेणावस्थानं, कायव्यापारस्तु भिक्षार्थं पर्यटनमेव । तच्च चरतीत्यनेन प्रतिपादितमिति किञ्च प्रश्नश्लोके ब्रजेत किमित्यस्य किं प्राप्नुयादित्यप्यर्थ आयाति, तस्य च समाधानमुक्तं स शान्तिवर्धिगच्छतीति । एतेन स्थितप्रज्ञस्य मोक्ष एव फलमिति सिद्धम् । युक्तञ्चेदं— विद्यैवाविद्याया नान्दादाविद्यकसर्वसंसारोपरमात्मको मोक्षः स्थितप्रज्ञस्येति । ततश्च न कर्मिणां मोक्ष इति फलितम् । अन एव— 'नास्त्यकृतः कृते'नेति श्रुतिरुपपद्यते । 'तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति, नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाये'ति च । कामरयागेन्द्रियजयनिर्व्यवहारत्वादीनां गृहस्थेऽसम्भवाच्चादृशसन्न्यास्येव स्थितप्रज्ञ इति संक्षेपः ॥७१॥

एषेति, ब्राह्मीति । तत्र भव इति भवार्थेऽणित्याह—ब्रह्मणि भवेति । टिलोप आर्षः । नच ब्राह्म इति निपातनारिसिद्धयतीति वाच्यं, तत्र चतुर्मुखवाचिब्रह्मशब्दग्रहणात् । नच तत्त्वविद्यो-रुभयोर्महणमिति वाच्यं, अनेकार्थत्वस्यान्यादयत्वात् । नच तत्त्वस्यैव ग्रहणमिति वाच्यं, ब्रह्मं हवित्-त्यसिद्धेः ब्रह्मदेवनाकं हि ब्राह्ममित्युच्यते । ब्रह्मं हि हविस्त्रयम्भुवमुद्दिश्यामौ निक्षिप्यते । यद्वा चतुर्मुखवाच्येवात्रापि ब्रह्मशब्दः, लक्षणाया तु शुद्धब्रह्माभिधीयते इति ब्राह्मइति निपातनाद्विलोपः । ब्रह्मस्वरूपेणावस्थाननाम ब्रह्माहमिति निश्चयेनावस्थानमित्यर्थः । ब्रह्मनिर्वृतिं ब्रह्मानन्दमित्यर्थः । अन्तकाले पीत्यपिशब्दस्त्विनमर्थमाह—किमु उक्तव्यमित्यादिना, ब्रह्मण्येवेति । ज्ञाननिष्ठयागित्यर्थः । ब्रह्म-पश्यन्नेन ब्रह्मात्मस्वरूपानुमन्यनमिति वा । एतेन ब्रह्मचर्यादारभ्य देहप्राप्ताद्वर्गोपदाकृता वा ब्राह्मणेन सन्न्यमिनर्य, सन्न्यस्य च सर्वकाममहाणादिपूर्वकं स्थितप्रज्ञा सम्पादनीयेति हितोपदेशस्मृचितः । नवानधिकारिणोऽर्जुनस्य कुतस्सन्न्यासोपदेश इति वाच्यं, तेन स्थितप्रज्ञलक्षणस्य पृष्टवान्, अर्जुनेन स्वस्य ज्ञाननिष्ठयादमधिकाराभाः सन्न्यासिदितराद्यं प्रश्नम्योपपत्तिः । नच 'कर्मण्येवाधिकारण' इति भावः

समुच्चयो गीताशास्त्रे निश्चितोऽर्थ इत्युक्तः, पुनर्विशेषितश्च यावज्जीवश्रुतिचोदितानि कर्माणि परित्यज्य केवलादेव ज्ञानान्मोक्षः प्राप्यत इत्येतदेकान्तेनैव प्रतिपिद्धमिति, इहत्वाश्रमविकल्पं दर्शयता यावज्जीवश्रुतिचोदितानामेव कर्मणां परित्याग उक्तः, तत्कथमीदृशं विरुद्धमर्थ-मर्जुनाय ब्रूयाद्भगवान्? श्रोता वा विरुद्धमर्थं कथमवधारयेत्? तत्रैतत्स्यात्—गृहस्थानामेव श्रौतस्मार्तकर्मपरित्यागेन केवलादेव ज्ञानान्मोक्षः प्रतिपिद्यते, न त्वाश्रमान्तराणामिति । एतदपि पूर्वोत्तरविरुद्धमेव-कथं, सर्वाश्रमाणां ज्ञानकर्मणोऽसमुच्चयो गीताशास्त्रे निश्चितोऽर्थ इति प्रतिज्ञाय इह कथं तद्विरुद्धं केवलादेव ज्ञानान्मोक्षं ब्रूयात् आश्रमान्तराणाम् ।

अथ मतं-श्रौतकर्मपेक्षया एतद्वचनं-केवलादेव ज्ञानाच्छ्रौतकर्मरहितात् गृहस्थानां मोक्षः प्रतिपिद्यत इति, तत्र गृहस्थानां विद्यमानमपि स्मार्तं कर्माविद्यमानवदनपेक्ष्य ज्ञानादेव केवलादित्युच्यत इति, एतदपि विरुद्धं-कथं, गृहस्थस्यैव स्मार्तकर्मणा समुचितात् ज्ञानान्मोक्षः प्रतिपिद्यते न त्वाश्रमान्तराणामिति कथं विवेकिभिश्चक्यमवधारयितुम् । किंच यदि मोक्षसाधनत्वेन स्मार्तानि कर्माण्यूर्ध्वरेतसां समुच्चीयन्ते, तथा गृहस्थस्यापीष्यतां स्मार्तैरेव

मिति । उत्तरयति—तत्रैति । विशेषितः विशेषणोक्तः आश्रमविकल्पमिति गृहस्थसन्न्यासाश्रमद्वय-विकल्पम् । 'यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुया'दिति श्रुतिर्यावज्जीवश्रुतिः । उक्त इति सन्न्यासे इति भावः । गीताशास्त्रे यावज्जीवश्रुतिचोदितकर्मरहिताद्ज्ञानात्सांस्तेष्व मोक्ष इति पूर्वं विशेषतः प्रतिपाद्य ज्ञानयोगेन साङ्गयानां श्रेयःप्राप्तिरिति सन्न्यासिनां कथं यावज्जीवश्रुतिचोदितकर्मरहिताद्ज्ञानान्मोक्ष इत्युच्यते ? न कथमपीत्यर्थः । शङ्कते—तत्रैतत्स्यादिति । तत्रैतदुत्तरं स्यादित्यर्थः । किं तदत आह—गृहस्था-नामिति । आश्रमान्तराणां सन्न्यासादीनाम् ।

ननु ज्ञानयोगेन साङ्गयानामिति सन्न्यासिनां केवलाद्ज्ञानान्मोक्षो, न त्वाश्रमान्तराणामित्यस्य सर्वाश्रमाणां ज्ञानकर्मसमुच्चय इति वचनन्यायात्तेन दुष्टत्वे तर्हि केवलादित्यस्य श्रौतकर्मरहितादित्यर्थो वाच्यः, तथाच-श्रौतकर्मरहिताद्ज्ञानात्सन्न्यासिनां मुक्तिः, गृहस्थानां तु नेति वाच्यं, 'अस्मिन्मते च सर्वाश्रमाणां ज्ञानकर्मसमुच्चयादेव मुक्तिरिति वचनस्य न व्याघातः । स्मार्तसमुचिताद्ज्ञानात्सन्न्यासिनां, श्रौतस्मार्तौभ्यकर्मसमुचिताद्गृहस्थानां च मुक्तिरिति सिद्धत्वादिति शङ्कते—अथ मतमित्यादिना । परिहरति—एतदपीति । गृहस्थानामेवं, सन्न्यासिनां तु नैवमिति विवेको दुर्लभ इत्यर्थः । दोषान्तर-माह—किंचेति । यदेव ज्ञानं स्मार्तकर्मसमुचितं सन्न्यासिनां मुक्तिप्रदं तदेव तथाविधं गृहस्थाना-मपि मुक्तिप्रदं भवतु, किंपुनः श्रौतकर्मणामपि समुच्चयेनेत्यर्थः ।

ननु सन्न्यासगृहस्थयोरस्यैव भेदः-अग्निहोत्रादिश्रौतकर्मसन्न्यासस्यैव सन्न्यासलक्षणत्वात् । ततश्च सन्न्यासिनश्श्रौतकर्मसन्न्यासविधानात्स्मार्तकर्मसमुचिताद्ज्ञानादेव केवलमुक्तिः, गृहस्थस्य तूभयसमुचिताद्ज्ञानादिति शङ्कते—अथेति, आरोपितमिति । शास्त्रेण भगवतेति वा कर्तुःशेषः । इतः प्राक्स्मार्तकर्मसमुचितात्केवलाद्ज्ञानात्सन्न्यासिनां मोक्ष इत्यभ्युपेत्य पूर्वपक्षैर्यवहर्तुं, अथ ते तदप्यन-

श्रीहृद्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु-

## श्रीभगवद्गीतासु

तृतीयाध्यायप्रारम्भः ।

शास्त्रस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिविषयभूते द्वे बुद्धौ भगवता निर्दिष्टे- साहचये बुद्धियोगे बुद्धिरिति च । तत्र 'प्रजहाति यदा कामान्' नित्यारम्भाऽऽध्यायपरिसमाप्तेस्ताह्वयबुद्ध्याश्रितानां सन्न्यासं कर्तव्यमुक्त्वा तन्निष्ठतर्यैव च कृतार्थतोक्ता- 'एषा ब्राह्मी स्थिति' रिति । अर्जुनाय च- कर्मण्येवाधिकारस्ते, मा ते सङ्गोऽस्तव कर्मणा'ति कर्मैव कर्तव्यमुक्तवान् योगबुद्धिमाश्रित्य । न तत एव श्रेयप्राप्तिमुक्तवान् । तदेतदालस्य पर्याकुलीभूतबुद्धिरर्जुन उवाच-- कथं भक्ताय श्रेयोर्थिने साक्षाच्छ्रेयस्साधनं साहचयबुद्धिनिष्ठां श्रावयित्वा मां कर्मणि दृष्टादृष्टानेकानर्थयुक्ते पारम्पर्येणाप्यनैकान्तिकश्रेयःप्राप्तिफले नियुञ्ज्यादिति । युक्तः पर्याकुलभूतोभावोऽर्जुनस्य, तदनुरूपश्च प्रश्नो ज्यायसीचेदित्यादिः । प्रश्नोपकरणं च वाक्यं भागवतं युक्तं यथोक्तं विषयविभागे शास्त्रे । केचित्त्वर्जुनस्य प्रश्नार्थमन्यथा कल्पयित्वा तत्प्रतिकूलं भगवतः प्रतिवचनं वर्णयन्ति, यथा चात्मना सम्बन्धग्रन्थे गीतार्थो निरूपितः तत्प्रतिकूलं चेह पुनः प्रश्नप्रतिवचनयोरर्थं निरूपयन्ति । कथं तत्र सम्बन्धग्रन्थे तावत् सर्वेषामाश्रमिणां ज्ञानकर्मणो-

ज्यायसी चेदिति श्लोकमवतारयति—शास्त्रस्येत्यादिना । शास्त्रस्येति प्रतिपाद्यप्रतिपादकभाव-  
रूपे सम्बन्धे श्रेये पृष्टी । शास्त्रप्रतिपाद्यप्रवृत्तिनिवृत्तिविषयभूते इत्यर्थः । शास्त्रस्य प्रवृत्तौ निवृत्ताविति  
वार्थः । प्रवृत्तिमार्गे शास्त्रापेक्षास्ति, नतु निवृत्तिमार्गे इति कृत्वा ज्ञानयोगे शास्त्रमेव निवर्तत इत्यर्थः ।  
साहचये योगे इति च विषयसप्तम्यौ । तन्निष्ठतया सन्न्यासनिष्ठतया ज्ञानयोगनिष्ठनयेति वा । ततः कर्म-  
योगाच्छ्रेयःप्राप्तिर्नैवोक्तवान् । भक्ताय श्रेयोर्थिन इति, श्रेयो मोक्षः तदर्थित्वं तत्कामित्वं तस्मिन् सत्य-  
'प्यभक्ताय नोपदिदोद्गुण'मिति भक्तायेत्युक्तम् । भक्तत्वं पूज्येऽनुरागित्वम् । तस्मिन् सत्यपि कामकामाप-  
नोपदिदोदित्येतदर्थं श्रेयोर्थिन इत्युक्तम् । अनैकान्तिकं व्यभिचारि श्रेयःप्राप्तिरूपं फलं तस्मिन् तस्मिन्  
तथोक्ते पर्याकुलभूतो व्याकुलः- भूतशब्दस्यात्र स्वरूपवाचित्वेनानतिरिक्तार्थत्वात् । भावोऽभिप्राय-  
बुद्धिरिति यावत् । प्रश्नोपकरणं प्रश्नस्योत्तरं भागवतं । शृणुसम्बन्धिः यथोक्तः विषयविभागे तस्मिन्  
तस्मिन् शास्त्रे- 'लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा'पुरा प्रोक्ता मयाऽनघ । ज्ञानयोगेन साहचर्यानां कर्मयोगेन  
योगिना'मिति ज्ञानकर्मिणोः साहचर्ययोगात्मको विषयविभागः । केचित्तु वृत्तिकारा इत्यर्थः । अन्य-  
थेति । यदि बुद्धिकर्मणोः समुपशमो मोक्ष इति तत्र मतं, तत्रापि कर्मापेक्षया बुद्धिरेव ज्यायसीति, तर्हि-  
हे शृणु निमित्तं मां कर्मण्येव केसले नियोजयसीत्यर्जुनस्य प्रश्नार्थं कल्पयित्वा तत्प्रश्नप्रतिकूलं भगवतः  
प्रतिवचनं वर्णयन्ति—ज्ञानयोगेन साहचर्यानां कर्मयोगेन योगिनां च सिद्धिरिति । सम्बन्धग्रन्थोऽवतारिका-  
ग्रन्थ- उपोद्धान इति यावत् । आत्मना स्वेन वृत्तिकारैरित्यर्थः । तदेव विवरीतुमाकांक्षामाह—कथं-

सत्यानृते त्यज । उभे सत्यानृते त्यक्त्वा येन त्यजसि तत्त्यज ॥ संसारमेवं निस्सारं दृष्ट्वा  
सारदिदृक्षया । प्रव्रजन्त्यकृतोद्वाहाः परं वैराग्यमाश्रिताः ॥' इति बृहस्पतिः । 'कर्मणा बध्यते  
जन्तुर्विद्यया च विमुच्यते । तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतयः पारदर्शिनः ॥' इति शुक्रानु-  
शासनम् । इहापि च 'सर्वकर्माणि मनसा सन्न्यस्ये'त्यादि ।

मोक्षस्य च अकार्यत्वान्मुमुक्षोः कर्मानर्थक्यम् । नित्यानि प्रत्यवायपरिहारार्थानीति  
चेन्न, असन्न्यासविषयत्वात् प्रत्यवायप्राप्तेः न ह्यग्निहोत्राद्यकरणात् सन्न्यासिनः प्रत्यवायः  
कल्पयितुं शक्यः- यथा ब्रह्मचारिणां असन्न्यासिनामपि । न तावन्नित्यानामकरणात् अभा-

एवेति सन्न्यसोऽनेन विहित इति भावः । संसारमिति । एवं संसारं निस्सारं दृष्ट्वा निश्चित्य अकृ-  
तोद्वाहाः अकृतदारपरिग्रहास्तन्तः परमुत्कृष्टं वैराग्यमाश्रिता- विवेकिन इति शेषः । सारस्य आत्मनो  
दिदृक्षया प्रव्रजन्ति सन्न्यस्यन्ति । बृहस्पतिरिति- आहेशेषः । शुक्लस्मृतिमाह—कर्मणेति । जन्तु  
कर्मणा पुण्यपापादिलक्षणेन बध्यते- देवमनुष्यतिर्दगादिजन्मप्राप्तिरूपं संसारं प्राप्नोतीत्यर्थः । विद्यया  
ज्ञानेन विमुच्यते मुक्तो भवति- यस्मादेवं तस्मात् पारदर्शिनः तत्त्वविद यतयः कर्म न कुर्वन्ति । प्रकृत  
गीताशास्त्रं चोक्तार्थं प्रमाणयति—इहापि चेति । 'सर्वकर्माणि मनसा सन्न्यस्यस्ते सुखं वशी । नव-  
द्वारे पुरे देहे नैव कुर्ध्वं कारय'न्निति । मुमुक्षो सर्वकर्मसन्न्यास एव विहित इत्यत्र हेत्वंतरमाह—  
कर्मानर्थक्यमिति । ननु न कर्माण्यनर्थकानि, किंतु मोक्षार्थानीत्यत आह—मोक्षस्य चाकार्यत्वादिति ।  
यत्कर्मजन्यं तत्कार्यं, यथा घटः । सहि दण्डचक्रभ्रमणादिजन्यः । एवं यश्चादिकर्मजन्यत्वात्स्वर्गादिकलानि  
कार्याणीत्युच्यन्ते, मोक्षस्तु न कार्यमिति कथं कर्मजन्यत्वं तस्य । अकार्यत्वे च 'नाम्यकृतः कृतेनेति'  
श्रुतिः प्रमाणम् । किंच यदि मोक्षः कार्यस्यात्तर्हि स्वर्गादिवद्वटादिवच्चानित्य एव स्यात् । नित्यो हि  
मोक्षस्तस्मिन्निपन्नः । तस्मात्कर्मफलेषु स्वर्गादिषु पापपरिहारादिषु वा मुमुक्षोः कामाभावान्मोक्षस्याकर्म-  
जन्यत्वाच्च न मुमुक्षोः कर्मभिः कोऽप्यर्थ इति युक्तमेव मुमुक्षोस्सर्वकर्मसन्न्यासविधानम् ।

ननु मुमुक्षोरपि नित्यकर्मोष्णावश्यकानि प्रत्यवायपरिहारार्थकत्वान्नित्यानां कर्मणामिदमेव हि  
तन्निमित्तं, यदकरणे प्रत्यवाय इत्याक्षिपति—नित्यानीति, असन्न्यासविषयत्वादिति । यैस्सर्व-  
कर्मसन्न्यासो न कृतश्चास्योक्तः तेषामेव नित्यानामकरणे प्रत्यवायदशास्योक्तः । विहितस्याकरणं निपि-  
दस्य करणं हि दोषहेतुः । कर्माणि तु विहितानि पुंससन्न्यासात्वाक्, पश्चात्तु सन्न्यासन्यैव विहि-  
तत्वात्कथं कर्मविधानम् । नक्षेकस्मिन्पुरुषे एकदा सर्वकर्मसन्न्यासविधिं सर्वकर्मविधिं च त्र्याच्छास्त्र-  
मीधरो वा । एवं सर्वकर्मसन्न्यासिनां नित्यकर्मकरणमेव दोषहेतुरविहितत्वादिति भावः । कुतो न  
शक्य इत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । अग्निहोत्रस्य दारपरिग्रहममकालप्राप्तत्वाच्चास्ति असन्न्यासिनामपि  
ब्रह्मचारिणामग्निहोत्रविधिः । विध्यमावादेवाग्निहोत्राकरणाच्चास्ति तेषां प्रत्यवायः । तद्वद्विध्यभावस्य  
सत्यत्वाच्च सन्न्यासिनां नित्याकरणात्प्रत्यवायः । यद्वा ब्रह्मचारिणामिति व्यतिरेकदृष्टान्त- यथा सन्न्या-  
स्यन्नादित्याकरणाद्ब्रह्मचारिणां प्रत्यवायस्तथेति । नित्यानामकरणात्प्रत्यवायमभ्युपेत्य तस्यासन्न्यास-

समुच्चयो न श्रौतैः । अथ श्रौतैः स्मार्तैश्च गृहस्थस्यैव समुच्चयो मोक्षाय, ऊर्ध्वरेतमां तु स्मार्तकर्ममात्रसमुच्चितात् ज्ञानान्मोक्ष इति, तत्रैव सति गृहस्थस्यैवायासबाहुल्य श्रौतं स्मार्तं च बहुदुःखरूपं कर्म शिस्तारोपितं स्यात् ।

अथ गृहस्थस्यैवायासबाहुल्यकरणांमोक्षस्यान्वाश्रमान्तराणां- श्रौतनित्यकर्मरहितत्वादिति, तदप्यसत्— सर्वोपनिषत्सिद्धिहासपुराणयोगशास्त्रेषु च ज्ञानाङ्गत्वेन मुमुक्षोस्तर्ककर्मसन्न्यासविधानात्, आश्रमनिकल्पसमुच्चयविधानाच्च श्रुतिस्मृतयोः । सिद्धस्तर्हि सर्वाश्रमाणां ज्ञानकर्मणोस्समुच्चयः, न मुमुक्षोस्तर्ककर्मसन्न्यासविधानात्- 'व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति तस्मान्न्यासमेपां तपसामतिरिक्तमाहुः न्यास एवात्यरेचय'दिति, 'न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशु'रिति चात्रक्षचयदेव प्रपञ्चेदित्याद्याः । 'त्यज धर्ममधर्मं च उभे'त्युपेत्य स्वामितं समुच्चयवाद् स्थापयितुं केवलादज्ञानात्सन्न्यासिनामपि न मुक्तिरित्याहुः—अथ गृहस्थस्यैवेति । तत्र हेतुमाह- श्रौतानि यानि नित्यकर्माण्यग्निहोत्रादीनि तद्रहितत्वादिति ।

यद्येव सन्न्यासिना न मुक्तिस्तर्हि सन्न्यासाश्रमविधानमेव व्यर्थमिति परिहरति—तदप्यसदित्यादिना । ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वाभावे ज्ञानाङ्गत्वेन सन्न्यासविधानं व्यर्थं, मुमुक्षोर्हि सर्वकर्मसन्न्यासो विहितदशालेख- तस्मात्सन्न्यासिनामेव ज्ञाननिष्ठायामधिकारः । ज्ञानादेव कैवल्यमत एव गृहस्थस्य ज्ञानाधिकाराय सन्न्यासाश्रमविधानमित्याह—आश्रमविकल्पविधानाच्चेति । यदि प्रजाकामस्त्रियमुद्रहेत्, यदि विरक्तस्तर्हि ब्रह्मचर्यादेव प्रपञ्चेदित्यादिशालेख सकामनिष्कामाधिकारिभेदेन गृहस्थसन्न्यासाश्रमविकल्पस्य विधानादित्यर्थः । क विधानमत आह—श्रुतिस्मृत्योरिति । शङ्कने-तर्हि सर्वाश्रमाणां ज्ञानकर्मणोस्समुच्चयस्मिद्भिति । केवलादज्ञानान्मोक्षाभावात्सन्न्यासस्य च विधिदर्शनादपि सन्न्यागिनोपि समुच्चय श्रौतस्मार्तकर्मणि ज्ञानस्य मुख्यार्थमिति पूर्वपक्षाशयः । परिहरति—नेति । हेतुमाह—मुमुक्षोरिति, सर्वेति । श्रौतस्मार्तात्मकसर्वकर्मसन्न्यासस्य विधानात् । ऋ विधानमित्यत- स्तद्वदुक्तिं प्रमाणयति—व्युत्थायेति । गृहस्थाश्रमाद्व्युत्थाय सर्वाणि कर्माणि त्यजत्येत्यर्थः । तदेव हि गृहस्थाश्रमादुत्थानं नाम गृहस्थाश्रमस्य कर्मप्रत्यवात् । सन्न्यस्येति यावत् । एषा सर्वेषां सत्यादीनां तदमा मध्ये न्यास सन्न्यासमेवातिरिक्तमुच्छेद तप आहु- विद्वान् इति शेषः । अत्यरेचयत् अति-चरन्- सर्वाधिकमप्यदित्यर्थः । लोका कर्मणा अमृतत्वं मोक्षं नानशुर्नप्रापु, प्रजया नानशु, एके पुत्रान्नि त्यागेन सर्वकर्मपरित्यागेन अमृतवनानशु । ब्रह्मचर्यादेव प्रपञ्चेत् सन्न्यसेत् इत्याद्या इत्याम-शब्दांश्च मानमेव लोकमिच्छन्त प्रपन्नन्ती'त्यादिप्रदणम् । स्मृतीश्च प्रमाणयति—त्यजेति । धर्म-मधर्मं च त्यज सज्जगदिधर्मं, दित्तिरिधर्मं । धर्मं त्यजेयुः रावधर्मप्रवृत्तिम्यादित्यत्र आह—अधर्मं त्यजेति । उभे द्वे सप्तगृते स्पर्श । धर्मं सप्तगृते उभे स्पर्शः, येन मनरेदमुभयं स्पृजति तन्मात्रं । १८७ नर्ध मन न मर्दीध मन इति मनस्पृहन्मानमनयेत्याग एव मनस्प्यागः । धर्माधर्मत्यागाश्च गृह-पदम् = सन्न्यासः । सन्न्यासं धर्मं च धर्मं च, नि परमार्थकर्म प्रत्यवायात् । अतो धर्मोपनिषदागमसन्न्यागिन

द्वारा मुक्तिं प्राप्तुमर्हं द्विजदेहमासाद्य य पुमान् नित्यकर्मावशेषेणात्मानं नाशयति स आत्मघाती अन्ध-  
तम प्रपद्यते 'अन्धं तम प्रपद्यन्ते ये केचात्महनो जना' इति श्रुते इत्यभिप्रायकृतम् । यद्वा यो  
नित्यकर्मभिर्दुरितक्षयं न करोति, पुण्यं च न सम्पादयति, स पुमानितोपि हीनतरं श्वादिजन्म प्राप्नोति,  
पुण्यापायोभयलब्धं मनुष्यजन्म- नित्यकर्मानाचरणे तु पुण्यभावात्पापानि वृत्तेश्च पापपञ्चाच्छ्वादिजन्मप्राप्ति-  
रिति बोध्यम् । सर्वथापि नित्यकर्माकर्णान्न प्रत्ययत्वेत्येव, किंतु नित्यकर्माकर्णं दुरितक्षयाद्यभावा-  
त्पुण्याभावविशिष्टदुरितास्तु श्वादिजन्मरूपप्रत्ययत्वेत्येवतिरिति सर्वमनवद्यम् । तथाचेति बावयमन्यथा  
व्याख्यातमानन्दगिरिणा । तथाहि—नन्वभावस्यापि भावोत्पादनमाकर्ण्य वेदस्सम्पादयिष्यति, तथाच  
विहिताकरणप्रत्यवायपरिहारो विहितकरणे फलिष्यतीति नेत्याह—तथाचेति । लोकप्रसिद्धपदार्थ-  
शब्दाध्यायणेन शास्त्रप्रवृत्त्यङ्गीकारपूर्वशतत्याघनायोगाद्ज्ञापकमेव शस्त्रमिदं । कारकत्वे च तस्या-  
प्रामाण्यमप्रत्युहं स्यादित्याह—कारकमिति । भवतु शास्त्रस्याप्रामाण्यमित्याशङ्क्यापौरुषेयनराश्लेष-  
दोषनागन्धितत्वान्मैवमित्याह—नचेति । अस्यायमर्थः—यद्यभावस्यापि भावोत्पादनमाकर्ण्य वेद-  
स्सम्पादयिष्यतीत्युच्यते, तर्हि वेद कारक एव स्यान्न तु ज्ञापक- अपूर्वशब्दाध्यायकत्वं कारकत्वं,  
लोकप्रसिद्धपदार्थशक्त्याश्रयणेन प्रवर्तकत्वं ज्ञापकत्वमिति विवेकः । यस्य यस्याग्न्यादिपदार्थस्य लोके  
या या दाहकत्वादिशक्तिरस्ति तामनुसृत्यैव शास्त्रं होमादिविधिं विधत्ते, नतु पदार्थेषूपर्याप्तं शक्तिं कल्पयितु-  
मीष्टे प्रत्यक्षविरोधात्- मानान्तरावाचिनानात्यर्थविषयसर्गबोधकं हि वाक्यं प्रमाणम् । अतएव अग्निना  
सिद्धेति वाक्यस्याप्रामाण्यं- प्रत्यक्षेण वाचिनत्वादग्निराकरणकसेचनम् । तन्वा नित्यकरणत्वेत्येव  
इति वाक्यस्य मानान्तरावाचितत्वादप्रामाण्यमेव । अभावाद्भावस्योत्पत्तिर्हि प्रत्यक्षादिनमात्रादिविद्वत् ।  
नैवैष वाक्यतात्पर्यविषयसर्गस्य मानान्तरेणैव सिद्धत्वात्सर्गबोधकं वाक्यं व्यर्थमिति वाच्यं, इदमनु-  
क्तस्य गमानयेति वाक्यस्य बालस्य गवानयनकर्मणि प्रवृत्तिजनकत्वेनाव्यर्थत्वात् । उच्योतिष्टोमेन यने  
तेत्यादिवेदवचनानि तु मुनरा मानान्तरासिद्धसर्गबोधकान्येवेति न तेषु वैयर्थ्याशङ्काऽवकाशः । तस्मा-  
द्वाक्यतात्पर्यविषयसर्ग मानान्तरसिद्धो भवतु वा, भावा, मानान्तरावाचिनस्तु भवितव्योऽवश्यमिति कृत्वा  
शास्त्रं ज्ञापकमेव, नतु कारकं- पदार्थेषु विद्यमानाः शक्तिमनुसृत्यैव अस्मिन्ब्रह्मै एतदिन्द्रमुद्दिश्य एन-  
दाग्न्यहवि प्रदानेन यजमानस्य स्वर्गो भविष्यतीत्यज्ञातार्थं ज्ञापयतीति ज्ञापकमेवमज्ञानार्थज्ञापकत्वादेव  
शास्त्रं प्रमाणं, यद्ययोग्यमर्थं विदध्यात्तर्हि कारकत्वाच्छास्त्रमप्रमाणमेव स्यादिति भावः । शस्त्रं कारकं  
भवतीति शेषः । नतु ज्ञापकं भवति- इत्यनुपपन्नार्थमयुक्तार्थं वाक्यमिति शेषः । कल्पितं स्यान्नित्य-  
करणात्प्रत्यवायवादिनेति शेषः । अनुपपन्नो वाक्यार्थः कल्पितस्यादित्यर्थः । इति माध्यान्वयः ।  
अन्यत्तुल्यम् । पूर्वव्याख्यानेपि इत्यनुपपन्नार्थं कल्पितं स्यादित्यस्य समनन्तरोक्तार्थोपपत्त्यने, परं तु  
कारकं शास्त्रं ज्ञापकं न भवतीति पूर्वोक्तान्वयः, शास्त्रं कारकं भवति, नतु ज्ञापकमिति समनन्तरोक्ता-  
न्वय इति विशेषः । कारकज्ञापकपदार्थमेदस्तु दर्शित एवेति संश्लेषः । तस्मादिति । नित्यकर्मा-  
करणजन्मप्रत्यवायभावादित्यर्थः । अत इति । मुमुक्षोस्सन्नासनिधानादित्यर्थः । प्रश्नानुपपत्तिमेव

वादेव भावरूपस्य प्रत्यवायस्योत्पत्तिः कल्पयितुं शक्या, युक्ता च- 'कथमसतः सज्जायेतेति असतस्सज्जन्मासम्भनश्रुतेः ।

यदि विहितकरणादसम्भाव्यमपि प्रत्यवायं ब्रूयाद्वेदः, तदानर्थकरो वेदोऽप्रमाणमित्युक्तं स्यात्, विहितस्य करणाकरणयोर्दुःखमात्रफलत्वात् । तथा च कारकं शास्त्रं न ज्ञापकमिति अनुपपन्नार्थं कल्पितं स्यात्, नचैतदिष्टम् । तस्मात्सन्न्यामिनां न कर्माणि । अतः ज्ञान-विषयत्वमुक्तमितः प्राक्, इदानीं तु नित्यानामकरणात्प्रत्यवाय एव भवितुं नाहेतीत्याह—न तादित्यादिना । अतः हेतुमाह—अभावादेवेति । नित्यानामकरणं नाम नित्यकर्मकरणाभाव-नञोऽभावर्य-कत्वात् । प्रत्यवायो दोष-सहि भावरूप । अभावाद्भावस्योत्पत्तिः कल्पयितुं न शक्या, नापि युक्ता । तत्र श्रुतिं प्रमाणयति—कथमिति । असत्सकशास्त्रसत्कथं ज्ञयेत् ? न कथमपीत्यर्थः । एतेन घट-प्रागभावाददोषतिष्ठं ब्रुवाणास्तार्किका प्रत्युक्ताः—अभावस्याभावत्वादेव भार्वप्रति कारणत्वायोगात्-नष्टभावाच्छशशृङ्गाद्यत्किञ्चिद्वस्तुत्वधर्मानं दृष्टं, श्रुतं वा ।

ननु 'असदेवेदमग्र आसीत्तो वै सद्जायते'ति श्रुतिसिद्धा भावस्याभावादुत्पत्तिरिति चेत्, मैवम्—'सदेवेदमग्र आसीत्, यतो वा दमानि भूतानि जायन्ते, तद्वन्न, आनन्दाद्वेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते, सम्मूलसोम्येमा' इत्यादिश्रुतिशनसंवादादिहाप्यसच्छब्देन ब्रह्मण एव ब्रह्मत्वात् । जन्माधीनसत्ताभावस्तु ब्रह्मण्यसच्छब्दप्रवृत्तिनिमित्तम् । यद्वा प्रमाणप्रमेयाद्यभावादसत्कल्पत्वात्सदपि ब्रह्मासदित्युच्यते—'मेनेऽसन्तमिवात्मानं सुतदाकिरसुतह'गिति भागवतात् । किंच 'तदैक्षन् बहुस्या'मिति सङ्कल्पश्रवणं च कथमुपपद्येतामावश्यं जगत्कारणत-श्रवणे । नष्टभावश्चेतन-भावधर्मत्वाच्चैतन्यस्येति ।

ननु अभावाद्भावस्योत्पत्तिरशक्या अयुक्ता वा भवतु, तथापि अतीन्द्रियार्थे वेदस्यैव प्रमाणत्वा-नित्याकरणे प्रत्यवायस्य वेदोक्तत्वादभ्युपेय एव प्रत्यवाय इत्यन आह—यदीत्यादि, अप्रमाणमिति । असम्भाव्यार्थवर्णनादनर्थहेतुत्वाच्चेति भावः । अर्थवत्त्वस्यैव प्रमाणत्वात्मकत्वादिति गूढाशयः । तदेव विवृणोति—विहितस्येति । क्रियाकारकाद्यनेकोपकरणोपसंहारपूर्वकत्वाद्विहितकणस्य अपहेतुत्वेन दुःखहेतुत्वं सर्वजनानुभवसिद्धम् । विहिताकरणस्य प्रत्यवायेतुत्वेन दुःखहेतुत्वं तु शास्त्रसिद्धम् । अतः उभयथापि दुःखमेव फलमित्यर्थः । तथा चेति । नित्यकर्मणा दुःखमात्रफलकत्वादित्यर्थः । कारकं तद्विधायकं प्रवर्त्यकमिति यावत् । शास्त्रं न ज्ञापकं न प्रमाणं इति अनुपपन्नार्थमयुक्तार्थमसम्भावितार्थं वा शास्त्रं कल्पितं ग्राह्यतेति शेषः स्यात् । भवतु किं तत् आह—नचैतदिष्टमिति । शास्त्रस्य भाव-दाशारूपस्य प्रवृत्त्यात्मकस्य वेदस्य असम्भावितार्थत्वप्रयुक्तं दुःखार्थत्वप्रयुक्तं चाप्रामाण्यमित्येतदनष्टमेव-स्ततः प्रमाणत्वाद्वैदस्य सर्वपुरुषार्थज्ञानस्य वेदाधीनत्वेन वेदस्याज्ञापकत्वासम्भावना । अप्रमाशयः—नित्यकर्मणा न प्रत्यवायपरिहारार्थत्वं कल्पयितुं शक्य-उपाचदुरितक्षयप्राज्ञापत्यलो कचित्तुशुद्धादि-महापरवत्त्वाधेयम् । 'सन्न्या येन न विज्ञाता सन्न्या येनानुपासिता । जीवमानो भवेच्छूरो मु-श्मनोऽग्निजायत' इत्यादिप्रत्यवायश्रवणं तु नित्यकर्मचरणेन दुरितशयं विधाय चित्तशुद्धिं सम्पाद्य ज्ञान-

सर्वोपनिपत्सु च । ज्ञानकर्मणोरेकं वद निश्चित्येति चैकविषयैव प्रार्थनानुपपन्ना- उभयो-  
स्तम्भवे । कुरु कर्मैव तस्मात्त्वमिति च ज्ञाननिष्ठाऽस्तम्भवमर्जुनस्यावधारणेन दर्शयिष्यति ।

अर्जुनः— ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिर्जनार्दन !

तर्हि कर्मणि घोरे मां नियोजयसि केशव ! ॥१॥

ज्यायसीति । ज्यायसी श्रेयसीचेत् यदि कर्मणस्तस्मात्कालात् तव मता अभिप्रेता बुद्धि-  
र्ज्ञानं हेजनार्दन ! यदि बुद्धिकर्मणीसमुचिते इष्टे तदेकं श्रेयस्साधनमिति कर्मणो ज्यायसी बुद्धि-  
रिति च कर्मणोतिरिक्तत्वकरणं बुद्धेरनुपपन्नमर्जुनेन कृतं स्यात् , नहि तदेव तस्मात्फलतोऽ-

इत्याह—ज्ञानकर्मणोरिति । अगवांश्च 'मया समुच्चय एवोक्तः, किमित्यं त्वं भ्रान्तोऽसि ? न ह्यन्य-  
तगच्छेयः प्राप्तुं शक्यं, तस्मात्त्वमुभये कुर्वित्येवात्र चतुर्थोऽध्याये ब्रूयात् , ननु कुरु कर्मैव तस्मात्त्वमिति  
ब्रूयादित्याह—उभयोरित्यादिना । ज्ञाननिष्ठाया असम्भवमिति समासः । अवधारणेनेति । कर्म-  
वैत्येवकारेणेत्यर्थः । एतेन आत्मयाथात्म्यदर्शनपूर्वकं कर्म कर्तव्यमिति रामानुजमतं च प्रत्युक्तम्—  
आत्मयाथात्म्यदर्शनस्य साङ्ख्यविषयत्वात्कर्मणश्च योगिविषयत्वादकर्त्रमोक्त्रात्मदर्शनस्य कर्तृत्वाद्यभिमान-  
पूर्वककर्मविरोधित्वाच्चेति ।

हेजनार्दन ! यदि कर्मणो बुद्धिर्ज्यायसीति ते मता । तर्हि हेकेशव ! मां घोरे कर्मणि किमिति नियो-  
जयसीत्यन्वयः । श्रेयसी श्रेयस्करीत्यर्थः । हेजनार्दन ! जनमर्दति गच्छतीति जनार्दनः सर्वान्तर इत्यर्थः ।  
गत्यर्थानां ज्ञानार्थत्वात्सर्वज्ञ इति वा । जनैर्दधते याच्यते इति वा जनार्दनः तत्तत्पुरुषार्थसिद्धये जना  
एनं याचन्त इत्यर्थः । तत्सम्बुद्धिः । एतेन सर्वज्ञस्य सर्वान्तरस्य च तव यन्मत्तं तदेव सर्वसम्मतमिति  
सर्वपुरुषार्थप्रदेन त्वया यच्चोद्यते तत्करणमेव फलमिति च सूच्यते । यदीति । यदि बुद्धिकर्मणी समुचिते  
इष्टे, तर्हि अर्जुनेन कृतं बुद्धेः कर्मणोऽतिरिक्तत्वं पृथक्त्वमधिकत्वं वाऽनुपपन्नं स्यात् , कुत्र कृतमर्जु-  
नेनेत्यत आह—तदेकमिति । 'तदेकं वद निश्चित्य येन श्रेयोऽद्भुताप्नुया'मिति, ज्यायसीचेत्कर्मणस्ते  
मता बुद्धिर्जनार्दने'ति चात्रैवोक्तमित्यर्थः । ननु समुच्चयेपि कर्मातिरिक्ता बुद्धिस्त्याक्तो दोषस्तत्राह—  
नहीति । तदेव तस्मात्फलतोऽतिरिक्तं नहि स्यादित्यन्वयः । समुच्चयस्य कर्मज्ञानोभयरूपत्वेन कर्म  
बुद्धिश्चेत्युभयमप्येकमेव । एकसमुच्चयात्मकत्वादिति कृत्वा कथमेकात्मकयोः कर्मबुद्धयोः पृथक्त्वमुत्कर्षाद-  
कर्षां वा स्याताम् ? न कथमपीत्यर्थः ।

ननु शिरःपाण्याद्यवयवसमूहात्मकेपि गात्रे यथा पादादिभ्यः शिरःप्रधानमित्युच्यते, तद्वत्कर्मबु-  
द्ध्युभयात्मकेपि समुच्चये कर्मणो बुद्धिश्श्रेयस्करीत्युच्यत इति चेत् , मैवम्—इष्टान्तदार्ष्टान्तिकयो-  
रुभयोरपि अवयवातिरिक्तस्यावयविनोऽभावात् । नहि शिरःपाण्याद्यतिरिक्तं गात्रमिति कश्चिदवयवव्यति-  
येन तदवयवान्यतमयोदिशिरःपादयोरुत्कर्षापकर्षावुच्येयाताम् । तथा कर्मबुद्ध्यातिरिक्तसमुच्चय इति  
कश्चिदवयवो नास्ति, येन समुदायावयवान्यतरयोः ज्ञानकर्मणोरुत्कर्षापकर्षावुच्येयाताम् । तस्माच्छिर-  
आद्यवयवानामेव गात्रमिति कर्मबुद्धयोरिव समुच्चय इति च संज्ञा । तथाच यथा शिरो गात्रं तथा



कर्मणोस्समुच्चयानुपपत्तिः- ज्यायसीचेदित्यर्जुनस्य प्रश्नानुपपत्तेश्च । यदि हि भगवता द्वितीयाध्याये ज्ञानं कर्म च त्वयैवानुष्ठेयमित्युक्तं स्यात्, ततोर्जुनस्य प्रश्नोऽनुपपन्नः- 'ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धि' इति । अर्जुनाय चेत् बुद्धिकर्मणी त्वया अनुष्ठेये इत्युक्ते या कर्मणो ज्यायसी बुद्धिस्साध्युक्तैवेति 'तर्हि कर्मणि धोरे मां नियोजयसी'ति प्रश्नो न कथं च नोपपद्यते । न चार्जुनस्यैव ज्यायसी बुद्धिर्नानुष्ठेयेति भगवतोक्त पूर्वमिति कल्पयितुं युक्तं, येन ज्यायसीचेदिति प्रश्नः स्यात् ।

यदि पुनरेकस्य पुरुषस्य ज्ञानकर्मणोर्विरोधादनुष्ठानं न सम्भवतीति भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वं भगवता पूर्वमुक्तं स्यात्, ततो प्रश्न उपपन्नः ज्यायसीचेदित्यादिः । अविवेकतः प्रश्न कल्पनायामपि भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वेन भगवतः प्रतिवचनं नोपपद्येत, न चाज्ञाननिमित्तं भगवतः प्रतिवचनं कल्प्यं स्यात्, तस्माच्च भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वेन ज्ञानकर्मनिष्ठयोर्भगवतः प्रतिवचनं दर्शनात् ज्ञानकर्मणोः समुच्चयानुपपत्तिः, केवलादेव ज्ञानान्मोक्ष इत्येवोक्तं निश्चितं गीतासु

विशृणोति—यदिहीत्यादिना । यदि ज्ञानकर्मणोस्समुच्चय एव श्रेय प्राप्तिहेतुः, न त्वन्यतरत् तर्हि श्रेयस्कामार्जुनाय भगवान् समुच्चयं कुर्यादित्युपदिशेत्, न तु कर्मण्येवाधिकार इति । अर्जुनश्च यदि कानोपेक्षया ज्ञानमेव ज्यायं तर्हि किमिति कर्मणि मां नियोजयसीति नैव पृच्छेत्- समुच्चयस्यैवोपदिष्टत्वादित्यर्थः ।

ननु अन्येषां समुच्चय उपदिष्टः, अर्जुनस्य तु कर्मैवेति कृत्वा प्रश्न उपपद्यत इति शङ्कते—न चेति । न चैवं कल्पयितुं युक्तमर्जुनस्य भक्तत्वाच्छ्रेयोर्थित्वाच्च हिततमोपदेशार्हत्वात्कर्ममात्रोपदेशानुष्ठानोपदेशस्य मोक्षहेतुत्वेनाहिततमत्वाच्चेति भावः । येनेति । अर्जुनस्य कर्ममात्रोपदेशेनेत्यर्थः । ज्ञानानुष्ठानानुपदेशेनेति वा, येन कल्पनेनेति वा । अस्मिन्पक्षे तथा कल्पयितुमिति तथाशब्दस्य शेषः । प्रश्नस्यानुपपत्तिमुक्त्या उपपत्तिं दर्शयति—यदि पुनरिति, विरोधादिति । कर्ताहं भोक्ताहमित्यहंकारपूर्वकत्वात्कर्मणः नाहं कर्ता, नाहं भोक्तेति ज्ञानविरोधः ।

ननु भगवता समुच्चय एव द्वितीयाध्याये प्रोक्तः, अर्जुनस्तु तदर्थमज्ञात्वा ज्ञाने केषाञ्चिदधिकारकर्मणि तु स्वस्याधिकार प्रोक्तो भगवतेति मत्वा ज्यायसीचेदिति पृच्छेत्यन आह—अविवेकत इति, भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वेनेति । 'लोकेहिमन् द्विविधः निष्ठा पुरा प्रोक्ता मया जनय । ज्ञानयोगेन साङ्ख्ययोगा कर्मयोगेन योगिना'मिति साङ्ख्ययोगिरूपपुरपद्मानुष्ठेयत्वेनेत्यर्थः । ननु भगवानप्यविवेकादेव तादृशमुत्तरमवोचदित्यन आह—न चेति । भगवति सर्वज्ञे अमप्रमादादिदोषगन्धरहिते अज्ञानायोगादिति भावः । तस्माच्चेति । तस्मान्छब्दार्थं स्वयमेव विशृणोति—भिन्नपुरुषेति । एकपुरुषानुष्ठेयत्वेनेति ज्ञानकर्मणोस्समुच्चयस्यादिति भावः । किंच यदि समुच्चय एव भगवदभिमतः अर्जुनाय प्रोक्तश्च, तर्हि—'उदेकं दद निश्चित्य येन श्रेयोदाम्पानुश'मिति कथमर्जुनः ज्ञानकर्मणोरन्यतरदेव श्रेय प्रापकं पप्रच्छ

व्यामिश्रेणेन वाच्येन बुद्धिं मोहयसीव मे ।

तदेकं वद निश्चित्य येन श्रेयोऽहमाप्नुयाम् ॥२॥

किंच व्यामिश्रेणेति । व्यामिश्रेणेन यद्यपि विविक्ताभिधायी भगवान् तथापि मम मन्दबुद्धेः व्यामिश्रमिव भगवद्वाक्य प्रतिभाति, तेन मम बुद्धिं मोहयसीव मम बुद्धेः व्यामोहापनयाय हि प्रवृत्तस्त्वं तु कथं मोहयसि, अतो ब्रवीमि बुद्धिं मोहयसीव म इति । तत्र भिन्नकर्तृकयोः ज्ञानकर्मणोरेकपुरुषानुष्ठानासम्भवं यदि मन्यसे तत्रैवं सति तत्तयोरेकं बुद्धिं कर्म वा इदमेवार्जुनस्य योग्यं स्वबुद्धिशक्त्यनुष्ठानरूपमिति निश्चित्य वद येन ज्ञानेन कर्मणा चान्यतरेण श्रेयोहमाप्नुयाम् । यदीह कर्मनिष्ठायां गुणभूतमपि ज्ञानं भगवतोक्तं स्यात्, कथं तयोरेकं वदेत्येकत्रिषयैव अर्जुनस्य श्रुश्रूषा स्यात् ? नहि भगवतोक्तं पूर्वं मन्यतरदेव ज्ञानकर्मणोर्वक्ष्यामि नैव द्वयमिति येनोभयप्राप्त्यसम्भजमात्मनो मन्वान एकमेव प्रार्थयेत् ॥२॥

व्यामिश्रेणेति । इवशब्दान्न वस्तुतो व्यामिश्रमिति प्रतीयत इत्यभिप्रेत्याह—यद्यपीत्यादि । विविक्तं विस्पष्टमभिधत्त इति विविक्ताभिधायी व्यामिश्रमविविक्त-सर्कीर्णमिति यावत् । कर्मज्ञानविषय-विवेकरहितमिति परमार्थः । मोहयसीवेत्यत्रापीवशब्दाद् न वस्तुतो मोहयसीति प्रतीतमित्याह—ममेत्यादिना, तत्रेति । व्यवहारभूमावित्यर्थः । तत्रैवसतीति भगवते मते एवैरीत्या निश्चिते सतीत्यर्थः । गुण उपधानं 'गुणस्त्वावृत्तिशब्दादिज्येन्द्रियामुत्पत्तन्तु'प्विति कोशः । गुणेन तुल्यं गुणभूतमित्यसमासः । श्रुश्रूषा श्रोतुमिच्छा ।

पुनरपि समुच्चयवादं निरकरोति—यदीहेति । ज्ञानयुक्तं कर्म त्वयानुष्ठेयमिति भगवतोक्तं कथमर्जुनस्तयोरेकं मे ब्रूहीति प्रार्थयेत् ? न कथमपीत्यर्थः । ननु समुच्चयएव भगवतो मतः, किं तु समुच्चयस्य विवेकवत्पुरुषधौरेयविषयः, तत्र नास्त्यर्जुनस्य प्रवेष्टुं शक्तिरित्यभिप्रेत्य भगवता अन्यतरदेव कर्तव्यत्वेनार्जुनाद्योपदिष्टमित्यत आह—नहीति । किंच ज्ञानयोगेन साङ्गध्याना कर्मयोगेन योगिनामिति निष्ठाद्वयमेवोवाच भगवान्न तु विवेकवत्पुरुषधौरेयानुष्ठेया समुच्चयात्मिकामन्या निष्ठाम् । तस्माच्छास्ति समुच्चयोपपत्तिः ।

ननु कर्मण्येवाधिकारस्ते इति भगवता अर्जुनाय कर्मैव श्रेयस्करत्वेन निश्चित्योक्तमेवेति पुनः कथमर्जुनस्य प्रभावकाश इति चेत्, सत्यम्—अतएव 'तर्हि कर्मणि धौरे मा नियोजयसी'त्युपालब्धवान् पार्थः । परं तु भगवता द्वितीयाध्याये सामान्यतः कर्मयोगं विस्तरतो ज्ञानयोगश्च प्रतिपादितः । अर्जुनस्तु स्नेहकारुण्यदिभीतो युद्धकर्मणो निवृत्तः ज्ञानयोगमवलम्ब्य भिक्षाटनमेव मे श्रेय इति वृत्त-निश्चय इति 'गुरु नहत्वा हि महाभुजो भवान् श्रेयो मोक्तुं शैशमपीह लोके' इति श्लोकेन सूच्यते । सतश्च सन्न्यासएव वृत्तमीते सन्न्यासएव साक्षान्निश्रेयसाधनमिति भगवदुक्त्या निश्चित्यतश्चात्रान्य कर्मण्येवाधिकारस्ते इत्येतादन्मात्रोपदेशेन न कर्मणि प्रवर्तितुमिच्छा जाता, नापि सन्न्यासान्निवर्तितुमवश्यं प्रच्छति—तदेकं निश्चित्य वदेति ।

तिरिक्तं स्यात्, तथा च कर्मणः श्रेयस्करी भगवतोक्ता बुद्धिः अश्रेयस्करं च कर्म कुर्वति  
मां प्रतिपादयसि तत्किन्नु कारणमिति भगवत् उपालम्भमिव कुर्वन् तत्किं कस्मात् कर्मणि  
घोरे क्रूरे हिंसालक्षणे मां नियोजयसि केशवेति च यदाह, तच्च नोपपद्येत । अथ सातन्त्र्ये  
कर्मणा समुच्चयस्त्वेपां भगवतोक्तः अर्जुनेन चावधारितश्चेत्, तत्किं कर्मणि घोरे मा  
नियोजयसीत्यादि कथं युक्तं स्याद्वचनम् ॥१॥

पादोपि गालमेव यथा कर्म समुच्चयस्तथा बुद्धिरपि समुच्चय एवेति सिद्धम् । ततश्च कर्मणो बुद्धिश्चैव  
सीत्युक्तौ समुच्चयात् समुच्चयश्चेयानित्यापत्तितम् । तच्चायुक्तं नहि तदेव तस्मात्कृतोऽतिरिक्तं स्यादिति ।  
ननु तथासति 'सर्वस्य गात्रस्य शिरःप्रधान'मित्युक्तिं कथमुपपद्येतेति चेदुच्यते—अविवेकादिति । न  
ह्यवयवातिरिक्तावयविकल्पने अविवेकं विना हेतुरस्ति । नच पदाच्छिर उरुहृष्टमित्यस्य कथमुपपत्तिरिति  
वाच्यं, अवयव्यनभ्युपगमे सिद्धान्ते अवयवानामेकस्मिन्कत्वाभावाच्छिरःपादयोः पृथगवयवयोरुत्कर्षोपकर्षौ  
सुष्ठूपपद्येते । अतः प्रकृते च समुच्चयानभ्युपगमे कर्मज्ञानयोः पृथग्भूतयोरुत्कर्षोपकर्षौ स्यातामेवेति ।  
एतेन कर्मज्ञानसमुच्चय इति कश्चन पदार्थो दुर्निरूप इति व्यक्तम् । तथाचेति । कर्मणो बुद्धेरति  
रिक्तीकरणेन कर्मज्ञानयोस्समुच्चयस्यासिद्धत्वादित्यर्थः । हेतुश्च भगवता स्वयोक्ता बुद्धिः कर्मणः श्रेय  
स्करी माम्नु, अश्रेयस्करं कर्म कुर्वति प्रतिपादयसि- तत्तत्र किन्नु किं वा कारणम् ? इति भगवत्  
उपालम्भं कुर्वन्निब, अर्जुनो यदाह तच्च नोपपद्यते इत्यन्वयः । किमाहेति शङ्काया श्लोकस्योत्तरार्थं  
व्याचष्टे—तत्किमित्यादिना । तत्तर्हि हेकेशव 'क' इति ब्रह्मणो नाम ईशोह सर्वदेहिनाम् । आवा  
तवाङ्गे सम्भूतौ तस्मात्केशवनाम ते' इति स्मरणाद्ब्रह्मरुद्रकारणम् । एतेन सर्वजगत्कर्तृसर्वाधिपस्य तव  
मम कर्मसु प्रेरणं नोच्छिन्नमिति प्रतीयते । अथवा ब्रह्मरुद्राधिपस्त्व येन केनापि हेतुना मा कर्मणि  
नियोजयसि, ननु वृथा नाध्यमर्षेण, किंतु स हेतु मम दुरधिगमः, न केवलं मम, किंतु ब्रह्मरुद्रयोरपि ।  
अतः पृच्छामि कस्तत्र हेतुरिति । इदमेव सूचयितुं श्रीभाष्यकारैः प्रयुक्तमुपालम्भमिव कुर्वन्नितीव  
पदम् । न तु वस्तुतः उपालम्भं करोतीत्यर्थः ।

एतावता ग्रन्थसन्दर्भेण गृह्यस्य औत्सर्गिककर्मसमुच्चितात् ज्ञानान्मुक्तिः, ऊर्ध्वरेतसा तु स्मार्त  
कर्मसमुच्चिताद्ज्ञानान्मोक्ष इति च पूर्वपक्षः । तत्प्रसङ्गागतमन्यच्च खण्डितम् । पुनः पूर्वपक्षयति स्मार्तकर्म  
समुच्चितादेव सर्गाश्रमिणां मोक्षः, न केवलज्ञानादिति । अथेत्यादिना दूषयति—तत्किमित्या  
दिना । घोरे कर्मणीत्यनेन युद्धकर्म सिद्धम् । तद्धि स्मार्त स्मार्तकर्मसमुच्चितं ज्ञानं त्वयानुष्ठेयमिति  
भगवता प्रोक्तेसति, कथमर्जुनस्तत्किं कर्मणि घोरे मा नियोजयसि केशवेति भगवन्तं पृच्छेत् ? कथं  
वा 'ज्यायसीचेत्यर्मणस्ते मता बुद्धिर्जनार्द'नेति कर्मापेक्षया ज्ञानस्य श्रेयस्त्वं वदेत् ? कथं वा 'तदेकं  
षट् निश्चित्य येन श्रेयोहमाप्नुयाम'मिति पृच्छेत् ? अथ यदि भगवतोक्तोऽर्जुनेनानवधारित इत्युच्येत,  
तर्हि भगवानपि मया स्मार्तकर्मज्ञानसमुच्चय एवोक्तं, त्वया तु नाधिगतमिति किमिति नावोच ?  
लोकेष्मिन् द्विविधा निष्ठेति कर्मज्ञानयोर्मिन्नपुरषानुष्ठेयत्वं किमिति श्रूयात् ? तस्मात्केनलादेव ज्ञान-  
ान्मोक्ष इति गीतासूत्रनियसु च निश्चितोर्थ इति पूर्वेण सम्बन्धः ॥१॥

धिकृतानां त्रैविणिकानां द्विविधा द्विप्रकारा निष्ठा स्थितिः अनुष्ठेयतात्पर्यं पुरा पूर्वं सर्गादौ प्रजाः सृष्ट्वा तासामभ्युदयनिधेयसंप्राप्तिसाधनं वेदार्थसम्प्रदायं कुर्वता मया प्रोक्ता सर्वज्ञे-  
नेश्वरेण । अनघ अपाप । का सा द्विविधा निष्ठेत्यत्राह—तत्र ज्ञानयोगेन ज्ञानमेव योगः  
तेन साहचर्यानां आत्मानात्मविषयविवेकज्ञानवतां ब्रह्मचर्याश्रमादेव कृतसन्न्यासानां वेदान्त-  
विज्ञानसुनिश्चितार्थानां परमहंसपरिव्राजकानां ब्रह्मण्येवास्थितानां निष्ठा प्रोक्ता, कर्मयोगेन  
कर्मैव योगः कर्मयोगः तेन योगिनां कर्मिणां निष्ठा प्रोक्तेत्यर्थः ।

यदि चैकेन पुरुषेणैवैकस्मै पुरुषार्थाय ज्ञानं कर्म च समुचित्य अनुष्ठेयं भगवतेष्टमुक्तं  
वक्ष्यमाणं वा गीतासु वेदेषु चोक्तं कथमिहार्जुनायोपपन्नाय प्रियाय विशिष्टभिन्नपुरुषकर्तृके  
एव ज्ञानकर्मनिष्ठे ब्रूयात्, यदिपुनरर्जुनः ज्ञानं कर्म च द्वयं श्रुत्वा स्वयमेवानुष्ठास्यति  
अन्येषां तु भिन्नपुरुषानुष्ठेयतां वक्ष्यामीति मतं भगवतः कल्प्येत, तदा रागद्वेषानप्रमाणभूतो  
भगवान् कल्पितस्यात्तच्चायुक्तं- तस्मान्न समुच्चयो ज्ञानकर्मणोः॥ यदर्जुनेनोक्तं कर्मणो ज्यायस्त्वं  
बुद्धेः तच्च स्थितमनिराकरणात् । तस्याश्च सन्न्यासिनैवानुष्ठेयत्वं भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्ववचनात्  
भगवत एवमेव अनुमतमिति गम्यते ॥३॥

प्रश्नानुरूपमेव प्रतिवचनमुवाचेत्यन्वयः । त्रैविणिकाः ब्रह्मक्षत्रियवैश्याः । शूद्राणां तु नास्त्यधिकार इति  
भावः । युज्यत इति योगः । यद्वा युज्यतेनेनेति योग उपायः- पुरुषार्थप्राप्तिसाधनत्वादिति भावः ।  
आत्मानात्मविषयो विवेकः अयमात्मा इदमनामेति स एव ज्ञानं तदेषामस्ति तेषां तथोक्तानाम् । साहचर्यं  
ज्ञानं तदेषामस्तीति साहचर्या इति व्युत्पादित्वादिति भावः । के ते साहचर्या अत आह—ब्रह्मचर्या-  
दिति । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थसन्न्यासयोगाद्यतयश्शुद्धसत्त्वा' इति श्रुतिमिहानुक्रमयति—  
वेदान्तेति । वेदान्तविज्ञानं वेदान्तशास्त्रश्रवणं तेन सुष्ठु निश्चितः अर्थः परमार्थतत्त्वमात्मा यैस्ते  
वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः, यद्वा वेदान्तैर्जातं यद्विशिष्टं ज्ञानं ब्रह्माहमस्मीत्याकारकं तेन सुनिश्चितोऽर्थः  
परमपुरुषार्थो मोक्षः येषां ते तथोक्ताः । ब्रह्मण्येवेत्येवकाराद्याविधाकृतकर्मव्यवहारे इत्यर्थः । हे अनघ  
अस्मिन् लोके पुरा मया साहचर्यानां ज्ञानयोगेन, योगिनां कर्मयोगेन च द्विविधा निष्ठा प्रोक्तेत्यन्वयः ।

पुनस्तसमुच्चयवार्दं निराकरोति—यदिचेत्यादिना । उपपन्नः प्रपन्नः । विशिष्टेति । साहचर्य-  
त्वयोगित्वविशेषणविशिष्टेत्यर्थः । विशिष्टौ भिन्नौ पुरुषौ कर्तारौ ययोस्ते विशिष्टभिन्नपुरुषकर्तृके अनु-  
ष्ठास्यतीति द्वयमिति कर्म । रागद्वेषेति । यथा मत्प्रियशिष्योऽर्जुनः कर्मज्ञानसमुच्चयमनुष्ठाय मुच्येत,  
यथा चेतरे अन्यतरदनुष्ठाय न मुच्येरन्, तथा मया वक्तव्यमिति कथयिष्यामि यदि भगवान् प्रवर्तत,  
तर्हि जीववत्सोपि रागद्वेषवत्त्वेनाप्राप्तवत्य एव स्यात् । तच्चायुक्तमिति । अपहतपाप्मनि सर्वसमे  
सर्वसुहृदि भगवति रागद्वेषादिदोषापमसङ्गादिति भावः । स्थितमिति । सिद्धान्तितमित्यर्थः । तत्र  
हेतुमाह—अनिराकरणादिति । न कर्मणो बुद्धिर्ज्यायसीति भगवताऽनिराकृत्यार्जुनोक्तार्थस्येत्यर्थः ।  
तस्याश्च बुद्धेरित्यर्थः । सन्न्यासिनैवेति । ज्ञानयोगेन साहचर्यानामित्युक्तत्वादिति भावः । सर्वकर्म-  
सन्न्यासरूपज्ञाननिष्ठायः कर्मिण्युहस्याविषयत्वादिति तत्त्वम् । अनुमतमङ्गीकृतं सम्मतमिति यावत् ॥३॥

मां च बन्धकारणे कर्मण्येव नियोजयसीति विपण्णमानसमर्जुनं कर्म नारभ इत्येवं  
मन्वानमालक्ष्याह भगवान्- न कर्मणामनारम्भादिति । अथवा ज्ञानकर्मनिष्ठयोः परस्पर-  
विरोधादेकेन पुरुषेण युगपदनुष्ठानमशक्यत्वे सतीतरेतरानपेक्षयोरेव पुरुषार्थहेतुत्वे प्राप्ते कर्म-  
निष्ठायाः ज्ञाननिष्ठाप्राप्तिहेतुत्वेन पुरुषार्थहेतुत्वं, न स्वातन्त्र्येण । ज्ञाननिष्ठा तु कर्मनिष्ठोपाय-  
लब्धात्मिकासती स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुस्यानपेक्ष्येत्येतमर्थं प्रदर्शयिष्यन्नाह श्रीभगवान्—  
न कर्मणामनारम्भान्नैष्कर्म्यं पुरुषोऽश्नुते ।

न च सन्न्यसनादेव सिद्धिं समधिगच्छति ॥४॥

नेति । न कर्मणां क्रियाणां यज्ञादीनामिह जन्मनि जन्मान्तरे बानुष्ठितानामुपात्त-  
दुरितक्षयहेतुत्वेन सत्त्वशुद्धिकारणानां तत्कारणत्वेन च ज्ञानोत्पत्तिद्वारेण ज्ञाननिष्ठाहेतुतां-  
'ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः । यथाऽऽदर्शितलप्रख्ये पश्यत्यात्मानमात्मनी'ति  
स्मरणात् अनारम्भादननुष्ठानात्, नैष्कर्म्यं निष्कर्मभावं कर्मशून्यतां ज्ञानयोगेन निष्ठां निष्क्रि-  
यात्मस्वरूपेणावस्थानमिति यावत् । पुरुषो नाश्नुते न प्राप्नोतीत्यर्थः । न कर्मणामनारम्भा-  
न्नैष्कर्म्यं पुरुषोऽश्नुते इति वचनात् तद्विपर्ययात्तेषामेव नारम्भान्नैष्कर्म्यमश्नुते इति गम्यते ।  
फक्सात्पुनः कारणात् कर्मणामनारम्भान्नैष्कर्म्यं नाश्नुते इति, उच्यते—नैष्कर्म्योपाय-  
त्वात्कर्मरम्भस्य । न ह्युपायमन्तरेण उपेयप्राप्तिरस्ति- कर्मयोगोपायत्वस्य नैष्कर्म्यक्षणस्य  
ज्ञानयोगस्य श्रुताविह च प्रतिपादनात् । श्रुतौ तावत्प्रकृतस्यात्मलोकस्य वेदस्य वेदनोपाय-

नेति श्लोकमवतारयति—मां चेति । चत्सर्थः । प्रियं भक्तमपि मामिति वा । नारमे नोऽ-  
क्रमे- न तुर्वे इति यावत् । मन्वानं मन्यमानं निश्चितवन्मिति यावत् । कर्मनिष्ठोपायलब्धात्मिकां  
कर्मनिष्ठा कर्मयोगः सैवोपायः साधने तेन ह्यथ आत्मा स्वरूपं यस्यास्तां तथोक्ता । स्वातन्त्र्येणेति  
पदं त्वयमेव व्याकरोति—अन्यानपेक्षयेति । तत्कारणत्वेन सत्त्वशुद्धिकारणत्वेन ।

ज्ञानमिति । पुंसां पापस्य कर्मण क्षयाद्ज्ञानमुत्पद्यते । कथमुत्पद्यते अत आह—यथेति ।  
आदर्शितलप्रख्ये द्वर्षणवदतिस्त्रये इत्यर्थः । आत्मनि मनसि आत्मानं सच्चिदानन्दं ब्रह्म यथा पश्यति,  
तथा ज्ञानमुत्पद्यते इत्यर्थः । यथा निर्मले आदर्शितले पुरुष स्वप्रतिबिम्बं पश्यति, तथा निष्पापे मनसि  
पुरुष आत्मानं पश्यतीति परमार्थः । इह जन्मनि जन्मान्तरेवानुष्ठितैर्निष्कामकर्मभिर्दुरितक्षयः, दुरित-  
क्षयात्सत्त्वशुद्धिः, सत्त्वशुद्धेर्ज्ञानोत्पत्तिः, ज्ञानोत्पदेर्ज्ञाननिष्ठाप्राप्तिरिति क्रमः । अत्र केषाञ्चिच्छ्रुत्वाम-  
देवादीनां विनैव कर्मयोगं ज्ञाननिष्ठादर्शनाज्जन्मान्तर इत्युक्तम् । यथा ऐहिकसम्पदा जन्मान्तरीयशिव-  
पूजाऽनुमीयते, यथा वा क्षययोगादिना ब्रह्महत्यादीनि जन्मान्तरीयपापानि अनुमीयन्ते तद्वदिति भावः ।  
कारणं विना कार्यसिद्धिरिति । ज्ञानमात्मानात्मविवेकः । ज्ञाननिष्ठा त्वात्मसाक्षात्कारः ।

उपेयं साध्यम् । कर्मयोगोपायत्वस्य कर्मयोग उपायो यस्य तस्य भावमन्तत्वं तस्य नैष्कर्म्यं  
रक्षणं स्वरूपं यस्य तस्य नैष्कर्म्यरक्षणस्येति ज्ञानयोगविशेषणम् । तेषस्य ज्ञेयस्यात्मलोकस्य आलीय

त्वेन- 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेने'त्यादिना कर्मयोगस्य ज्ञानयोगो-  
पायत्वं प्रतिपादितम् । इहापिच- 'सन्न्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः । योगिनः  
कर्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये ॥ यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ।' इत्या-  
दीनि प्रतिपादयिष्यति ।

ननु च- 'अभयं सर्वभूतेभ्यो दत्त्वा नैष्कर्म्यमाचरे'दित्यादौ कर्तव्यकर्मसन्न्यासादपि  
नैष्कर्म्यप्राप्तिं दर्शयति, लोके च कर्मणामनारम्भाच्चैकर्म्यमिति प्रसिद्धतरम् । अतश्च नैष्क-  
र्म्यार्थिनः किं कर्मारम्भेणेति प्राप्तमत आह—नच सन्न्यसनादेवेति । नापि सन्न्यसनादेव  
कैलात्कर्मपरित्यागमात्रादेव ज्ञानरहितात्सिद्धिं नैष्कर्म्यलक्षणां ज्ञानयोगेन निष्ठां समधि-  
गच्छति न प्राप्नोति ॥४॥

न हि कश्चित्क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥५॥

कस्मात्पुनः कारणात्कर्मसन्न्यासमात्रादेव ज्ञानरहितात्सिद्धिं नैष्कर्म्यलक्षणां पुरुषो  
नाधिगच्छतीति हेत्वाकांक्षायामाह—नेति । नहि यस्मात्क्षणमपि कालं जातु कदाचित्  
लोक आसलोकस्तस्य वेदनं ज्ञानं तदुपायत्वेन विविदिषन्ति वेत्तुमिच्छन्ति । आदिपदात् दानेन  
संसाज्जनाशकेनेति संग्रहः । तमेतमिति । वेदः ज्ञानयोगमुपेयमिति कर्मयोग उपाय इत्युवाच वेद-  
वदपञ्चदानतपोभिः कर्मभिर्विविदिषा जायत इत्युक्तत्वादिति भावः । सन्न्यासस्त्विति । हेमहाबाहो  
सन्न्यासस्तु अयोगतः कर्मयोगं विना आप्तुं दुःखमशक्य इत्यर्थः ।

अभयमिति । 'भूतामयप्रदानस्य कलां नाहन्ति षोडशी'मिति शास्त्रात्सर्वभूतेभ्योऽभयं दत्त्वे-  
त्युक्तम् । लोकेपेति । कर्मराहित्यस्य कर्मानाचरणप्रयुक्तत्वादिति भावः । अनश्चेति । कर्मराहि-  
त्यस्य कर्मसन्न्यासपूर्वकत्वादित्यर्थः । नैष्कर्म्यार्थिन इति । दारिद्र्यार्थिनः कृष्याचारम्भ इव नैष्क-  
र्म्यार्थिनः कर्मारम्भो उपहास्यास्पद इति भावः । प्राप्तमिति । पूर्वपक्षः प्राप्त इत्यर्थः । अत आदित्युत्तर-  
पक्षमिति शेषः । एवकारार्थमाह—केवलादज्ञानरहितादिति ।

अयं भावः—ज्ञानसहितात्कर्मसन्न्यासानैष्कर्म्यं प्राप्यते पुंसां, तत्तु ज्ञानं सत्त्वशुद्धिद्वारा  
कर्मयोगसाध्यम् । तस्मात्कर्मणामारम्भादेव सत्त्वशुद्धिद्वारा ज्ञानसहितं कर्मसन्न्यासं कृतस्तौ नैष्कर्म्य-  
प्राप्तिरिति ।

यत्तु रामानुजः—अनारम्भादनुपकमात्, सन्न्यसनादारब्धस्य मध्ये त्यागादित्यमापत्,  
तत्तुच्छम्—यदा ॥ कर्मणामनारम्भाच्च सिद्धिरित्युक्तं तदैव प्रारब्धकर्मसन्न्यासाच्च सिद्धिरिति मिद-  
मेवेति पुनस्तत्कथनस्य व्यर्थत्वात् । न ह्यप्यमाप्तस्य कर्मणः फलहेतुत्वं कोपि शङ्कते- असनासन्न्यादेः  
फलहेतुत्वादशनात् । किंच सन्न्यसनादेवेत्येवकाराध्यात्मिन्मते व्यर्थः ॥५॥

नहीति । हि कश्चित् क्षणमपि जातु अकर्मकृत्सन् न तिष्ठतीत्यन्वयः । सर्व इत्यनेन ज्ञान-

कश्चित्प्रति अकर्मकृत्सन्, कस्मात् कार्यते प्रवर्त्यते, हि यस्मात् अवश एव कर्म सर्वः प्राणी प्रकृतिजैः प्रकृतितो जातैः सत्त्वरजस्तमोभिर्गुणैः । अज्ञ इति वाक्यशेषः । यतो वक्ष्यति गुणैर्यो न विचाल्यत इति साहचर्यानां पृथक्करणात् अज्ञानमेव हि कर्मयोगः न ज्ञानिनां, ज्ञानिनां तु गुणैरचाल्यमानानां स्वतत्त्वलनाभावात् कर्मयोगो नोपपद्यते, तथाच व्याख्यातं 'वेदायिनाशिनं नित्य'मित्यत्र ॥५॥

ज्ञानिरूपसकलजनग्रहणशङ्कायामाह—अज्ञ इति । एवं सर्वशब्दसंकोचे हेतुमाह—यत इति । नन्वेतेन नच सन्न्यसनादेव सिद्धिं समधिगच्छतीत्यत्र को हेतुरिति प्रश्नस्य किमुत्तरमायात-  
मिति चेदुच्यते—अज्ञस्य कर्मसन्न्यास एवासिद्धः । यतस्सत्त्वादिगुणचोदितस्सर्वोप्यज्ञजनस्तद्गुणानुरूपं शुभमशुभं मिश्रं वा कर्म अवश एव करोति । क्षणकालमप्यकर्मकृत्न वर्तत इति ।

नन्वेवं यदि अज्ञस्य सन्न्यास एव न सिद्ध्यति, तर्हि ज्ञानरहितास्सन्न्यासारिसिद्धिर्नास्तीति कथ-  
मुक्तं ज्ञानरहितसन्न्यासस्यास्तित्वम् ? इदं न्यते च बहवस्सन्न्यासिनः परमज्ञा इदानीमपीति कथमज्ञस्य सन्न्यासाभावो वेति चेत्, मैवम्—यत्ससिखायज्ञोपवीतमग्निहोत्रादि कर्म स्वस्वा कापायाम्बरं धृत्वा अज्ञास्सन्न्यासिनो लोके चरन्तो इदं न्यते, तत एवोक्तम्—नच सन्न्यसनादेवेति । य एवमज्ञ आत्मानं सन्न्यासिनं मन्यते, नतु स वस्तुतस्सन्न्यासी, क्षणकालमपि तस्याकर्मकर्तृत्वेन स्थित्यभावात् अत उत्तमज्ञस्य नास्ति सन्न्यास इति ।

शिखायज्ञोपवीतत्यागादिमात्रलक्षणास्सन्न्यासालोकप्रसिद्धास्ति सिद्धिः—यतस्तादृशसन्न्यासवा-  
नुरूपो न शास्त्रसिद्धसन्न्यासवान् ज्ञानपूर्वकसन्न्यासस्यैव शास्त्रसिद्धसन्न्यासत्वादिति पर्यवसन्नार्थः ।

ननु योऽज्ञस्सन्न्यासी सोपि नाग्निहोत्रादिकं कर्म करोति, यश्च ज्ञस्सन्न्यासी सोपि न तथा, यश्च ज्ञस्सन्न्यासी भिक्षाटनादिकं कर्म करोति तदेवाज्ञस्सन्न्यास्यपि करोति, एवंस्थिते अज्ञ एव क्षणम-  
प्यकर्मकृत्न वर्तत इति कुत उच्यते इति चेत् ।

सरयम्—यदेव ज्योतिष्टोमादिकं कर्म सकामानां स्वर्गादिफलदं तदेव निष्कामानां स्वर्गादि-  
फलाप्रदं यथा, तथा यदेव भिक्षाटनादिकं अज्ञस्सन्न्यासिनां कर्मायते, तदेव विदुषां न कर्मायते- कर्तृ-  
त्वाभिमानाद्यभावात् । नहि विद्वानात्मानमविक्रियं सच्चिदानन्दं ब्रह्म- भिक्षाटकं शाटीपरं कपालिनं  
मुण्डिनं वा मन्यते । अतो नास्ति नित्याविक्रियात्मदर्शिनः कर्मकर्तृत्वम् । अविद्वांसु आत्मानं भिक्षा-  
टकं शाटीपरं कपालिनं मुण्डिनं मन्यते- तस्य देहात्मआन्त्यनपगमात् । अतस्तस्यास्ति कर्मकर्तृत्वम् ।  
तस्माद्युक्तमुक्तमज्ञ इति वाक्यशेष इति ।

उत्तरार्थेऽन्यथो नहुया सम्भवति- तथाहि- हि सर्वः अवशस्सन्नेव प्रकृतिजैर्गुणैः कर्म प्रति कार्यते  
प्रवर्त्यते- अवशः सर्व इति च । सर्वे गुणैः कर्म कार्यत इति द्विकर्मकर्मणि प्रयोग इति च, व्यन्ता-  
स्सरोतेः कर्मणि तट् । गुणास्सर्वे कर्म कारयन्तीत्यर्थः । कुर्वोर्णं प्रेरयति कारयतीति हेतुमण्णिच् ।  
सर्वथापि प्रकृतिजैर्गुणैः प्रेरितस्सर्वोऽज्ञश्चैव कर्म करोतीति फलितार्थः ॥५॥

कर्मेन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा स्मरन् ।

इन्द्रियार्थान्मिमृढात्मा मिथ्याचारस्त उच्यते ॥६॥

यस्त्वनैवात्मज्ञोदितं कर्म नारभत इति तदसदित्याह—कर्मेन्द्रियाणीति । कर्मेन्द्रियाणि हस्तादीनि संयम्य संहृत्य य आस्ते तिष्ठति, मनसा स्मरन् इन्द्रियार्थान् मिमृढात्मा विमृढान्तःकरणः मिथ्याचारः मृपाचारः हेयाचारस्त उच्यते ॥६॥

यस्त्विन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन !

कर्मेन्द्रियैः कर्मयोगमसक्तस्त निश्चिप्यते ॥७॥

य इति । यस्तु पुनः कर्मण्यधिकृतो ज्ञः बुद्धीन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन

कर्मेन्द्रियाणीति । यो विमृढात्मा कर्मेन्द्रियाणि संयम्य इन्द्रियार्थान् मनसा स्मरन्नास्ते, स मिथ्याचार इत्युच्यते । यस्त्विति तुशब्दादात्मज्ञस्य नास्ति कर्मचोदनेति वैलक्षण्यं द्योत्यते । कर्मेन्द्रियाणीति—माषणप्रहणगमनविसर्जनमैथुनाख्यानि पञ्च कर्माणि, तत्साधनानीन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूपस्थानि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि । इन्द्रियार्थान् इन्द्रियविषयान् शब्दादीन् मनसा स्मरन्नित्येन चक्षुर्निमीलनं श्रोत्रपिधनं च कृतमिति व्यज्यते । अन्यथा चक्षुश्श्रोत्राभ्यां रूपशब्दविषयग्रहणेति मनसा तत्स्मरणानुपपत्तेः । अनुभवजन्यसंस्कारजन्या हि स्मृतिः । यद्वा कापि विजने स्थित्वा देवालयदौ पत्तनस्थिते देशरूपगानात्मकौ चक्षुश्श्रोत्राविषयौ विषयौ मनसा स्मरतीति न चक्षुश्श्रोत्रपिधानवसरः ।

विमृढात्मेति । अज्ञ इत्यर्थः । ननु यथा प्राज्ञ कर्मेन्द्रियाणि संयम्य विषयान्मरन् वर्तते, तथा विषयान् स्मरन्नज्ञ कर्मेन्द्रियाणि संयम्य वर्तते इति प्राज्ञाचारवदज्ञाचारोपि यावद्यवहार सत्य एवेति कथं मिथ्यात्वमज्ञव्यवहारस्येति शङ्कायामाह—हेयाचार इति । हेयस्याज्य आचारो यस्य स तथोक्तः । विदुषामाचारवन्नैषामविदुषामाचारो ग्राध इत्यर्थः ।

यस्तु रामानुजः—अन्यथा सङ्कल्पान्यथाऽऽचरतीति मिथ्याचार इति, तत्तुच्छम्—नाहं कर्म कुर्वे इति सङ्कल्प्य नैव कर्म कृत्वानयमज्ञ इति कथमस्य तादृशमिथ्याचारत्वप्रसङ्गः । नहि मनसा विषयस्मरणं कर्म, येनास्य सङ्कल्पविपरीतस्यादाचारः । नच ज्ञानयोगं कुर्वे इति सङ्कल्प्य मनसा विषयस्मरणादस्ति मिथ्याचारत्वमस्येति वाच्यं, अज्ञस्य ज्ञानयोगसङ्कल्पस्यैवावस्थावत् । ज्ञानपूर्वको हि ज्ञानयोगः । किञ्च नहि कश्चिदित्यारम्य कर्मयोगस्यैव प्रकृतत्वेन ज्ञानयोगसङ्कल्पस्यात्रासङ्गत्वात्, यस्त्वितिन्द्रियाणीति वक्ष्यमाणदलोके कर्मयोगस्यैवेन्द्रियनियमनपूर्वकं प्रपञ्चितत्वात् ॥६॥

यस्त्विति । हेअर्जुन यस्तु मनसा इन्द्रियाणि नियम्य असक्तस्तन् कर्मेन्द्रियैः कर्मयोगमारभते निश्चिप्यते । तुशब्दार्थमाह—पुनरिति । यच्छब्दार्थमाह—कर्मण्यधिकृतो श इति । प्राज्ञ य कर्माधिकारामवादादुक्तमज्ञ इति ।

शब्दस्पर्शादिविषयेभ्यस्तत्काशाग्निवर्तनीयानीन्द्रियाणि ज्ञानेन्द्रियाण्येवेत्यभिप्रेत्याह—बुद्धीन्द्रियाणीति । त्ववचनुश्रोतजिह्वाघ्राणारूपाणि पञ्च कर्माधिधानादिना चक्षुरादिव्यापारनिरोध कर्तव्य



कमेन्द्रियैः वाक्पाप्यादिभिः । किमारगत इत्याह—कर्मयोगमसक्तस्तन् अफलाकांक्षस्तन् स  
विशिष्यते इतरस्मात् मिथ्याचारात् ॥७॥

नियतं कुरु कर्म त्व कर्म ज्यायो ह्यकर्मणः ।

शरीरयात्रापि च ते न प्रसिद्धयेदकर्मणः ॥८॥

यत एवमतः—नियतमिति । नियतं नित्य यो यस्मिन् कर्मण्यधिकृतः फलाय

इति शङ्कानिरासायाह—मनमा नियम्येति । मनसि निष्कामेसति ज्ञानेन्द्रियाणि स्वतः विषयेभ्यो  
निवर्तन् इति भावः । एतेनेन्द्रियजन्य मनोजयपूर्वकत्ववचनेन मनोजयोऽवश्यं कर्तव्य इति सूचितम्—  
मनोजयरहितस्य तु मिथ्याचारत्वं पूर्वश्लोक एवोक्तम् । अयं तु ब्राह्माचार इत्याह—स निशिष्यत  
इति । ज्ञानयोगिनोपि कर्मयोगी उत्कृष्ट इति शङ्का वारयितुमाह—मिथ्याचारादिति । पूर्वश्लो-  
कोक्तान्मिथ्याचारादयमुत्कृष्ट इत्यर्थः । एतेन ज्ञाननिष्ठाद्विशिष्यत इति रामानुजोक्तं प्रत्युक्तम्—  
कर्मयोगसाध्यज्ञाननिष्ठाकर्मयोगनिष्ठम्यालपत्वस्य सर्वविदितत्वात्- यज्ञसाध्यवर्गफलभावतु पुरुषात्कर्म  
यज्ञहृद्विशिष्येत, कथं वा ज्ञानसाध्यमुक्तिशालिनं पुरुषादज्ञाननिष्ठो विशिष्येत ।

यदप्यनेनोक्तमसम्भाव्यमानप्रमादत्वेनेति कारणं तदप्युक्तम्—यदि कर्मज्ञानयोगौ द्वावपि  
परस्परनिरपेक्षेण निश्चयसकरौ तर्हि सम्भाव्यमानप्रमादादज्ञानयोगादसम्भाव्यमानप्रमाद कर्मयोगो  
विशिष्येत, न त्वेतदस्ति ज्ञानयोगस्य स्वोत्पत्तिरिति कर्मयोगसापेक्षत्वात्कर्मयोगस्य च ज्ञानयोगद्वारा  
निश्चयसकरत्वाच्च । कर्मयोगनिष्पाद्यत्वं ज्ञानयोगस्य तत्वाप्यभिमतमात्मावलोकनसाधनत्वं च ।

नच कर्मयोगिनात्मावलोकनं चेत्तिसाधयिषितं तर्हि ज्ञानयोगे प्रवेष्टव्यं, मुक्तिश्चेत्तिसाधयिषितं  
तर्हि कर्मयोगएव यावज्जीवनमवस्थानं- तत्रापि मुक्तिलाभादिति वार्यं, तथात्वे सप्रमाददुष्कर्मनिर्यक  
ज्ञानयोगविधायकस्य शालस्य भगवतो वाऽप्रमाणत्वापत्तेः । आत्मावलोकनं हि तत्र मते न पुरुषार्थ-  
स्वतस्तिद्वत्वादात्मनः । आत्मभिन्नपरमात्मावलोकनात्तत्सारूप्यादिप्राप्तिर्हि तत्र मते मुक्तिः- तस्मादप्य-  
मेव ज्ञानयोगविधानम् ।

अनु न व्यर्थमात्मावलोकनरूपफलमत्त्वादिति चेन्मैत्रम्—स्वतुचमर्दनतुल्यत्वात्स्वावलोकनस्य ।  
ज्ञानयोगं विनापि कर्मयोगिनो मुक्तिदशायामात्मावलोकनसम्भवाच्च । नच मुक्तौ नास्त्यात्मावलोकनमिति  
वार्यं, अपरतत्पाम्पत्वमवज्ञत्वादिगुणाविर्भावान्मुक्तौ जीवानां कथमनात्मज्ञत्वं- मुक्तोऽनात्मज्ञ इति हि  
विरुद्धम् ।

सिद्धान्ते ॥ आत्मावलोकनस्यैव मोक्षत्वान्मुमुक्षुणा कर्मयोगिना सम्प्राप्त एवावश्यं ज्ञानयोग-  
ज्ञानयोगनिष्पाद्यत्वादात्मावलोकनस्य । अतो न योगान्तरस्य वैयर्थ्यं, नापि योगयोगमममाधानं, नपि  
ज्ञानयोगे प्रमादसम्भावना- कर्मयोगेनैव मन इन्द्रियनयनात् । तथाच मिथ्याचारादेव कर्मयोगी  
विशिष्यते, ज्ञाननिष्ठस्य कर्मयोगिनो विशिष्यते- यथा पथादेर्मनुष्यो मनुष्यादेव । इति ॥७॥

नियतमिति । ११ नियतं कर्म कुरु हि अरुणः कर्म उवाच । अकर्मण ते शरीरयात्रापि

चाश्रुतं तन्नियतं कर्म, तत् कुरु त्वम् । यतः कर्म ज्यायः अधिकतरं- फलतो हि यस्मादकर्मणः अकरणात् अनासम्भात् । कथं, शरीरयात्रा शरीरस्थितिरपि च ते न प्रसिध्येत् प्रसिद्धिं न गच्छेत् अकर्मणः अकरणात् । अतो दृष्टः कर्माकर्मणोर्विशेषो लोके ॥८॥

न च प्रसिध्येत् । किं तन्नित्यमत आह—य इति । यो यस्मिन् कर्मण्यधिकृतस्तस्य तन्नित्यमित्यन्वयः । स्वर्गादिफले दर्शपूर्णमासादावधिकृतस्य तदपि नित्यं स्यादित्याशङ्क्य विशिनष्टि—फलायेति । फलायाश्रुतं फलार्थमश्रुतं- स्वर्गादिफलप्रदत्वेन यन्न श्रुतं तदित्यर्थः । काम्यकर्मभिन्नमिति यावत् । यदकरणे प्रत्यवायशून्यते तत्कर्म नित्यमिति भावः । तत्कुरु त्वमिति । क्षत्रियस्त्वं तु युद्धे कर्मण्यधिकृतः—अतस्तव युद्धकर्म नियतं तदेव त्वं कुर्वित्यर्थः ।

ज्ञानादल्पमपि कर्म अकरणादधिकमेवेत्याह—कर्म ज्यायो ह्यकर्मण इति । हिः प्रसिद्धिमपि गमयति- लोकेखलु अकृतसन्ध्यात्कृतसन्ध्यः, अकृतवैश्वदेवात्कृतवैश्वदेवः, अकृतयज्ञात्कृतयज्ञश्चोत्कृष्ट इति प्रतीतिः । इदमेवाह—अतो दृष्टः कर्माकर्मणोर्विशेषो लोके इति । इदं चाज्ञविषयमेव- प्राज्ञस्य कर्मासम्भवात् । तथाच अकृतविहितकर्मणो जनादज्ञात्कृतविहितकर्मा भवत्यज्ञ उत्कृष्टः, ज्ञानी तु अज्ञात्कर्मिण उत्कृष्ट इति सिद्धम् । शरीरयात्रा शरीरस्थितिर्जीवनमित्यर्थः । प्राणधारणमिति यावत् । अन्नमूलत्वाच्छरीरस्थितेरन्नस्य च कर्ममूलत्वादिति भावः । वक्ष्यत्येतमर्थं 'मन्त्राद्भन्ति भूता'नीति श्लोकेन ।

यद्वा यथा लोके क्षुद्राणां पुरुषाणां पश्वादीनां च शरीरस्थितिर्न प्रसिद्धा, तथा तवापीत्यर्थः । यज्ञादेर्युद्धादेर्वा विहितस्योत्कृष्टतमस्य कर्मणः करणाद्धि लोके पुरुषस्य बहुल्य प्रतिष्ठा । यस्तु शिश्नोदरपरायणः कर्म विहितं न कुरुते तस्य पश्वादिवन्न कापि प्रतिष्ठेति वृथैव तस्य जीवनमिति भावः । अर्जुन इति कश्चिदस्तीति लोके न कोपि प्रतीयादिति तत्त्वम् ।

यस्तु रामानुजः—अकर्मणो ज्ञानयोगात्कर्मेव ज्यायः- ज्ञाननिष्ठस्यापि कर्मोर्ध्वतो देहयात्रापि न सेत्स्यति- ज्ञाननिष्ठस्यापि यज्ञादिकर्म कर्तव्यं- कर्मयोगेऽप्यात्मयाथात्म्यानुसन्धानमन्तर्भूतमिति, तत्तुच्छम्—'स्थित्वास्यामन्तकालेपि ब्रह्मनिर्वाणमृच्छती'ति साक्षान्मोक्षहेतुत्वं ज्ञाननिष्ठया इहैवोक्तम् । 'नहि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते । तत्स्वयं योगसंसिद्धः कालेनात्मनि विन्दती'ति वक्ष्यति षतुर्धाध्याये । किमयं व्याहृतार्थाभिधायी भगवानप्रमाणभूतः, येन ज्ञानात्कर्मोत्कृष्टमिति, ज्ञानेन सदृशं किमपि नास्तीति च स्वत एवोक्तवान् ? अहो ! तव पाण्डित्यमहिमा, येन भगवन्तमेवाप्रमाणयसि तद्रीतानामपन्यास्यनकरणद्वारा ।

तथा 'निराशीर्यतचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः । शरीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमिति, शानान्निस्सर्वकर्माणि भ्रमसात्कुरुते'र्जुनेति, सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं सन्तरिप्यसी'ति च भगवता वक्ष्यते षतुर्धाध्याये । ततः कथमयज्ञशिष्टाद्याशानाद्यतेः किल्बिषप्राप्तिः, येन ज्ञाननिष्ठस्य यज्ञादिकर्म कर्तव्यं स्यात् ? सति भिक्षात्ने कर्मणि कथं वा तस्य देहयात्राया असिद्धिः ? निवृत्तिलक्ष्यज्ञानयोगनिष्ठस्य कथं यज्ञादिषु प्रवृत्तिः ? नहि प्रवृत्तिनिवृत्त्योरैक्यं केनापि सम्पादयितुं शक्यम् ।

यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत् लोकोऽयं कर्मबन्धनः ।

तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गस्तमाचर ॥९॥

यच्च मन्यसे बन्धार्थत्वात् कर्म न कर्तव्यमिति तदप्यसत्—कथम्, यज्ञार्थादिति ।  
'यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेः यज्ञ ईश्वरः तदर्थं यत्क्रियते तद्यज्ञार्थं कर्म तस्मात्कर्मणोऽन्यत्  
अन्येन कर्मणा लोकोऽयमधिकृतः कर्मकृत् कर्मबन्धनः कर्मैव बन्धनं यस्य सोऽयं कर्मबन्धनः  
लोकः, नतु यज्ञार्थात् । अतस्तदर्थं यज्ञार्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गः कर्मफलसङ्गवर्जितस्तन्  
समाचर निर्वर्तय ॥९॥

सह यज्ञाः प्रजास्तृप्ता पुरोवाच प्रजापतिः ।

अनेन प्रसविष्यध्वमेव वोऽस्त्विष्टकामधुक् ॥१०॥

इत्थाधिकृतेन कर्तव्यं कर्म —सहेति । सहयज्ञाः यज्ञसहिताः प्रजास्त्रयो वर्णाः ताः

फलमिसन्धिपरित्यागपूर्वककर्माचरणत्वेकं कर्मयोगे कथमात्मयाथात्म्यानुसन्धानस्यान्तर्भावः ।  
आत्मयाथास्थं हि सच्चिदानन्दत्वाविक्रियत्वाकर्तृत्वामोक्तत्वादिरूपम् । सति तदनुसन्धाने कथं कर्मसु  
प्रवर्तत पुरुषः ? कथं वा कर्मात्मात्मानं मनुयात् ? अकर्त्रात्मज्ञानं हि कर्मभ्यः पुंसो निवर्तकम् ।  
तस्मात्पुरुषस्य तमसीवात्मज्ञानस्य न कर्मण्यन्तर्भावः ।

किंच शास्त्राचार्योपदेशशमदमादिसंस्कृतान्तं करणसाध्यस्यासमयाथात्म्यानुसन्धानस्य कथं कर्म-  
विश्लिष्टचित्तसाध्यत्वम् ? ज्ञाननिष्ठोपि निर्व्यवहारसमय एव आत्मयाथात्म्यानुसन्धानं कर्तुं क्षमते ।  
तस्मात्सुष्ठु रामानुजभाष्यम् ॥८॥

यद्येति । अयं लोकः यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्राधिकृतः कर्मकृदिति शब्दद्वयशेषः । कर्मबन्धो  
भवतीति शेषः । हेकौन्तेय त्वं मुक्तसङ्गस्तन् तदर्थं कर्म समाचर । स्वस्ववर्णाश्रमविहितकर्मानुष्ठानेनेध-  
राज्ञायाः परिपालनीयत्वादीश्वराजपरिपालनार्थानि कर्माणि विहितानीश्वरार्थानि त्युच्यन्ते, नत्वेभ्य  
कर्मभ्य ईश्वरस्य कोऽप्यर्थः- तस्य परिपूर्णत्वेनावसतसमस्तकामत्वात् इत्यभिप्रेत्याह—तदर्थमिति, अन्य-  
त्वेति । सकामे कर्मणीत्यर्थः । ईश्वरार्थं यज्ञादिकर्मणि क्रियमाणे स्वर्गादिकलामावादेवादिऽन्मूलो  
भन्धो नास्ति पुरुषस्य अन्यत्र तु फलानुभवार्थं जन्म स्वीकर्तव्यमित्यस्ति बन्ध इति भावः । तदर्थ-  
मित्यत्र तच्छब्दः प्रकृतयज्ञपरामर्शोऽस्याह—यज्ञार्थमिति । तस्मा इदं तदर्थमिति नित्यसमासः ।

यस्तु रामानुजः—यज्ञार्थाद्यज्ञादिशास्त्रीयकर्मशेषमृतद्रव्यार्जनादेः कर्मणोऽन्यत्रात्मोपयोगजन-  
शेषमृते कर्मणि क्रियमाण इति, तत्तुच्छम्—यज्ञार्थार्थोदित्यादिसंस्कृताभावाद्यज्ञशब्दस्योपलक्षणत्वा-  
भ्युपगमस्य चान्याय्यत्वात् । प्रधानकर्मणोऽन्यधर्तृत्वेनैव तच्छेषकर्मणोऽन्यधकत्वस्य सिद्धौ तदर्थं पुन-  
र्बचनस्यापुनरावात्, यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्कर्म यज्ञोपि भक्त्येवेति यज्ञस्वायं बन्धकत्वापत्तेः ।

युद्धाय सन्नद्य तत्रो निशूषायार्जुनाय युद्धं बुर्वित्येवोपदेष्टुमुचितत्वेन युद्धार्थं द्रव्यार्जनं कर्म  
बुर्वित्युपदेशस्यानुचितत्वातिषेधेपणं हि तत् । इत प्रागेवानेन युद्धसम्भारसम्पन्नस्य कृतत्वात् ॥९॥

सहेति । पुरा प्रजापतिः सह यज्ञाः भजाः सृष्ट्वा अनेन प्रसविष्यध्वम् । पृथ ४ः इष्टकामपु-

सृष्टा उत्पाद्य- पुरा सर्गादौ उवाच उक्तवान् प्रजापतिः- प्रजानां स्रष्टा । अनेन यज्ञेन प्रस-  
विष्यध्वं प्रसवो वृद्धिरुत्पत्तिः तां कुरुध्वं- एष यज्ञः वः युष्माकं अस्तु भवतु इष्टकामधुक-  
इष्टानभिप्रेतान् कामान् फलविशेषान् दोग्धीति इष्टकामधुक ॥१०॥

देवान् भावयतानेन ते देवा भावयन्तुः वः ।

परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥११॥

कथं, देवानिति । देवान् इन्द्रादीन् भावयत वर्धयतानेन यज्ञेन ते देवाः वर्धिताः  
भावयन्तु वृष्ट्यादिना आप्याययन्तु वः युष्मान् । एवं परस्परं भावयन्तः परं विज्ञानप्राप्ति-  
क्रमेणावाप्स्यथ स्वर्गं वा परं श्रेयोवावाप्स्यथ ॥११॥

इष्टान् भोगान् हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञमाविताः ।

तैर्देवान् प्रदायैभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेन एव सः ॥१२॥

किंच- इष्टानिति । इष्टान् अभिप्रेतान् भोगान् हि वो युष्मभ्यं देवाः दास्यन्ते वितरि-  
ष्यन्ति स्त्रीपशुपुत्रादीन् । यज्ञमाविताः यज्ञैर्विवर्धिताः तोषिता इत्यर्थः । तैर्देवैर्देवान् भोगान्

गस्तु इत्युवाच । इत्येति । यज्ञद्वारा देवमनुष्ययोरुपकार्योपकारकभावसत्त्वाददेवयजिनश्चोत्सा-  
दयशिश्यान्नाशनस्य किल्बिषहेतुत्वाद्यजशिश्यान्नाशनस्य किल्बिषमोचकत्वाच्चेत्यर्थः । प्रजापतिर्व्रक्षा । अनेन  
प्रसविष्यध्वमिति । अनेनेति करणे हेतौ वा तृतीया । सुकृतमिति शेषः । प्रसवशब्दार्थमाह—  
वृद्धिरिति । अन्यार्थमाह—उत्पत्तिरिति । सुकृतं वर्धयन्मुत्पादयध्वमिति वाऽर्थः ।

यत्तु रामानुजः—आत्मनो वृद्धिं कुरुध्वमिति, तदसत्—आत्मनः वृद्धिक्षपादिविक्रिया-  
रहितत्वात् ॥१०॥

देवानिति, कथमिति । यज्ञस्य कथमिष्टकामधुक्त्वमित्यत्र आहैत्यर्थः । न च देवानां कथं  
यज्ञेन वृद्धिरिति वाच्यं, देवानाममृताशित्वादमृतं वै धृनमिति घृतस्यामृताद्यज्ञे च देवेभ्योऽनौ घृतस्य  
दीयमानत्वाच्चेति । वृष्ट्यादीत्यादिप्राप्त्यशुभ्रादिग्रहणम् । आप्याययन्तु वर्धयन्तु आनन्दमन्विष्यति वा ।  
परं श्रेयो मोक्षम् । ननु कथं कर्मणा मोक्षोऽन आह—विज्ञानप्राप्तिक्रमेणेति, चित्तशुद्धिद्वारेति  
भावः । यज्ञादिकर्मणां देवभावनमवान्तरफलं, प्रयानफलं तु चित्तशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारा निश्चयेयमिति  
तत्त्वम् । एवं निष्कामानां गतिं प्रदर्श्य सकामानां गतिं प्रदर्शयति—स्वर्गं चेति । परं श्रेय इत्यस्य  
स्वर्गमिति वाऽर्थ इत्यर्थः । अवाप्स्यथ प्राप्स्यथ ॥११॥

इष्टानिति । देवाः यज्ञमावितास्तन्तः वः इष्टान्भोगान् दास्यन्ति । यः तैर्देवान् भोगानेभ्यः  
अनवाय भुङ्क्ते सः स्तेनएव । ननु देवदत्तभोगान् स्त्रीपशुपुत्रादीन् कथं देवेभ्यो दातुं शक्यमत्र आह—  
आनृण्यमकृत्वेति । स्त्रीयासहान्नौ घृताहुतिप्रक्षेपणेन स्वस्याशक्तौ पुत्रेण तत्प्रक्षेपणेन च स्त्रीपशुपुत्र-  
भोगप्रत्यर्पणरूपमातृण्यं जायते पुंसः । पुरोडाशप्रदानेन च ग्रीहिभोगप्रत्यर्पणरूपमित्येवं ज्ञेयम् ।

अस्त्रीकस्यापुत्रस्य च यज्ञोऽधिकाराभावादुक्तम्—स्त्रीपुत्रेति । स्त्रीराज्याभावे होमाद्यसम्भवा-  
दाह--पदिवति । पशुभ्यात्र गौरिव न महिष्यादिः, अपवित्रत्वादिति बोध्यम् ।

अप्रदाय अदत्त्वा आनृण्यमकृत्वैवेत्यर्थः । एभ्यो देवेभ्यः यो भुङ्क्ते स्वदेहेन्द्रियाण्येव यस्तर्प-  
यति स्तेन एव तस्कर एव सः देवादिस्त्रापहारी ॥१२॥ ✓

यज्ञशिष्टाशिनस्मन्तो मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः ।

भुङ्क्ते ते त्वधं पापा ये पचन्त्यात्मकारणात् ॥१३॥

ये पुनः यज्ञशिष्टाशिन इति देवयज्ञादीनि निर्वर्त्य तच्छिष्टमशनममृताख्यमशितुं  
शीलं येषां ते यज्ञशिष्टाशिनस्मन्तो मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः सर्वैः पापैः चुल्यादिपञ्चसूनाख्यैः  
प्रमादकृतहिंसादिजनितैश्च । तद्यथा- कुट्टनी पेपणी चुल्ली उदकुम्भी च मार्जनी । पञ्चसूना

इमां स्त्रियमिमं पुत्रमिमां गामिदं व्रीह्यादिकं च गृहीत्वा मोहिजाः देवान्ममान्यज्ञादिभिर्भाव-  
यतेति देवा द्विजेभ्यः स्त्रीपशुपुत्रधान्यादिकान् भोगान्ददुः, यस्तु तथा देवांस्तैस्तर्पयति स यथोक्तकारी  
बुद्धिमानेव- यस्तु तान् स्वयं केवलं भुङ्क्ते स.स्तेन एव । ननु कथं स्त्रीपशवादीनां भोजनं घटेतेत्यत  
आह—स्वदेहेन्द्रियाण्येव तर्पयतीति । मैथुनक्षीराज्यपानादिभिरिति भावः । कथमस्य स्तेनत्वमत  
आह—देवादिस्त्रापहारीति । देवादिघनापहारित्वाद्युक्तमस्य चोरत्वमित्यर्थः । देवैः स्यादीनां  
स्वयङ्कार्यं दत्तत्वेन द्विजमन्थनिघ्नया प्रनीयमानाः स्यादयो भोगाः देवसम्बन्धिन एवेति कृत्वा देवसम्बन्धि-  
भोगानां स्वसम्बन्धीकरणाद्विद्वजस्य चोरत्वम् । यथा देवदत्तसम्बन्धिवस्सस्य स्वसम्बन्धीकरणाद्यज्ञदत्तस्य  
चोरत्वं तद्वदिति भावः । ननु यद्वा देवैर्भोगा दद्यास्तदैव देवानां तेषु भोगेषु स्वामित्वं नष्टं, स्वत्व-  
निवृत्तिपूर्वकपरकीयत्वानुकूल्यापारो हि दानम् । तस्मात्कथं स्यादीनां देवसम्बन्धित्वमिति चेत्,  
मैत्रम्—यथा अपुत्रः कन्यादानसमये अस्यां यो जायते पुत्रस्त मे पुत्रो भविष्यतीति सङ्कल्पपूर्वकं  
कन्यां कस्मैचिद्वत्त्वापि तत्पुत्रे स्वाभ्यं प्रतिपद्यते तद्वद्देवा अपि यज्ञार्थं स्यादीन् शुभ्यं ददाम इति  
सङ्कल्पपूर्वकं द्विजाय स्यादीन्दत्तवन्तः कथन्तत्र स्वाभ्यं न प्राप्नुयुः- अपितु प्राप्नुयुरेव, सङ्कल्पानधीन-  
त्वादानवैचित्र्यस्येति ॥१२॥

यथेति । यज्ञशब्दोत्र ब्रह्मयज्ञदेवयज्ञपितृयज्ञमनुष्ययज्ञभूतयज्ञाख्यपञ्चयज्ञपरः । सर्वशब्दलारस्या-  
दाह—प्रमादेति, कुट्टनीति । गृहस्थस्य कुट्टन्यादयः पञ्चसूनाः पञ्च हिंसास्तन्ति, ताभिर्हिंस्तुभिः  
गृहस्थस्त्वर्गं न गच्छति । कुट्टनी- उल्लसले धान्यं निक्षिप्य मुसलेनावहननसमये कीटादिनाशसम्भा-  
षत्र्या सूना कुट्टनीत्युच्यते, घट्टोपलाभ्यां धान्यस्य पेयसमये जाता सूना पेयगीत्युच्यते, चुल्ली-  
चुल्ल्यां काष्ठानि निक्षिप्य तत्रार्नि संयोज्य ओदनादिपचनसमये कीटादिनाशजन्या सूना चुल्ली, उद-  
कुम्भी कुम्भेन जलाहरणसमये जाता सूना जले पादप्रवेशादिना कुम्भनिक्षेपेण च शुद्धजन्तुनाशमभ्यारु,  
मार्जनी-मार्जिन्या गृहभूमेर्भोजनसमये जाता कीटादिनाशासूना मार्जनीत्युच्यते ।

यमप्येतासूना न गृहस्थेन क्रियन्ते, किन्तु तत्तल्येव, तथापि पत्नीहृत्पाकसङ्क्रान्तास्ताः तदल-  
भोजनाद्गृहस्थेपि संक्रामन्ति । यद्वा भर्ता चोदितैव भार्या ताः करोतीति भर्तारं भ्रष्टं संक्रामन्ति ।  
अथवा भर्तृभार्ययोरेकाल्मकत्वात् । वस्तुनस्तु भर्तृभार्येभ्यो भार्या पाकं करोतीति सूना भर्तुरेव । भार्यायास्तु

गृहस्थस्य ताभिस्त्वर्गं न गच्छति ॥' अन्येत्वात्मम्मरा ये भुजते ते त्वर्घं प्रापं स्वयमपि पापां ये पचन्ति पार्कं निर्वर्तयन्ति आत्मकारणात् आत्महेतोः ॥१३॥

अन्नाद्भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसम्भवः ।

यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥१४॥

इतश्चाधिकृतेन कर्म कर्तव्यं- जगच्चक्रप्रवृत्तिहेतुर्हि कर्म । कथमित्युच्यते-अन्नादिति ।

अन्नात् भुक्ताल्लोहितरेतःपरिणतात् प्रत्यक्षं भवन्ति जायन्ते भूतानि, पर्जन्यात् वृष्टेरन्नस्य मर्त्यमुक्तावशिष्टपाकाशनान्न दोष इति । एतास्तु पञ्चसूना वैश्वदेवाख्यात्रित्यकर्मणो निर्वर्तन्त इति धर्मशास्त्रम् । ननु कथं पञ्चसूनानिवर्त्यपक्वान्नस्य यज्ञशेषीकरणमात्रेण किलिपनाशकत्वमिति चेदुच्यते- प्रत्यहं देवार्थमेव पाकः कार्यः, ननु स्वार्थमिति विधौ स्थिते देवार्थं पाकाकरणस्य दुष्टत्वादिसाध्यायोगेपि पाको देवार्थं कर्तव्य एव, यथा हिंसात्मकोऽप्यग्निष्टोमः विहितत्वात्कर्तव्यः । स्वार्थं पाकस्तु स्वार्थं पशु-विशसनवद्दुष्ट एव । पञ्चसूनानिवर्त्यमपि देवार्थं पक्वान्नं पुण्यमेव विहितत्वाद्धिसानिर्वत्ययज्ञपशु-मांसवदिति सिद्धम् । एवंसति देवयज्ञावशिष्टस्यान्नस्य शाखादायातं पुण्यत्वं लोकतश्च देवार्थं कृतत्वा-त्पाकस्य तत्सम्बन्धिदोषाणां न यजमानगामित्वमिति सिद्धम् ।

ये तु देवार्थं न पचन्ति, किंतु स्वार्थमेव ते पापिन एवेत्याह-अन्येतिवति । अन्ये तु अयज्ञशिष्टाशिनस्त्वित्यर्थः । अथैव कलितमाह-आत्मम्मरा इति । स्वकुक्षिम्मरा इत्यर्थः । स्वय-मपीति स्वत एवेत्यर्थः । अन्नभोजनात्मागपीति यावत्- पापवशादेवैतेषां यज्ञाकरणे बुद्ध्युदयादिति भावः । आत्महेतोः स्वकुक्षिपूरणार्थमित्यर्थः ।

कुक्षिपूरणं येन केनाप्यन्नेन जायत एव यज्ञशिष्टान्नेन तु पापनिवृत्तिः अयज्ञशिष्टेन स्वार्थं पक्वे-नाग्नेन तु पापसञ्चयनमित्येतावानेव भेदः, ततश्चैहिकं कुक्षिपूरणं आधुनिकं पुण्यं च यस्माद्भवति तदेव यज्ञशिष्टान्नं द्विजैः पापभीरुभिर्भोक्तव्यमित्यवश्यं कर्तव्यं यज्ञस्य कर्म ॥१३॥

अन्नादिति, इतश्चेति । जगच्चक्रप्रवृत्तिहेतुत्वात्कर्मण इत्यर्थः । अन्नाद्भूतानि जायन्त इति श्रुतेराह- भगवान्-अन्नाद्भवन्ति भूतानीति । ननु पात्रादिस्थादन्नाद्भूतान्युत्पद्यमानानि न इदयन्ते, नापि श्रूयन्त इति मूलकर्तुः प्रसक्तमाक्षेपं वारयति भाष्यकर्ता-भुक्तादिति । ननु भुक्तादप्यन्नासुरी-षादिरूपात्रं भूतोदय इति शाखायामाह-लोहितरेतःपरिणतादिति । स्त्रीभिर्मुक्तं सल्लोहितरूपेण पुंभिर्मुक्तं सद्गतोरूपेण च यत्परिणतमन्नं तस्मादन्नादित्यर्थः । प्रत्यक्षमिति । स्त्रीपुरुषसंयोगाज्जरा-युजाष्टजात्मकभूतोत्पत्तेः प्रत्यक्षत्वादित्यर्थः । प्रत्यक्षं यथा तथेति क्रियाविशेषणम् । भवन्तीति मत्स्थ-मिति वा अन्वयः । मनुष्येषु पश्चादिषु चेति भावः । भूतानि प्राणिनः न त्वात्मा तस्याजत्वात्- देहा इति यावत् ।

पर्जन्यशब्दो मेषवाची तत्कार्ये वर्षं लक्षयति वृष्टेरन्नमिति स्मृत्यनुसारादित्याह-वृष्टेरिति । शीघ्रादिमदस्यान्नस्य वृष्टिर्विनाऽनुपचेरिति भावः । नच नदीजलादन्नसम्भव इति वाच्यं, तस्यापि वर्षा-

सम्भवः अन्नसम्भवः, यज्ञाद्भवति पर्जन्यः । 'अग्नौ प्रास्ताहुतिस्सम्यगादित्यमुपतिष्ठते । आदित्याज्जायते वृष्टिर्वृष्टेरन्नं ततः प्रजा' इति स्मृतेः । यज्ञोऽपूर्वं स च यज्ञः कर्मसमुद्भवः ऋत्विग्यजमानयोश्च व्यापारः कर्म तस्मात्समुद्भवो यस्य यज्ञस्य अपूर्वस्य स यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥१४॥

कर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवम् ।

तस्मात्सर्वगतं ब्रह्म नित्यं यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥१५॥

कमेति । कर्म ब्रह्मोद्भवं ब्रह्म वेदः स उद्भवः प्रकाशको यस्य तत्कर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि जानीहि । ब्रह्म पुनर्वेदाख्यं अक्षरसमुद्भवं अक्षरः परमात्मा समुद्भवो यस्य तदक्षरसमुद्भवं ब्रह्म वेद इत्यर्थः । यस्मात्साक्षात् परमात्माख्यादक्षरात् पुरुषात् श्वासवत् समुद्भूतं ब्रह्म तस्मात्सर्वार्थप्रकाशकत्वात् सर्वगतमपि सन्नित्यं सदा यज्ञविधिप्रधानत्वात् यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥

धीनत्वात्- नहि ग्रीष्मे नद्यां जलं विद्यते, विद्यमानमप्यल्पमेव हि । प्रास्तेति । निक्षिप्तैत्यर्थः । मपूर्वकादसुगतिक्षेपणयोरिति धातोः कर्मणि क्तः । प्रकर्षेणास्ता प्रास्ता । अपूर्वमिति । कर्तुनिष्ठो धर्मस्तु कृतपर्यायः, येनैव स्वर्गादिफलप्राप्तियजमानस्य । कथमन्यथा इहैव समाप्तिसमकाल एव नष्टस्य कर्मणो यज्ञस्य जन्मान्तरीयस्वर्गादिफलजनकत्वं स्यात् । व्यापार इति । होमादिरूपः लौकिकैः वैश्विद्वैदिकैश्च यज्ञत्वेन व्यवहियमाण इति भावः ॥१४॥

कमेति । 'ब्रह्म वेदस्तपस्तत्त्व'मिति कोशादाह—ब्रह्म वेद इति । मृद्वदयोरिव ब्रह्मजगतोरिव वा वेदकर्मणोः कार्यकारणभावाभावादाह—प्रकाशक इति । प्रतिपादक इत्यर्थः । इदमिदं कर्तव्यमिति बोधयतीत्यर्थः । समुद्भव इति सम्यगुद्भवत्यस्मादिति समुद्भवः । प्रकृतिरुपादानमिति यावत् । श्वासवदिति । 'तस्य महतो गूतस्य निश्घसितमेतच्चहृग्वेद' इति श्रुतेः ब्रह्मणस्सकाशावेदा अप्रयत्नेन जाता इत्यर्थः । श्वासवेदयोरप्रयत्नजन्यत्वरूपं साधर्म्यमस्तीति भावः । तस्माच्छब्दार्थमाह—सर्वार्थप्रकाशकत्वादिति । सर्वार्थप्रकाशकत्वं च वेदस्य सर्वाभासकचैतन्यजन्यत्वप्रयुक्तमिति बोधम् । यज्ञा तस्मादित्यस्य परमात्मनस्समुद्भूतत्वादित्येवार्थः । कथं वेदस्य सर्वगतत्वमित्यन आह—सर्वार्थप्रकाशकत्वादिति । सर्वार्थप्रकाशकत्वरूपं सर्वगतत्वं वेदस्यास्तीत्यर्थः । ननु ब्रह्मान्यस्य सर्वस्यानिवृत्तकथं नित्यत्वं वेदस्येत्यत आह—नित्यं सदेति । यावद्यवहारमित्यर्थः । यज्ञे कथं वेदस्य प्रतिष्ठितत्वमत आह—यज्ञविधिप्रधानत्वादिति । यज्ञविधिरेव प्रधानं प्रतिपाद्यं यस्य स यज्ञविधिप्रधानः तत्त्वात् इति ।

यत्तु रामानुजः—यज्ञः कर्मसमुद्भवः द्रव्यार्जनादिक्रियासाध्यः, कर्म ब्रह्मोद्भवं शरीरजातं, ब्रह्म अक्षरसमुद्भवं जीवजातमन्नपानादिना तृप्तास्रसपिष्ठितं शरीरं कर्मणे प्रभवतीति- सर्वगतं सर्वाधिकारिगतं शरीरं ब्रह्म नित्यं यज्ञे प्रतिष्ठितं यज्ञमूलमित्यर्थः । इति, तन्मन्दम्—यज्ञस्यैव क्रियारूपत्वेन क्रियासाध्यत्वायोगात् । नहि क्रियया क्रिया साध्यते, किंतु फलदिकमेव । यद्यपूर्वोक्तो यज्ञ इह विवक्षितः तर्हि स न द्रव्यार्जनादिक्रियासाध्यः, किंतु ऋत्विग्यजमानव्यापाररूपक्रियासाध्य एव । ब्रह्मशब्दस्य च

एवं प्रवर्तितं चक्रं नानुवर्तयतीह यः ।

अथायुरिन्द्रियारामो मोघं पार्थ स जीवति ॥१६॥

एवमिति । एवमीश्वरेण वेदयज्ञपूर्वकं जगच्चक्रं प्रवर्तितं नानुवर्तयति इह लोके यः कर्मण्यधिकृतस्तान् अध्वयुः यद्यपि यस्यायुर्जीवनं सोऽध्यायुः पापजीवन इति यावत् । इन्द्रियारामः इन्द्रियैरारमण आक्रीडा विषयेषु यस्य स इन्द्रियारामः मोघं वृथा हेपार्थ ! स जीवति । तस्मान् अधिकृतेन अज्ञेन कर्तव्यमेव कर्मेति प्रकरणार्थः ।

शरीरे प्रयोगोऽप्रसिद्धः- मम दोनिर्गहद्भोति प्रकृतौ प्रयोगसत्त्वेपि न शरीरप्रयोगसिद्धिः । प्रकृतेर्गुण-त्वात् कार्यमपि ब्रह्मैवोपचारादिति वचनं तु लक्षणाभूत्वादुपेक्ष्य- प्रकृतेर्ब्रह्मशब्दवाच्यत्वमेव तावद्विशगया निर्वाहः, किं पुनर्वक्तव्यं शरीरस्य ब्रह्मशब्दवाच्यत्वम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत्कर्म प्रारभते नर इति वक्ष्य-माणत्वात्कथं शरीरमात्रप्रभवत्वं कर्मणः । अन्नपानादिना तृप्तजीवेत्युक्तिरयुक्ता- जीवत्याभोन्तुरन्नादिना तृप्त्ययोगात् । प्राणादीनामेव हि तृप्तिः । यदि जीवस्यन्नादिना तृप्तिस्तर्हि तदभावेन शोकादिरपि स्यात्, नचैनद्युक्तमधिक्रिये सच्चिदानन्दमये जीवे ।

यद्ययं जीवः कर्त्ता भोक्ता विज्ञानात्मा नतु सच्चिदानन्दरूप इयुच्येत, तर्हि नासावशरः, किंतु क्षरण- कर्तृत्वादिविकारवतोऽनित्यत्वात् । नहि लोके विक्रियमाणं वस्तु नित्यं दृष्टम्- घटादिरूपेण विक्रियमाणस्य मृदादिद्रव्यस्यापि प्रलये न शदर्शनात् । सर्वगतमित्यस्य सर्वाधिकारिगतमित्यर्थोप्ययुक्तः- अधिकारिविषयसंकोचासहत्वात्सर्वशब्दस्य, अनधिकारिपश्चादिशब्दादिशरीरस्यापि यज्ञमूलत्वेन तस्य तदसिद्धेश्च ।

यद्येतद्दोषपरिहाराय सर्वजीगन्मित्युच्येत, तदध्ययुक्तं- मत्स्यादिशरीराणामयज्ञमूलःशान्- नहि समुद्रगतमत्स्यादयो वर्षफलितव्रीह्यादिना जीवन्ति इति ॥१५॥

एवमिति । इह एवमीश्वरेणेति शेषः । प्रवर्तितं चक्रं यः नानुवर्तयति हेपार्थ अथायुरिन्द्रियारामस्त मोघं जीवति । एवमेष्वर्थमाह-वेदयज्ञपूर्वकमिति । वेदयज्ञो पूर्वा यस्मिन् तद्वेदयज्ञपूर्वकं यथातथा वेदयज्ञाभ्यां सहेत्यर्थः । प्रवर्तितं स्पष्टमिति यावत् । किं तच्चक्रमत आह-जगच्चक्रमिति । चक्रवद्भ्रमणशालित्वाज्जगन्मन्त्रकवन्व्यपदेशः । नानुवर्तयतीति जगच्चक्रस्यानुवर्तनं नाम वेदाध्ययनपूर्वकं तदर्थोन्मथानद्वारा जगति यथा कर्मिणो वर्तन्ते तथा वर्तनमित्यर्थः । अच्छब्देन सन्त्यासिग्रहणं मान्-दित्याह-कर्मण्यधिकृत इति ।

आयुरिति । शरीरे प्राणवायुसञ्चार आयुः यस्य शरीरे प्राणवायुसञ्चारः पापाथेव भवति, स उच्यतेऽप्ययुरिति । इदमेवाह-पापजीवन इति । पापसञ्चयनजीवित इत्यर्थः । आराम इति ! आहपूर्वकाद्रमतेर्भावे घन् इत्यभिप्रेत्याह-आक्रीडेति । अद्वेनोयान इव इन्द्रिर्दर्विषयेषु यः क्रीडति स इन्द्रियाराम इत्यर्थः ।



प्राणात्मज्ञाननिष्ठायोग्यताप्राप्तेस्तादर्थ्येन कर्मयोगानुष्ठानमधिकृत्येन अनात्मज्ञेन कर्तव्यमित्येतत्, 'न कर्मणामनारम्भा दिशेतेतदारभ्य' 'शरीरयात्रापि च ते न प्रसिद्धेयदकर्मण' इत्येतदन्तेन प्रतिपाद्य 'यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्त्रे'त्यादिना 'मोघ पार्थ स जीवती'त्येतदन्तेन ग्रन्थेन प्रासङ्गिकमधिकृतस्यानात्मप्रतिदः कर्मानुष्ठाने नह कारणमुक्त, तदकरणे च दोषमङ्गीर्तनं कृतम् ॥१६॥

यदि कर्म कर्तव्य तद्विज्ञेनेति किं विशेष्यते, ज्ञानिनापि कर्तव्यमेवेत्यत्रोक्तमनुव्रति—प्राप्ति, तादर्थ्येनेति । तदर्थमेव तादर्थ्यं तेन ज्ञाननिष्ठायोग्यताप्राप्त्यर्थमित्यर्थ । अनात्मज्ञेन कर्मयोगानुष्ठानं कर्तव्यमित्येतत्प्रतिपाद्येत्यन्यथ ।

अत्राह रामानुजः—अत्राद्भूतशब्दनिर्दिष्टानि सजीवानि शरीराणि, पर्जन्यादक्ष, यज्ञ-  
त्पर्जन्य, यज्ञश्च कर्तृव्यापाररूपात्कर्मण, कर्म च सजीवाच्छरीरात्सजीवं शरीर पुनरक्षादित्ययोन्य-  
कार्यकारणभावेन चक्रत्परिवर्तमानमिति । इन्द्रियाराम — इन्द्रियाण्येवास्त्योद्यानानि भवन्तीति ज्ञान-  
योगादौ यतमानोपि निष्फलप्रयत्नतया मोघ पार्थ स जीवतीति च । तदेतत्सर्गमविचारितरमणीय—  
तथाहि—कर्म ब्रह्मोद्भव विद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवमित्यत्र शरीरात्कर्म शरीर जीवाच्चोद्भूतमित्युक्त प्रागन्तैव ।  
इदानीं तु कर्म सजीवाच्छरीरात्सजीवं शरीर पुनरक्षादित्युच्यते । कथमिदं न व्याहनम् ? कथं वा  
त्वन्मतरित्यापि मूलादिदमर्थलाभ ।

अत्राद्भवन्ति भूतानीत्यत्र यथा भूतशब्दस्सजीवशरीरवाची, तथा कर्म ब्रह्मोद्भवमित्यत्र किं ब्रह्म  
शब्द सजीवशरीरवाची ? उताजीवशरीरवाची । नाद्य ब्रह्माक्षरसमुद्भवमित्यक्षरशब्दवाच्यसजीव  
शरीरात्सजीवशरीरस्योत्पत्तिरिति व्याघातात् । नक्षेकमेव कार्य कारण च भवितुमर्हति । नचाक्षरशब्द  
केवलजीववाचीति वाच्य, केवलजीवात्सजीवशरीरसमुद्भव इत्यपि व्याघातात् । कारणजीवात्कार्यनीवस्य  
भेदाभावात् । न द्वितीय अजीवशरीरात्कर्मोदयासम्भवात् । सजीवं हि शरीर कर्मणि प्रभवत इति  
सम्प्रतिपन्नम् । किंच सजीवशरीरो ज्ञान इत्यनेन जीवस्यापि जन्म सिद्धम् । तच्चायुक्त अजो नित्य  
इत्यादिविरोधात् ।

अन एवेह न चरत्वमप्युपपद्यते अक्षरस्य जीवस्य देहकारणस्य कुनश्चिदुत्पत्त्यश्रवणादुत्पत्त्य-  
सम्भवाच्च उत्पत्तौसत्या नाशसम्भवेनाक्षरत्वायोगाच्च अक्षरत्वं सविनाशित्व 'जातस्य हि ध्रुवो मृत्यु'रिति  
जातस्य मृत्युव्यभिचारामावाच । ब्रह्माक्षरसमुद्भवमित्येतस्यामवे तु चक्रन्मुपपद्येन, भूतब्रह्मशब्दयो-  
रेकार्यवाचित्वादत्राद्भूतानि भवन्ति दद्वय पुनरत्राद्भवतीति । नच तथैवास्तिरिति वाच्य, मूलच्छेद-  
पाण्डित्यनकर्षापेक्षेतव ।

ननु भूतब्रह्मशब्दद्वाल्लोपि सजीवशरीरवाचिन एव तत्र ब्रह्मवाच्यस्य सजीवशरीरस्य पुत्रस्य  
अक्षरशब्दवाच्यात्सजीवशरीरात्समुद्भव इत्यदोष इतिचेत्, नैतदपि युक्तम्—यथा पितृदेहापुत्र  
देहस्समुद्भवति तथा पितृदेहोपि निनामदेहात्समुद्भवतीति नृ ग अक्षरशब्दवाच्यस्य पितृदेहस्य पुन-

एवंस्थिते किमेवं प्रवर्तितं चक्रं सर्वेणानुवर्तनीयम् ? आहोस्वित्पूर्वोक्तकर्मयोगानु-  
ष्ठानोपायप्राप्त्यामात्मविदो ज्ञानयोगेनैव निष्ठामात्मविद्धिः साहचर्येनुष्ठेयां प्राप्तैरेवेत्येवमर्थ-  
मर्जुनस्य प्रश्नमाशङ्क्य स्वयमेव ज्ञात्त्वार्थस्य विवेकप्रतिपत्त्यर्थं एवं वैतमात्मानं विदित्वा  
निवृत्तमिध्याज्ञानास्सन्तो ब्राह्मणा मिध्याज्ञानवद्विरस्वश्वकर्तव्येभ्यः पुत्रैपणादिभ्यो व्युत्थायाथ  
मिक्षाचर्यं शरीरस्थितिमात्रप्रयुक्तं चरन्ति न तेषामात्मज्ञाननिष्ठान्यतिरेकेणान्यत्कार्यमस्तीत्येवं  
श्रुत्यर्थमिह गीताशास्त्रे प्रतिपिपादयिपितमाविष्कुर्वन्नाह— भगवान् ।

यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः ।

आत्मन्येव च सन्तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते ॥१७॥

रत्नात्समुद्भवाभावात् । नचान्नाद्भवन्ति भूतानीत्यत्रापि अन्नादन्नमयात्पितृदेहाद्भूतानि पुत्रदेहात्सम्भ-  
वन्तीत्यर्थ इति वाच्यं, ब्रह्माक्षरसमुद्भवमित्यनेन पौनरुक्त्यात् । नच ब्रह्माक्षरसमुद्भवमित्येतत्पुनरुक्तमपि  
चक्रत्वोपपादकमित्यदोष इति वाच्यं, चक्रत्वोपपादाय कर्म भूतोद्भवं विद्धि भूतमन्नसमुद्भनमिति स्वपदे-  
नैव वक्तव्यत्वात्- स्वपदेन पर्यायपदेन वा वचनं विनापि अन्नाद्भूतानि भवन्ति, कर्म भूतोद्भवमित्ये-  
तावन्मात्रेणैव चक्रत्वस्य स्फुटं प्रतीयमानत्वाच्च, तस्माद्भूतब्रह्माक्षरशब्दानां नैकार्थत्वमुचितं- भिन्नार्थत्वे  
तु न त्वदमीष्टचक्रत्वसिद्धिः ।

तथा इन्द्रियाराम इत्यत्र इन्द्रियाणां करणानामारामस्वरूपं च विरुद्धम्—विहारस्यानं  
धारामः न तु विहारकरणं- प्रकृते निहारस्यानं विहारविषयादशब्दादय एव । तस्माच्छब्दादिष्वेवार्-  
मत्वरूपणमुचितम् । नच विषयभोगैकरतिर्भवतीति फलितार्थ उक्तोऽस्माभिरिति वाच्यं, ऋजुमार्गे  
विहाय वक्रपथाश्रयणस्यान्याय्यत्वात् ।

तथा ज्ञानयोगादौ यतमानोऽपि निष्फलप्रयत्नतया मोघं जीवतीत्यप्युक्तम्—ज्ञानयोगे यत-  
मानस्य सन्न्यासिनः यज्ञानुष्ठानाधिकाराभावात् । यद्यस्य विहितं स हि तदनुष्ठानेन व्यर्थजीवनः ज्ञान-  
योगिनस्तु ज्ञानमेव विहितं न ॥ कर्मेति कथं तस्य कर्मानाचरणार्थजीवनत्वप्रसङ्गः । नचेन्द्रियारामत्वं  
सन्न्यासिनो व्यर्थजीवनत्वापादकमिति वाच्यं, असन्न्यास्यज्ञविषयत्वादेतत्प्रकरणस्य, यस्त्वित्यादिश्लोक-  
द्वयेन सन्न्यासिप्राज्ञस्य कर्माभावस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च ॥१६॥

एवमिति । यद्यपि कर्मिण उद्दिश्यैवोक्तमेवं प्रवर्तितं चक्रमिति प्रकरणादिना सुज्ञेयं, तथापि  
मन्दमतीनां नायं विवेकस्सुलभ इत्यभिप्रेत्य भगवान् स्वयमेव तद्विभार्गं दर्शयतीत्याह—किमित्यादिना ।  
एवमीधरेण प्रवर्तितं जगच्चक्रं किं सर्वेणानुवर्तनीयम् ? यद्वा पूर्वोक्तकर्मयोगानुष्ठानोपायप्राप्त्यामात्म-  
विद्धिस्ताह्वयैरनुष्ठेयां ज्ञानयोगेनात्मविदो निष्ठानप्राप्तैरनात्मविद्धिरैवानुवर्तनीयमिति विकल्पः । श्रुत्य-  
र्थमिति । 'एवं वैतमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रैपणायाश्च विवैपणायाश्च लोकैपणायाश्च व्युत्थायाथ  
मिक्षाचर्यं चरन्तीति श्रुतिः पुत्रैपणादिभ्यो व्युत्थायेति पुत्रैपणादिकं त्यजत्वैत्यर्थः । प्रतिपिपादयिपित-  
मिति श्रुत्यर्थविशेषणं, प्रतिपिपादयितुमिष्टं प्रतिपादयिपिन्म् ।

य इति । यस्तु साङ्ख्यः आत्मज्ञाननिष्ठः आत्मरतिः आत्मनि रतिर्न विषयेषु यस्य स आत्मरतिरेव स्यात् भवेत्, आत्मतृप्तश्च आत्मनैव तृप्तो नात्ररसादिना स मानवो मनुष्यः सन्न्यासी आत्मन्येव च सन्तुष्टः । सन्तोषो हि वाह्यार्थलाभे सर्वस्य भवति, तमनपेक्षैव आत्मन्येव च सन्तुष्टः सर्वतो वीतवृष्ण इत्येतत् । य ईदृश आत्मवित् तस्य कार्यं करणीयं न विद्यते नास्तीत्यर्थः ॥१७॥

यस्तिवति । यो मानवस्तु आत्मरतिरात्मतृप्त आत्मन्येव सन्तुष्टश्च स्यात्तत्र कार्यं नैव विद्यते । साङ्ख्य इति । तुष्टवृत्त्य पूर्वोक्तवैलक्षण्यद्योतकत्वात्पूर्वं कर्मिण उक्तत्वादित् साङ्ख्यग्राम इति भावः । साङ्ख्यशब्दार्थमाह— आत्मज्ञाननिष्ठ इति । आत्मरतिरेवेत्येवकारादाह—विषयेष्विति । आत्मन्येवास्य रतिरित्यर्थः । आत्मतृप्तश्चेत्यत्र चकार एवार्थक इत्याह—आत्मनैव तृप्त इति । एवकार्थमाह—नात्ररसादिनेति । मन प्राणादितादात्म्याध्यासाभावादिति भावः । मानव इति । मनुष्याणामेवात्राधिकारादिति भावः । यद्यपि—‘तदुपर्यपि वादरायणस्तम्भवा’दिति ज्ञानमार्गे देवानामप्यधिकारस्तथापि न सन्न्यासे इति बोध्यम् । सर्वत इति सर्वेषु विषयेष्वित्यर्थः । क एवंविधोऽत आह—आत्मविदिति । सच्चिदानन्दब्रह्मात्मज्ञानशून्यस्य कथमात्मरत्यादयः स्युरिति भावः ।

यस्तु मुक्तपरोऽं श्लोको वक्ष्यमाणश्चेति रामानुजः, न सन्न्यासाश्रमपरः तस्यापि त्वाश्रमधर्म- निवृत्त्यभावात् । वर्णाश्रमविशिष्टस्यैव हि वर्णाश्रमधर्मोऽगम- न पुनर्वर्णाश्रमाधीनतामरूपविनिर्मुक्तस्येति मुक्तशब्दस्य भाव इति वेदान्तदेशिकश्च । तदुभय मन्दम्—मुक्तस्येह प्रसव्यभावात् मुमुक्षु मत्वेव गीताशास्त्रस्य प्रवृत्तत्वात्- वेदान्तश्लोके मुमुक्षोरेकाधिकारित्वात् ‘आत्मन्येवात्मना तुष्टः स्थितप्रज्ञस्तदो- च्यत’ इत्यादिमनुष्टुपेः स्थितप्रज्ञलक्षणत्वात्, स्थितप्रज्ञो ज्ञानयोग्येव न मुक्त इति सम्प्रतिपन्नत्वात्- ‘दुःखे- ष्वनुद्विगमना’ इत्यादिश्लोकोक्तधर्माणां मुक्ते प्रसव्यभावात्- नहि मुक्तौ दुःखानि सन्ति, येन तत्रानु- ष्वनुद्विगमना’ इत्यादिश्लोकोक्तधर्माणां मुक्ते प्रसव्यभावात्- नहि मुक्तौ दुःखानि सन्ति, येन तत्रानु- द्वेग उपदिश्येन मुक्तस्य । किंच मानव इति पदमपि अस्य श्लोकस्य साधरूपरत्वे लिङ्ग- सिद्धस्य हि न मानवत्वादिकमस्ति- मानवत्वादेर्देहधर्मत्वात्मुक्तस्यात्मत्वाच्च न हि मुक्तेषु मानवासुरदैवतादि- विभागोऽस्ति । अपिचात्मरतिरेवेत्येवकारोपि व्यर्थस्त्वन्मते नहि मुक्तौ विषयास्पृष्टिः, येन विषय- रतिर्युवासाय प्रयुज्येतैवकारः । अथ यदि मुक्तिर्विष्णुपदं वैकुण्ठलोकस्तत्र अप्राकृता विषयासन्ती- त्सुयेन, तर्हि मुक्तस्य विषयरतिरेव स्यान्नत्वात्मात्मरति- अप्राकृतविषयैस्तैरिन्द्रियाणामाकृष्टत्वात्मुक्तस्य । अमति तु मुक्तानां विषयभोगे अमोघ्यानामप्राकृतानां तद्विषयाणां सृष्टि पारमेधरी व्यर्थव स्यात् । एवं निरर्थविषयस्य हि विष्णुप्रमाण एव ग्यात् निरर्थप्रलापोऽन्यतः । अपि च नैवेति वक्ष्यमाणश्लोके- इहेति पदमस्ति तद्वि पृथगुक्त्वाची । कथं मुक्तस्येह लोकसम्बन्धित्वं, न कथमपि । तस्मात्तैमी श्लोको मुक्तपरो किंनु साङ्ख्यपरावेव ।

यदुक्तं सन्न्यासिनोप्यस्ति वर्णाश्रमधर्म इति, तदयुक्तम्—कुटीचकादीनां दण्डनर्पणादिधर्म- सत्त्वेऽपि परमहंसस्य नास्ति य कोऽप्यत्रापि धर्मः- ‘ये ब्राह्मणा गामवधूतलिङ्गाश्चरन्ति तेभ्यदिशवन्त

नैव तस्य कृतेनाऽर्थो नाकृतेनेह कश्चन ।

न चास्य सर्वभूतेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः ॥१८॥

किंच- नेति । नैव तस्य एवमात्मस्तेः कृतेन कर्मणा अर्थः प्रयोजनमस्ति, तर्हि तस्य अकृतेन प्रत्यवायाख्योऽनर्थः नाकृतेन इह लोके कश्चन कश्चिदपि प्रत्यवायप्रतिरूप आत्महानि-लक्षणोवास्ति । न चास्य सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्वावरान्तेषु भूतेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः प्रयोजननिमित्तः क्रियासाध्यो व्यपाश्रयः व्यपाश्रयणं कश्चिद्भूतविशेषमाश्रित्य न साध्यः कश्चिदर्थोस्ति येन तदर्थं क्रियाऽनुष्ठेया स्यात्, न त्वमेवं तस्मिन् सर्वतः सम्प्लुतोदकस्थानीये सम्यग्दर्शने वर्तसे ॥१८॥

तस्मादसक्तस्ततः कार्यं कर्म समाचर ।

असक्तो ह्याचरन्कर्म परमाप्नोति पूरुषः ॥१९॥

यत एवं, तस्मादिति । तस्मादसक्तः सङ्गवर्जितः सततं सर्वदा कार्यं कर्तव्यं नित्यं

राज्ञा'मिति भागवतात् । दिग्भ्यरा निर्दण्डकपालाः करतलमिक्षस्तललवास इत्यादिवचनोक्तकरतलमिक्षादि-शालिनो हि ते । उक्तं हि- 'निस्त्रैगुण्ये पथि विचरतां को विधिः को निषेध' इति । नचास्ति तेषा-मपि निवृत्तिधर्म इति वाच्यं, आत्मरत्यादीनामेव निवृत्तिधर्मत्वात्त्वदुक्तीत्या मुक्तेष्वपि तत्सम्भवाच्च । १७॥

नैवेति । तस्य इह कृतेन कश्चनार्थो नैव, अकृतेन कश्चनार्थो नैव । अस्य सर्वभूतेषु अर्थ-व्यपाश्रयः कश्चिन्न च । ननु कर्मणा साङ्ख्यस्य मास्तु प्रयोजनं कर्माकरणेन तु प्रत्यवायरूपोऽनर्थस्त्या-दित्यत आह—तर्हीति, अर्थव्यपाश्रय इति । अर्थाय व्यपाश्रयोऽर्थव्यपाश्रय इति चतुर्थीति योग-विभागात्समासः । अर्थशब्दार्थमाह—प्रयोजनेति । चतुर्थ्यर्थमाह—निमित्त इति । व्यपाश्रय-शब्दार्थमाह—व्यपाश्रयणमिति । स कीदृशोत आह—क्रियासाध्य इति । कीर्तनवन्दनादि-क्रियानिर्वैल्य इत्यर्थः । क्रियापूर्वक इति यावत् । सर्वभूतविषयकं प्रयोजननिमित्तं क्रियासाध्यमाश्रयणं किञ्चिदप्यस्य नास्तीत्यर्थः । इदमेव विशदयति—कश्चिदिति । कश्चिद्भूतविशेषं ब्रह्मस्त्रादिरूपं रानघनिकादिरूपं वा सागराश्चर्यादिरूपं वा आश्रित्य कीर्तनवन्दनादिना संश्रित्य साध्यः । तस्मात्तस्यः कश्चिदर्थः सत्यलोककैलयासादिरूपः सूमिधनादिरूपो वा पुण्यपुत्रादिरूपो वा अर्थः फलमिति यावत् । नास्यास्ति । येनेति । अर्थसत्त्वेनेत्यर्थः । तदर्थेति । ब्रह्मलोकादिफलार्थेत्यर्थः । क्रियेति । सगुण-ब्रह्मोपासनयज्ञानुष्ठानादिरूपेत्यर्थः ॥१८॥

यत एवं तस्मादिति । यन्मात्तमेवं सर्वतस्सम्प्लुतोदकस्थानीये सम्यग्दर्शने न वर्तसे, तस्मा-दित्यर्थः । ज्ञानयोगाधिकाराभावादिति यावत् । न हि त्वमात्मरतिरात्मतृप्त आत्मतृप्तश्च भवसि, येन तव कार्याभावस्त्यादिति भावः । कार्यशब्दस्त्वारम्भादाह—नित्यमिति । एतेन कर्मिणापि काम्यादि-कर्माणि त्याज्यन्तेनेति सूचितम् । नहि तानि कर्तुं योग्यानि बन्धकरत्वात् । नित्यानि तु चित्तशुद्धि-

कर्म समाचर । अमक्तोहि यस्मात् समाचरन्नीश्वरार्थं कर्म कुर्वन् परमाप्नोति पूरुषः । परं मोक्षमाप्नोति पूरुषस्तच्चशुद्धिद्वारेणेत्यर्थः ॥१९॥

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ।

लोकमग्रहमेवापि सम्पश्यन् कर्तुमर्हसि ॥२०॥

यस्माच्च, कर्मणेति । कर्मणैव हि पूर्वं च क्षत्रियाः विद्वांसः संसिद्धिं मोक्षं गन्तुमास्थिताः प्रवृत्ताः । के, जनकादयः जनकाश्चपतिप्रभृतयः । यदि ते प्राप्तमन्यदर्शनाः ततो हेतुत्वात्कर्तुं योग्यानि । परं मोक्षमिति मोक्षस्यैव सर्वोत्कृष्टब्रह्मरूपत्वादिति भावः । ननु ज्ञानदेव मोक्षस्य सिद्धान्तितत्वेन कथं कर्मणा मोक्षप्राप्तिरत आह—सत्त्वशुद्धिद्वारेणेति ।

यत्तु रामानुजः—परं जीवमाप्नोतीति, तदसत्—तन्मते जीवस्याब्रह्मत्वाज्जीवस्य जीवप्राप्तेरफलत्वाच्च ॥१९॥

कर्मणेति । ‘असक्तो ह्याचरन् कर्म परमाप्नोति पूरुष’ इत्युक्तं तत्र किं प्रमाणमिति शङ्काया जनकादय एवेह प्रमाणमित्याह भगवान्—कर्मणैवेति । जनकादयः कर्मणैव संसिद्धिमास्थिता हि । कर्मणैव जनकादयो मोक्षं प्राप्ता इत्यर्थः । सत्त्वशुद्धिद्वारेणेति भावः । एवकाराच्च त्वकरणेनेत्यर्थः । इत्येकोर्थः ।

जनकादयः कर्मणा सहैव संसिद्धिं गन्तुमास्थिता हि—कर्मणा सहैवेत्यस्यार्थमाह—असत्त्वस्यैवेति । ननु कर्मयोगादुद्ज्ञानयोगस्ततो मुक्तिरिति क्रमे सति कथं कर्मणासहैव जनकादीनां मुक्तिप्राप्तिः प्रवृत्तिरित्यत्र आह—प्राप्तमन्यदर्शना इति । जन्मान्तरानुष्ठितज्ञानयोगमाहात्म्येनेति भावः ।

अत्रेदं तत्त्वम्—वेदान्तश्रवणादिना परोक्ष्येण ब्रह्मात्मानं विदित्वा विद्वांसो ज्ञानयोगे प्रवर्तन्ते, सिद्धे तु तन्मिश्रपरोक्षीकृतब्रह्मात्मानो मुच्यन्ते, अकालमरणादिना ज्ञानासिद्धौ तु अपक्वज्ञानयोगारते न मुच्यन्ते, किंतु जन्मान्तरं प्रतिपद्यन्ते । तत्र तु विनैव ज्ञानयोगं केचिद्विनैव कर्मयोगं च वेदान्तश्रवणमात्रेणैव ब्रह्मात्मानं साक्षात्कुर्वन्ति । तस्मादेतेषां कर्मसन्न्यासं विनैव मुक्तिरिति ।

नन्वेते ज्ञानिनां पुनः कर्मणि प्रवृत्तिरत आह—लोकमग्रहार्थमिति । लोकेन स्वाचारं संप्रापयितुमित्यर्थः । ननु किमिति शुकादयो लोकसंग्रहार्थं कर्म नाकुर्वन्त आह—प्रारब्धकर्मखलादिति । ज्ञानिभिरपि यावत्प्रारब्धावसानं तदनुवर्तनस्यावर्जनीयत्वादिति भावः । एतेन ज्ञानिषु केपाधिस्त्वर्मयोगे केपाधित्तपोधेमे केपाधित्प्रत्यकरणे केपाधिद्वान्तरादौ च प्रारब्धवशात्प्रवृत्तेर्दर्शनेषु न कोपि बन्ध इति सूचितम् ।

कर्मणासहैव मुक्तिं गता इत्युक्तौ कर्मणोपि मुक्तिप्रवेशस्यावधानिष्टं, निष्क्रियब्रह्मरूपत्वान्मुक्तेरित्यभिप्रेत्याह—गन्तुं प्रवृत्ता इति । इति द्वितीयोर्थः ।

कर्मणा सहैवेत्यस्यामन्यस्यैवेत्यर्थात् जनकादयोऽमन्यस्यैव मुक्तिं गता सन्न्यासं विना कर्मयोगे स्थित्वेव ते जन्मान्तरप्रारब्धमुत्तमशुद्धपरोक्षीकृतब्रह्मात्मानो मुक्तिं गता इति तृतीयोर्थः ।

संसिद्धिमास्थित्वाशुद्धिं प्राप्ता इति चतुर्थोर्थः । दर्शितव्याय प्रत्यक्षरूपे भाष्यद्वारेव इति ।

लोकसंग्रहार्थं प्रारब्धकर्मवलात् कर्मणामहैवासन्यस्यैव तु संसिद्धिमास्थिता इत्यर्थः । अथ अप्राप्तसम्यग्दर्शना जनकादयः तदा कर्मणा सत्त्वशुद्धिसाधनभूतेन क्रमेण संसिद्धिं आस्थिता इति व्याख्येयः श्लोकः । अथ मन्यसे पूर्वैरप्यजानद्भिरेव कर्तव्यं कृतं नावश्यमन्येन कर्तव्यं मन्यग्दर्शनवता कृतार्थेनेति, तथापि प्रारब्धकर्मायत्तः त्वं लोकसंग्रहमेवापि लोकस्य उन्मार्गप्रवृत्तिनिवारणं लोकसंग्रहः तमेवापि प्रयोजनं सम्पश्यन् कर्तुमर्हसि ॥२०॥

यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवाचरो जनः ।

स यत्प्रमाणं कुरुते लोकस्तदनुवर्तते ॥२१॥

लोकसंग्रहः किमर्थं कर्तव्यं इति, उच्यते — यद्यदिति । यद्यत्कर्माचरति करोति श्रेष्ठः प्रधानः तत्तदेव कर्माचरति इतरोऽन्यो जनः तदनुगतः । किंच स श्रेष्ठो यत्प्रमाणं लौकिकं वैदिकं वा कुरुते लोकस्तदनुवर्तते तदेव प्रमाणीकरोतीत्यर्थः ॥२१॥

न मे पार्थास्ति कर्तव्यं त्रिषु लोकेषु किञ्चन ।

नान्वाप्तमवाप्तव्यं वर्त एव च कर्मणि ॥२२॥

यद्यप्यत्र लोकसंग्रहकर्तव्यतायां ते विप्रतिपत्तिः, मां किञ्चपश्यसि—नेति । न मे

परहृदयस्याप्रत्यक्षत्वाज्जनकादयः प्राप्तसम्यग्दर्शना एवेति निश्चेतुमश्वत्वात्स्वान्तरमाह—अथेत्यादिना । जनकादयः कर्मणैव क्रमेण संसिद्धिमास्थिता इति श्लोको व्याख्येय इत्यन्वयः । अयमेवार्थ आदौ मया लिखितः ।

ननु जनकादयः प्राप्तसम्यग्दर्शना इत्यत्र नास्ति बलवत्प्रमाणं जनकयाज्ञवल्क्ययोक्तिसंयुक्त्यादिर्कं तु परोक्षज्ञानसाधनयोपक्षिणं- अप्राप्तसम्यग्ज्ञाना इत्यत्र तु बलवत्सिद्धमस्ति कर्मानुष्ठानरूपमविद्वद्विषयत्वात्कर्मानुष्ठानस्य- अहं तु इतः प्रागप्राप्तज्ञानोपीदानीं त्वदुपदेशमाहात्म्यात्प्राप्तसम्यग्दर्शन एव भवामि- ततो नाहं युद्धाख्यमन्यद्वा कर्म कुर्यामिति मतमर्जुनस्याशङ्कयाऽऽह भगवान्- लोकसंग्रहमित्युत्तरार्थमित्याह भाष्यकारः—अथ मनन्यस इति । पूर्वैरप्यजानद्भिरेव जनकादिभिः कर्तव्यं कर्म कृतं सम्यग्दर्शनवता । अत एव कृतार्थेनान्येन माहशेन तु तदवश्यं न कर्तव्यमित्यथ मन्यसे मन्यसेऽदीत्यर्थः । पूर्वैरपीत्यपिशब्दस्तु पूर्वेषां ज्ञानादिसामर्थ्यातिशयं द्योतयति । कृतार्थपदं तु कृतकृत्यत्वबोधकम् । तच्च- अकृतकृत्यः कृत्यं करोतु नाम कृतकृत्यः कथं कृत्यं कुर्यादानीमेव कृतभोजनो भोजनमिवेति सूचयति—प्रारब्धेति । प्रारब्धकर्मणोऽनतिक्रमणीयत्वादिति भावः । एतेन तवास्ति युद्धहेतुप्रारब्धकर्मणि भगवता सूचितमर्जुनाय सर्वज्ञेन उन्मार्गः अधर्ममार्गः सम्पश्यन्सम्यग्ज्ञानम् ।

यद्यदिति । श्रेष्ठो यद्यदाचरति इतरो जनस्तत्तदेवाचरति, प्रधान इति विद्यादिमित्युक्तः । यत्प्रमाणमिति व्यस्ते पदे यत् शास्त्रादिकं स श्रेष्ठः प्रमाणं कुरुते प्रमाणत्वेन स्वीकरोति, इतरो लोकः तदेव शास्त्रादिकं प्रमाणमनुवर्तते अनुसृत्य प्रवर्तते । फलितार्थमाह—तदेव प्रमाणीकरोतीति ॥२१॥

नेति । हेपार्थ मे त्रिषु लोकेषु किञ्चन कर्तव्यं नास्ति- अनवाप्तमवाप्तव्यं च किञ्चन मे

मम पार्थास्ति न विद्यते कर्तव्यं त्विष्यपि लोकेषु किञ्चन किञ्चिदपि । कस्मात्, नानाश्र-  
मप्राप्तं अवाप्तव्यं प्रापणीयं तथापि वर्त एव च कर्मणि अहम् ॥२२॥

यदि ह्यहं न वर्तेय जातु कर्मण्यतन्द्रितः ।

मम वर्तमानुवर्तते मनुष्याः पार्थ ! सर्वज्ञः ॥२३॥

यदीति । यदि हि पुनरहं न वर्तेय जातु कदाचित् कर्मण्यतन्द्रितः अनलमस्मन्  
मम श्रेष्ठस्य सतः वर्तमं मार्गं अनुवर्तन्ते मनुष्याः हेपार्थ ! सर्वज्ञः सर्वप्रकारैः ॥२३॥

उत्सीदेयुरिमे लोका न कुर्या कर्मचेदहम् ।

सङ्करस्य न कर्ता स्यामुपहन्यामिमाः प्रजाः ॥२४॥

तथा को दोष इत्यत्राह—उत्सीदेयुरिति । उत्सीदेयुर्विनश्येयुः, इमे सर्वे लोकाः  
लोकस्थितिनिमित्तस्य कर्मणोऽभावात् न कुर्या कर्म चेदहम् । किंच सङ्करस्य च कर्ता स्याम् ।  
तेन कारणेनोपहन्यामिमाः प्रजाः प्रजानामनुग्रहाय प्रवृत्तोऽमुपहर्ति कुर्यामिति महेश्वरस्याननु-  
रूपमापद्येत ॥२४॥

मक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत !

कुर्याद्विद्वांस्तथाऽऽप्युक्तश्चिकीर्षुर्लोकमग्रम् ॥२५॥

नास्ति, कर्मण्येव वर्ते च । मां किमिति । मद्वद्वान्तेन लोकसंग्रहकर्तव्यतायां विषये तव वर्तमाना  
विप्रतिपत्तिं स्वयमेव निराकरणीयेत्यर्थः । अप्राप्तस्य प्राप्यर्थं लोका कर्म कुर्वन्तीति प्रसिद्धम्-  
स्वर्गार्थं ज्योतिष्टोमादौ लोकानां प्रवृत्तिदर्शनात् । अवाप्तसमस्तकाम परिपूर्णो भगवान्वासुदेवस्तु  
कर्ममनुद्दिश्य कर्मणि प्रवर्तेत- न कमपि, तथापि कर्मणि वर्तते एव वासुदेवो लोकसंग्रहार्थमित्यर्थः ॥२२॥

यदीति । ननु ह्येवं किं लोकसंग्रहेण फलमतो मातुरुह्य त्वमपि कर्मेत्यत आह- भगवान्—  
यदीति । यदि ह्यहमतन्द्रितस्तन् जातु कर्मणि न वर्तेय इत्यन्वयः । अतन्द्रित इत्यनेन कर्मत्यागो  
हेतुरलसत्वं सूचिनम् । यद्यप्यात्मनिष्ठ पुरुष आत्मानन्दानुभवपारवश्यादेव कर्म जहाति, न त्वालस्या-  
त्तथापि आलस्यप्रयुक्तः कर्मत्यागोऽनुचित इति बोधनायातन्द्रित इत्युक्तम् । ममेति । ज्ञानबलादिभि-  
रदृष्टयेत्यर्थः ॥२३॥

उत्सीदेयुरिति । अहं कर्म न कुर्याचेदिमे लोका उत्सीदेयुः विनश्येयुरिति नरकप्राप्त्यादि-  
लक्षणं नाशं प्राप्नुयुरित्यर्थः । सङ्करस्येति । याजनयुद्धगोरक्षणसेवादिवर्णधर्माः, गुरुतुल्यासर्वधदेव-  
बनवासमिश्रटनायाग्रमधर्माश्च पृथगसंकीर्णा वर्णाश्रमविभागबोधकाः यदि लुप्येरन्, तर्हि वर्णाश्रम-  
सङ्करस्यादित्यर्थः । तेनेति । साङ्ग्यैकरूपेणेत्यर्थः । उपहन्यां नाशयेयं- नरकदुःखप्राप्त्यादिनाशं जन-  
येयमित्यर्थः । सङ्करो नरकार्येवेत्युज्जेनैवोचत्वादिति भावः । तस्माद्यथाहं परमात्मा सर्वज्ञ आत्मवि-  
दपि क्षत्रियजातिगृहस्वाश्रमोचिनानि कर्माणि लोकसंग्रहार्थं करोमि तद्वत्त्वमपि कुर्ववश्यमित्यर्थः ॥२४॥

यदि पुनरहमिव त्वमपि कृतार्थबुद्धिः आत्मविदन्यो वा तस्याप्यात्मनः कर्तव्याभावेपि इतरानुग्रह एव कर्तव्य इत्याह—सक्ता इति । सक्ताः कर्मणि अस्य कर्मणः फलं मम भविष्यतीति, के अविद्वांसः यथा कुर्वन्ति भारत कुर्याद्विद्वानात्मवित्तया अमक्तस्तन् । तत्किमर्थं करोतीति तच्छृणु चिकीर्षुः कर्तुमिच्छुः लोकसंग्रहम् ॥२५॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसङ्गिनाम् ।

जोषयेत्सर्वकर्माणि विद्वान् युक्तस्समाचरन् ॥२६॥

एवं लोकसंग्रहचिकीर्षोर्न ममात्मविदः कर्तव्यमस्ति अन्यस्य वा लोकसंग्रहं मुक्त्वा । तस्मात्तद्दुपदिश्यते—नेति । बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः कर्तव्यं मया कर्म भोक्तव्यं चास्य कर्मणः फलमिति निश्चितरूपाया बुद्धेर्भेदनं चालनं बुद्धिभेदः तं न जनयेत् नोत्पादयेत् । अज्ञानाभिवेकिनां कर्मसङ्गिनां कर्मण्यासङ्गवतां किंच कुर्यात् जोषयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाविदुषां कर्मयुक्तोऽभियुक्तस्समाचरन् ॥२६॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहङ्कारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥२७॥

सक्ता इति । कृतार्थबुद्धिः कृतार्थोहमिति बुद्धिशाली कृतस्साक्षात्कृतोर्थः परमार्थ आत्मा यया सा कृतार्था बुद्धिर्यस्य स कृतार्थबुद्धिरिति वा । कृतार्था कृतकृत्या बुद्धिर्यस्येति वा । आत्मनि कृत-कृत्यत्वाकृतकृत्यत्वादिविशेषासम्भवाद्बुद्धिरेव सच्चिदानन्दात्मतादात्म्यमापद्य कृतकृत्यतामात्मनि सम्भावयतीत्यर्थः । अन्योवेति । त्वत् इतरो वा अहमिव कृतार्थबुद्धिरात्मविदित्यर्थः । तस्यान्यस्य आत्मनस्तथापि कर्तव्याभावेपीतरानुग्रहः कर्तव्य एव । यथा मया इतरानुग्रहः क्रियते तथा माहशेन त्वयाऽन्येन वाऽऽत्मविदा कर्तव्य एवेतरानुग्रहः । कर्मकृष्णद्वारेत्यर्थः । तस्यापि तादृशस्यापि आत्मनस्त्वस्य कर्तव्याभावेपीत्यन्वयः । तस्यापीत्यतः प्राकट्येति पूरणीयम् ।

हेभारत अविद्वांसः कर्मणि सक्तास्सन्तः यथा कर्म कुर्वन्ति तथा विद्वानसक्तस्तन् लोकसंग्रहं चिकीर्षुः कर्म कुर्यात् । कथं कर्मणि सङ्गोऽत आह—अस्येति । फलद्वारा कर्मसङ्ग इत्यर्थः ॥२५॥

नेति । विद्वान् कर्मसङ्गिनामज्ञानां बुद्धिभेदं न जनयेत्, विद्वान् युक्तस्समाचरन् सन् सर्वकर्माणि जोषयेत् । एवमिति । एवं लोकसंग्रहचिकीर्षोर्मम आत्मविदोऽन्यस्य वा लोकसंग्रहं मुक्त्वा कर्तव्यं नास्ति । तस्मात्लोकसंग्रहेतरप्रयोजनाभावात् ते तुभ्यमिदमुपदिश्यते-मयेति शेषः । अज्ञस्य बुद्धिं दर्शयति—कर्तव्यमित्यादिना, जोषयेदिति । जुषीधीतिसेवनयोरिति धातोः सेवनार्थकाञ्जुपतेः हेतुमति णिच् । युक्तः चित्तसमाधानरूपयोगशाली । आदावेव पुंसां ज्ञानयोगोऽधिकाराभावात्कर्मसु प्रवृत्तिरूपपद्यते-विदुषा कर्मसु निन्दितेषु तु अज्ञाः कर्मभ्यो निवर्तन्ते स्वयम् । न तु ज्ञानयोगे प्रवर्तितुं क्षमन्ते । अत उभयप्रष्टा भवन्ति । तस्मात्कर्मनिन्दादिना नाज्ञानां बुद्धिं भ्रंशयेद्विद्वानित्यर्थः ॥२६॥



अविद्वान्कथं कर्मसु सज्जत इत्याह—प्रकृतेरिति । प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेः- प्रकृतितो जाताः सत्त्वरजस्तमांसि कार्यकरणाकारपरिणतास्तैर्गुणैर्विकारैः कार्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैः अहङ्कारविमूढात्मा कार्यकरणसङ्घाते आत्मप्रत्ययोऽहङ्कारस्तेन विविधं नानाविधं मूढः आत्मा अन्तःकरणं यस्य सोऽयं कार्यकरणधर्मा कार्यकरणाभिमानी अविद्यया कर्माण्यात्मनि मन्यमानः तत्कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥२७॥

तत्त्ववित्तु महाबाहो गुणकर्मविभागयोः ।

गुणागुणेषु वर्तन्त इति मत्वा न सज्जते ॥२८॥

यः पुनर्विद्वान्—तत्त्वविदिति । तत्त्ववित्तु महाबाहो कस्य तत्त्ववित् गुणकर्मविभागयोः- गुणविभागस्य कर्मविभागस्य तत्त्वविदित्यर्थः । गुणाः करणात्मकाः गुणेषु

प्रकृतेरिति । सर्वशः प्रकृतेर्गुणैः क्रियमाणानि कर्माणि अहङ्कारविमूढात्मा अहं कर्तेति मन्यते । साक्षात्सत्त्वादिगुणानां कर्तृत्वाभावादाह—कार्यकरणाकारपरिणता इति । कार्यं देहः करणानि समनस्कानीन्द्रियाणि । विकारैरिति । कार्यैरित्यर्थः । गुणसाम्यावस्थारूपप्रकृतिजन्यत्वात् प्रकृतिविकारत्वं गुणानामित्यर्थः ।

ननु ईक्षतेर्नाशब्दमिति प्रधानाख्यस्य साङ्ख्यपरिकल्पितस्य तत्त्वस्याशब्दत्वं व्यासेनैव सिद्धान्तितमिति कथमिह तद्ग्रहणमिति चेदुच्यते—नेयं प्रकृतिस्तत्त्वान्तरं, किंतु मायैव- इयं हि सत्त्वादिगुणत्रयवती- प्रलये गुणास्ते त्रयोऽस्यां निलीय साम्येन वर्तन्ते इति तदाऽस्याः प्रकृतिरिति नाम-सृष्ट्युपक्रमे त्वस्याः गुणाः क्षुभ्यन्ते स एव गुणक्षोभस्तत्त्वादिगुणोत्पत्तिरित्युच्यते- इति । अहङ्कारेति । कार्यकरणसङ्घाते आनात्मनि अहमिति यः प्रत्ययसोहङ्कार इत्युच्यते । एतेन ब्रह्मण्यात्मबुद्धिर्नाहङ्कार इति सूचित- तस्यात्मत्वात् । नानाविधमिति । स्थूलोहं काणोहं सूक्ष्मोहं स्विन्नोहमित्यादिबहुप्रकारं मूढः मोहो प्राप्तः कोऽयमत्र आह—कार्यकरणधर्मेति । कार्यकरणगतधर्मानात्मन्यभ्यस्तवानित्यर्थः । अतएव कार्यकरणाभिमानी कार्यकरणेषु ममेति अहमिति चाभिमानवान् अतएव अविद्यया भ्रान्त्या आत्मनि स्वस्मिन् कर्माणि सन्तीति मन्यमानः- कार्यकरणगतकर्माण्यात्मगतानि भन्वान इत्यर्थः । तत्कर्मणां कार्यकरणकर्मणां कर्ता अहमिति मन्यते । कार्यकरणाकारपरिणतसत्त्वादिप्रकृतिगुणत्रयक्रियमाणकर्माणि मूढोहमेव करोमीति मन्यत इति समुदायार्थः ।

देहे गच्छत्यहं गच्छामीति, चक्षुषि पश्यत्यहं पश्यामीति, मनसि शोचत्यहं शोचामीति च देहादितादात्म्याध्यासाद्भ्रान्त्या पुरुषो मन्यत इति यावत् ॥२७॥

तत्त्वविदिति । तद्वदस्य पूर्वोक्तवैलक्षण्यमेतत्कत्वादाह—यः पुनर्विद्वानिति । हेमहाबाहो गुणकर्मविभागोस्तत्त्ववित्तु गुणागुणेषु वर्तन्त इति मत्वा न सज्जते- तत्त्वं याथार्थ्यं वेत्ति जानातीति तत्त्ववित् । द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणं प्रत्येकं सम्बन्धन इति न्यायादाह—गुणविभागस्य कर्मविभागस्य

विषयात्मकेषु वर्तन्ते नात्मेति मत्वा न सज्जते सक्तिं न करोति ॥२८॥

प्रकृतेर्गुणसम्मूढास्सज्जन्ते गुणकर्मसु ।

तान्कृत्स्नविदो मन्दान् कृत्स्नविच विचालयेत् ॥२९॥

ये पुनः— प्रकृतेरिति । प्रकृतेर्गुणैस्सम्मूढास्सम्बद्धमूढास्सन्तस्सज्जन्ते गुणानां कर्मसु गुणकर्मसु- वयं कुर्मः फलयेति तान्कर्मसङ्गिनः अकृत्स्नविदः कर्मफलमावदर्शिनः मन्दान्मन्द-प्रज्ञान् कृत्स्नवित् आत्मवित् स्वयं न विचालयेत् बुद्धिभेदकरणमेव चालनं तन्न कुर्यादित्यर्थः ॥२९॥

मयि सर्वाणि कर्माणि सन्न्यस्याध्यात्मचेतसा ।

निराशीर्निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरः ॥३०॥

कथं पुनः कर्मण्यधिकृतेनाज्ञेन मुमुक्षुणा कर्म कर्तव्यमिति, उच्यते—मयीति । मयि

चेति । गुणकर्मणोर्विभागौ गुणकर्मविभागौ तयोरिति समासः । वक्ष्यति भगवांश्चतुर्थोऽध्याये स्वयमेव गुणकर्मविभागद्वयम्—‘सत्त्वात्सज्जयते ज्ञानं रजसो लोभ एव च । प्रमादमोहौ तमसो भवतोऽज्ञानमेव’चेत्यादि । सति तु गुणकर्मविभागज्ञाने—‘नान्यं गुणेभ्यः कर्तारं यदा द्रष्टानुपश्यति । गुणेभ्यश्च परं वेति मद्रावं सोऽधिगच्छती’ति तत्रैव वक्ष्यमाणरीत्या गुणा एव कर्मकर्तारो नाहमिति मन्यते, तत्रैव मुक्तो भवति इदमेवात्राप्युच्यते—‘गुणागुणेषु वर्तन्त इति मत्वा न सज्जत’ इति । करणात्मका इति । इन्द्रियरूपेण परिणतास्सत्त्वादिगुणा इत्यर्थः । विषयारम्भकेषु शब्दादिविषयरूपेण परिणतेषु सत्त्वादिगुणेष्वित्यर्थः । सर्वस्यापि उगतस्सत्त्वादिगुणकार्यत्वादिति भावः । गुणानां गुणेषु वृत्त्युत्पत्तिः फलितमाह—नात्मेति । आत्मा न गुणेषु वर्तत इत्यर्थः । न सज्जत इति । गुणकर्मस्त्विति भावः । यदा ‘गुणस्त्वावृत्तिशब्दादिज्येन्द्रियामुत्पद्यन्तु’त्विति कोशाद्गुणा इन्द्रियाणि, कर्माणि तद्यापराः सद्भिभागवित् अस्त्येन्द्रियस्येदं कर्मेति वेत्तव्यः । अन्यस्तुल्यम् । गुणेभ्यस्सकाशाद्यात्मनो विभागौ गुणकर्मविभागाविति श्रीधरः ॥२८॥

प्रकृतेरिति । गुणैस्सत्त्वादिभिः—‘तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशरमणामयम् । सुखमज्ञेन प्राप्तिं ज्ञानसङ्गेन चानय ॥ रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णामग्निसमुद्भवम् । तद्विरुद्धाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन देहिनम् ॥ तमस्त्वज्ञानजं विद्धि मोहनं सर्वदेहिनाम् । प्रमादात्सम्पन्निद्राभिन्मत्तिद्वयाति भार’-तेति वक्ष्यमाणविषया गुणानां मोहकत्वं बोध्यम् ।

गुणानां सत्त्वादीनां कर्मसु यदादिषु सज्जन्ते । सद्गुरुकारं दर्शयति—वयमिति । पलायं ३५ कर्माणि कुर्म इति सज्जन्त इत्यर्थः । पलायिस्सिद्धिपूर्वकवृत्ताभिमान एव सज्ज इति भावः ।

इत्थं सर्वं ज्ञेयं विदुः—‘सर्वं सन्निदं ज्ञेयं’ इति धृतेः । यदा इत्थंमदोषं ज्ञेयं विदुः—‘निषेधोपो जयन्दोष’ इति भगवत्प्राप्त । तदभिज्ञत्वादात्मन आह—आत्मविदिनि ॥२९॥

मयीति । अध्यात्मचेतसा मयि सर्वानि कर्माणि सन्न्यस्य, निराशीर्निर्ममो भूत्वा, विगत-

देवे परमेश्वरे सर्वज्ञे सर्वात्मनि वासुदेवे सर्वाणि कर्माणि सन्न्यस्य निक्षिप्य अध्यात्मचेतना  
विवेकबुद्ध्या अहं सर्वेश्वराय भृत्यः करोमीत्यनया बुद्ध्या । किंच निराशीः त्यक्ताशीः  
निर्ममः ममभावाश्च निर्गणो यस्य तत्र सः त्वं निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरः वीत-  
सन्तापः विगतशोकस्सन्नित्यर्थः ॥३०॥

ने मे मतमिदं नित्यमनुतिष्ठन्ति मानवाः ।

श्रद्धावन्तोऽनसूयन्तो मुच्यन्ते तेपि कर्मभिः ॥३१॥

यदेव मम मतं कर्तव्यमिति सप्रमाणमुक्तं तच्चथा । य इति । येमे मदीयमिदं मतं  
नित्यमनुतिष्ठन्ति अनुवर्तन्ते मानवाः मनुष्याः श्रद्धावन्तः श्रद्धाधानाः अनसूयन्तः असूयां च  
मयि परमगुरौ अकुर्वन्तः मुच्यन्ते तेपि एवभूताः कर्मभिः धर्माधर्माख्यैः ॥३१॥

ज्वरस्तन् युध्यस्व । मयीति । कस्त्वमत आह—देवे इति । दीयति भूतपालनादिना क्रीडतीति स्व-  
प्नकाशत इति वा देव तस्मिन्- नवीदृश ईश्वर एवेत्यन आह—परमेश्वर इति । अहमेवेश्वरो न  
मत्तोऽन्योस्तीत्यर्थः । ननु स सर्वज्ञस्सर्वविदितीश्वरस्सर्वज्ञो न त्वमत आह—सर्वज्ञ इति । ननु  
प्रत्यक्षे कर्मसन्न्यास कर्तुं शक्य ईश्वरस्तु परोक्ष कथं तस्मिन् स कर्तव्य इत्यत आह—सर्वात्मनीति ।  
सर्वेषामात्मनि प्रत्यभूमे न हि स्वात्मा स्वस्य परोक्ष इति भावः । अत एव मम वासुदेवमभिधा, न तु  
वासुदेवपुत्रत्वप्रयुक्तेत्याह—वासुदेवे इति । वसन्ति जगन्त्यस्मिन्निति, वसति जगत्पत्यमिति वा वासु-  
दीव्यतीति देव - वासुधासौ देवो वासुदेव इति निरुक्तेरिति भावः । ईश्वरे कर्मनिक्षेपोनाम ईश्वरार्थं  
कर्मकरणमेवेत्याह—अहं सर्वेश्वरायेति । भृत्यवदिति दृष्टान्तः । यथा भृत्यो राजार्थं युद्धादिकर्म  
करोति तद्वदिति ।

नन्वीश्वरार्थं कर्म करोमीति बुद्धि कथं विवेकबुद्धिर्भनितुमर्हति, न कथमपि, किं त्वविवेक-  
बुद्धिरेव निष्कलनिक्रियशान्तपरिपूर्णानन्दरूपत्वादीश्वरस्य इति चेत्, मैवम्—अज्ञपरो ह्ययं श्लोक -  
कर्मप्रतिपादकत्वादज्ञस्य च सच्चिदानन्दरूप ईश्वर इति न ज्ञानमस्ति, किं न परोक्षस्सर्वजगन्वियामक  
प्रभुत्वस्य ईश्वर कश्चित्काप्यन्तीति । वेदरूपया तदज्ञया मयावश्यं कर्म कर्तव्यं नतु फलमभिसन्धेय-  
मन्यथा मा पातयेदीश्वर इति ज्ञानमस्ति । य पुन सर्वार्थं कर्म करोमीति मन्यते तद्दृष्ट्वा विवे-  
कयेवायमज्ञोपीति हत्वा एतदज्ञबुद्धेर्विवेकबुद्धित्वमुक्तमिति ।

ननु अध्यात्मचेतसेत्यस्य विवेकबुद्धेर्हेत्यर्थलाभ कथमिति चेदुच्यते—आत्मा परमात्मा  
तस्मिन्नध्यात्ममात्मविषयमित्यर्थः । चेतो ज्ञानमध्यात्मचेत - परमात्मविषयबुद्धि परमात्मार्थमदं कर्म करो-  
मीत्याकारिका बुद्धिरित्यर्थः । अस्या बुद्धे विवेकबुद्धित्वं सिद्धमेव 'यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र लोकोऽयं  
कर्ममन्थन' इतीधगर्थकर्मणोऽन्यत्र स्ववचनात् ॥३०॥

य इति । ये मानवा श्रद्धावन्तोऽनसूयन्तश्च सन्त मे इदं मतं नित्यमनुतिष्ठन्ति तेपि  
कर्मभिर्मुच्यन्ते । परमगुरुविवेति । सर्वकारणत्वाद्गुरुणामपि गुरावित्यर्थः । तेपीत्यपिना ज्ञानयोगिना  
मुक्तिरविवादेति सूच्यते ॥३१॥

ने त्वेतदभ्यस्यन्तो नानुतिष्ठन्ति मे मतम् ।

सर्वज्ञानविमूढांस्तान् पिद्धि नष्टानचेतसः ॥३२॥

नेत्विति । येतु तद्विपरीताः एतन्मे मम मतं अभ्यस्यन्तः नानुतिष्ठन्ति नानुवर्तन्ते

सर्वेषु ज्ञानेषु विविधं मूढाः ते सर्वज्ञानविमूढाः तान् पिद्धि पिजानीहि नष्टान् नाश गतान्  
अचेतसः अविवेकिनः ॥३२॥

सदृश चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि ।

प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति ॥३३॥

कस्मात् पुनः कारणात् त्वदीय मतं नानुतिष्ठन्तः परमतमनुतिष्ठन्ति, स्वधर्म च नानु-  
वर्तन्ते त्वत्प्रतिकूलाः कथं न भिष्यति त्वच्छासनातिक्रमदोषात् ? सदृशमिति । सदृशमनु-  
रूपं चेष्टते कस्याः स्वस्याः स्वकीयायाः प्रकृतेः प्रकृतिर्नाम पूर्वकृतधर्माधर्मादिसंस्कारो वर्तमान-  
जन्मादावभिव्यक्तः सा प्रकृतिः तस्यास्तदृशमेव सर्वो जन्तुः ज्ञानवानपि- किमुत मूर्खः ।  
तस्मात्प्रकृतिं यान्ति भूतानि । निग्रहः किं करिष्यति- मम वान्यस्य वा दुर्निग्रहा प्रकृतिरिति  
वाक्यशेषः ॥३३॥

इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ।

तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥३४॥

यदि सर्वे आत्मनः प्रकृतेस्तदृशमेव चेष्टन्ते, नच प्रकृतिशून्यः कश्चिदस्ति ततः पुरुष-  
कारस्य विषयानुपपत्तेः ज्ञात्वानर्थक्यप्राप्तौ इदमुच्यते—इन्द्रियस्येति । इन्द्रियस्येन्द्रियस्य

येत्विति । तद्विपरीता पूर्वोक्तकर्मयोगिविपरीता नतु ज्ञानयोगिन इति अभितव्य- व्याघातात् ।  
किंतु ज्ञानयोगिभ्यः कर्मयोगिभ्योपि भिन्ना इति बोध्यम् । सर्वज्ञानविमूढान् तानचेतसो नष्टान्विद्धी-  
त्यन्वय । सर्वज्ञानेषु विमूढा सर्वज्ञानविषयकमोहाकान्ता सर्वविधज्ञानशून्या इत्यर्थः । नाश नरक-  
माप्तिस्थावरादिजन्मप्राप्तिरूपमिति भावः ॥३२॥

सदृशमिति, परमतमिति । नास्तिकादिमतं शैवादिमतं वेत्यर्थः । ज्ञानवानपि स्वस्या प्रकृते-  
स्तदृशं चेष्टते- सदृशमनुरूपं कर्म चेष्टते करोति- सदृशं यथातथा चेष्टते व्यापियते इति वा । भूतानि  
प्रकृतिं यान्ति प्रकृतिपरतन्त्राणीत्यर्थः । ननु धीरो निगृहीयात्प्रकृतिमत आह—निग्रहः किं करि-  
ष्यतीति । प्रकृतिविषयो निग्रहो व्यर्थ इत्यर्थः । मम वेतीश्वरस्यापीत्यर्थः ।

अयमाशयः—प्राञ्जन्मनि येन पुरुषेण यो धर्मोऽधर्मो वा सम्पादितः, स हि संस्काररूपेण  
सदात्मनि वर्तते जन्मान्तरपरिमहे तु स उद्बुद्धस्सन् तं पुरुषं स्वानुगुण सत्कर्मणि दुष्कर्मणि वा  
प्रवर्णयति- नतु तन्निरोधे सामर्थ्यमस्तीश्वरस्य जीवस्य वा ईश्वरेणैव तस्य तादृशसामर्थ्यस्य दत्तत्वात्,  
जीवस्य च स्वतत्त्वाशक्तत्वादिनि ॥३३॥

इन्द्रियस्येति, प्रकृतिशून्य इति । मुक्तावेव धर्माधर्मसंस्कारस्य समूलोच्छेदो ननु व्यवहारे

वीप्सायां द्विरुक्तिः । सर्वेन्द्रियाणामर्थे शब्दादिविषये ह्ये रागः अनिष्टे, द्वेष इत्येवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषाभ्यामर्थं भाविनौ । तत्रापि पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य विषय उच्यते- शास्त्रार्थे प्रवृत्तः पूर्वमिन्द्रियरागद्वेषयोर्विश नागच्छेत्, या हि पुरुषस्य प्रकृतिस्मा रागद्वेषपुरस्सरैः स्वभावप्रवर्तयति यदा तदा स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानं च भवति, यदा पुनः रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षेण नियमयति तदा शास्त्रदृष्टिरेव पुरुषो भवति न प्रकृतिवशः । तस्मात्तयो रागद्वेषयोर्विश नागच्छेत् । यतस्तौ ह्यस्य पुरुषस्य परिपन्थिनौ श्रयोमार्गस्य विघ्नकर्तारौ तत्स्वराविषयः ॥

इति भावः । पुरुषकारस्य पुरुषप्रयत्नस्य प्रकृतेर्दुर्निग्रहत्वालुरूपस्य तत्परतन्त्रत्वात्स्वप्रकृत्यनुसारेण स्वपुरुषश्चेष्टते, ननु शास्त्रमधीत्य तत्प्रतिपादितविधया चेष्टितुं शक्नोतीति कृत्वा शालं व्यर्थमित्यर्थः । पुरुषकारस्य विषयं प्रतिपादयति—इन्द्रियस्येति ।

अयमर्थः—पुरुष स्वधर्माधर्मसंस्कारानुगुणं सत्कर्मणि दुष्कर्मणि वा प्रवर्तते सा च प्रवृत्तिर्विषयगतरागद्वेषपूर्विकैव तस्य नहि रागविना कश्चिद्धर्मसंस्कारमात्रेण परस्त्रीगमने प्रवर्तते, नापि द्वेषविना स्वस्त्रीगमनं जहाति, तथा न रागविना कश्चिद्धर्मसंस्कारमात्रेण स्वस्त्रीगमने प्रवर्तते, नापि द्वेषविना परस्त्रीगमनं जहाति तयोश्च रागद्वेषयोर्विशोक्तिरेव पुरुषकारस्य विषयोऽस्तीति न शास्त्रवैयर्थ्यम् ।

ननु प्रकृतिपरतन्त्रस्य रागद्वेषनियमनं नोपपद्यते पुरुषस्य हि धर्माधर्मसंस्कारवशादेव सद्भिपये रागः, असद्भिपये द्वेषश्च भवति- रागद्वेषमावानन्तरमेव स तत्रतल प्रवर्तते, सति च रागद्वेषोत्पत्तिकारणे धर्माधर्मसंस्कारे रागद्वेषयोरेनुत्पत्तिः पुरुषकारमात्रेणेति साहसमेतत् इति चेत्, भैरवम्—न वयं रागद्वेषयो रूपं विचारयामः, किंतु उत्पन्नयोरेव रागद्वेषयो पुरुषकारेण प्रतिबन्धं ब्रूमः यथा काष्ठादुत्पन्नस्य बान्धनेमिण्डुमन्त्रादिना दाहकत्वप्रतिबन्धं तद्वदुत्पन्नयोरेव रागद्वेषयो कार्यप्रवर्तकत्वप्रतिबन्ध इति ।

ननु य एव संस्कारो रागद्वेषौ जनयति स एव तत्तत्कार्यमपि जनयति उक्तं हि त्वयैव रागद्वेषपुरस्सरैव प्रकृतिः पुरुषः कार्यं प्रवर्तयतीति । सा हि प्रकृतिर्दुर्निग्रहा । ततो नास्ति पुरुषकारस्य विषय इति चेत्, भैरवमपि—धर्माधर्मसंस्काररूपप्रवृत्ते विषयेषु रागद्वेषजननमात्रमेव सामर्थ्यं, कार्यं प्रवर्तकत्वं तु रागद्वेषयोरेव । एतदभिप्रायेणैव रागद्वेषपुरस्सरैवेत्युक्तं भाष्यकारैः । यदि तु प्रकृतेरेव रागद्वेषजनकत्वं कार्यप्रवर्तकत्वं च तर्हि क्षुद्रस्यापि राजकन्याया रागसत्त्वेन तत्कार्यं प्रवृत्तिरस्यात्, न त्वेतदस्ति क्षुद्रो हि राजकन्या दृष्ट्वा एषा मम स्यादिति तत्र रागः प्रपद्यापि कः राजकन्या कः चाहं क्षुद्र इति विमृश्य तद्वागमेव जहाति- न तु तत्प्राप्त्यर्थं यतते । ततश्च प्रवृत्तिसम्भयस्यापि रागस्य पुरुषकारेण विमर्शरूपेण निवृत्तिर्दृश्यते, विमर्शहीनस्तु तत्र यतते तादृशे च भट्टे । रागस्योत्पत्तिरिति तु न पुरुषकारस्य प्रतिबन्धः स्वामाविकत्वात् । तस्माद्धर्माधर्मसंस्कारवशात्पुरुषस्येन्द्रियार्थेषु रागद्वेषोदयः अप्रतिबन्धम्या रागद्वेषाभ्यां तु कार्याकार्यप्रवृत्तिरिति कृत्वा पुरुषकारस्यास्ति विषयो रागद्वेषवशीकरण-पुरुषकारस्यैव तत्प्रतिबन्धकत्वात् इति । तदा स्वधर्मेति । अधर्मसंस्कारवशात्पुरुषस्य परधर्मे रागः, स्वधर्मे द्वेषश्च यदा जायते तदा स्वधर्मत्यागः परधर्मानुष्ठानं च भवति, यदा तु धर्मसंस्कारवशात्परधर्मे रागः परधर्मे द्वेषश्च जायते तदा स्वधर्मानुष्ठानं परधर्मानुष्ठानं च भवतीति बोध्यम् ।

श्रेयान् स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ।

स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ॥३५॥

तत्र रागद्वेषप्रयुक्तः मन्यते शास्त्रार्थमप्यन्यथा- परधर्मोपि धर्मत्वादनुष्ठेय एवेति तदसत्, श्रेयानिति । श्रेयान् प्रशस्यतरः स्वो धर्मः स्वधर्मः- विगुणोपि विगतगुणोपि अनुष्ठीयमानः परधर्मात्स्वनुष्ठितात् सादृगुण्येन सम्पादितादपि स्वधर्मे स्थितस्य निधनं मरणमपि श्रेयः परधर्मे स्थितस्य जीवितात् । कस्मात्, परधर्मो भयावहः- नरकादिलक्षणं भयमावहतीति ॥३५॥

अथ केन प्रयुक्तोऽयं पापं चरति पूरुषः ।

अनिच्छन्नपि वाष्ण्यं बलादिव नियोजितः ॥३६॥

नन्वेवं धर्मसंस्कारजन्यरागद्वेषयोरपि नियमने स्वधर्मप्रवृत्तिः परधर्मनिवृत्तिश्च न स्यादिति चेत्, मैवम्—धर्मसंस्कारवशात्स्वधर्मे रागे परधर्मे द्वेषे च जाते सति विद्वान्पुरुषः पुरुषकारेण रागद्वेषौ नियम्यैव तत्र प्रवर्तते, रागद्वेषपुरस्सरं प्रवृत्तेन तु पुंसां तत्कर्मफलमवश्यं भोक्तव्यं स्यात्- तत्रापि तस्य रागसत्त्वादिति ।

यद्वा इष्टविषयरागेणानिष्टविषयद्वेषेण च धर्माधर्मसंस्कारजन्येन पुरुषस्य स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानं च भवति- तद्यथा ब्राह्मणस्य यजनयाजनादिः स्वधर्मः राज्यं त्विष्टो विषयः तद्रागेण च स परस्य क्षत्रियस्य धर्मे युद्धे प्रवर्तते, उपवासादयस्त्वनिष्टा विषयास्तद्वेषेण स्वधर्मे जहाति, क्षत्रियस्य युद्धे स्वधर्मं, भिक्षान्नमोजनादिकमिष्टो विषयः प्राचीनाधर्मसंस्कारबलात्- तद्रागेण च स परस्य ब्राह्मणस्य धर्मे भिक्षादने प्रवर्तते- राज्यभोगस्त्वनिष्टो विषयः तद्वेषेण स्वधर्मं जहाति इत्येवमूह्यमिति । तत्प्रतिपक्षेणेति । रागद्वेषयोः प्रतिपक्षेणेत्यर्थः । वैराग्येण शान्त्येति च भावः ॥३४॥

श्रेयानिति । प्रशस्यस्य श्रद्धेति आदेश ईयसुनिप्रत्यये इत्यभिप्रायादाह—प्रशस्यतर इति । स्वः स्वीयः स्ववर्णाश्रमविहित इत्यर्थः । न साक्षात्स्वधर्मस्य परधर्माच्छ्रेयस्त्वं वक्तुं शक्यं- ब्राह्मणधर्मस्य सन्न्यासस्य शूद्रधर्मात्सेवादिरूपादभेदस्करत्वसिद्धेः । किं त्वनुष्ठानद्वारैवेत्यभिप्रायादाह—अनुष्ठीयमान इति । अनुष्ठीयमानः स्वधर्मः स्वनुष्ठितात्परधर्माच्छ्रेयानित्यर्थः । सद्गुणस्यापि परधर्मस्यानुष्ठानाद्विगुणस्यापि स्वधर्मस्यानुष्ठानं श्रेय इति परमार्थः । सुष्ठु अनुष्ठितः स्वनुष्ठितः सुशब्दार्थमेवाह—सादृगुण्येनेति । सद्गुणत्वात्परधर्मसुष्ठु स्वेन सम्पादित इत्यर्थः । स्वधर्मस्य निधनाधिकरणत्वाभावादाह—स्थितस्येति । किमपेक्षयास्य श्रेयस्त्वमत आह—परधर्मे स्थितस्य जीवितादिति । यः परधर्ममवलम्ब्य जीवति तस्मात्स्वधर्माचरणेन मृत एव गरीयानित्यर्थः । तत्र हेतुं स्वयमेवाक्षिपति—कस्मादिति । एतेन क्षत्रियस्य तव सगुणस्यापि परधर्मस्य भिक्षान्नमोजनस्य स्वीकारेण जीवितादपि स्वधर्मे युद्धे प्रवृत्त्या पाक्षिकं मरणमपि श्रेय एव । किं पुनर्विजय इत्यर्जुनं प्रति कृष्णोपदेशः सूचितः ॥

यद्यप्यनर्थमूलं ध्यायतो विषयान् रागद्वेषौ ह्यस्य परिपन्थिनाविति चोक्तं विक्षिप्तमनवधारितं च यदुक्तं तत्संक्षिप्तं निश्चितं चेदमेवेति ज्ञातुमिच्छन् अर्जुन उवाच—ज्ञाते हि तस्मिन् तदुच्छेदाय यत्नं कुर्यामिति—अथेति । अथ केन हेतुभूतेन प्रयुक्तस्मन् राज्ञेयभृत्यः अयं पापं कर्म चरति आचरति पूरुषः पूरुषः स्वयमनिच्छन्नपि हेवावर्ण्य बलादिव नियोजितः राज्ञेवेत्युक्तो दृष्टान्तः ॥३६॥

श्रीभगवानुवाच — काम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ।

महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम् ॥३७॥

शृणु त वैरिणं सर्वानर्थकरं यं त्वं पृच्छसीति—श्रीभगवानुवाच । 'ऐश्वर्यस्य सम-ग्रस्य वीर्यस्य यशसश्चित्रयः । ज्ञानवैराग्ययोश्चैव पण्णां भग इतीरणा ॥' इति ऐश्वर्यादिपट्कं यस्मिन्वासुदेवे नित्यमप्रतिबन्धेन सामस्त्येन च वर्तते । 'उत्पत्तिं प्रलयं चैव भूतानामागतिं गतिम् । वेत्ति त्रिदामविद्यां च स वाच्यो भगवानिति । उत्पत्त्यादिविषयविज्ञानं च यस्य स वासुदेवो वाच्यो भगवानिति । काम इति । काम एष एव सर्वलोकशत्रुः यन्निमित्ता सर्वानर्थप्राप्तिः प्राणिनां स एष कामः प्रतिहतः केनचित् क्रोधत्वेनैव परिणमते । अतः क्रोधोप्येव एव रजोगुणसमुद्भवः रजश्च तद्गुणश्च रजोगुणः स समुद्भवो यस्य स कामो रजोगुणसमुद्भवः रजोगुणस्य वा समुद्भवो रजोगुणसमुद्भवः कामो ह्युद्भूतो रजः प्रतिपूरुषं

अथेति । ननु अर्जुन अथ केन प्रयुक्तं इत्यनर्थस्य मूलं पृच्छति । नेदं प्रष्टुमुचितं प्रागेव 'ध्यायतो विषयान्पुंससङ्गस्तेषूपजायत' इति विषयध्यानं सर्वानर्थमूलमित्युक्तत्वात् । इहापि तौ ह्यस्य परिपन्थिनाविति विषयध्यानकृतसङ्गजन्यकामक्रोधयोरनर्थमूलत्वमभिहितमित्याक्षिपति—यद्यपीत्यादिना उक्तमित्यन्तेन । तथापीति शेषः । विक्षिप्तं विस्तृतमनवधारितमनिश्चितं च यदुक्तं कृष्णेनानर्थमूलं तदिदमेव संक्षिप्तं निश्चितं चेति ज्ञातुमिच्छन् अर्जुन उवाच । किं तज्ज्ञासया फलमत आह—ज्ञाते-हीति । तस्मिन् सर्वानर्थमूले वस्तुनि ज्ञातेऽसति । अथेति प्रश्नार्थः । हेवावर्ण्य अनिच्छन्नप्ययं पूरुषः केन प्रयुक्तस्मन् राजा बलान्नियोजितो भृत्य इव पापं चरति पूरुष इति । पूरुशरीरं पुरि शेत इति पुरि शयः, स एव पुरप पूरुपश्च षष्ठोदरादित्वादित्यभिप्रेत्याह—पूरुष इति ॥३६॥

'भूमनिन्दाप्रदंसासु नित्ययोगेऽतिशायिने । संसर्गेऽस्ति विवक्षायां भवन्ति मनुष्यादयः' इति वचनादाह—नित्यमिति, काम इति । रजोगुणसमुद्भव एष काम एष क्रोधश्च महाशनो महापाप्मा भवति । एनमिह वैरिणं विद्धि । ननु कामक्रोधयोर्द्वयोर्मित्रत्वात्कथं काम एष क्रोध एष इत्यभेदनिर्देशोऽत्र आह—कामः प्रतिहत इति । केनचित्हेतुना कामपरिणामत्वात्क्रोधस्य कामत्वेन व्यपदेश इति भावः । क्रोधात्मना स्वस्वरूपेण च काम एव सर्वलोकशत्रुस्त्वानर्थकरत्वादित्यर्थः । रज इति गुणो रजोगुणः पुनश्चैव समासः । व्याकरणशास्त्रे अवधारणपूर्वपदकर्मधारयसमास इति कथनं नास्ति, किन्तु विशेषण-समास एवेत्यभिप्रेत्याह—रजश्च तद्गुणश्चेति । समुद्भवत्यस्मादिति समुद्भव उपदानं रजोगुणजन्योऽयं काम इत्यर्थः । कामादेव रजोगुणो जात इति पञ्चान्तरमाह—रजोगुणस्य चेति । तत्र हेतुमाह—

प्रवर्तयति तृष्ण्या ह्यहङ्कारित इति दुःखिनां रजःकार्ये सेवादौ प्रवृत्तानां प्रलापः श्रूयते, महाशनः महाशनं यस्येति महाशनः- अत एव महापाप्मा- कामेन हि प्रेरितः पापं करोति अतो विद्वेचेन कामं इह संसारे वैरिणम् ॥३७॥

धूमेनाव्रियते वह्निर्यथाऽऽदर्शो मलेन च ।

यथोत्वेनावृतो गर्भस्तथा तेनेदमावृतम् ॥३८॥

कथं, वैरीति दृष्टान्तैः प्रत्याययति—धूमेनेति । धूमेन सहजेनाव्रियते वह्निः प्रकाशात्मकः अप्रकाशात्मकेन यथा चादर्शो मलेन यथोत्वेन च जरायुणा गर्भवेष्टनेन आवृतः आच्छादिनो गर्भस्तथा तेनेदमावृतम् ॥३८॥

आवृतं ज्ञानमेतेन ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ।

कामरूपेण कौन्तेय दृष्टपूरेणानलेन च ॥३९॥

किंपुनस्तदिदंशब्दवाच्यं यत्कामेनावृतमिति, उच्यते—आवृतमिति । आवृतं ज्ञान-

कामो हीति । उद्भूतः कामो रजः प्रतिपुरुषं प्रवर्तयति हि । कामादेव पुरुषो रजःकार्यं प्रवर्तत इति हेतोः कामस्य रजोगुणप्रति हेतुत्वमिति भावः ।

हिशब्दो लोकप्रसिद्धिं द्योतयति, तामेव दर्शयति—तृष्णयेति । रजःकार्ये राजसेवादौ प्रवृत्तानां दुःखिनां सन्ध्या तृष्ण्याहहमेवंकारिति इत्याकारकः प्रलापः श्रूयतेऽस्माभिरिति शेषः । तृष्णा आशा काम इत्यनर्थान्तरम् । महाशन इति कामस्याशनमाहारो विषयभोगः- अनन्तान्विषयान्मुञ्चानोपि कामः न विषयभोगेऽलम्बुद्धिं भजते, किंतु भूयोपि बह्वन्विषयान्भुङ्क्ते यतः, यत एवं ततोऽयं महाशन इत्युच्यते । 'न जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति । हविषा कृष्णवर्णेन मूय एवाभिवर्धत' इति स्मरणात्- 'निस्त्वोद्येकशतं शती दशशतं लक्षं सहस्राधिपो लक्षशः क्षितिपालतां क्षितिपतिश्चक्रे शतसम्पदम् । चक्रेशः पुनरिन्द्रतां सुरपतिर्ब्रह्मास्पदं वाञ्छति ब्रह्मा विष्णुपदं हरिर्हरपदं तृष्णावधिं को गतः' इति च वचनात् ।

केचित्तु नायं कामविकारः, किं तु लोमविकारएव- 'कामस्यान्ते तु क्षुत्तृङ्भ्यां क्रौरस्य, नः फलोदयात् । नरो याति न लोमस्य जित्वा भुक्त्वा दिशो भुवः' इति भागवतादित्याहुः । तन्मते तु कामस्य क्रोधद्वेष्टोभोपि विकार एवेति कृत्वा लोमद्वारा महाशनः काम इति बोध्यम् ।

वस्तुतस्तु लोभोनाम प्राप्तस्यापरित्यागः- अदातरि लुब्धशब्दप्रयोगदर्शनात् । तृष्णा तु काम एवेति महाशनत्वं कामस्य स्वभावविकमेवेति ज्ञेयम् । महापाप्महेतुत्वात्कामस्य महापाप्मेति न्यपदेश इत्याह—कामेनेति । महापाप्मेति बहुव्रीहिः । महान् पाप्मा पापं यस्मात्स इति ॥३७॥

धूमेनेति । प्रत्याययति प्रत्ययं विश्वासं जनयति निश्चाययतीत्यर्थः । अप्रकाशात्मकेन सहजेन धूमेन यथा प्रकाशात्मको वह्निराव्रियते इत्यन्वयः ॥३८॥

आवृतमिति । हेकौन्तेय ज्ञानिनो नित्यवैरिणा दृष्टपूरेणानलेन कामरूपेणैतेन ज्ञानमावृतम् ।



मेतेन आप्तमेतेन ज्ञान ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ज्ञानी हि पूर्वमेव जानाति अनेनाहमनर्थं प्रयुक्त इति । अतो दुःखी च भवति नित्यमेव तेनासौ ज्ञानिनो नित्यवैरी नतु मूर्खस्य । सहि कामं तृष्णाकाले मितमित्र पश्यन् तत्कार्ये दुःखे प्राप्ते जानाति तृष्णाया ह्यहं दुःखित्वं मापादित इति । न पूर्वमेव अतो ज्ञानिन एव नित्यवैरी । किरूपेण कामरूपेण काम इच्छैव रूपमस्येति कामरूपः, तेन दुष्पूरेण दुःखेन पूरणमस्येति दुष्पूरः तेनानलेन नास्पालम्पर्याप्तिं विधत्त इत्यनलः तेन च ॥३९॥

इन्द्रियाणि मनो बुद्धिरस्याधिष्ठानमुच्यते ।

एतैर्मोहयत्येव ज्ञानमाप्त्य देहिनम् ॥४०॥

किमधिष्ठाय च पुनः कामो ज्ञानस्याग्रणत्वेन वैरी सर्वस्य लोकस्येत्यपेक्षायामाह ज्ञाते हि शरीरधिष्ठाने सुखेन अन्ननिवर्हणं कर्तुं शक्यत इति—इन्द्रियाणीति । इन्द्रियाणि मनो बुद्धिश्च अस्य कामस्याधिष्ठानं आश्रय उच्यते । एतैरिन्द्रियादिभिराश्रयैर्मोहयति विविधं मोहयति एष कामः ज्ञानमाप्त्य आच्छाद्य देहिनं शरीरिणम् ॥४०॥

तस्मात्प्रमिन्द्रियाण्यादौ नियम्य भरतर्षभ !

पाप्मानं प्रजहिहि क्षेपे ज्ञानविज्ञाननाशनम् ॥४१॥

यत एवं तस्मादिति । तस्मात्प्रमिन्द्रियाण्यादौ पूर्वमेव नियम्य भरतर्षभ पाप्मानं कामं प्रजहिहि परिम्यज । एनं प्रकृतं वैरिणं ज्ञानविज्ञाननाशनं ज्ञानं शास्त्रतः आचार्यतश्च आत्मादीनामनरोधः विज्ञानं विशेषतस्तदर्थानुभवाः तयोर्ज्ञानविज्ञानयोः श्रेयःप्राप्तिहेत्वोर्नाशनः नाशकरस्तं नाशनं आत्मनः परित्यजेत्यर्थः ॥४१॥

नित्यं सदापि वैरी नित्यवैरी पूर्वमेवेति दुःखात्पूर्वमेवेत्यर्थः । तृष्णाकाल एवेति यावत् । यथा अजीर्णरोगी कदलीफलं भोक्तुकामः कामकालेपि भवेदनेन ममानर्थ इति जानाति तद्वदिति भावः । न च जानतं शुक्तस्तत्र प्रवृत्तिरिति वाच्यं, कामस्य असत्त्वात् ॥३९॥

इन्द्रियाणीति । एष एतैर्ज्ञानमाप्त्य देहिनं विमोहयति । इन्द्रियमनोबुद्धीराश्रित्य वर्तमानं कामं पुरुषस्मात्मानमात्मकृत्याहृत्यादिज्ञानमाच्छाद्य तं पुरुषं शब्दादिषु सुखादिषु च प्रवर्त्य तेषु बहुलं मोहं जनयति तस्येत्यर्थः ॥४०॥

तस्मादिति, यत एवमिति । यस्मादेवमिन्द्रियादीनधिष्ठाय कामं पुरुषस्य ज्ञानमाच्छादयति तस्मादिति तस्माच्छब्दार्थः । हेमन्तर्षभ त्वमादौ इन्द्रियाणि नियम्य ज्ञानविज्ञाननाशनं पाप्मानं मेनं प्रजहिहि । इन्द्रियाणीति । समनस्कानीत्यर्थः । अन्यथा मनसोऽनिग्रहे मिथ्याचारप्राप्तिरस्यदिति भावः । आत्मनम्बस्य ज्ञानविज्ञानयोर्नाशनमित्यन्वयः ॥४१॥

इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्यो बुद्धेः परतस्तु सः ॥४२॥

इन्द्रियाण्यादौ नियम्य कामं शतं जहिहीत्युक्तम् । तत् किमाश्रयः कामं जहादिति, उच्यते—इन्द्रियाणीति । इन्द्रियाणि श्रोतादीनि पञ्च देहं स्थूलं वाह्यं परिच्छिन्नं चापेक्ष्य सौक्ष्म्यान्तस्थत्वव्यापित्वाद्यपेक्षया पराणि प्रकृष्टान्याहुः पण्डिताः । तथेन्द्रियेभ्यः परं मनः सङ्कल्पात्मकं, तथा मनसस्तु परा बुद्धिर्निश्चयात्मिका, तथा यस्सर्वदृश्येभ्यो बुद्ध्यन्तेभ्योऽभ्यन्तरोप्यं देहिनं इन्द्रियादिभिराश्रयैर्युक्तः कामो ज्ञानावरणद्वारेण मोहयतीत्युक्तम् । स बुद्धेर्द्रष्टा परः आत्मा ॥४२॥

इन्द्रियाणीति । साश्रयदशत्रुः साश्रयेणैव जिगीषुणा जय्य इत्यभिप्रायादाह—किमाश्रय इति । कः आश्रयो यस्य स किमाश्रयः—इन्द्रियाणि पराण्याहुः, किमपेक्षया के आहुरित्याकांक्षां पूरय-  
न्नाह—देहमिति, पण्डिता इति च । पण्डिताः स्थूलदेहादिन्द्रियाणि पराण्याहुः । कोऽसौ स्थूल-  
देहोऽत्र आह—बाह्यमिति । बहिर्भवं बाह्यं करचरणादिमत्त्वेन बहिरुपलभ्यमानमित्यर्थः । घटादिव-  
देकदेशस्यत्वादाह—परिच्छिन्नमिति । कथमिन्द्रियाणां परत्वं देहादस्मादत्र आह—सौक्ष्म्येत्यादि ।  
सौक्ष्म्यमन्तस्थत्वं व्यापित्वं चेति हेतुतये क्रमेण स्थूलवाद्यपरिच्छिन्नत्वप्राप्तिमत्यायोपार्थं स्थूलाह्वा-  
त्परिच्छिन्नाद्य देहात्सूक्ष्माणि अन्तर्भवानि व्यापकानि चेन्द्रियाणि पराणीत्यर्थः । इन्द्रियाणां देहापेक्षया  
व्यापकत्वं चानेकशरीरावस्थितत्वरूपं अनेककालावस्थितत्वरूपं वा । चक्षुश्श्रोत्रयोस्तु गत्वा ग्राहकत्वेन  
सूक्ष्मण्डलमेरीदेशादिगमनोपयोगित्वरूपं च व्यापकत्वं बोधम् । आदिपदान् ज्ञानविषयदेहादज्ञान-  
परजानीन्द्रियाणि पराणीत्याह— । तथा पण्डिता मन इन्द्रियेभ्यः परमाहुः, इन्द्रियाणां मनोवश्यत्वा-  
ज्ज्ञातकालमालम्बापृतत्वाक्षणादेव देशान्तरलोकान्तरगमनान्तत्वात्मनोपेक्षयाऽऽकृष्टत्वमिति बोधम् ।  
मनसस्तु बुद्धिः परा मनससङ्कल्पविकल्पात्मकत्वादबुद्धेर्निश्चयात्मकत्वाच्च मनसो बुद्धिबन्धत्वाच्च मनो-

एवं बुद्धेः परं बुद्ध्वा संस्तभ्यात्मानमात्मनि ।

जहि शत्रुं महाबाहो कामरूपं दुरासदम् ॥४२॥

इति श्रीभगवद्गीतासुपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुन-

संवादे कर्मयोगोनाम तृतीयोऽध्यायः ।

एवमिति । एवं बुद्धेः परं आत्मानं बुद्ध्वा ज्ञात्वा संस्तभ्य सम्यक् स्तम्भनं कृत्वा

प्राज्ञेभ्योऽर्थेभ्यो ग्राहकणीन्द्रियाण्येव पराणि- महत्तत्त्वं तु सूत्रभाष्ये प्रत्याख्यातम् । बुद्धेरेव महत्त्व-  
वाच्यत्वं चोक्तम् । अव्यक्तमज्जनं माया तद्बुद्धिरेव सर्वबुद्धिसमष्टेरेव मायात्वादित्यभिप्रेत्य नेहार्थादि-  
प्रशृणुं कृतम् । किंच कामसङ्कल्पादीना मनोधर्मत्वं कामसङ्कल्पो विचिकित्सेत्यादिश्रुतिसिद्धं सम्प्रति-  
पन्नं च कथं तस्य मनोधर्मस्य कामस्य मनःपरबुद्धिपरत्वम् ? धर्मिणोश्चत्तु पूर्वपूर्वापेक्षया उत्तरोत्तरस्यो-  
त्कर्षोऽभिहितः- ॥ ह्युत्कर्षो धर्मपूर्वकः- सूक्ष्मत्वव्यापित्वादिधर्मिर्हि देहादिन्द्रियाणामुत्कर्ष उक्तः एवं  
यदि कामसर्वोत्कृष्टस्तर्हि बुद्धेरपि मन एवोत्कृष्टं सकामत्वादित्युच्येत, तथा नैवोक्तम् । किंच धर्मधीनस्य  
कामरूपस्य धर्मस्य स्वनन्तरप्रदार्थत्वाभावात्कथमस्मिन्धर्मिणोऽन्तरात्तस्यविवेचनप्रकरणे तस्योपन्यासो युज्येत ।

यच्चानेनोक्तम्—कामस्य बुद्धिपरत्वे कारण- सर्वेषु बुद्धिपर्यन्तेषूपरतेष्वपीच्छापर्यायकानो  
वर्तते चेत्स एवैतानीन्द्रियादीन्यपि स्वविषये वर्तयित्वा आत्मज्ञानं निरुणद्धीति, तदतीव हासास्पदम्—  
बुद्धेरप्युपरमे कं कामस्याविर्भावः ? यदि तदानीमपि कामसत्त्वं तर्हि निर्विकल्पसमाधिर्भवेत् 'यदो-  
परानो मनसो नामरूपरूपस्य दृष्टसूतसम्प्रमोषात् । य ईयते केवलया स्वस्थया हंसाय तस्मै शुचि-  
षन्नने नमः' इति भागवते मन उपरमे हंसकृतिर्दृशिता व्यासेन । तच्च नोपपद्येत कामस्यैवाविर्भावः ।  
किंच धर्मिणो मनस एवोपरमे कथं धर्मस्य स्थितिः, किमग्नौ शान्ते दाहस्तिष्ठेत्, किं वा तव मनो-  
बुद्धश्चुरमावस्थारूपायां सुषुप्ता कामोस्ति, येनैव रूपे :

यच्च वेदान्तदेशिकः—इन्द्रियाणीति श्लोके आत्मनश्चतुर्भिर्मोहनीयत्वस्योक्तत्वादिरहापि तेषां  
चतुर्णामेव ग्रहणमुचितमिति, तदप्यसत्—तत्र कामेनैकेनैव देहिनो मोहस्य प्रतिपादितत्वात् इन्द्रिया-  
दीनि तु कामस्याधिष्ठानानीति हि तत्रोक्तं, कथं वा कामस्येन्द्रियाद्यनाश्रयेण स्वयमेव देहिनो मोहकत्वं,  
कथं वा इन्द्रियादीनां कामानाश्रितानां देहिमोहकत्वं, येन चत्वारोऽपीन्द्रियमनोबुद्धिकामा देहिनां  
मोहका इत्युच्येत । तस्मादिन्द्रियाद्याश्रय कामएव देहिमोहकः, तथैव मूले दर्शनात् । एतैर्विमोहय-  
त्येव इति इन्द्रियादीनि तु तत्र करणानीति विवेकः । नच कथं मनोधर्मस्य कामस्य मनःकरणकत्वमिति  
वाच्यं, धर्मपि कामे कर्तृत्वस्यारोपादिति । यस्तु तस्य इन्द्रियादीनि कामस्य न करणानि, किं त्वाश्रया  
एव तथैव भाषितत्वाच्चाचार्यं इन्द्रियादिगिराश्रयैरिति । धर्मस्य हि धर्मा भवत्याश्रयः । नच मनोधर्मस्य  
कामस्य फलमिन्द्रियाश्रयत्वमिति वाच्यं, मनसोन्द्रियप्रवणेतति तद्द्वारा कामस्यापीन्द्रियाश्रयत्वत्वभावात् ।  
मनोबुद्धधारेकान्त-परणात्मकत्वात्कामस्य बुद्ध्याश्रयत्वमुचितमेव ॥४२॥

एवमिति । एवं पूर्वोक्तविधया बुद्धेः परमात्मानं बुद्ध्वा अनेन किमाश्रय इति प्रश्नास्योत्तर-

आत्मानं स्वेनैवात्मना सम्यक् समाधायेत्यर्थः । जलेनं शब्दं हेमहावाहो कामरूपं दुरासदं दुःखेनासदः आसदनं प्राप्तियस्य तं दुरासदं दुर्विज्ञेयानेकविशेषमिति ॥४३॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यवर्य गोविन्दभगवत्पादपूज्यशिष्य

श्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये

तृतीयोऽध्यायः ।

मायातमात्मज्ञानाश्रय इति । आत्माश्रय इति वा । आत्मानं मनः नतु सच्चिदानन्दं तस्याचलत्वेन स्तम्भनानवकाशात्सति हि चलने स्तम्भनमवकाशं लभते । मनस्तु चञ्चलत्वादपेक्षते स्तम्भनम् । आत्मनेत्यस्यार्थमाह—स्वेनैवेति । स्वयमेवेति यावत् । स्वबुद्ध्यैवेति फलितार्थः । समाधायेति । समाहितं कृत्वा निश्चलमनास्सन्नित्यर्थः । दुरासदमिति । सौदतेर्विशरणगत्यवसादनार्थकत्वाद्वैतार्थानां शानार्थत्वाददुरासदं दुष्प्रापं दुर्ज्ञेयमिति यावत् ।

दुःखेनासत्तु शक्यो दुरासद इति समासः । दुःखेनासदो यस्येति तु फलितार्थकथनम् । ईषदुस्सुपु कृच्छ्राकृच्छ्रार्थेषु खलिति खलु । नच दुष्प्राजा इत्यादिवद्बहुव्रीहिरेवेति वाच्यं, प्रादिभ्यो धातुजस्य वाच्यो वाचोत्तरपदलोप इति धातिर्कादत्र धातुजाभावात् । दुष्प्राजा इत्यत्र तु दुष्टा प्रजा यस्येति धातुजस्तथाशब्दोऽस्ति घागतिनिवृत्ताविति धातुजातो हि स शब्दः । अत्र तु दुःखेनेत्युक्तत्वाददुरित्युपसर्गात्परस्य खशब्दस्य धातुजत्वाभावात् । यदि तु बहुव्रीहिसमास एव वक्तव्यं इत्यामहः, तर्हि दुःस्थः दुष्कर इति वा आसदो यस्य तमिति विग्रहो वाच्यः ।

कथं कामस्य दुर्ज्ञेयत्वमत आह—दुर्विज्ञेयानेकविशेषमिति । दुर्विज्ञेया अनेके विशेषाः प्रकारा भेदा इति यावत् । यस्य तं कामो हि बहुविधः विषयाणामानन्त्यात् । नच प्राप्तिरिति भाष्यपदस्य लाम इत्यर्थ इति प्रमितव्यं, कामस्य सर्वमुलभस्य दुर्लभत्वायोगात् । किंतु शानमित्येवार्थः । सौदतेरवसादनार्थत्वाददुरासदं नाशयितुमशक्यमित्यप्यर्थस्तुच्यते । कामो हि दुर्ज्ञेयः ।

अत्र बुद्धेः परं काममिति रामानुजस्याख्या तु पूर्वश्लोक एव निराहृता । नहि कामजन्यं प्रति कामस्य बुद्धेः परत्वज्ञानमावश्यकमतस्तदुपदेशोऽपि व्यर्थ एवेत्यापन्नति भगवत्प्रमाशायोपदेष्टृत्वमस्य मते ।

इति श्रीशङ्करभगवद्गीताभाष्यतृतीयाध्यायव्याख्यामूले भाष्यार्कप्रकाशे

बेल्लकोण्डोपनामकरामकविरुद्धे तृतीयोऽध्यायः ।

श्रीहृदयग्रीवार्पणमस्तु ।

कीलकसंक्तरकार्तिकबुलबुलचतुर्दश्यामस्य समाप्तिः ।

श्रीहृद्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु-

## श्रीभगवद्गीतासु

चतुर्थाध्यायप्रारम्भः ।

योऽयं योगोऽध्यायद्वयेनोक्तो ज्ञाननिष्ठाक्षणस्तन्व्यासः कर्मयोगोपायो यस्मिन् वेदार्थः परिसमाप्तः प्रवृत्तिलक्षणो निवृत्तिलक्षणश्च गीतासु च सर्वासु अयमेव योगो विवक्षितो भगवता । अतः परिसमाप्तं वेदार्थं मन्वानः तं वक्ष्यकथनेन स्तौति—

श्रीभगवानुवाच— इमं विवस्वते योगं प्रोक्तवानहमव्ययम् ।

विवस्वान् मनवे प्राह मनुर्दिवाकवेऽब्रवीत् ॥१॥

इममिति । इममध्यायद्वयेनोक्तं योगं विवस्वते आदित्याय सर्गादौ प्रोक्तवानहमव्ययं जगत्परिपालयितृणां क्षत्रितयाणां बलाधानाय । तेन हि योगबलेन युक्तास्तमर्था भवन्ति ब्रह्मक्षत्रे परिरक्षितुं, ब्रह्मक्षत्रे परिपालिते जगत्परिपालयितुं अलम् । अव्ययं अव्ययफलत्वात् न ह्यस्य योगस्य सम्यग्दर्शननिष्ठाक्षणस्य मोक्षारूपं फलं ज्येति सच विवस्वान् मनवे प्राह, मनुर्दिवाकवे स्वपुत्राय आदिराजायाब्रवीत् ॥१॥

योपमिति । अध्यायद्वयेनोक्तो ज्ञाननिष्ठाक्षणः सन्व्यासः कर्मयोगरूपोपाय इति योऽयं योगः कर्मयोगरूपो ज्ञानयोगरूपश्चाध्यायद्वयोक्तो यो योग इत्यर्थः । यस्मिन्नुभयारमके योगे प्रवृत्तिलक्षणो निवृत्तिलक्षणश्च वेदार्थः परिसमाप्तः सर्वाखपि गीतासु भगवता विवक्षितः सोऽयमेव योगः । अतः योगस्योक्तत्वादित्यर्थः । वेदार्थं परिसमाप्तं मन्वानः तं वक्ष्यकथनेन सम्प्रदायकथनद्वारा स्तौति श्रीभगवान्—

इममिति, योगमिति । कर्मज्ञानोभयात्मकं श्रेयःप्राप्त्युपायभूतं योगमित्यर्थः । अन्यथं न विद्यते व्ययः क्षयः फलस्य यसात्सोऽव्ययः तमित्यभिप्रेत्याह— बलाधानायेति । मनोवाकायानां बलं धर्षयितुमित्यर्थः । ब्रह्मक्षत्रे ब्राह्मणक्षत्रियजाती तयोरेव याजनादिना दण्डनादिना च धर्मप्रतिष्ठापकत्वादिति भावः । अव्ययस्यार्थान्तरमाह— अव्ययफलत्वादिति । अव्ययमम्यास्तीत्यल्ययः । तमित्यर्थो आद्यन्त इति भावः । अव्ययफलत्वपदघटिताव्ययशब्दार्थमाह— नहीति । न ज्येति न विपर्ययं प्राप्नोतीत्यर्थः । मोक्षारूपं फलम् । मोक्षस्य अविनिर्ग्रह्यरूपत्वादिति भावः । यद्वा अव्ययशब्दस्यायमेक एवार्थः । किमर्थं त्वं प्रोक्तवान्विवस्वते योगमित्याकांक्षपूरणाय बलाधानायेत्युक्तमिति व्याख्येयं भाष्यम् ॥

एवं परम्पराप्राप्तमिमं राजर्षयो विदुः ।

सकालेनेह महता योगो नष्टः परन्तप ॥२॥

एवमिति । एवं क्षत्रियपरम्पराप्राप्तमिमं राजर्षयः राजानश्च ते ऋषयश्चेति ते राजर्षयो विदुः । इमं योगं स योगः इह लोके कालेन महता दीर्घेण नष्टः विच्छिन्नसम्प्रदायस्संवृत्तः, हेपरन्तप ! आत्मनो विपक्षभूताः परा इत्युच्यन्ते तान् शौर्यतेजोभिः गमस्तिभिः भानुरिव तापयतीति परन्तपः शत्रुतापन इत्यर्थः ॥२॥

• स एवायं मया तेद्य योगः प्रोक्तः पुरातनः ।

भक्तोसि मे सखा चेति रहस्यं ह्येतदुत्तमम् ॥३॥

दुर्वलानजितेन्द्रियान्प्राप्य नष्टं योगमुपलभ्य लोकं चापुरुषार्थसम्बन्धिनम् । स इति । स एवायं मया ते तुभ्यं अद्य योगः प्रोक्तः पुरातनः सनातनः भक्तोसि मे सखा चासीति । रहस्यं हि यस्मात् एतदुत्तमं योगो ज्ञानमित्यर्थः ॥३॥

अर्जुनः— अपरं भवतो जन्म परं जन्म विवस्वतः ।

कथमेतद्विजानीयां त्वमादौ प्रोक्तवानिति ॥४॥

भगवता विप्रतिपिद्वमिदमुक्तमिति माभूत्कस्यचिद्बुद्धिरिति तत्परिहारार्थं चोद्यमिव कुर्वन्नर्जुन उवाच—अपरमिति । अपरं अर्वाक् वसुदेवस्य गृहे भवतो जन्म, परं पूर्वं सर्गादौ जन्म उत्पत्तिः विवस्वतः आदित्यस्य तत्कथमेतद्विजानीयां अविरुद्धार्थतया यस्त्यमादौ प्रोक्तवानिमं योगं स एवेदानीं महं प्रोक्तवानसीति ॥४॥

एवमिति । परम्परा गुरुशिष्यसम्प्रदायः । नष्ट इति सम्प्रदायविच्छेदाददर्शनं गत इत्यर्थः । तेजोभिः प्रतापैः ॥२॥

स इति । दुर्वलानजितेन्द्रियान्प्राप्य नष्टं योगमुपलभ्य ज्ञात्वा अपुरुषार्थसम्बन्धिनं पुरुषार्थ-विधुरं लोकं च उपलभ्य स एवायं पुरातनो योगोऽयं मया ते प्रोक्तः । ननु किमिति मय्यभयोक्तवानसीत्यत आह—भक्तोसि म इति । ननु भक्ता अपि बहवस्सन्त्येवेत्यत आह—सखा चेति । ननु कुतो भक्ताय सख्य एवैतदुक्तव्यमत आह—रहस्यमिति । एतदिति क्लीबत्वाद्वाह—योगो ज्ञानमिति । अतीव रहस्यत्वादस्य योगं नामकाय भूयान्नप्यसखायेत्यर्थः ॥३॥

अपरमिति, चोद्यमिवेति । इच्छाद्वादर्जुनः कृष्णं परमेश्वरं वेदैवेति सूच्यते । अथवा 'अजो नित्यश्चाश्वतोऽयं पुराण' इति भगवदुपदेशादनादिमात्मानं वेदैवार्जुन इति सूच्यते । अर्वा-गिति । नूतनमित्यर्थः । जन्मनोऽधिकरणकांक्षां पूरयति—वसुदेवस्य गृहे इति । अथवा अर्वा-कृष्णार्थमाह—वसुदेवस्य गृहे इति, विजानीयामिति । ननु मयोक्तं त्वया श्रुतमेवेत्यत आह—अविरुद्धार्थतयेति । अविरुद्धार्थं त्वदुक्तमिति कथं प्रत्ययं भजेयमित्यर्थः । अर्वाक्तनस्य तव सर्गादा-वमावादिति भावः ॥४॥

श्रीभगवान् — बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन !

तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्थ परन्तप ॥५॥

या वासुदेवे अनीश्वरसर्वज्ञाशङ्का मूर्खाणां तां परिहरन् भगवानुवाच—यदर्थो हर्जु-  
नस्य प्रश्नः । बहूनीति । बहूनि मे व्यतीतानि अतिक्रान्तानि जन्मानि तव च । हेअर्जुन !  
तान्यहं वेद जानामि सर्वाणि, न त्वं वेत्थ त्वं न जानीषे- धर्माधर्मादिप्रतिबद्धज्ञानशक्तित्वात् ।  
अहं पुनर्नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावत्वादानावरणज्ञानशक्तिरिति वेदाहं हेपरन्तप ॥५॥

अजोपि सन्नच्ययात्मा भूतानामीश्वरोपि सन् ।

प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्भवाम्यात्ममायया ॥६॥

कथं तर्हि तव नित्येश्वरस्य धर्माधर्माभावे जन्मेति, उच्यते—अज इति । अजोपि  
जन्मरहितोपि सन्, तथा अच्ययात्मा अक्षीणज्ञानशक्तिस्वभावोपि सन्, तथा भूतानां  
ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानां ईश्वरोपि ईशनशीलोपि सन् प्रकृतिं मम वैष्णवीं मया त्रिगुणात्मिकां  
यस्या वशे सर्वमिदं जगद्वर्तते, यया मोहितं जगत्सत् स्वमात्मानं वासुदेवं न जानाति तां  
प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय वशीकृत्य सम्भवामि देहवानिव जात इव आत्ममायया आत्मनो मायया  
न परमार्थतो लोकम् ॥६॥

बहूनीति, यदर्थ इति । मूर्खप्रत्यायनार्थ इत्यर्थः । श्रीकृष्णं भगवन्तं सर्वे मूर्खे अपि  
जानीयुरिति बुद्ध्या अर्जुनेन पृष्टत्वादस्यार्थस्येति भावः । ननु त्वमिवाहमपि जन्ममरणादिमानेव  
तत्तुनस्त्वं वेत्थ, नाहं वेद्मीत्यत आह—धर्माधर्मेति । जीवाः प्रकृतिपरतन्त्रत्वात्प्रतिबद्धबुद्धयः  
किञ्चिद्ब्रह्मा, ईश्वरस्तु प्रकृत्यवश्यत्वादनतिबद्धबुद्धिः सर्वज्ञ इति नित्यज्ञाश्चनश्शुद्धो निर्मलः बुद्धः प्राज्ञः  
मुक्तश्च स्वभावो यस्य तां न विद्यते आवरणं यस्यास्ता अनावरणा ज्ञानशक्त्यस्य सः एकस्याप्यात्मनः  
प्रकृतिकृतोऽस्ति जीवेश्वरमेवो मठाद्युपाधिकृत इवाकाशमेदं । अजस्याप्यात्मनश्शरीरसम्बन्धकृतानि  
सन्ति जन्मानि चेति न काचिदिहानुपपत्तिः ॥५॥

अजोपीति । ननु अजमपि जीवस्य धर्माधर्मसंस्कारवशाज्जन्मनाशौ भवतां नाम- धर्माधर्म-  
कृतत्वाच्छरीरसंयोगविशेषयोगः । ईश्वरस्य तु नित्यमुक्तस्य कथं धर्माधर्मसद्भावो येन जन्मादिकं स्यादिति  
शङ्कायामयं श्लोकः प्रवृत्त इत्याह—कथमिति, अजोपीति । पुण्यापुण्यकर्मधीनशरीरसंयोगरहितोपी-  
त्यर्थः । 'आत्मा यत्ने भूतो बुद्धौ स्वभावे परमात्मनीति कोशदाह—स्वभावा इति । मृतानामीश्वर-  
च मीपाऽऽत्माद्वतः पवत इत्यादिश्रुतिसिद्धम् । ईश्वरं नियमनं विष्णोः परमात्मन इमां वैष्णवीं त्रयो  
गुणास्सत्त्वाद्य आत्मा स्वरूपं यस्यास्तां त्रिगुणात्मिकां स्वमात्मानं प्रत्यमूषम् । ननु प्रकृतिमधिष्ठायापि  
कथमजस्य जन्मेत्यत आह—अत्ममाययेति । आत्मनो मम मायया इन्द्रजालतुल्यया विचित्रशक्त्ये-  
त्यर्थः । व्यतिरेकमाह—न परमार्थतो लोकमिति । यया लोकः परमार्थतः सम्भवति न तथेत्यर्थः ।  
ननु प्रकृतिमाययोरेकार्थत्वात्प्रकृतिमधिष्ठाय मायया सम्भवामीत्युक्तमुक्तं मूलकर्त्रा- न परमार्थतो लोक-

दिति भाष्यकर्त्ताप्युक्तमुक्तं- परमार्थतो लोकस्यैवाभावादिति चेत्, मैवम्—अविद्यामात्रं प्रकृतिः, दोषसहकृता विद्या तु माया, अविद्योपादानकं कार्यं व्यावहारिकत्वत्परमार्थतो जातमित्युक्तं- मायोपादानकं तु प्रातिभासिकत्वान्न परमार्थत इति । यथा अविद्याजन्यस्पर्शस्तत्त्वसर्पो मायामयस्तु रज्जुसर्पो मिथ्यासर्पः, यथा वा जाग्रदप्रपञ्चोऽविद्याजन्यस्तत्त्वप्रपञ्चः- स्वप्नप्रपञ्चो मायामयो मिथ्याप्रपञ्चः तद्व-ज्जीवानां शरीरसंयोगोऽविद्याजन्यः- ईश्वरस्य तु मायामय इत्यदोषात् । प्रकृतिमधिष्ठायेति वचनं तु जीवानामिव नास्याविद्यामयशरीरसंयोगः अविद्याया एतत्परतन्त्रत्वादेतस्य शरीरसंयोगं कर्तुं न क्षमत इति बोधनार्थम् । अविद्या हि जीवान् स्ववशीकृत्य तेषां स्वजन्यशरीरसंयोगं विधत्ते । नात्र कूटस्थ आत्मा जीवशब्देन दिवक्षितः, किंतु सामास्युद्धरेव विज्ञानात्मा जीव इति । कूटस्थ आत्मा हीश्वरा-दभिन्नः तत्त्वमस्यादिश्रुतेः । जीवस्य वास्तवं रूपं कूटस्थ आत्मैव, व्यावहारिकं तु सामास्युद्धिरिति विवेकः ।

यद्वा त्रिगुणात्मिका माया प्रकृतिः, इन्द्रजालशक्तितुल्या तु मायेति विवेकः । तथाच प्रकृति-कार्यं जीवानां देहेन्द्रियादिकं व्यावहारिकं, मायाकार्यमोक्षस्य देहेन्द्रियादिकं तु ऐन्द्रजालि-रुगन्धर्व-नगरवत्प्रातिभासिकम् । अतएव न परमार्थतो लोकवदिति भाषितमाचार्यैः । अत्र परमार्थत इत्यस्य व्यवहारत इत्यर्थः । ननु वस्तुत इति- वस्तुतो लोकस्यैवाभावात् ।

अत्रेदं बोध्यम्—व्यावहारिकसत्, पारमार्थिकसत्, प्रातिभासिकसत्, अत्यन्तासत्वेति चतुर्विधं पदार्थजातम् । तत्र व्यावहारिकसत् जाग्रदशायामदुष्टप्रमाणैरनुभूयमानं जगन्मनुष्यपशुपक्ष्यादिकं मूल्यादिमृतात्मकं च, पारमार्थिकसत् एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म, प्रातिभासिकसत् स्वप्नेन्द्रजालरज्जुमर्षादिकं यद्दुष्टप्रमाणैर्गृह्यते प्रतिमानसमयमात्रवर्ति, अत्यन्तासत्तु दन्ध्यापुत्रशशशृङ्गादिकं प्रतीतितोपि तस्याभावात् । तदुक्तं 'दन्ध्यापुत्रो न तत्त्वेन मायया वापि जायत' इति ।

एवं स्थिते ईश्वरावतारा रामकृष्णादयः नात्यन्तासन्त- प्रतीतितस्तत्त्वात्, न पारमार्थिकसन्त-परमार्थदशायामभावात्, नापि व्यावहारिकसन्तः- अतर्कितजन्मादीनां तेषां व्यावहारिकत्वासम्भवात् । अतः प्रातिभासिकसत्त्वमवशिष्टं तेषां युक्तं च तदविचारितरमणीयत्वद्रन्धर्वनगरादिवत् । नहि चतुर्भुजदशहस्तकादिमान्त्रिरीटादिमूपितस्तत्सर्वज्ञदिशयुः कस्याश्चिदासीदिति केनचिदुक्ते कोपि सम्प्रतीयास्त-योग्यं दृष्टान्त इति । तथा स्तम्भाजरसिंहो भयःकृतिः पुरुष आविरासीदित्युक्तेपि यदि विचाराश्रमे तत्तत्स्विन्द्रजालवन्मिथ्या ।

यद्यपि सिद्धान्ते व्यावहारिकं जगदपि विचाराक्षममेव- 'एनसात्किमिवेन्द्रजालमपरं यद्गर्भवास-स्थितं रेतश्चेतति हस्तमस्तकपद्मोद्भूतनानाङ्कुर'मिति, तथापि रेतोबीजमृदादेस्सकाशदेहवृक्षपट्टादि-जन्मनरसर्गानुभवसिद्धत्वात् तत्र कस्यचिदप्याश्रयलेशः, अप्रमाणबुद्धिर्वा । तत्तद्विचारसममित्युच्यते यत्किनामाश्रयोविषयमूतम् । यत्तु तदाश्रयविषयमूतं तद्विचाराक्षमं नियत्येवमुच्यते- यथा गन्धर्वनगरादिकमिति । तस्मादिन्द्रजालवद्विचित्रदेवुरीश्वरशक्तिर्माया, सर्वसाधारणा तु प्रकृतिरिति ।



यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत !

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदाऽऽत्मानं सृजाम्यहम् ॥७॥

तच्च जन्म कदा किमर्थं चेति, उच्यते—यदेति । यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्हानिः  
वर्णाश्रमादिलक्षणस्य प्राणिनामभ्युदयनिश्चयेससाधनस्य भवति, भारत ! अभ्युत्थानमुद्भवः  
अधर्मस्य तदा तदा आत्मानं सृजाम्यहं मायया ॥७॥

अथवा प्रकृतिर्माया चेत्येकमेव वस्तु- वशीकृतप्रकृतिरहं प्रकृत्यैव सम्भवामि, ननु धर्मधर्मादि-  
नेत्येतदर्थमात्ममाययेत्युक्तं- यो हि धर्माधर्मादिसंस्कारसचिवप्रकृतिजन्यो मनुष्यादिस्त परमार्थतो जात इत्यु-  
च्यते । यस्तु केवलमायाजन्यो रामकृष्णादिस्त परमार्थतो न जान इति उत इवेत्युच्यते- यथा अज्ञस्य  
सत्कामं कर्म वस्तुतः कर्मैव । प्राज्ञस्य तु निष्कामं तत्कर्म न वस्तुतः कर्म, किंतु कर्मैवाभाति- अन्य-  
कत्वात् । तथा प्राज्ञस्येश्वरस्यावन्धकत्वाद्वामकृष्णादिदेहधारणलक्षणं जन्म न वस्तुतो जन्म, किंतु  
जन्मेव प्रतिभाति- अवन्धकत्वादज्ञस्य जीवस्य तु मनुष्यादिदेहधारणलक्षणं जन्म वस्तुतो जन्मैव- वन्ध-  
कत्वादित्यभिप्रायः । द्वैतिनश्च ईश्वरस्य न कर्माधीनं जन्म, किं तु लीलयैवेत्याहुः- सा च लीला  
मायातोऽनतिरिक्तैव मायामयत्वालीलाया । नहि वस्तुतो निर्विशेषे ईश्वरे लीला सम्भवेदित्यलम् ।

एतेन जीवपदवाच्यायाः प्रकृतिपरतन्त्रायास्ताभासबुद्धेर्यथा प्रकृतिजन्यशरीरसंयोगात्मकं  
जन्मास्ति, तथा ईश्वरपदवाच्यास्य प्रकृत्यपरतन्त्रस्य कूटस्थस्यात्मनो नास्ति प्रकृतिजन्यशरीरसंयोगात्मकं  
जन्म, किंतु मायामयमेव तदिति पर्यवसन्नदर्शनेकार्थः ।

नून ईश्वरशरीरस्य प्रातिभासिकत्वेन मायामयत्वं, जीवशरीराणां व्यावहारिकत्वेन प्रकृतिमयत्व-  
मिति विवेको दुष्करः- यावद्यवहारमर्जुनशरीरवत्कृष्णशरीरस्यापि वर्तमानत्वादिति चेत्, मैवम्—  
कृष्णशरीरस्यानेकविधत्वेन दृश्यमानत्वात्कदाचिददृश्यमानत्वाच्च मायामयत्वं- यथा रज्जुसर्पस्य कदाचि-  
दृण्डादिरूपेण दृश्यमानत्वात्कदाचिददर्शनाच्च मायामयत्वं-तद्वत् । तस्मादर्जुनादिवन्नास्ति परमार्थतो जन्म  
कृष्णस्येति कृष्णस्य नित्याजेश्वरत्वं युक्तम् ।

परंतु रामानुजः—नेदं कृष्णस्य जन्म इन्द्रजालादिवन्मिथ्या, किंतु सत्यमेव- प्रकृतिं स्वभाव-  
मधिष्ठायानुहदेव आत्ममायया सङ्कल्पज्ञानेन सम्भवामि ईश्वरस्य स्वरूपं च 'आदित्यवर्णं हिरण्यवर्णं सर्वं  
निमेषाद्यन पुरुषं दित्यदिश्रुतिसिद्धमिति, तत्तुच्छम्—'सच्चिदानन्दं ब्रह्म, निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्-  
शब्दमस्पर्शरूपमव्यय'मित्यादिश्रुत्या ईश्वरस्य नीरूपत्वस्याभावसिद्धेः हिरण्यवर्णत्वादिरूपस्य उपासनायै  
कल्पितत्वेन इन्द्रजालवन्मायामयत्वसिद्धेः, ईश्वरस्य सविग्रहत्वे सर्वान्तरत्वसाक्षित्वाद्यसिद्धेः, दृश्यत्वेन  
घटादिवदनिष्कल्पप्रसङ्गाच्च, सङ्कल्पेनाप्यज्ञस्य जन्मायोगाच्च, अस्तङ्गपुरुषस्येश्वरस्य वस्तुतःशरीरसङ्गयोगाच्च  
मित्येवार्थं कृष्णावनारः ॥६॥

यदा यदेति । हेभारत यदा यदा धर्मस्य ग्लानिर्भवति, अधर्मस्याभ्युत्थानं भवति तदा तदा  
आत्मानं सृजामि । आत्मानं मां सृजाम्याभिर्भवयामि । कथमात्मनोऽज्ञस्य जन्मेत्यत आह—  
माययेति ॥७॥

परित्राणाय साधूनां प्रिनाशाय च दुष्कृताम् ।

धर्मसंस्थापनार्थाय सम्भवामि युगेयुगे ॥८॥

किमर्थम्—परित्राणयेति । परित्राणाय परिरक्षणाय साधूनां सन्मार्गस्थानां प्रिनाशाय च दुष्कृतां पापकारिणाम् । किंच धर्मसंस्थापनार्थाय धर्मस्य सम्यक् स्थापनं धर्मसंस्थानं तदर्थं सम्भवामि युगेयुगे प्रतिपुगम् ॥८॥

जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः ।

त्यक्त्वा देह पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन ॥९॥

तत् जन्मेति । जन्म मायारूप कर्म च साधूनां परित्राणादि मे मम दिव्य अप्राकृत-  
मैश्वरम् । एष यथोक्त यो वेत्ति तत्त्वतः; तत्त्वेन यथागत् त्यक्त्वा देहमिमं पुनर्जन्म पुन-  
रुत्पत्तिं नैति न प्राप्नोति, मामेति प्राप्नोति स मुच्यते अर्जुन ! ॥९॥

परित्राणयेति । साधूनां परित्राणाय, दुष्कृतां विनाशाय, धर्मसंस्थापनार्थाय च युगेयुगे अहं  
सम्भवामि साधूनां सन्मार्गस्थानां देवर्ष्यादीनाम् ।

यत्तु रामानुजः—विष्णुविग्रहासहाना वैष्णवग्रेसराणामिति, तदस्तीव तुच्छम्—किं  
ज्ञानिनो वैष्णवाग्रेसरा ? उताज्ञानिनः ? आद्ये 'बागुदेवस्त्वमिति, समहात्मा सुदुर्लभ' इत्युक्तरीत्या  
सर्वे ब्रह्मेति, सर्वगत्वादनुन्तम्य 'स एवाहमयन्धिनः, मत्तस्मिन्मह सर्वं मयि सर्वं सनातन' इति प्रह्ला-  
दोक्तरीत्या ब्रह्माहमस्मीति च येषां ज्ञानमस्ति त एवाद्वैतिनो वैष्णवाग्रेसरा । तेषां कथं विष्णुविरह-  
ममङ्ग । विष्णोरेव स्वात्मत्वासदापि विष्ण्वभिन्नात्मानन्दानुभवव्यपत्त्वाच्च । न द्वितीय - विष्णुमजानना  
वैष्णवत्वासम्भवात् ये विष्णुं जानन्तस्तत्र भक्तिं तन्वन्ति ते हि वैष्णवा - 'विष्ण्वर्पिनाखिलाचारस्त  
हि वैष्णव उच्यते' इति शास्त्रात् । नच 'न चरति निजवर्णधर्मतो य स्थिरमनसं तमवेहि विष्णुभक्त'  
मिति वचनात्स्ववर्णाश्रमधर्मस्थो वैष्णव इति वाच्यं, तस्य योगित्वाद्योगिन एव वैष्णवत्वे ज्ञानिनोऽवैष्ण-  
वत्वापत्तेः । 'प्रियोह ज्ञानिनोत्यर्थमहं सच मम प्रिय' इति वक्ष्यमाणगीतविरोधाच्च । नहि विष्णुप्रियो  
ज्ञानी वैष्णवो न भवतीति वक्तुं शक्यम् । भवतु वा योगिनोपि ज्ञानशून्यस्य वैष्णवत्वं, कथं पुननस्य  
भगवद्विरहासहत्वं ? भगवत्स्वरूपस्वभावादिज्ञानस्यैवाभावात् । नच तस्य शङ्खचक्रचिह्नधारिणदिन्द्रोर्ध्व-  
पुङ्गवधरा अर्चापूजका द्विजा वैष्णवा इति वाच्यं, तापादीनां वेदविस्मृताचारत्वेन एवंविधदुराचारवता  
दुष्कृता विनाशायैव भगवदवताराविर्भावाच्च । नामी वैष्णवा । तापादीनां द्विनेत्राविषयत्र तु मातृके  
शुद्धधर्मदर्पणाख्ये ग्रन्थे विस्तरतो द्रष्टव्यम् । तस्मात्साधुपददर्शनमात्रेण नेह वैष्णवजनाडम्बरं प्रसन्न-  
महति ॥८॥

जन्मेति । एवं य मे जन्म दिव्यं कर्म च तत्त्वतो वेत्ति हेअर्जुन । स देहं त्यक्त्वा पुन  
जन्म नैति मामेति । मायारूप मिथ्याभूतमित्यर्थः । ईश्वरस्येदं पैश्वरम् । पुनर्जन्म नैति, मामेती-  
त्यस्य फलितमाह—स मुच्यते इति । अजो नित्यशुद्धो बुद्धो मुक्त आत्मा स्वतो न जायते, किञ्च  
माययैव, तस्य चेष्टितं च न प्राकृतं, किं त्वमाकृतं लोकातीतमेवेति यो वेद स मुच्यते इत्यर्थः ।

वीतरागभयक्रोधा मन्मया मामुपाश्रिताः ।

बहवो ज्ञानतपसा पूता मद्भावमागताः ॥१०॥

नैव मोक्षमार्गः इदानीं प्रवृत्तः किं तर्हि पूर्वमपि, वीतेति । वीतरागभयक्रोधा रागश्च भयं च क्रोधश्च पीताः येभ्यस्ते मन्मयाः ब्रह्मविदः ईश्वरामेददर्शिनः मामेव च परमे श्वरमुपाश्रिताः केरलज्ञाननिष्ठा इत्यर्थः । बहवः अनेके ज्ञानतपसा ज्ञानमेव परमात्मविषय तपः तेन ज्ञानतपसा पूताः परा शुद्धिं गतास्तन्तः मद्भावमीश्वरभावा मोक्षमागतास्तमनुप्राप्ताः इतरतपोनिरपेक्षाः । ज्ञाननिष्ठा इत्यस्य लिङ्ग ज्ञानतपसेति विशेषणम् ॥१०॥

ये यथा मा प्रपद्यन्ते तास्तथैव भजाम्यहम् ।

मम वर्तमानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥११॥

तत्र तर्हि रागद्वेषौ स्तः, यतः केभ्यश्चिदेव आत्मभावं प्रयच्छसि न सर्वेभ्य इति, उच्यते— य इति । ये यथा येन प्रकारेण येन प्रयोजनेन यत्फलार्थितया मा प्रपद्यन्ते तास्तथैव तत्फलदानेन भजामि अनुगृह्णामीत्येतत् । अहं तेपा मोक्ष प्रत्यनर्थित्वात् । न ह्येकस्य सुमुक्षुत्व फलार्थित्वं च युगपत्सम्भवति । अतो ये यत्फलार्थिनः तान् तत्फलदानेन ये यथोक्तकारिणस्त्वफलार्थिनो सुमुक्षवश्च तान् ज्ञानप्रदानेन, ये ज्ञानिनः सन्न्यासिनो सुमुक्षश्च तान्मोक्षप्रदानेन, तथा आतानामार्तिहरणेन इत्येव यथा प्रपद्यन्ते ते तास्तथैव भजामीत्यर्थः । 'त यथा यथोपायते तन्तमेव फलं लभत' इति श्रुतेः । न पुनः रागद्वेषनिमित्तं मोक्षनिमित्तं वा कश्चिद्भजामि सर्वदापि सर्वास्यस्य ममेश्वरस्य वर्त्म

ननु ईश्वरजन्मकर्मज्ञानात्कथं जीवस्य मुक्तिरिति, चेदुच्यते—ईश्वरो हि जीवस्य स्वस्वरूपम् । तस्मादीश्वरतत्त्वज्ञाने सति जीवतत्त्व ज्ञातमेवेति भवति मुक्तिरिति ।

यत्तु रामानुजः—मज्जमकर्मणी ज्ञात्वा निष्पापो भूत्वा मामाश्रित्य मदेकप्रियो मध्वो मामेव प्राप्नोतीत्याह, तदप्रमाणम्—मूलाद्वर्तिर्बहूना पदार्थानां कल्पितत्वाभ्याश्रयणादीनाम् ॥९॥

वीतेति । वीतरागभयक्रोधा मामुपाश्रिता ज्ञानतपसा पूता बहवो मन्मया मद्भावमागता— रागभयादिरयागपूर्वकं केवलज्ञानयोगमाश्रित्य तत एव परिशुद्धा अनेके ब्रह्मविदो मोक्षं प्राप्ता इत्यर्थः । केरलज्ञाननिष्ठा इति । इतरतपोनैरपक्षयेण ज्ञानयोगनिष्ठा इत्यर्थः । ननु किमत्र ज्ञापकमत आह— लिङ्गमिति । ज्ञानतपसा पूता इति विशेषणमेव लिङ्गं ज्ञापकम् । ज्ञानमेव तपो ज्ञानतप इति हि समासः । तत्रैवकारेण तपोन्तरव्यवच्छेद इति भावः । यद्वा ज्ञाने तपस्त्वारोपणात्तपोन्तरव्यवच्छेदः । सति त्वितरतपसि विमिति ज्ञाने तपस्त्वारोपणपूर्वकं कृत्रिमतपसो ज्ञानस्योपादानम् । नहि ज्ञानं वस्तुतस्तप इति ॥१०॥

य इति । तमिति श्रुतेरयमर्थः—तमीश्वर यथा यथा येन येन प्रकारेण य यमर्थमभिसन्धायेति दाबन् । उपासते पुरथा तै तमेव फलमर्थं लभते प्राप्नुवन्तीति वचनव्यत्ययदृष्टान्दसः । सर्वास्यस्येति ।

मार्गमनुवर्तन्ते मनुष्याः यत्फलार्थितया यस्मिन् कर्मणि अधिकृताः ये प्रवर्तन्ते ते मनुष्याः उच्यन्ते पार्थ सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥११॥

कांक्षन्तः कर्मणां सिद्धिं यजन्त इह देवताः ।

क्षिप्रं हि मानुषे लोके सिद्धिर्भवति कर्मजा ॥१२॥

यदि तवेश्वरस्य रागद्वेषाभावात् सर्वप्राणिष्वनुजिघृक्षायां तुल्यायां सर्वफलप्रदानमर्थे च त्वयिसत्ति- 'वासुदेवस्सर्व'मिति वास्तवज्ञानेनैव सुमुखवसन्तः कस्मात्त्वामेव सर्वे न प्रपद्यन्त इति, शृणु- तत्र कारणम्—कांक्षन्त इति । कांक्षन्तः प्रार्थयन्तः कर्मणां सिद्धिं फलनिष्पत्तिं यजन्ते इह अस्मिल्लोके देवताः इन्द्राग्न्याद्याः । 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेव' स देवानामिति श्रुतेः तेषां भिन्नदेवता-याजिनां फलकांक्षिणां क्षिप्रं क्षीघ्रं हि यस्मात् मानुषे लोके मनुष्यलोके हि शास्त्राधिकारात् क्षिप्रं मानुषे लोके इति विशेषणात् । अन्येष्वपि कर्मफलसिद्धिं दर्शयति भगवान्—मानुषे लोके वर्णाश्रमादिकर्माधिकार इति विशेषः । तेषां वर्णाश्रमाद्यधिकारिणां कर्मिणां फलसिद्धिः क्षिप्रं भवति कर्मजा कर्मणो जाता ॥१२॥

सर्वप्रकारमवस्थितस्येत्यर्थः । ब्रह्मादिस्थावरान्तरूपेण सच्चिदानन्दरूपेण च स्थितस्येति यावत् । मायया वस्तुतश्चेति भावः । मम वर्त्मानुवर्तन्ते मनुक्तमार्गानुष्ठानद्वारा मामेव भजन्ते इत्यर्थः ।

यस्तु रामानुजः—मम कर्म मत्स्वभावमनुवर्तन्ते अनुभूयानुवर्तन्त इति, तत्तुच्छम्—वर्त्मनः स्वभावाभावात् । अनुभूयेति पदामावाच्च । मनुष्याणां सर्वप्रकारैर्भगवत्स्वभावानुभवस्य दुष्करत्वाच्च ॥

कांक्षन्त इति । अथेति श्रुतेरयमर्थः—यः अन्यामिन्द्रादिदेवतां असावन्यः अहमन्योऽस्मीत्युपास्ते कर्मफलदाता इन्द्रः तद्भोक्तात्वहमिति भेदबुद्धयोपास्ते इत्यर्थः । सः न वेद- अज्ञ इत्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह—यथा पशुरिति । यथा पशुर्मनुष्याणां भोग्य एवं स कर्मा देवानां भोग्य इति देवपशुरेवेत्यर्थः । भिन्नदेवतेति । वासुदेवस्य सर्वात्मत्वात्त्वात्माभिन्नदेवतात्वं न त्विन्द्रादीनां- तेषा-मसर्वात्मत्वात् । दर्शितं चैतद्भागवते व्यासेनैव- 'एवं गजेन्द्रमुपवर्णितनिर्विशेषं ब्रह्मादयो विविधलिङ्ग-भिदामिमानाः । नैते यदोपसृष्टपुर्निखिलत्मकत्वात्तत्ताखिलमरमयो हरिरविरासी'दिति । तथा च इन्द्रादयः भिन्नदेवताः वासुदेव एक एवाभिन्नदेवतेति बोध्यम् ।

यस्तु तस्तु वासुदेवो नाम न कश्चित्कार्यकरणसङ्घातविशेषे अहमित्यभिमानवान् पुरुषः इन्द्रादि-वत्, किंतु नित्यशुद्धबुद्ध आत्मैवेति कथमात्मनो भिन्नदेवतात्वमिति ज्ञेयम् । हिंशब्दः प्रसिद्धिद्योतकः । तामेव प्रसिद्धिमाह—शास्त्राधिकारादिति । मानुषे लोके मूलोके, तत्रापि मनुष्याणां, तेष्वपि त्रैवर्णिकानामेव शास्त्राधिकारः । शास्त्रस्य च फलवत्त्वाच्छास्त्राधिकारिणामेव फलसिद्धिरिति भावः । ननु मानुषे लोके कर्मजा सिद्धिः क्षिप्रं भवतीति कोर्थः क्षिप्रपदनिर्देशेनेत्यत आह—अन्येष्वपि । अन्येषु लोकेषु कर्मजा सिद्धिश्चिराय भवतीत्यर्थः ।

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः ।

तस्य कर्तारमपि मां विद्वद्यकर्तारमव्ययम् ॥१३॥

मानुष एव लोके वर्णाश्रमादिकर्माधिकारो नान्येषु लोकेष्विति नियमः, किं निमित्तं इति । अथवा- वर्णाश्रमादिप्रविभागोपेता मनुष्याः मम वर्तमानुवर्तन्ते सर्वश इत्युक्तं, कस्मात्पुनः कारणात् नियमेन तथैव वर्तमानुवर्तन्ते नान्यस्येति ? उच्यते—चातुर्वर्ण्यमिति । चत्वार एव वर्णाश्चातुर्वर्ण्यं मया ईश्वरेण सृष्टमुत्पादितं गुणकर्मविभागशः गुणविभागशः कर्मविभागशश्च गुणास्त्वरजस्तमांसि तत्र सात्त्विकस्य सत्त्वप्रधानस्य ब्राह्मणस्य शमो दमस्तप इत्यादीनि कर्माणि, सत्त्वोपमर्जनस्य रजःप्रधानस्य क्षत्रियस्य शौर्यतेजः प्रभृतीनि कर्माणि, तम उपमर्जनस्य रजःप्रधानस्य वैश्यस्य कृष्यादीनि कर्माणि, रजोपसर्जनस्य तमःप्रधानस्य गृह्यस्य शुश्रूषकमेव कर्मेति, एव गुणकर्मविभागशश्चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टमित्यर्थः । तत्रेदं चातुर्वर्ण्यं नान्येषु लोकेषु । अतो मानुषे लोके इति विशेषणम् । हन्त ! तर्हि चातुर्वर्ण्यस्य सर्गादेः कर्मणः कर्तृत्वात् तत्फलैः युज्यसे अतो न त्वं नित्यमुक्तो नित्येश्वर इति, उच्यते—यद्यपि मायासंन्यवहारेण तस्य कर्मणः कर्तारमपि सन्तं मां परमार्थतो विद्वद्यकर्तारम् ।

ननु अन्येषु लोकेषु कर्माधिकारस्यैवाभावात्कथं कर्मसिद्धिरिति चेदुच्यते—इहानुष्ठितानामेव विविधानां कर्मणां फलान्यपि विविधानि पुत्रपशुस्वर्गादिरूपाणि भवन्ति, तत्र पशुप्रादिरूपा देहिक-कर्मसिद्धिं क्षिप्तं भवति, स्वर्गादिरूपा आमुष्मिककर्मसिद्धिस्तु चिराय भवतीति कर्माधिकाराभावेऽपि सर्गलोकादिषु कर्मसिद्धयस्सन्त्येवेति । कर्मसिद्धयः कर्मफलानि ॥१२॥

चातुर्वर्ण्यमिति । मया चातुर्वर्ण्यं गुणकर्मविभागशः सृष्टम् । तस्य कर्तारमपि मामकर्तारं मय्ययं विद्धि । चातुर्वर्ण्यशब्दात्स्वार्थे व्यञ्जः । चातुर्वर्ण्यं सत्त्वसुषुप्तसर्जनमप्रधानं यस्य स सत्त्वोपसर्जनं तस्य शुश्रूषा त्रैवर्णिकसेवा । यतस्सर्वज्ञोऽहं गुणकर्मविभागपूर्वकं चातुर्वर्ण्यं सृष्ट्वास्ततो मनुष्या ममैव वर्तमानुवर्तन्ते स्वस्वविहितवर्णाश्रमधर्मानुष्ठानद्वारा तद्विधायकं मामेव सेवन्त इत्यर्थः । मनुष्यलोके चातुर्वर्ण्यस्य गुणकर्मविभागवत्सत्त्वादिवैव कर्माधिकारः । अन्येषु लोकेषु तु चातुर्वर्ण्यभावात् कर्माधिकार इत्यन्योर्थः - द्वेषा अन्तारिकाया कृतत्वाद्वाप्यकारैरस्य श्लोकस्य । सर्गादेरित्यादिपदात्स्थितिः स्वयोर्यमहणम् । कर्मणः क्रियाया य यत्कर्मकर्ता स तत्फलैः युक्तो भवति- यथा कृषीवलस्यस्येति व्याप्तिस्तच्चातुर्वर्ण्यसृष्ट्यादिकर्मकर्ता स्वमपि तत्फलैः युज्यते एव, भवतु को दोषस्तत्राह—न त्वं नित्यमुक्त इति । कर्मफलद्वयस्य कथं मुक्तत्वमिति भावः । नन्वीश्वरस्य मम किं भवत्येकः आह—नित्येश्वर इति । बद्धन्यानीश्वरत्वं लोकन्यायेनापि सिद्धमिति भावः । अस्मिन्प्रश्ने प्रतिजानति—उच्यते इति । निमुच्यते उवाह—यद्यपीत्यादिना । संन्यवहार एकीकृत्य व्यवहारं तादात्म्याध्यास इति यावत् । मायैव सृष्ट्यादीनि कर्माणि नियन्ते, नन्वीश्वरेण तस्याक्रियत्वात् । मायातादात्म्याध्यासात्तु कर्तृत्वमारोप्यतोऽप्येरीश्वरे इति भावः । इदमेवोक्तं विश्वामित्रेणाप्यात्मरामायणे—‘रामो न

अतएव चान्ययं असंसारिणं च मां विद्धि ॥१३॥

न मां कर्माणि लिम्पन्ति न मे कर्मफले स्पृहा ।

इति मां योऽभिजानाति कर्मभिर्न स बध्यते ॥१४॥

येषां तु कर्मणां कर्तारं मां मन्यसे परमार्थतः तेषामकर्तृत्वाहम् । यतः, नेति । न मां तानि कर्माणि लिम्पन्ति- देहाधारम्भकत्वेन अहङ्काराभावात् । न चैतेषां कर्मणां फले मे मम स्पृहा वृष्णा । येषां तु संसारिणां अहं कर्तृत्यभिमानः, कर्मसु स्पृहा च तत्फलेषु तान् कर्माणि लिम्पन्तीति च युक्तं- तदभावश्च मां तानि कर्माणि लिम्पन्तीत्येवं योन्योऽपि मा- मात्मत्वेनाभिजानाति, नाहं कर्ता, न मे कर्मफले स्पृहेति । स कर्मभिर्न बध्यते- तस्यापि न देहाधारम्भकाणि कर्माणि भवन्तीत्यर्थः ॥१४॥

एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैरपि मुमुक्षुभिः ।

कुरु कर्मैव तस्मात्त्वं पूर्वं पूर्वतरं कृतम् ॥१५॥

एवमिति । नाहं कर्ता, न मे कर्मफले स्पृहेति । एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैरप्यति- क्रान्तैः मुमुक्षुभिः । कुरु कर्मैव तस्मात्त्वं न तूष्णीमासनं नापि सन्न्यासः कर्तव्यः । तस्मात्त्वं गच्छति न तिष्ठति नानुशोचत्यकांक्षते त्यजति नो न करोति किञ्चित् । आनन्दमूर्तिरचलः परिणाम- हीनो मायागुणाननुगतो हि तथा विभाति ॥ इति । कथं कर्तृकर्तृत्वमत आह—परमार्थत इति । वस्तुतोऽकर्ताप्यहं मायया कर्तव्यं प्रतीय इत्यर्थः । अत एवेति । वस्तुतोऽकर्तृत्वादेवेत्यर्थः । यस्मिन्सर्वेति स व्येतीत्युच्यते- संसारस्यैव विकारत्वादित्यभिप्रायादाह—अव्ययमसंसारिणमिति । निर्विकार- मित्यर्थः ॥१३॥

नेति । लिम्पन्ति बध्नन्तीत्यर्थः । केन प्रकारेणेत्यत आह—देहाधारम्भकत्वेनेति । आदि- पदादिन्द्रियादिग्रहणं, विषयादिग्रहणं वा । न कर्मभिर्मम जन्मवृद्ध्यादिरूपसंसारमात्मको लेपोऽन्तीत्यर्थः । तत्र हेतुमाह—अहङ्काराभावादिति । कर्ताहमिति विपरीतज्ञानाभावादित्यर्थः । ननु भगवन् कृष्णस्य नास्ति कर्मलेपः, नास्ति कर्मफलस्पृहेति ज्ञानमात्रात्कथमन्येषामस्मदादीनां मुक्तिरत आह—मामात्म- त्वेनेति । यः, कर्मलेपरहितः कर्मफलतृष्णारहितश्चेश्वरः ॥ एवाहं, अहमेव स ईश्वर इति मृदभिन्नमात्मानमात्माभिन्नं च मां यो वेत्ति- एवमीश्वरात्मदर्शिनः कीदृशी बुद्धिर्भवतीत्यत आह— नाहं कर्ता न मे कर्मफले स्पृहेति । ममैवेश्वरत्वादीश्वरस्यैवात्मत्वाच्च नाहं कर्ता न मे कर्मफले स्पृहेति यो जानातीत्यर्थः । सः पुरुषः कर्मभिर्न बध्यते । तस्यापि कर्माणि नित्यानि नैमित्तिकानि काश्चानि निषिद्धानि वा तदाचरितकर्माणि देहाधारम्भाकाणि न भवन्ति । फलमिसन्ध्यहङ्काराभावस्य सुल्यत्वादिति भावः । एतेन फलमिसन्ध्यहङ्कारयोस्सत्त्वे एव कर्मणां बन्धकत्वं, नतु तदभावे इति सिद्धान्तितम् ॥१४॥

एवमिति । एवंशब्दार्थमाह—नाहं कर्ता न मे कर्मफले स्पृहेतीति । पूर्वैरित्यस्यार्थ- माह—अतिक्रान्तैरिति । प्राचीनैरतीतैरित्यर्थः । कर्मवैत्येवकारव्यावर्त्यार्थमाह—न तूष्णीमामनं

पूर्वैरप्यनुष्ठितत्वात् । यद्यज्ञः आत्मशुद्ध्यर्थं तत्प्रविच्छेदोक्तसंग्रहार्थं पूर्वैर्जनकादिभिः पूर्वतरं कृतं नाधुना कृतं निर्वर्तिनम् ॥१५॥

किं कर्म किमकर्मेति कवयोप्यन मोहिताः ।

तत्ते कर्म प्रारब्धमिदं यद्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥१६॥

नन्यत्र कर्मचेत्कर्तव्यं तद्वचनादेव करोम्यहं, किं विशेषितेन पूर्वैः पूर्वतरं कृतमिति, उच्यते—यस्मान्महद्वैषम्यं कर्मणि, कथम् ? किमिति । किं कर्म किं वा अकर्मेति कवयो मेधाविनोपि अज्ञास्मिन् कर्मकर्मत्रिपये मोहिताः मोहं गताः । तत् अतस्ते अहं कर्मकर्म च प्रारब्धमि । यत् ज्ञात्वा कर्मादि मोक्षयसे अशुभात्संसारत् ॥१६॥

कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः ।

अकर्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणो गतिः ॥१७॥

न चैतत्प्रया मन्तव्य- कर्मणाम् देहादिचेष्टा लोकप्रसिद्धम् । अकर्म च तदक्रिया तूष्णीमासन्नम् । किं तत्र बोद्धव्यमिति, कस्मात्, उच्यते—कर्मण इति । कर्मणः ज्ञातृ- निहितस्य हि यस्मादप्यस्ति बोद्धव्यं बोद्धव्यं चास्त्येव विकर्मणः प्रतिपिद्धस्य । तथा अकर्म- णश्च तूष्णींभासस्य बोद्धव्यमस्ति ते । त्रिष्वपि अस्तीत्यध्याहारः कर्तव्यः । यस्माद्गहना त्रिपदा दुर्निज्ञेया । कर्मण इत्युपलक्षणार्थं कर्मादीनां कर्मकर्मविकर्मणां गतिर्थात्त्वम्यं तत्प्रमित्यर्थः ॥१७॥

नापि सन्न्यास इति ॥ तूष्णीमासनं तूष्णीं स्थिति अकरणमिति यावत् । सन्न्यास आश्रमविशेष । तस्माच्छब्दार्थमाह—पूर्वैरप्यनुष्ठितत्वादिति । के ते पूर्वैः अत आह—जनकादिभिरिति । पूर्वतरं पूर्वमेवेत्यर्थः । तत्प्रत्ययार्थमाह—नाधुनाकृतमिति । कृतशब्दार्थमाह—निर्वर्तिनमिति । पूर्व- रपि सुमुमुक्षुभिरेव ज्ञात्वा कर्म कृतं, तस्मात्पूर्वैः पूर्वतरं कृतं कर्मैव त्वं कुरु इत्यन्वयः । किमर्थं कर्म कर्तव्यमत आह—यद्यज्ञस्तर्ह्येव आत्मशुद्ध्यर्थं त्रिष्वशुद्ध्ये कर्म कुरु, यदि तत्त्ववितर्हि लोकसंग्रहार्थं कर्म उर्विति ॥१५॥

किमिति, तद्वचनादेवेति । ईश्वरस्य तवादेशेनेत्यर्थः । नहि पूर्वाचार ईश्वरादेशादपि क इति भावः । पूर्वैः पूर्वतरं कृतमिति विशेषितेन विशेषणेन कर्मण इति भावः । किं कर्मण पूर्वैः पूर्वतरं कृतमिति विशेषणेन- न किमपि फलमित्यर्थः । यस्मात्कर्मणि महद्वैषम्यमस्ति तस्मात्पूर्वैः पूर्वतरं कृतमिति विशेषितं कर्म । कथं वैषम्यमित्यतः श्लोकोऽयं प्रदत्त इत्याह—कथं किमिति । यदेव पूर्वैः पूर्वतरं कृतं तत्कर्मेति मेधाविनोपि जानीयुः, ननु त्वदुक्त्या । इदं कर्मेदमकर्मेति ज्ञातुं समन्त इत्यर्थः । सर्वशोर्दं तु तत्पूर्वैः पूर्वतरं कृतं कर्मकर्म च तुभ्यं वक्ष्यामि, तद्ज्ञानफलमाह—यदिति ॥१६॥

कर्मण इति । किं तत्र बोद्धव्यमित्येवमन्वया न मन्तव्यमित्यन्वयः । कस्मात् मन्तव्यमित्यत उच्यते—कर्मण इति श्लोकोः । कर्मण कर्मसम्बन्धि बोद्धव्यं ज्ञातव्यं तत्त्वमस्ति । एवमुक्तत्वापि ।

कर्मण्यकर्म यः पश्येदकर्मणि च कर्म यः ।

स बुद्धिमान्मनुष्येषु स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत् ॥१८॥

किंपुनस्तत्त्वं कर्मदेः यद्योद्वयं चक्ष्यामीति प्रतिज्ञातं तदुच्यते—कर्मणीति ।

नैतावना त्वया कर्मणोऽकर्मणो विकर्मणो वा तत्त्वं ज्ञातं, किंतु ज्ञातव्यमवशिष्टमेवेत्यर्थः । अत्र कर्म मोक्षसाधनमूतं, विकर्म विविधं नित्यनैमित्तिककाम्यादिरूपं कर्म, अकर्म ज्ञानमिति रामानुजभाष्यं सुच्छम्—नित्यादिविविधकर्मणामेव फलाभिसन्धिरहितानां परम्परया मोक्षसाधनकर्मत्वात्कर्मविकर्मणोर्भेदस्य दुर्बलत्वात् । नञः स्वप्रतियोग्यभावबोधनम्वाभावान्नादाविवात्तापि कर्माभाववृत्त्यर्थ एव भवितुमर्हति- नञो विरोधाद्यर्थास्तु लाक्षणिका एव- नहि मुख्यार्थसम्भवे लाक्षणिकार्थस्वीकारो न्यायः । किं च कर्मविरोधित्वाद्ज्ञानमकर्ममिति वक्तुमपि तवाशङ्क्यं, तव मते ज्ञानकर्मणोर्विरोधाभावात् । ज्ञानपूर्वकं कर्मानुष्ठेयमिति त्वयाऽसङ्कटकृत्वात् । नापि नञोऽत्र सादृश्यमर्थः कर्मज्ञानयोस्तादृशभावात् । नच तदन्यत्वमत्रार्थः- कर्मणोऽन्यस्य द्रव्यादेस्सत्त्वेन ज्ञानस्यैवाश्रयणे मानाभावात् । नापि तदस्त्वमर्थः- कर्मण उक्तत्वाद्ज्ञानस्य । नापि प्रकरणः-ज्ञानलाभ- कर्म प्रकरणत्वादस्य- 'कांक्षन्तः कर्मणां सिद्धि'मित्यादिना हि कर्म प्रकृतमिति ॥१७॥

कर्मणीति । यः कर्मण्यकर्म पश्येत्, यः अकर्मणि च कर्म पश्येत्, मनुष्येषु स बुद्धिमान्

युक्तः कृत्स्नकर्मकृच्च भवतीत्यन्वयः ।

अत्र तावदिदं वेद्यम्—सप्तम्यधिकरणे चेति सूत्रेणाधिकरणे सप्तमी विहिता । आधारोऽधिकरणमिति सूत्रेणाधारस्याधिकरणसंज्ञा विहिता । स चाधारस्त्रिविधः- औपश्लेषिको वैयर्थिकोऽभिध्यापकश्चेति । क्रमेण कथ्यामास्ते, मोक्षे इच्छास्ति, सर्वस्मिन्नात्मास्तीत्युदाहरणानि । एवं स्थिते कर्मण्यकर्मणीते कर्माकर्मणोर्विहितायास्सप्तमीविभक्तौवैयर्थिक आधारोऽर्थ इति केचित् । अभिध्यापकाधारोर्थ इत्यन्ये । तत्राद्यपक्षे श्लोकस्यायमर्थः—यः कर्मणि क्रियन् इति कर्म देहादिचेष्टा तस्मिन्निवप्ये अकर्म कर्माभावात्मानमिति यावत्- पश्येज्जानीयात्, अकर्मणि देहादिव्यापरोपरमे कर्माभावे कर्म च यः पश्येत्, मनुष्येषु मध्ये स मनुष्य- बुद्धिमान् युक्तः । कृत्स्नकर्मकृत्कृत्स्न इत्यर्थः । भवतीति ।

अर्थ भावः—लोक आत्मानं कर्मत्वेन देहादिव्यापारोपरममकर्मत्वेन च गृह्णाति अन्त्यः- यथा मन्दान्धकारगतं गुणं सर्पत्वेन सर्पं च गुणत्वेन गृह्णाति तिमिराद्युपहनट्टिः पुरुषः तद्वत् । एवं स्थिते य आत्मानमात्मत्वेन देहादिव्यापारोपरमं कर्मत्वेन च गृह्णाति स बुद्धिपत्यादिगुणशाली । यथा गुणगुणत्वेन सर्पं सर्पत्वेन च जानन्पुरुषो बुद्धिमान् स्मृत् । नच कर्माभावस्य कथमात्मत्वमिति वाच्यं, कल्पिताभावस्याधिष्ठानात्मकत्वात्कर्मण आत्मनि कल्पितत्वेन कर्माभाव आल्लेवेति । यथा गुणकल्पितसर्पाभावो गुणएव तद्वदिति तस्मादज्ञानाभिमतं कर्माकर्मणि अकर्म कर्मति च विद्वान् जानीयात् इति ।

अस्मिन्नेव पक्षेऽर्थान्तरमवगम्यते- तथाहि—कर्मणि कर्माश्रयत्वात्कृतृत्वेनाज्ञानाभिमते- जीवे विषये अकर्म न विद्यन्ते कर्माणि क्रिया यस्मिन्सत्कर्म निष्क्रियं अन्न यः पश्येत्- यमज्ञान- कर्तारं



कर्मणि क्रियत इति कर्म व्यापारमात्रं तस्मिन् कर्मणि अकर्म कर्माभापं यः पश्येत्, अकर्मणि ससारिण जीव मन्यते, तमात्मानमकत्रससारि ब्रह्म य पश्यतीत्यर्थः । अयमात्मा ब्रह्मेति श्रुतेरिति भावः । तथा अकर्मणि ब्रह्मणि विषये च कर्म य जीव पश्येत्, अन्यत्वेन परोक्षत्वेनेश्वरत्वेन चाज्ञानमिति ब्रह्म स्वत्वेन प्रत्यक्षत्वेन प्रत्यक्त्वेन चात्मानं य पश्यतीत्यर्थः । तत्त्वमसीति श्रुतेरिति भावः । एव जीवब्रह्मणोर्ब्रह्मजीवयो चात्यन्ताभेददर्शी बुद्धिमत्त्वादिगुणशालीति ।

कर्माश्रयत्वानाश्रयत्वाभ्यां, तत्प्रयुक्तसुखदुःखमोगलक्ष्मणससारवत्स्वनदभावाभ्यां च यो व्यावहारिकोऽस्ति जीवेश्वरमेव न स पारमार्थिक परमार्थतः कर्मतत्फलयोरभावात् 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति श्रुतेः । व्यवहारतोपि कर्मतत्फले जीवस्यैवाविकत्वेनोपाधिगते एव, नतु स्वरूपगते- विदेकरसत्वा जीवस्येति निष्क्रियमविक्रियं च ब्रह्मेव जीव इति भावः । नच कर्माकर्मादितत्त्वकथनप्रकरणे जीव ब्रह्मैवयकथनमसङ्गमिति वाच्यं, कर्माश्रयत्वानात्मगतमेव, न त्वात्मगत आत्मनो, निष्क्रियब्रह्मरूपत्वादिति वचनस्य प्रकृतसङ्गत्वात् । अर्थानुपपत्तेर्लक्षणाधीनस्य सत्त्वादत्त कर्मशब्देन तदाश्रयो जीवो लक्ष्य इति न लक्षणाश्रयगतस्य दुष्प्रत्वमिति मन्तव्यम् ।

तृतीयोपपत्तेर्ऽत्रावगम्यते तथाहि- कर्मणि कर्माश्रये देहादिसङ्घाते विषये अकर्म ब्रह्म य पश्येत्, सङ्घातस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वेन सङ्घात ब्रह्माभिन्नं य पश्यतीत्यर्थः । कल्पितस्याधिष्ठानानतिरेकादिति भावः । अतएव 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति श्रूयते । तथा अकर्मणि उपरतव्यापारे च सङ्घाते विषये कर्म तूष्णीमासनरूपकर्माश्रयं य पश्येत्, उपरतव्यापारमपि सङ्घाते तूष्णीमासनरूपकर्माश्रयं य पश्यतीत्यर्थः । सङ्घातस्य निष्क्रियत्वायोगादिति भावः । स बुद्धिमत्त्वादिगुणशालीति ।

द्वितीयपक्षे तु श्लोकस्यायमर्थः—यः कर्मणि कर्माश्रये कर्तारि अकर्म कर्मराहित्यं पश्येत्, अकर्मणि कर्माभावे देहादिष्वेष्टोपरमे कर्म कर्मत्व च पश्येत् स बुद्धिमत्त्वादिगुणशालीति । अयं भावः—आत्मनि कर्म समवेतनया कर्तव्य इति लोक आत्मानं कर्माश्रयत्वेन कर्तारं मन्यते, तस्मिन् कर्तृत्वे नमिमते आत्मनि प्राज्ञ पुन कर्मराहित्यं पश्येत्, निष्कलं निष्क्रियं शान्तमिति श्रुतेरविक्रियवदिशुक्तिवशात्कर्तारमेवात्मानं मन्यते विद्वान् कर्म च देहादिसङ्घातगतमेव मन्यते न त्वात्मगतम् । तथा—व्यापारव्यापारोपरमोपि कर्ममेति कृत्वा मूढैर्कर्तृत्वेनाभिमत व्यापारोपरमं कर्मत्वेनैव प्रतिपद्यते प्राज्ञ इति । नचैव कर्तृकर्म य पश्येदित्येव किमिति नोक्तवान् व्यास इति वाच्यं, यत्र लोकाः कर्म पश्यन्ति, तत्र बुद्धिमानकर्म पश्येदिति बोधयितुं कर्मणीत्युक्तत्वात् । कर्तृशब्दात्कर्माश्रयत्वप्रतीतिरिति भवेदिति भावः । इति । यथा प्रवृत्तितया निवृत्तिरपि कर्मैव उभयमपीदमनात्मदेहादिमहान्गुणमेवाविषयं चात्मन्यप्यस्तमिति तत्पुनरात्मैव कल्पितस्याधिष्ठानात्मत्वादिति कृत्वा निष्क्रियोऽविक्रियश्चात्मेति पश्यदयसगृहीतार्थः ।

अयं भाष्यं व्याख्यायते—विहितमनिषिद्धं ननु भयमिह सर्वकर्मसमग्रार्थमाह—व्यापारमात्रमिति । नभोऽभावात्कत्वादाह—कर्माभाप इति । कर्माभावे कर्म य पश्येदित्यन्वयः । ननु

च कर्माभावे कर्तृतत्त्वात् प्रवृत्तिनिवृत्त्योः वस्त्वप्राप्यैव हि सर्वक्रियाकारकादिव्यवहारोऽविद्याभूमावेव कर्म यः पश्येत् पश्यति, स बुद्धिमान् मनुष्येषु, स युक्तो योगी च कृत्स्नकर्म कृत् समस्तकर्मकृच्च स इति स्तूयते कर्माकर्मणोरितरेतरदर्शी ।

ननु किमिदं विरुद्धमुच्यते—‘कर्मण्यकर्म यः पश्येदकर्मणि च कर्म य’ इति- नहि अकर्म कर्म स्यात्, कर्म वा तथा अकर्म- तत्र कथं विरुद्धं पश्येद्द्रष्टा । न, अकर्मैव परमार्थतः सत्कर्मवदवभासते मूढदृष्टेलोकस्य, तथा कर्मैव अकर्मवत् । तत्र यथाभूतदर्शनार्थमाह भगवान्- कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यादि । अतो न विरुद्धं बुद्धिमत्त्वाद्युपपत्तेश्च बोद्धव्यमिति कर्माभावे कथं कर्मदर्शनमत आह—कतिंति । प्रवृत्तिनिवृत्त्योः कर्तृतत्त्वात् यत्कर्तृन्त्रं तत्कर्मैति व्याख्या प्रवृत्तिवन्निवृत्तिरपि कर्मैवेति कृत्वा निवृत्तिरूपे कर्माभावेपि कर्मदर्शनं युक्तमिति भावः । ननु प्रवृत्तेः कारकाधीनत्वादस्तु कर्मत्वं, वस्त्वधीनाया निवृत्तेः कथं पुनः कर्मत्वमत आह—वस्त्विति । हि यस्मात् वस्तु परमार्थतत्त्ववप्राप्यैव अविद्याभूमावेव सर्वः क्रियाकारकादिव्यवहार अस्तीति शेष । हिः प्रसिद्धाविति वा । सर्वोपि क्रियाकारकफलव्यवहारोऽविद्यादशायामेव प्रवृत्त इति कृत्वा प्रवृत्तिवन्निवृत्तिरपि वस्तुसंस्पर्शशून्यत्वेन वस्त्वन्धीनत्वाद्युक्तं प्रवृत्तिलक्षणायां देहादिचेष्टायामिव निवृत्तिच्छणे तदुपरमेपि कर्मत्वंदर्शनं बुद्धिशालिन इति भावः । परमार्थतत्त्वं ब्रह्मैकमेव वस्तु, तच्चाद्वयमसङ्गं चेति न तदधीनत्वं निवृत्तेः । नच देहादिरपि वस्त्वेवेति वाच्यं, ‘तत्सत्यमतोऽन्येदार्ता’मिति श्रुत्या ब्रह्म एकस्यैव सत्यत्वेन वस्तुत्वात्- वस्तु हि सत्यमसत्यत्वादवन्तुन इति तत्त्वम् । कृत्स्नकर्मकृदिति — आत्मज्ञस्य कृतकृत्यत्वेन कर्तृव्याभावादिति भावः । इतरेतरदर्शीति । इतरस्मिन्नितरत् पश्यतीति तर्कोक्तः । कर्मण्यकर्मदर्शी अकर्मणि कर्मदर्शी चेत्यर्थः ।

अताक्षिपति—नन्वित्यादिना । विरुद्धामिधानमेवाभिनीय दर्शयति—कर्मणीत्यादिना । विरोधमेव दर्शयति—नहीत्यादिना । अतापरोप्यस्ति विरोधः- य कर्म कर्म जानाति अकर्म चाकर्म स न बुद्धिमान्, किंतु यः कर्मकर्म जानाति, अकर्म च कर्म जानाति, स एव बुद्धिमानिति । नहि विरुद्धद्रष्टा कापि बुद्धिमान् भवेत्, बुद्धिमान् वा विरुद्धं पश्येत् ।

आक्षेपे परिहरति—नेत्यादिना । परमार्थतोऽकर्मैव सन्मूढदृष्टेलोकस्य कर्मवदवभासते, तथा परमार्थतः कर्मैव मूढदृष्टेलोकस्याकर्मवदवभासते- तत्र विपर्यये यथामृतदर्शनार्थं सत्यज्ञानाय भगवान् कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्याद्याहेत्यन्वयः । अतो हेतोः कर्मण्यकर्मदर्शननकर्मणि च कर्मदर्शनं न विरुद्धमित्याह—अत इति ।

ननु भगवता यथामृतदर्शनार्थमिदमुक्तमिति कथमवगम्यते, तत्राह—बुद्धिमत्त्वादीति । बुद्धिमत्त्वाद्युपपत्तेश्च यथामृतं च बोद्धव्यमित्युच्यते । भगवतेति शेष । द्वितीयश्च एवार्थकः- यो हि यथाभूतं पश्यति स एव बुद्धिमान्युक्तश्च भवति- यथा यथामृतरज्जुद्रष्टा प्रवृत्ते च कर्मकर्मणोरितरेतरदर्शी बुद्धिमत्त्वादिगुणवत्येनोक्त इति कर्माकर्मणोरितरेतरदर्शनमिदं यथामृतदर्शनमेव । अन्यथा हि कर्माक-

च यथा भूतदर्शनमुच्यते । नच विपरीतज्ञानादशुभान्मोक्षणं स्यात्, यद्ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशुभा  
दितिचोक्तम् । तस्मात्कर्माकर्मणी विपर्ययेण गृहीते प्राणिभिः तद्विपर्ययग्रहणनिवृत्त्यर्थं  
भगवतो वचनं कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यादि । न चात्र कर्माधिकरणं अकर्मास्ति- कुण्डे  
वदराणीय । नाप्यकर्माधिकरणं कर्म अभावत्वादकर्मणः । अतो विपरीतगृहीते एव कर्मा-  
कर्मणी लौकिकैर्यथा मृगतृष्णिकायामुदक, शुक्तिकायां रजतम् ।

मेतरेतरदर्शिनोऽस्योक्तं बुद्धिमत्त्वादिकमनुपपन्नं स्यादित्यभिप्रायः । फलवन्नादपीदं यथामृतदर्शनमेवे-  
त्यवगम्यत इत्याह—नचेति । विपरीतज्ञानाद्वेतो पुरुषस्याशुभान्मोक्षणं नैव स्यात्, इह च यद्ज्ञा-  
त्वा मोक्ष्यसेऽशुभादित्युक्तम् । तस्मात्कर्माकर्मणोरेतरेतरदर्शनस्याशुभमोक्षहेतुत्वात्तददर्शनं बुद्धिमत्त्वा-  
द्युपपत्तेरित्यर्थः ।

ननु कर्माकर्माणी विपर्ययेण गृहीते प्राणिभिरित्युक्तमयुक्तं यतस्ते देहेन्द्रियादिवेष्टारूपं कर्म  
कमेति तदभावमकमेति च अविपर्ययेणैव गृहीतवन्त इत्यत आह—नचेति । अत्र लोके वदरीफलानां  
कुण्डमिव घट इव कर्मणामधिकरणमकर्म नास्ति, तथा अकर्माधिकरणं कर्मापि नास्ति । तत्र हेतुमाह—  
अभावत्वादिति । अकर्मणः कर्माभावस्याभावरूपत्वेनासत्त्वात्कथं तस्य कर्माधिकरणत्वम् ? कथं वा  
कर्मणस्तदधिकरणत्वम् ? अतो हेतोर्लौकिकैर्विपरीतगृहीते एव कर्माकर्मणी इति । तत्र दृष्टान्तमाह—  
यथा मृगतृष्णिकायामुदकमिति । नेको दृष्टान्तोऽर्थसिद्धयेऽलमिति मन्वानं प्रत्याह दृष्टान्तान्तरं—  
शुक्तिकायां रजतमिति । ननु बुद्धिमानेव निवृत्तिलक्षणे कर्माभावे कर्म पश्यति- प्रवृत्तिलक्षणे च  
कर्मणि कर्माभावं पश्यतीति कर्माकर्मविपर्ययदर्शी, न तु लौकिका इति चेन्मैत्रम्—प्रवृत्तिलक्षणं  
निवृत्तिलक्षणं चेत्युभयात्मकं कर्म लौकिकैरात्मनि मृगतृष्णिकायामुदकमिवाभ्यस्यन् । ततश्चात्माकमेति  
आत्मा तूष्णीमासन् इति च प्रयेति लोक- तदेवमकर्मण्यस्मिन् कर्मप्रत्यय एको विपर्ययः, तूष्णी-  
मासनरूपे कर्मण्यकर्मप्रत्ययोऽस्य इति । ननु अभावत्वादकर्मणो नास्ति कर्माधिकरणत्वं कर्माधिकरण-  
फलं चेति यदुक्तं भाष्यकारैस्तदसत्—आत्मत्वेनाकर्मणः भावरूपत्वादिति चेत्तस्यम्—कर्माभावे  
यद्यात्मत्वेन मतो लौकिकैस्तर्हि भावरूप एव स्यात् न तथा मत इति । ननु लौकिकैर्भावरूपे देहे  
अथवा भावरूपे आत्मनि कर्म तदभावश्च गृह्यते, ननु कर्माभावे कमेति कथं विपर्ययदर्शित्वं तेषामिति  
चेत्, उच्यते—यत्र कर्माभावस्तत्रैव कर्म गृहीतवन्त इति कृत्वा कर्माभावे कर्म गृहीतवन्त इत्युक्तं  
मिति । अथवा ननु लौकिका अकर्मणि कर्म कर्मण्यकर्म च विपर्ययेण पश्यन्तीत्युक्तं, तदसत्—  
अकर्मणि कर्मणः कर्मण्यकर्मणश्च सत्त्वादित्यत आह—नचेति । वदराणामधिकरणं कुण्डमिव  
कर्मणोऽधिकरणमकर्म नैवान्ति- कर्म चाकर्मणोधिकरणं न भवत्येव । कुत अकर्मणोऽभावत्वादिति ।  
नन्वकर्मणोऽभावत्वे स्मरानां कथं लौकिकानामपि तदग्रहणमत आह—मृगतृष्णिकायामिति । मृग-  
तृष्णिकायामुदकं शुक्तिकायां रजतं चारत्यन्तासदपि यथा भ्रान्तैर्गृह्यते तद्वदिति । न चाकर्मण्यकर्म  
कर्मणि कर्म च पश्यति बुद्धिमानित्यत्रापि तुल्यस्त दोष- अकर्मणोऽभावत्वात्कथमभावेऽभावदर्शनमिति,

ननु कर्म कर्मण्येव न कचिद्व्यभिचरति, तत्र नौस्थस्य नात्रि गच्छन्त्या तदस्थे  
पगतिषु नगेषु प्रतिहूलगतदर्शनाद्दूरेषु चक्षुषा मन्त्रिकृष्टेषु गच्छत्सु चैवमैत्रादिजनमष्टे  
गत्यभावदर्शनात् । एवमिहाप्यकर्मणि कर्मदर्शनं कर्मणि च अकर्मविपरीतदर्शनं येन  
तन्निराकरणार्थमुच्यते कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यादि ।

चेन्मैत्रम्—बुद्धिमदभिमतस्याकर्मण आत्मत्वेनाभावत्वाभावात् । नचात्मन्यात्मानं पश्यतीति कथं  
मेकस्यैवात्मन अघाराधेयभाव इति वाच्यं, विषयसप्तमीत्वादात्मविषये आत्मानं पश्यतीत्यर्थादात्मान-  
मात्मानं पश्यतीति फलितार्थाच्च । ननु स्वयाऽऽदौ ससम्बन्धरमाश्रित्याधाराधेयभाव एवोक्त इति  
चेत्तस्यम्—आत्मनि यदमत्त्वं कर्मणा तदेव कर्माभावोन्तीत्यनेन विश्वित्यत्रात्तेति । नच भाष्य  
विरोधस्त्येवेति वाच्यं, तात्पर्ययथा । किंच अनुपलब्धिप्रामाण्यादभाव इति कथित्यदयोस्तीति कति  
चिद्वैतिनः, अभावस्य सत्तायोगान्नास्तीति परे- तत्र प्रथमपक्षाश्रयणे भूतले घटभाववदात्मनि कर्मा  
भावोऽस्म्येवेति नाधाराधेयभावानुपपत्तिरात्माकर्माणो । द्वितीयपक्षे तु तदनुपपत्तिरस्त्येव । भाष्यकारास्तु  
द्वितीयपक्षमेवावलम्ब्य विषयसप्तमीं स्वीचनुरिति दिरु ।

अयमत्र निष्कर्षः—यद्वस्तुतो कर्म तल्लौकिकैः कर्मेति गृहीत- तत्र च कर्मणि विषये पुन  
बुद्धिमतो कर्मज्ञानमस्ति यद्वस्तुतः कर्म तल्लौकिकैरकर्मैति गृहीत, तत्र चाकर्मणि विषये पुनर्बुद्धिमतोक्ति  
कर्मज्ञानमिति । तथा च वस्तुतो कर्मण्यकर्मज्ञानं बुद्धिमत् प्रमा, वस्तुतः कर्मणि कर्मज्ञानं च तस्मि  
स्तद्वबुद्धे प्रमात्वात् । एव वस्तुतो कर्मणि लौकिकानां कर्मज्ञानं भ्रमः, वस्तुतः कर्मण्यकर्मज्ञानं च-  
अस्तिस्तद्वबुद्धेर्भ्रमत्वात् । वस्तुतोऽकर्म आत्मा वस्तुतः कर्म तु देहादिष्वेष्टा तदुपरमथेति ।

तत्र शङ्कते—नन्विति । सर्वेषामपि कर्म कर्मैव अकर्माकर्मैव कर्माकर्म वा कचिदपि न  
व्यभिचरति- यथा घटस्तर्वाभिमति घट एव अघटश्च सर्वान्प्रत्ययघट एव तद्वदिति भावः । परिहरति—  
तन्नेति । नगेषु वृक्षेषु न गच्छन्तीति नगा वृक्षा हि तस्या वस्तुन स्यावरा तस्यान्प्रति च स्यावरा  
एव नौस्थाना तु जङ्गमा इव प्रतिमान्ति- नौस्था हि पुरुषा नात्रि गच्छन्त्या तस्यान्प्रज्ञानाच्छन इव  
पश्यन्ति । इदं लौकिकानामकर्मणि कर्मदर्शनस्य निदर्शनम् ।

अथ कर्मण्यकर्मदर्शनस्याह—दूरेष्विति । दूरेषु अत्र एव असन्निरूपेण विशेषतस्तन्निर्कर्ष  
रहितेषु सामान्यतोपि सन्निकर्षाभावे दर्शनानुपपत्तेरिति भावः । यद्वा सन्निरूपेण असरोक्षेचित्यर्थः ।  
दूरस्थत्वेन प्राप्ता परोक्षत्वश्चा वारिष्टिं सन्निरूपेण चित्तुल्यमिति भावः । गच्छत्सु गतिमत्सु चैवमैत्रादि-  
जनमष्टेषु चक्षुषा गत्यभावदर्शनात् । दूरस्था हि जन्मज्ञा गच्छन्तोपि वस्तुतः अगच्छन् इव भ्रान्तीनि  
भावः । इदं कर्मण्यकर्मदर्शनस्य निदर्शनम् । दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । यथा  
गतिप्रियाहितत्वेनाकर्मणि वृक्षे नौस्थाना कर्मदर्शनं, यथा वा गतिप्रियासहितत्वेन कर्माश्रये दृग्गन्जन-  
मष्टे पुरन्याकर्मदर्शनं तद्वदित्येवद्वयार्थः । लौकिकानामिति शेषः । अकर्मणि कर्मरहिते आत्मनि  
कर्मदर्शनं कर्मणि देहादिव्यापरोपरमरूपे अकर्मदर्शनं कर्माभावादर्शनं चेति विपरीतदर्शनमस्तीति ।  
तन्निराकरणार्थं न गत्यभिचरं वचनमिति च— येनेति । येन विपरीतदर्शनमन्त्वेन लौकिकानां तन्निग-

तदेतदुक्तप्रतिबचनमप्यसकृत् अत्यन्तविपरीतदर्शनभाषिततया मोमुद्यमानो लोक  
 श्रुतमप्यसकृत्तत्रं विस्मृत्य विस्मृत्य मिथ्याप्रसङ्गमनार्थानार्थं चोदयतीति पुनरुत्तरमाह  
 भगवान्—दुर्विज्ञेयस्य चालक्ष्यं यस्तुनः अव्यक्तोयमचिन्त्योय, न जायते म्रियते इत्यादिना ।  
 आत्मनि कर्माभावः श्रुतिस्मृतिन्यायप्रसिद्ध उक्तः वक्ष्यमाणश्च । तस्मिन्नात्मनि कर्माभावे  
 अकर्मणि कर्मविपरीतदर्शनमत्यन्तरूढं यतः किं वर्यं किमस्मेत्यत्र कस्योपि मोहिता, देहा  
 श्रय कर्म अत्मन्यध्यारोप्य अहं कर्ता ममेतत्कर्म मयास्य फलं भोक्तव्यमिति च तथाऽहं  
 तूष्णीम्भगामि येनाहं निरायासः अकर्मा सुखो स्यामिति कार्यकरणाश्रय व्यापारोपरमं तत्कृतं  
 च सुखित्वमात्मन्यध्यारोप्य न करोमि किञ्चित्तूष्णीं सुखमासमित्यभिमन्यते लोकः । तत्रैव  
 लोकास्य विपरीतदर्शनापनयनायाह भगवान्—कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यादि ।

करणार्थं विपरीतदर्शननिराकरणाय 'कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्याद्युच्यते भगवता- आदिपदावर्कमणि च  
 कर्म य इत्यादिग्रहणम् । प्रवृत्तिनिवृत्त्योरभावेन निष्क्रियत्वादविक्रिय आत्मेति विवक्षया भगवतैव श्लोके  
 उक्त इति भावः ।

नन्विदमविक्रियत्वमात्मनः पूर्वमेवोक्तमिति पुनरुक्तमिदानीमन आह—तदेतदिति । अन्य-  
 कोऽयमचिन्त्योय, न जायते म्रियते इत्यादिना असकृदुक्तप्रतिबचनमपि दत्तोत्तरमपि तदेतत्कथं-  
 मविक्रिय आत्मेति चोद्य लोकश्चोदयतीति हेतोर्भगवा-पुनरुत्तरमाहेत्यन्वयः । असकृच्चोदयतीति वा  
 किं कृत्वा चोदयति तत्राह—मिथ्याप्रसङ्गमनार्थानार्थेति । वीप्साया द्विर्भावः । तत्र हेतुनाह—  
 असकृच्छ्रुतमप्यात्मतत्त्वं विस्मृत्य विस्मृत्येति । तत्त्वविस्मरणे हेतुमाह—विशेषणत्रिचया  
 मोमुद्यमान इति । अतिशयेन मोहं प्राप्नुवन्नित्यर्थः । मोहाधिक्यप्राप्तौ हेतुमाह—अत्यन्तविप-  
 रीतदर्शनभाषिततयेति । अत्यन्तमिथ्याज्ञानसंस्कारवत्त्वेनेत्यर्थः । भगवतः पुनर्वचने हेत्वन्तरमाह—  
 दुर्विज्ञेयस्य चेति । वस्तुन आत्मतत्त्वस्य दुर्विज्ञेयत्वमालक्ष्यं चेत्यन्वयः ।

उक्तमनुबद्धनुपसहरति—आत्मनीति । आत्मनि श्रुतिस्मृतिन्यायप्रसिद्धं कर्माभाव उक्त-  
 अव्यक्तोयमित्यादिनेति भावः । वक्ष्यमाणश्च वक्ष्यते चेत्यर्थः । सर्वकर्मणि मनसा सन्न्यस्येत्यादिनेति  
 भावः । श्रुतं 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्, अविनाशी वाऽऽरेयमात्मे'त्येवमादयः । स्मृतं—  
 'रामो न गच्छति न तिष्ठति नानुशोचतीत्याद्याः । आत्मा अकर्ता- असङ्गतत्वाद्धिसुखाकाशव-  
 दित्यादिन्याया इति विशेषः । अवर्माणित्यस्य प्रतिपदं कर्माभाव इति निष्क्रिये इत्यर्थः । यद्वा  
 कल्पितसर्गावस्य गुणरूपत्वेन फलितकर्मभावात् आत्मरूप एवेति बोध्यम् । कर्मविपरीतदर्शनमिति ।  
 कर्म च तद्विपरीतं च कर्मविपरीतं विपरीतं कर्मैत्यर्थः । यद्वा विपरीतमिति भावे क्तं कर्मविपर्यय  
 इत्यर्थः । तस्य दर्शने ज्ञानमत्यन्तरूढं लौकिकानामिति शेषः । कस्योऽपीति । अपिना किं पुन-  
 रविद्वांसो रं विना इति गम्यते । तदेव विपरीतदर्शनमभिनीय दर्शयति—देहेति । ननु लोको  
 देहाश्रयं गमनदिषमन्त्यारोप्य गन्ताहमिति मन्यते इति यच्चद्वयमुग्रमं देहादित्यापरोपरमे अक-  
 माहमिति यन्मन्यते कथं तस्य ममत्वमकर्मत्वाद्भ्युन आत्मन इत्यन आह—तथाऽहमिति । कार्य

अत्र च कर्म कर्मस्य सत्कार्यकरणाश्रयं कर्मरहिते आत्मनि अतिक्रिये सर्वैरध्यस्त  
यतः पण्डितोप्यहकरोमीति मन्यते तत् आत्मममेवेततया सर्वलोकरूपसिद्धे कर्मणि नदीकूल-  
स्थोऽप्यत्र वृक्षेषु गतिप्रातिलोभ्येन अकर्म कर्माभावं यथाभूतगत्यभासमिव वृक्षेषु यः पश्येत्,  
अकर्मणि च कार्यकरणव्यापारोपरमे कर्मवदात्मन्यध्यारोपिने तृष्णीमकर्मा सुखमास इत्यह-  
ङ्काराभिमन्धिहेतुत्वात्तस्मिन्नकर्मणि च कर्म यः पश्येत् यः एवं कर्माकर्मविभागतः स बुद्धिमान्  
पण्डितः मनुष्येषु । स युक्तो योगी कर्त्तृकर्मकृच्छ । स अशुभान्मोक्षितः कृतकृत्यो भवती-  
त्यर्थः । अयं श्लोकः अन्यथा<sup>१</sup> व्याख्यातः कैश्चिन्—कथं, नित्यानां किल कर्मणामीश्वरा-  
र्थत्वेनाहुर्ग्रीयमानानां फलाभावादकर्माणि तान्युच्यन्ते गौण्या वृत्त्या । तेषां चाकारण अकर्म ।

करणाश्रयव्यापारोपरमस्य वस्तुत आत्मन्यसम्भवात्कथं तत्प्रयुक्तमकर्मत्वं स्यादात्मनः ? अतो लौकिक  
काभिमतमकर्मण्यात्मन्यकर्मज्ञानमपि भ्रम एवेति । तत्रेति व्यवहारभूमावित्यर्थः ।

अथ श्लोकं व्याख्याति—अत्र चेति । अत्र व्यवहारभूमौ कार्यकरणाश्रय कर्म कर्मैव सत्  
स्वेनैव रूपेणावस्थितं सदित्यर्थः । कर्मरहिते अतिक्रिये आत्मनि सर्वैरध्यस्तमित्यन्वयः । उक्तार्थे  
लोकन्यवहार भ्रमाणयति—यत इति । पण्डितस्तार्किकादि । अपिशब्दात्किमुन पामर इति गम्यते ।  
तत इति आत्मनि सर्वलोकस्य कर्तृत्वाभिमानसत्तादित्यर्थः । आत्मममेवेततयेति । आत्मनि सम-  
वायेन वर्तमानतयेत्यर्थः । ननु कथं कार्यकरणव्यापारोपरमे पण्डितस्य कर्मबुद्धिः स्यादत आह—  
अहङ्काराभिमन्धिहेतुत्वादिति । यथा अहं कर्म करोमि फलयेति कर्मण्यहङ्काराभिमन्धी स्त, तथा  
अहं तूष्णीमासे सुखायेति<sup>२</sup> कर्माभावेऽप्यहङ्काराभिमन्धी स्त इति कर्माभावोपि कर्मैव । यद्यहङ्काराभि-  
सन्धिहेतुकं तत्तत्कर्मैति सिद्धान्तादिति भावः ।

यत्र व्यापारोस्ति तत्रैव तदुपरमोपि—यथा वृक्षे चलनं चलनाभावश्च । तथा चात्मनि व्यापारा-  
भावाव्यापारभावोपि नास्त्येव प्रसक्तिपूर्वकत्वान्निषेधम् ।<sup>३</sup> व्यापारतदभावावुभावपि देहाद्याश्रयावेव  
नात्माश्रयौ । किंच यत् व्यापारोपरमोस्ति स उपरतव्यापार इत्युच्यते यथा तिष्ठन्पुरुषः गमनोपरमा-  
दुपरतगमनं, यथावाऽभाषमाणं पुरुषं भाषणोपरमादुपरतभाषणो मौनीति । एवमुपर-क्रियो कर्मात्मेति  
वस्तु न शक्यते- उपरमात्मागामिनि क्रियाप्रसक्ते - न ह्यक्रिये आत्मनि कालत्रयेपि क्रिया सम्भावयितुं  
शक्या । एतदभिप्रायेणैवात्मनि कर्माभावः श्रुत्यादिभिरुक्तः । एतेन प्रसक्तिपूर्वकत्वान्निषेधस्य कथ-  
मात्मनि कर्मनिषेध इति चोद्य परिहृतम्—आन्तिप्रसक्तकर्मनिषेधपरत्वात्तद्वचनस्येति ।

य एवमिति । कालत्रयेपि आत्मनि कर्माभावादात्मैवाकर्म । अज्ञान्वात्मनि कर्म मन्यते  
देहाद्याश्रय- देहादिव्यापारोपरनरूपं कर्म च कर्माभावं मन्यते देहाद्याश्रयं तच्चात्मनि मन्यते- इमे  
चाज्ञानमिमते कर्माकर्मणी द्वे अप्यात्मनि न स्त कालत्रयेपि । अत एवात्माऽकर्म इति यः कर्मा-  
कर्मविभागे जानातीति । 'यद्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुमादित्युक्तत्वादाह—अशुभान्मोक्षितः कृतकृत्यो  
भवतीति । यः आत्मानमेवाकर्म जानाति देहादिव्यापारं तदुपरमं च कर्म जानाति तस्य देहादि-

तच्च प्रत्यवायफलत्वात् कर्मोच्यते गौण्येव वृत्त्या । तत्र नित्ये कर्मणि अकर्म यः पश्येत्फलाभावात् यथा घेनुरपि गौरगौरित्युच्यते, क्षीराख्यं फलं न प्रयच्छतीति तद्वत्, तथा नित्याकरणे त्वकर्मणि कर्म यः पश्येत् नरकादिप्रत्यवायफलं प्रयच्छतीति । नैतद्युक्तं व्याख्यानमेवंज्ञानादशुभान्मोक्षानुपपत्तेः- 'यद्ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशुभा'दिति भगवतोक्तं वचनं बाधेत । कथं, नित्यानामनुष्ठानादशुभात्स्यान्नाम मोक्षणं, नतु तेषां फलाभावज्ञानात्- नहि नित्यानां फलाभावात्ज्ञानमशुभमुक्तिफलत्वेन चोदितं नित्यकर्मज्ञानं वा नच भगवतैवेहोक्तम् । एतेन कर्मणि अकर्मदर्शनं प्रत्युक्तम् ।

व्यापाररूपस्य तूष्णीमात्मनरूपस्य वा कर्तव्यस्याभावात्कृतकृत्यत्वमिति भावः । एतेन- यातूष्णीमाते, यो वा व्याप्रियते नासावात्मा, किंतु देशादिसद्भावे एव । ततश्च व्यापारात्मिके जाग्रत्स्वप्नावस्थे निर्व्यापारात्मिका निद्रावस्था चेत्यवस्थान्नयमात्मनो नास्त्येवेत्यवस्थान्नयसाक्षित्यरूपं तुरीयत्वं कूटस्थत्वं चात्मनस्सिद्धम्- य एवमात्मतत्त्ववित्पुमान् सहि मुक्तएव- 'तरति शोकमात्मवित्, ब्रह्मविद्ब्रह्मैव शब्'तीत्यादिश्रुतिभ्यः । अत एवाशुभान्मोक्षित इत्युक्तमिति । गौण्या लक्षणयेत्यर्थः । यथा कर्माभावस्य फलाभावस्तथा नित्यकर्मणोपि फलाभाव इति सादृश्यमत्र निमित्तमिति बोध्यम् । अकर्मकर्मणोस्तु यथा निषिद्धकर्मण पापफलवत्त्वं तथा नित्यकर्माकरणस्यापीति । यद्वा यथा विहितस्य कर्मणः पुण्यं फलं तथा निरयाकरणस्य पापं फलमिति । अथ वा यथा कर्मणः फलवत्त्वं तथाऽकरणस्यापीति सादृश्यं बोध्यम् ।

अयमर्थः- नित्यकर्म कर्मेति तदकरणमकमेति मृदा जानन्ति, न त्वेतद्युक्तं- यत्फलवत्तदेव कर्म फलाभावात् न नित्यकर्म कर्म- प्रत्यवायरूपफलवत्त्वात् न नित्याकरणमकर्म, किंतु नित्यकर्म अकर्म नित्यकर्माकरणं तु कर्म इति योऽभिजानाति स बुद्धिमानिति ।

एवं परमतमुपपाद्य दूषयति- नैतद्व्याख्यानं युक्तमिति, एवंज्ञानादिति । नित्यकर्मणां फलाभावज्ञानात्तदकरणात्प्रत्यवायोऽस्तीति ज्ञानाच्चेत्यर्थः । नित्यानामिति । अयं भावः- 'यद्ज्ञात्वा मोक्ष्यसेऽशुभा'दिति भगवता ज्ञानमात्रादेव मुक्तिरभिहिता, नतु यद्ज्ञात्वा नित्यकर्म कृत्वा मोक्ष्यसे इत्युक्तम् । नित्यकर्म तु कृतं सदैव पापनिवृत्तिलक्षणाशुभमोक्षहेतुर्भवति, नतु ज्ञानमात्रम् । तथासति नित्यकर्माकरणे प्रत्यवायानुपपत्तेः । वेदाध्ययनमात्रेण नित्यकर्माणि ज्ञातान्येवेति यज्ञयागाद्यनुष्ठानापत्तेश्च । अतो नित्यकर्मणामनुष्ठानमेवाशुभान्मोक्षार्थं पुंसां, नतु तदज्ञानमात्रम् । यथा काम्यकर्मज्ञानं न स्वर्गादि-फलदं, यथा वा कृप्यादिफलज्ञानं न सस्यादिफलदं तद्वदिति । नित्यानां फलाभावज्ञानं नित्यकर्मज्ञानं वा अशुभमुक्तिफलत्वेन न चोदितं वेदेनेति शेषः । यथा- 'तरति शोकमात्मवित्'दित्यात्मज्ञानं शोक-तारकात्वेन चोदितं तद्वदिनि भावः । नतु वेदेन चोदितं मास्तुनाम- भगवतैवेहोक्तं गीतादित्यत्र आह- नचेति । भगवता चेह गीतासु नैवोक्तम् । एतेनेति । नित्यकर्मणां फलभावज्ञानस्याशुभमोचकत्वाभावाच्चनेनेत्यर्थः । फलमप्यकर्म यः पश्येदित्यस्य परोक्तं व्याख्यानं निराकृतमित्यर्थः । एतेनाकर्मणि

न ह्यकर्मणि कमेति दर्शनं कर्तव्यतयेह चोद्यते—नित्यस्य तु कर्तव्यतामात्रम् । नच अकरणाभित्यस्य प्रत्यवायो भवतीति विज्ञानात् किञ्चित्फलं स्यात्, नापि नित्याकरणं ज्ञेयत्वेन चोदितं, नापि कर्माकमेति मिथ्यादर्शनादशुभान्मोक्षणं बुद्धिमत्त्वं युक्तता कृत्स्नकर्म-  
कृत्स्नरूपं च फलशुपपद्यते, स्तुतिर्वा । मिथ्याज्ञानमेव हि साक्षादशुभस्वरूपं कुतोऽन्यस्मादशुभा-  
न्मोक्षण- नहि तमस्तमसो निवर्तकं भवति ।

ननु कर्मणि यदकर्मदर्शनं, अकर्मणि वा कर्मदर्शनं न तन्मिथ्याज्ञानं, किं तर्हि गौणं फलाभायभावनिमित्तं न- कर्माकर्मविज्ञानादपि गौणात्फलस्याश्रयणात् । नापि श्रुतहान्यश्रुतकल्प-  
कर्मदर्शनं प्रत्युक्तमिति पाठान्तरे एतेनाशुभमोक्षणासम्भवप्रदर्शनेन कर्मण्यकर्मदर्शननिराकरणोक्त-  
न्यायेनेत्यर्थः ।

अथाकर्मणि च कर्म य इत्यस्य परोक्तमर्थं दूषयति—नहीत्यादिना । नित्याकरणं कमेति पश्येदिति नेह चोद्यते भगवता, किंपुनश्चोद्यते तदाह—नित्यस्येति । नित्यं कर्म कर्तव्यमित्येव चोद्यते- कुरु कर्मेवेत्यादिनेति भावः । ननु नित्याकरणं कमेति माचोद्यतां नम, नित्याकरणात्प्रत्यवाय इति यो जानाति स बुद्धिमान्तीतीहोच्यत इत्यत्राह—नचेति । ननु नित्याकरणात्प्रत्यवाय इति यो वेति स नित्यं कर्म कुरुते, ततश्चाशुभान्मुच्यत इत्यस्मिन् नित्याकरणात्प्रत्यवायज्ञानात्कर्मशुभमुक्ति-  
रूपमिति चेन्मैवम्—तद्वदशुभमुक्तिरूपं फलं नित्यकर्माचरणजन्यमेव- ननु प्रत्यवायज्ञानजन्यमन्यथा नित्याकरणात्प्रत्यवाय इति ज्ञानमात्राद्विनेव कर्माचरणमशुभमुक्तिप्रमद्भवात् । नच प्रत्यवायज्ञानस्य नित्यकर्ममवर्तकत्वरूपं फलमस्तीति वाच्यं, अशुभमोक्षणफलमैव भगवता प्रतिज्ञातत्वात् । प्रत्यवायं जानन्निरपि बहुभिः प्रारब्धपदान्नित्यकर्मणामनाचरितत्वान्मूढैरपि क्रियमाणत्वाच्च ।

ननु नित्याकरणं ज्ञेयमेव निषिद्धकर्मवत्परिहारायेति कृत्वा नित्याकरणमिह ज्ञेयत्वेन चोद्यत इत्यत आह—नापीति । नित्यान्येव ज्ञेयत्वेन चोदितान्यनुष्ठानाय ननु नित्याकरणं कापि चोद्यते— नित्यचोदनादेव नित्याकरणनिषेधोऽर्थोऽस्तिष्यतीति न पुनर्नित्याकरणचोदनादकाशः । ननु तत्त्वज्ञाना-  
दिव कर्माकर्मज्ञानान्मुक्तिरस्यादत् आह—नापीति । तत्त्वज्ञानादेव मुक्तिर्न तु मिथ्याज्ञानादिति सर्व-  
सामतं- रज्जुयाथात्म्यरूपतत्त्वज्ञानाद्धि कृत्रिमसर्पजन्यमयकम्पादिनिवृत्तिः । कर्माकमेति ज्ञेने तु मिथ्या-  
ज्ञानमेव कर्मण्यकमेति ज्ञानस्य, अकर्मणि कमेति ज्ञानस्य वा अतस्मिन्स्तद्बुद्धिदेन मिथ्याज्ञानं भवत् । मिथ्याज्ञानादशुभमोक्षणादिकं तु विप्रतिषिद्धं- रज्जुसर्पज्ञानाद्वयकम्पाद्यशुभमयैव प्राप्तेः । तस्मान्मिथ्या-  
ज्ञानादशुभमेव स्यात् न तन्मोक्षः । नाप्तेर्वै मिथ्याज्ञानी बुद्धिमान्युक्तः कृत्स्नकर्मकृद्भा भवेत् । स्तुति-  
र्वेति । नोत्पद्य इत्यन्वयः । ननु मिथ्याज्ञानादप्यशुभमोक्ष किं न स्यादन आह—मिथ्याज्ञानमेवेति । अशुभस्य मिथ्याज्ञानस्य कथमशुभनिवर्तकत्वं, न कथमपीत्यर्थः । तत्र दृष्टान्तनाह—नहीति ।

अथ कर्माकर्मणोरितरेतरज्ञानस्य मिथ्यात्वमसदमानदशङ्कते- पूर्ववादी—नन्विति । गौगत्वे हेतुनाह—फलाभायभावनिमित्तमिति । कर्मण्यकर्मज्ञानं फलभावनित्येवमकर्मणि कर्मज्ञानं तु



नया कथिद्विशेष उपलभ्यते- स्वशब्देनापि शक्यं वक्तु, नित्यानां कर्मणां फलं नास्ति अकरणाच्च तेषां नरकपातः स्यादिति तत्र व्याजेन परव्यामोहरूपेण कर्मण्यकर्म यः पश्ये- दित्यादिना । किं तत्रैवं व्याचक्षाणेन भगवतो वाक्यं लोकव्यामोहार्थमिति व्यक्तं कल्पितं स्यात्, नचैतच्छब्दरूपेण वाक्येन रक्षणीयं वस्तु । नापि शब्दान्तरेण- पुनःपुनरुच्यमान सुबोधं स्यादित्येवं वक्तुं युक्तं- कर्मण्येवाधिकारस्त इत्यत्र स स्फुटतर उक्तोर्थः । न पुनर्वक्तव्यो भवति । सर्वत्र च प्रशस्तं बोद्धव्यं च कर्तव्यमेव । नच निष्प्रयोजनं बोद्धव्यमित्युच्यते । नच मिथ्याज्ञानं बोद्धव्यमिति तत्प्रत्युपस्थापितं वा वस्तुनाभामम् । नापि नित्यानामकरणा- दभावात्प्रत्यवायभाघो यत्तिर्नामतो विद्यते भाव इति वचनात् । कथमसतस्सज्जायेतेति च असतस्सज्जन्मप्रतिषेधादमतः सदुत्पत्तिं ब्रुवता असदेव सद्भवेत्, सचामद्भवेदित्युक्तं स्यात् । फलभावनिमित्तमिति विवेकः । यथा सिंहो माणवक इति ज्ञानं गौणं क्रौञ्चशौर्यादिनिमित्तं तद्वदिति भावः । गौणावमभ्युपेयैः परिहरति—नेति । मिथ्याज्ञानबद्गौणज्ञानेप्यशुभमोक्षरूपफलभावस्तु च पवेत्यर्थः । दोषान्तरमाह—नापीति । यथाश्रुतार्थं विहायाश्रुतार्थकल्पनमन्याद्यं निष्फलं चेति भावः । स्वशब्देनेति । वाचकशब्देनेत्यर्थः । नतु लाक्षणिकेनेति भावः । स्वशब्देन वादप्रकारमेव दर्श- यति—नित्यानामित्यादिना । न नित्यकर्मणोऽर्थोऽस्ति प्रत्यवायोऽविधानत इति श्लोकस्य सूकरत्वा- दिति भावः ।

ननु परकान्तासु रतोद्यतं धूर्तं तत्कालागतपतिसकाशाद्रक्षयितुं यथा दूती वक्ति 'वृषाऽपेहि पर- क्षेत्रा'दिति गूढं वाक्यं तद्वदर्थं भगवान्गूढमाह- कर्मण्यकर्म यः पश्येदिति त्यत आह—नचेति । भगवान्हि गुह्यं वस्तु शिष्यायार्जुनाय प्रकटयितुमेव प्रवृत्तः, ननु गोप्यं कञ्चिदर्थं गोपयितुम् । तस्मा- दिह नास्ति भगवतो गोप्यार्थः, बद्धोपनाय च्छब्दं वाक्यं प्रयुज्जीन ।

ननु यथा आत्मतत्त्वं दुर्बोधत्वात्पुनः पुनश्शब्दान्तरेणोक्तं अव्यक्तोऽयमचिन्त्योयमित्यादिना । तद्वद्विदमपीत्यत आह—नापीति । नहि नित्यकर्मदिः फलभावादिज्ञानं दुर्बोधं, येन सुबोधाय पुनः पुनरुच्येत्यर्थः । कथमेव सुबोधोऽन आह- कर्मण्येवेति । किं च निष्फलमिदं नित्यकर्म नैव बोद्धव्यमित्याह—सर्वत्रेति । यत्सफलं तदेव बोद्धव्यं, कर्तव्यं चेति सर्वत्रापि प्रशस्तम् । निष्प्रयोजनं न नित्यकर्म नैव बोद्धव्यम् । नापि कर्तव्यमिति कृत्वा कथं तद्बोद्धव्यमित्युच्यते । ननु न कथं नित्यकर्म बोद्धव्यमिति ब्रूम, किंतु नित्यकर्माकर्ममिति बोद्धव्यमिति ब्रूम इत्यत आह—नचेति । कर्मण्यकर्मज्ञानं हि मिथ्याज्ञानं रज्जुमर्पज्ञानादिति कथं तस्य बोद्धव्यत्वम् ? ननु मिथ्याज्ञानमन्या- बोद्धव्यत्वेपि तद्विषयस्य वस्तुनो बोद्धव्यत्वमस्तीत्यत आह—तदिति । मिथ्याज्ञानविषयो हि मिथ्या- ब्रह्मदेवेति कथं तस्य वस्तुभासस्य बोद्धव्यत्वम् । लोकेपि सत्यमेव वस्तु हि बोद्धव्यम् । एतावता मन्यसन्दर्भेण निर्याकरणात्प्रत्यवायसत्त्वमभ्युपेयं अकर्मणि च कर्म य इत्यस्य परोक्तार्थं प्रत्याख्यानः ।

अथ नित्याकरणात्प्रत्यवायमेव प्रत्याख्याति—नपीत्यादिना । ननु असतस्सदुत्पद्यत इति

तच्चायुक्तं सर्वप्रमाणविरोधात् । नच निष्फलं निदध्यात् कर्म शास्त्र-दुःखरूपत्वात् । दुःखस्य च बुद्धिपूर्वकतया कार्यत्वानुपपत्तेस्तत्करणे च नरकपाताभ्युपगमात् । अनर्थायैवोभयथापि करणे चाकरणेपि च शास्त्र निष्फल कल्पितं स्यात् । स्वाभ्युपगमविरोधश्च- नित्य निष्फलं कर्मेत्यभ्युपगम्य मोक्षफलायेति ब्रुवतः । तस्माद्यथा श्रुत एवार्थः कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यादेः । तथा च व्याख्यातोऽस्माभिः श्लोकः ॥१८॥

ब्रुवता असदेव सद्भवेदित्युक्तं, भवतु न कारणस्य कार्यत्वना परिणामात् । कथं पुनः सच्चासद्भवेदित्युक्तं भवेदिति चेत्, उच्यते—कार्यस्य कारणात्मकत्वं दृष्टम् । घटस्य मृदात्मकत्वदर्शनात् । तथाच कार्यस्य सन कारणभूतासदात्मकत्वं त्यादेवेति सच्चासद्भवेदित्युक्तं भवेदेव । भवतु को दोषस्तत्राह—तच्चायुक्तमिति । तत्र हेतुमाह—सवेति । प्रत्यक्षादिसर्वप्रमाणविरोधात्- न ह्यसतशशशृङ्गादेस्तत्त्वं प्रत्यक्षादिप्रमाणानि सहेरन्विति भावः ।

ननु नित्यानामकरणे प्रत्यवायोऽस्तु वा माबा- करणे तु नास्ति फलमत आह—नचेति । शास्त्रं निष्फलं कर्म न विदध्यात् । लोकानुग्रहाय प्रवृत्तत्वादिति भावः । कुतो न विदध्यादत् आह—दुःखरूपत्वादिति । निष्फलस्य कर्मणो दुःखरूपत्वादित्यर्थः । ननु दुःखमपि कर्म 'कार्यमेव विहितत्वादत् आह—दुःखस्त्विति । कोऽपि दुःखकरं कर्म बुद्धिपूर्वकतया न करोति- परस्त्रीसङ्गादिकमपि तात्कालिकसुखकरत्वादेव बुद्धिपूर्वकतया करोति लोकः । तस्मान्नित्ये कर्मण्यपि दुःखरूपे न पुंसां बुद्धिपूर्वकतया प्रवृत्तिरिति । नच ततो निर्दत्तामिति वाच्यं, तदकरणे प्रत्यवायश्रवणात् । अतो नित्यकर्मणा करणे वा अकरणे वा न कोपि बुद्धिपूर्वकं प्रवर्तते, किंतु शास्त्रनलादेव । तच्च शास्त्र भगवता लोकस्यानर्थयैव कल्पितं नित्यकर्मणा करणस्य दुःखत्वादकरणस्य च दुःखत्वादित्यर्थः लोकानर्थं करं निष्फलं शास्त्रं तु कथं वा प्रमाणं स्यान्न कथमपि । अहो तव पाण्डित्यम् ! येन वेदमूलं गीताशास्त्रं व्याख्यातुं प्रवृत्तसन् समूलं गीताशास्त्रमेवाप्रमाणं कृत्वानिति । दोषान्नरमप्याह—स्वाभ्युपगमविरोधश्चेति । नित्यकर्मणो निष्फलत्वं मोक्षफलत्वं चेत्युभयमव्याहृतं कथमित्यर्थः । 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः' इत्यादौ नित्यकर्मणो मोक्ष इति तैर्याख्यातत्वात् । कर्मसमुच्चिज्ज्ञानान्नोक्ष इति ग्रन्थारम्भे चोक्तत्वादिति भावः ।

उपसंहरति—तस्मादिति । 'परोक्षार्थम्याप्रमाणवाद्युक्तत्वाच्चेत्यर्थः । यथाश्रुत इति । यस्माच्छब्दाद्यर्थो व्याकरणादिना शब्दशक्त्या सिध्यति तदतिरुद्ध इत्यर्थः । कथं स यथाश्रुतार्थोऽन आह—तथाच व्याख्यात इति । एतेन परोक्षार्थस्य अथवाश्रुतार्थत्वं सिद्धम् । तच्च दर्शितं प्रागेव । गौणवृत्त्याश्रयणं ह्ययथाश्रुतार्थत्वे तस्य लिङ्गं यैर्योऽभिदाशक्त्याऽऽयाति स यथाश्रुतः । अभिधेय इति यावत् । यस्तु रक्षणादिना स त्वयथाश्रुत इति विज्ञेयः । यस्य शब्दस्य यथा योर्यं श्रुतं प्रसिद्धं तस्य स यथाश्रुतार्थ इति निष्कर्षः । कर्मशब्दस्य निहिनप्रतिपिदोभयवाचित्वाद्वा कर्मणस्तत्त्वकथनेन निष्कर्षणोपि तत्त्वमुक्तमिति वेद्यम् ।

यत्तु रामानुजः—क्रियमाणमेव कर्मात्मयाथात्म्यानुसन्धानेन ज्ञानाकारं यः पश्येत्तच्च ज्ञानं कर्मण्यन्तर्गततया कर्माकारं यः पश्येत्तच्च बुद्धिमत्त्वादिगुणयुक्त इति, तत्तुच्छम्—कर्मज्ञानयोः परस्परं भिन्नयोरितरत्रेतराकारस्य दुर्दर्शत्वात्तद्व्यतिरेकतरेतराकारज्ञानस्य मिथ्याज्ञानत्वाच्च । नचात्मयाथात्म्यानुसन्धानेन कर्मणो ज्ञानाकारज्ञानस्य च कर्माकारतोपपद्यते इति वाच्यं, आत्मयाथात्म्यानुसन्धानेन वा अन्येन वा न ह्यन्यस्यान्याकारता कथमप्युपपद्यते, अन्तिं विना आत्मतत्त्वानुसन्धानेनाक्रियत्वमात्मनोऽस्तुनाम- कथं पुनर्देहाश्रयस्य कर्मणः ज्ञानाकारता? कथं वा अयं घट इत्यादिज्ञानस्य मानसस्य कर्माकारता? किं वा ज्ञानशक्तिक्रियाशक्त्योर्बुद्धिप्राणनिष्ठयोः तदाश्रययोर्बुद्धिप्राणयोर्वाऽभेदो वक्तुं शक्यः केनचिद्विदुषाऽध्यासं विना? नच फलाधनमिसन्धानात्कर्मणो भवति । ज्ञानाकारतेति वाच्यं, फलमिसन्ध्यादौ सति बन्धकत्वं कर्मणस्तद्भावेत्वबन्धकत्वमित्येव सिद्धान्तात् । नच बन्धकत्वाभावनिमित्तं कर्मणो ज्ञानाकारज्ञानं गौणमेव न मिथ्येति वाच्यं, अनेन गौणज्ञानेनापि भगवदप्रतिज्ञाताशुभोक्षणरूपफलाभावात् । नहि फलमिसन्ध्यादिरहितं कर्माबन्धकत्वाद्ज्ञानतुल्यमिति ज्ञानमात्रेण पुमानशुभान्मुच्येत- किंतु तादृशकर्मानुष्ठानादेव ।

अथ कर्मण्यन्तर्गततया ज्ञानस्य कर्माकारनेत्येतदतीव्र परिहासास्पदं विदुषां, कथं किं देहाद्यन्तर्गतस्यात्मनो भवति देहाद्याकारता । यत्तु कर्मान्तर्गते ज्ञाने कर्माकारज्ञानं तद्वि मिथ्याज्ञानं- देहाद्यन्तर्गते आत्मनि देहाद्याकारज्ञानवत् । नापि कर्मणि ज्ञानस्यान्तर्गतिरस्ति कुण्डे वदराणामिव- ज्ञानस्य मनोनिष्ठत्वात्कर्मणो देहाश्रयत्वाच्च । नापि ज्ञानयुक्तं कर्म कर्तव्यमिति वाच्यं, कर्मज्ञानयोर्योगस्यैवामावात्- न ह्ययं घट इति ज्ञानं गमनादिक्रियया युज्येत । नच कर्मज्ञाने युगपदेवानुष्ठेये इति वाच्यं, दुष्करत्वात् ।

ननु स्थितिगत्योरिव ज्ञानकर्मणोर्विरोधाभावात्कथं युगपदनुष्ठानासम्भव इति चेन्मैरम्—अहं कर्तेति ज्ञानस्य कर्मणश्च विरोधाभावेऽपि अहमक्रिय इति ज्ञानस्य कर्मणश्चास्ति विरोध इति य आत्मानमकर्तारं मन्यते स कथं पुनरात्मानं कर्तारं विधायेन तस्य कर्मानुष्ठानं स्यात् । एतेन ज्ञानिना कर्मानुष्ठेयमित्येतदपि प्रत्युक्तं, आत्मविदः कृत्तृत्वव्यवचनेन कर्तव्याभावसिद्धेः । नच परोक्षज्ञानकर्मणोर्विरोध इति वाच्यं, आत्मनो नित्यापरोक्षत्वेन तद्विषयज्ञानस्य परोक्षत्वस्यैवासम्भवात् । यस्तु न ममात्मसाक्षात्कार इति मन्यते स ह्यनात्मविदेव- अनात्मविदस्तु कर्माण्यसामिष्यन्मुपेतानि अथ ह्यनात्मविदोऽनात्ममकर्तारं न निश्चयेन प्रत्येति किंतु संशयेनैव आत्मसाक्षात्कारं विना तत्निश्चयानुदयात् । नवापातज्ञानविशिष्टं कर्म कर्तव्यमिति वाच्यं, त्वया आत्मयाथात्म्यानुसन्धानपूर्वकं कर्म कर्तव्यमित्यमकृतत्वादात्मयाथात्म्यानुसन्धानस्य चापरोक्षज्ञानत्वात् । किं न एकाग्रचित्तसाध्यात्मतत्त्वात्तन्गान्त्य कथं कर्मकरणत्रयचित्तसाध्यत्वं येनात्मतत्त्वानुसन्धानपूर्वकं कर्म कर्तव्यं स्यात् । नहि मनस्सात्मनिष्ठमिति देहेन्द्रियाणि कर्मसु व्यापियेरन् । अन्यथा सनाथी वर्तमानस्यापि पुरुषस्य कर्मकरणप्रसङ्गं मनोपापार्पूर्वको हि देहेन्द्रियव्यापारः मनस्यन्याकान्तेसति चक्षुरादीनां घटादिदर्शनाभावसर्व-

यस्य सर्वे समारम्भाः कामसङ्कल्पवर्जिताः ।

ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं तमाहुः पण्डितं बुधाः ॥१९॥

तदेतत्कर्मादावकर्मादिदर्शनं स्तूयते—यस्येति । यस्य यथोक्तदर्शिनस्मर्वे यारन्तः समारम्भाः सर्वाणि कर्माणि समारभ्यन्त इति समारम्भाः । कामसङ्कल्पवर्जिताः—कामैः तत्कारणैस्सङ्कल्पैश्च वर्जिताः मुधैव चेष्टामात्रा अनुष्ठीयन्ते । प्रवृत्तेन चेष्टोक्तसंग्रहार्थं, निवृत्तेन चेज्जीवनमात्रार्थं तं ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं कर्मादावकर्मादिदर्शनं ज्ञानं तदेवाग्निः तेन ज्ञानाग्निना दग्धानि शुभाशुभलक्षणानि कर्माणि यस्य तमाहुः परमार्थतः पण्डितं बुधाः ब्रह्मनिदः ॥ विदितः । तस्माद्युगपदेकस्यैव मनसः आत्मयाथात्म्यानुसन्धानं देहादिसंयोगपूर्वकर्मकरणं चानुपपन्नमेव । देहेन्द्रियादिव्यापारात्मकस्य कर्मणः सच्चिदानन्द आत्माहमित्याकारकज्ञानस्य च न परस्पराकारत्वं स्वप्नेपि सम्भावयितुं शक्यं—तस्मादवयवं रामानुजमाप्स्यम् ॥१८॥

यस्येति । कामाः स्वर्गादितृष्णाः सङ्कल्पाः मम स्वर्गो भूयादित्यादयः सङ्कल्पनमवत्वात्कामस्योक्तं—कत्कारणैरिति । मम स्वर्गो भूयादित्यादौ सङ्कल्प्य पश्चात्स्वर्गे सकामस्सज्जन इति सङ्कल्पप्रभवत्वं कामस्य बोध्यम् । मुधैव व्यर्थमेव, ननु कुतो मुधानुष्ठानं कर्मणामत आह—प्रवृत्तेनेति । गृहस्थेनेति यावत् । निवृत्तेनेति । सन्न्यासिनेति यावत् । प्रवृत्तिमार्गस्थो विद्वान् लोकसंग्रहार्थं निवृत्तिमार्गस्थस्तु जीवनायै व्यर्थमेव कर्माणि करोतीत्यर्थः । नच कथं निवृत्तस्य सर्वकर्मानुष्ठानमिति वाच्यं, यानि भिक्षादृणादीनि निवृत्तेनानुष्ठीयन्ते तान्येव सर्वकर्माणीति विवक्षितत्वात् । प्रवृत्तस्तु यज्ञादिनित्यनैमित्तिकसर्वकर्माणि करोत्येवेति बोध्यम् । आदिपदादकर्मणि कर्मदर्शनसंग्रहः । देहाद्यार्थं कर्म आत्मा त्वकर्मवेत्याकारकं ज्ञानमित्यर्थः । दग्धानीति नाशितानीत्यर्थः । एतेन कर्मणां तूलस्वरूपं व्यज्यते—कर्माणीति । सच्चित्तानीति भावः—प्रारब्धकर्मणो भोगैकावसानत्वात् ।

ननु भगवता अशुभान्मोक्ष्यत इत्येवोक्तं कथमत्र शुभाशुभानीति चेन्न दोषः । तत्राशुभपदेन संसारस्य विवक्षितत्वात्तत्राशुभपदेन पापस्य शुभपदेन पुण्यस्य च विवक्षितत्वाच्छुभाशुभयोर्द्वयोरपि वन्धकत्वेन संसारत्वादिति । अत एव हि 'तद्विद्वान् पुण्यपापे विषूये'ति श्रूयते । परमार्थत इति । व्यवहारतः पाण्डित्यं तर्कादिशास्त्राभ्येतृष्वप्यस्ति । वस्तुनस्तु न ते पण्डिता अनात्मज्ञत्वादिति भावः । बुधा इति । ननु तर्कादिशास्त्रास्तर्कादिशास्त्रज्ञं पण्डितं ब्रुवन्तीत्यत आह—ब्रह्मनिद इति ।

यस्तु रामानुजः—कर्मणो ज्ञानाकारता कथमुपपद्यते इति शङ्कसमाधानपरोयं श्लोक इति, सङ्कल्पस्य महत्त्वात् सद्गुणैश्चात्मानमेकीकृत्य व्यवहार इति, तत्तुच्छम्—अनेन श्लोकेन कर्मणो ज्ञानाकारत्वम्याप्रतिपादितत्वात् । कामसङ्कल्पाभाववर्णनमात्रेण कर्मणो ज्ञानाकारत्वाभावात् ज्ञानाग्निदग्धकर्मा मिति ज्ञानकर्मणोर्विरोधस्यैव प्रतिपादितत्वात् । कर्मणः स्वदेहादृष्टज्ञानाकारस्य स्वप्नेपि सम्पादितमुत्पन्नकर्मणो तूलस्यान्याकारकत्वं । कर्म दग्धं सद्ज्ञानाकारं प्रपद्यते इत्यप्युक्तं वाक्यं यद्विद्यमानमेव

यस्तु कर्मादायकर्मादिदर्शां सः अकर्मादिदर्शनादेव निष्कर्मा सन्न्यासी जीवनमात्रवेष्टः  
 कर्मणि न प्रारतेते । यद्यपि प्राग्विकेतः प्रवृत्तः, यस्तु प्रारब्धकर्मासन्नोत्तरकाले उत्पन्नात्म-  
 सम्यग्दर्शनस्स्यात् स कर्मणि प्रयोजनमपश्यन् ससाधनं कर्म परित्यजत्येव, स कुतश्चि-  
 त्निमित्तात् कर्मपरित्यागामम्भवे मतिः कर्मणि तत्फलं च सङ्गरहिततया स्वप्रयोजनाभावा-  
 ल्लोकनं प्रार्थयै पूर्वसत्कर्मण्यभिप्रवृत्तोपि नैव किञ्चित्करोति । ज्ञानाग्निदग्धकमत्वात्तदीय  
 कर्माकर्मसम्पद्यत इत्येतमर्थं दर्शयिष्यन्नाह—

ज्ञानाकारं प्राप्तुं न क्षमते कथं पुनस्तत्तदं सत्प्राप्नुयात् । किंच नष्टं कर्मनाम कर्माभाव एव ननु  
 कर्म कर्माभावस्य ज्ञानाकारत्वमस्तु नाम न तावता कर्मणः तत्सिद्धिः ।

ननु नास्माभिः क्रियमाणमेव कर्म ज्ञानाग्निना दहनं इयुक्तम् । किंतु प्राचीनं पुण्यापुण्यलक्षण-  
 मेवेति चेत्तर्हि कथं क्रियमाणस्य कर्मणो ज्ञानाकारतोक्ता श्लोकेनानेन । ननु यः कामसङ्कल्पवर्जित-  
 सर्वसमारम्भः स ज्ञानाग्निदग्धकमेति वचनात् कर्मणो ज्ञानाकारसिद्धिः कामसङ्कल्पवर्जितसर्वसमा-  
 रम्भत्वस्यैव ज्ञानत्वादिति चेत्, मैत्रम्—कामसङ्कल्पवर्जितसर्वसमारम्भत्वं हि ज्ञानस्य लिङ्गं, ननु  
 ज्ञान-- आत्मायाथास्यानुसन्धानस्यैवेह ज्ञानत्वेन तवापि सम्मतत्वात् । कर्मानर्गनामयाथा-  
 त्यानुसन्धानेन ज्ञानेनेति त्वयाप्युक्तत्वात् । तस्माद्य आत्मयाथ त्वं वेद स कामसङ्कल्प-  
 तानि कर्माणि करोति, यस्तु न वेद स कामसङ्कल्पसहितानि करोति । एवं कर्मकरणादपि ज्ञानिनो  
 बन्धमाशङ्क्याह भगवान्—ज्ञानाग्निदग्धकमाणमिति । आत्मज्ञानिनं कर्माणि न लिङ्गन्ति- कर्मणो-  
 लेपनसामर्थ्यस्य ज्ञानेन नाशितत्वात् । कर्मणां लेपनसामर्थ्यं हि कामसङ्कल्पप्रयुक्तं । यस्तु विद्वन् काम-  
 सङ्कल्पादेव विसर्ज्य कथं तं कर्माणि लिङ्गेषु ? न कथमपि । ततश्च येषां कर्मणां ज्ञानवशाजिलेपकत्वं  
 जातं तेषां कथं ज्ञानाकारत्वं स्यात् । नहि स्वगुणाधायकं वस्तु स्वमेव भवति । अथ सङ्कल्पशब्दस्य  
 वृत्तिर्तोर्थस्तु अभिधानादिविरुद्ध इति सर्वविदितम् ।

॥१९॥

त्यक्त्वेति श्लोकमवतारयति—यस्तिष्ठति । यः कर्माग्भास्मगोबात्मानात्मविवेकनः सन्न्यासे  
 प्रवृत्तः स आत्मवित्सन्न्यासी न पुनः कर्मणि प्रवर्तते निवृत्तिमार्गत्वात्सन्न्यासस्य । अथ यस्तु यश्चादि-  
 कर्म प्रारम्भ्य, तस्मिन् कर्मण्यसमाप्ते एव प्रारम्भोत्तरकालमात्मज्ञानी भवेत्स पुमान् प्रारब्धमपि तत्कर्म  
 ससाधनं परित्यज्य सन्न्यासी भवेदेव । न पुनः कर्मणि प्रवर्तते । अतो नेनौ द्वयुद्दिश्य त्यक्त्वेति श्लोकः  
 प्रवृत्तः- कर्मण्यभिप्रवृत्तोपीति कर्मण्यभिप्रवृत्तमुद्दिश्य श्लोकतोक्तत्वात् । किंतु यः कर्मप्रारम्भानन्तर-  
 मुत्पन्नात्मज्ञानोपि वृन्धिष्यतिबन्धाविमिच्छात्कर्म परित्यक्तुं न क्षमते तमसन्न्यासिनमात्मविद्वान्प्रार-  
 कमाणमुद्दिश्य श्लोकोऽयं प्रवृत्तः । अयं हि प्रारब्धे कर्मणि तत्फले च स्वप्रयोजनाभावान्निसङ्गोपि लोक-  
 संप्रार्थयै ज्ञानात्प्रागिव कर्मणि प्रवर्तते, ज्ञानात्पश्चादपि एवं कर्मणि प्रवृत्तानां विदं तदास्त्वौ कर्म  
 नैव लिप्सति, कुतः ज्ञानाग्निना कर्मण-नग्धकत्वांशस्य दग्धत्वात् । एवमग्न्यकमेनदीय कर्म अकर्मैव  
 कर्माभाव एव सम्पद्यते जायत इति ॥

त्यक्त्वा कर्मफलापङ्गं नित्यतृप्तो निराश्रयः ।

कर्मण्यभिप्रवृत्तोपि नैव किञ्चित्करोति सः ॥२०॥

त्यक्त्वेति । त्यक्त्वा कर्मण्यभिमानं फलासङ्गं च यथोक्तेन नित्यतृप्तो निराकांक्षो विषयेष्वित्यर्थः । निराश्रयः आश्रयरहितः । आश्रयो नाम यदाश्रित्य पुरुषार्थं सिपाधयिषति, दृष्टादृष्टफलसाधनाश्रयरहित इत्यर्थः । तेनैवम्भूतेन प्रयोजनाभावान् समाधनं कर्म त्यक्तव्यमेवेति प्राप्ते, ततो निर्गमनासम्भवात् लोकमंग्रहचिकीर्षया श्लिष्टविगर्हणपरिजिहीर्षया वा पूर्ववत् कर्मण्यभिप्रवृत्तोपि निष्क्रियात्मदर्शनमप्यनन्तात् नैव किञ्चित्करोति सः ॥२०॥

कर्मफलासङ्गं त्यक्त्वा नित्यतृप्तं निराश्रयश्च सन् सः कर्मण्यभिप्रवृत्तोपि किञ्चित् नैव करोति अभिमानमहमस्य कर्ता ममेदं कर्मेति चेत्येवं च यथोक्तेन कर्मण्यकर्म य इति श्लोकोक्तेन निष्क्रियात्मस्वरूपदर्शनेनेत्यर्थः । विषयमृहामावादेव तृप्तिरैरगह—निराकांक्ष इति, आश्रय इति । आश्रीयते पुरुषार्थोयेत्याश्रयः यज्ञादिः । यदिति । तदिति स इति वा शेषः । दृष्टानीष्टफलानि पशुपुत्रादीने अदृष्टानीष्टफलानि स्वर्गादीनि तेषां यत्साधनं कर्मादि तदेवाश्रयः तेन रहितः तथोक्तः सधनश्रयगरहित इति वा-अनाश्रि-फलमाधन इत्यर्थः । निर्व्यापार इति यावन् । ततः कर्मण्यत्मकाशात् निर्गमनं वहिर्गमनं सन्न्यास इति यावत्- तदप्यम्भवात्पुत्रादिप्रतिबन्धादिति भावः । हेत्वन्तरमाह—लोकेति । अन्यं हेतुमाह—निर्गर्हणेति । विगर्हणं निन्दा- 'अनारम्भो मनुष्याणां प्रथमं बुद्धिलक्षणम्' । आरब्धस्य समाप्तिस्तु द्वितीयं बुद्धिलक्षणमिति स्थितेऽपिगमं विद्वांसं यज्ञादिकर्म प्रारम्भाऽसमाप्यैव सन्न्यस्तवानित्येवंरूपा लौकिकाज्ञानरूपा इति भावः । परिर्तुमेच्छा परिजिहीर्षा यद्यप्यात्मविदः स्तुतिनिन्दि समे एव आत्मन उभयदूरत्वात्तथापि देववत्पुण्यमेव विद्वद्भिः सग्राह्यं, नतु विद्वद्वाहदिसाम्यमित्यभिप्रेत्येदमुक्तम् ।

ननु कर्मणि प्रवृत्तोपि न करोतीत्युक्तिर्यद्देहेत्यन आह—निष्क्रियेति । देहाद्याश्रयमेवेदं कर्म न त्वात्माश्रयमिति यः प्रत्येति स आत्मविदात्मानमकारमेव मन्या इति कृत्वा न करोतीत्युक्तमिति भावः । देहादिमहद्भूते अनन्तमिति कर्मणि प्रवृत्तेपि निष्क्रिय आत्माऽप्रवृत्त एवेति न किञ्चित्पि व्याहृतिरिति तत्त्वम् । तस्मादात्मविदा कृते कर्म अकर्मैव सम्पन्न इति । अतः नैव किञ्चित्करोति कर्मापदेशेन ज्ञानाभ्यासमेव करोतीति रामानुजः, विपरीतविषयसङ्घर्षेण ज्ञानाभ्यासविरोधिनामिन्द्रियाणामनुकूलविषयसङ्घर्षणमात्रं हि कर्मयोग इति भाव इति वेदान्तदेशिकस्य हतुः, तन्तुच्छम्—सत्यां रामानुजोक्तार्थविश्लेषायां व्यासेन ज्ञानमेव करोगेन म इत्येवोच्येन श्लोकः इन्द्रियव्यापारोपरमस्य ज्ञानाभ्यासस्य इन्द्रियाणां विपरीतविषयसङ्घर्षणमिद्वानुकूलविषयसङ्घर्षणमपि विरोधयेव- इन्द्रियाणां विषयप्रावण्यमात्रस्यैव इन्द्रियव्यापारोपरमपतिवन्त्यस्तदात् । अन्धुसन्नतस्याप्यो हि ज्ञानाभ्यासं चर्हिर्मुसन्नोपेयान्तु अनुकूल्यं प्रविष्ट्याश्च सर्वं विषयः । अतः कथमनुकूलविषयाणां ज्ञानाभ्यासविरोधित्वम् । तस्माद्यो निष्कर्षः कर्म करोति स कर्मयोगमेव करोति । ननु ज्ञानयोगं कर्मयोगमाप्ये ज्ञानयोगे कर्मयोगाकाराभावात् ।

यः पुनः पूर्वोक्तनिर्णीतः प्रागेव कर्मास्मात्- ब्रह्मणि सर्वान्तरे प्रत्यगात्मनि निष्क्रिये सजातात्मदर्शनस्य दृष्टादृष्टेविषयविनिर्जिततया दृष्टादृष्टाये कर्मणि प्रयोजनमपश्यन् समाधेन कर्म सन्न्यस्य शरीरयात्रामात्रोद्यो यतिर्ज्ञाननिष्ठो मुच्यत इत्येतमर्थं दर्शयितुमाह—

निराशीर्यतचित्तात्मा त्यक्तमवेषस्त्रिदः ।

शरीर केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥२॥

निराशीरिति । निराशीः निर्गता आशिषो यस्मात् स निराशीः यतचित्तात्मा चित्त-  
मन्तःकरण आत्मा बाह्यकार्यकरणमह्लातः तावुभापि यतौ संयतौ येन स यतचित्तात्मा  
त्यक्तमवेषस्त्रिदः त्यक्तः सर्वपरिग्रहो येन स त्यक्तमवेषस्त्रिदः, शरीर शरीरस्थितिमात्रप्रयो-  
जनं केवलं तवाप्यभिमानजितं कर्म कुर्वन्नाप्नोति, न प्राप्नोति । किल्बिष पाप अनिष्टरूपं  
धर्मं च सुमुखोरनिष्टरूपत्वात् धर्मोपि किल्बिषमेव । तस्मात्ताभ्यां मुक्तो भवति संसारमुक्तो  
भयतीत्यर्थः ।

शरीर केवलं कर्मेत्यत्र किं शरीरनिर्गत्य शरीर कर्माभिप्रेतं ? आहोस्मिन् शरीरमात्र-  
प्रयोजनं शरीरं कमेति ? किञ्चातः यदि शरीरनिर्गत्य शरीरं कर्म, यदि वा शरीरस्थिति  
मात्रप्रयोजनं शरीरं कमेति, उच्यते—यदा शरीरनिर्गत्य शरीरं कर्माभिप्रेतं स्यात्, तदा

निराशीरिति श्लोकमवतारयति—य इति । प्रागेव कर्मास्मादिति गृहस्थाश्रम एव यज्ञादि-  
कर्मेणा प्रारम्भाद्गृहस्थाश्रमात्प्रागेवेत्यर्थः । ब्रह्मचर्यादेवेति यावत् ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति  
श्रुतेरिति भावः । यदा ब्रह्मचर्याश्रमस्वीकृतात्प्रागेवेत्यर्थः । तत्रैव वेदाध्ययनादिकर्मपारम्भादिति भावः ।  
अग्रेणि सजातात्मात्मेति दर्शनं बुद्धिर्यस्य स अहं ब्रह्मास्मीतिज्ञानवानित्यर्थः । शुक्लसनकबामदेवादिव-  
दिति भावः ।

आशिष कामा, बन्ध कार्यं देह, बाह्यानि करणानिन्द्रियाणि, बन्धघटादिविषयग्रहणसाधनत्वा-  
द्बाह्यकरणचामिन्द्रियाणां, अन्तस्सुखादिविषयग्रहणसाधनत्वादन्तःकरणत्वं मनस इति विवेकः । संयतौ  
नियमौ । परिग्रहः गृहादि परिग्रहश्च इति परिग्रहः । शरीरस्थेयं शरीरं । कलिनमाह शरीरेति । शरीरक्ष-  
माशक्तं निशान्तादिरूपमिति भावः । धर्मं पुण्यं । ननु पुण्यस्य कथं किल्बिषत्वमन आह—सुमुखो-  
रनिष्टरूपत्वादिति । यदनिष्ट तत्किं किल्बिषमिति सिद्धान्तात्पुण्यमपि सुमुखोरनिष्टमेवेति किल्बिषमेव ।  
सुमुखोर्नाम यथात्मोन्मुक्तिर्बुद्धिः, यथा जन्मादिस्वरूपं पुण्यात्पुण्यजन्म देवादिरूपं भवेदेवेति  
पुण्यस्य यथाकत्वादिष्टत्वाभेति भावः ।

शरीरमित्यस्य शरीरस्थितिमप्रयोजनमित्यर्थो भाष्यकारैर्वर्णितः । तत्र यदि य कोप-  
शरीरमित्यस्य शरीरनिर्गत्य कर्मेत्यर्थः । किं न स्यादिति पृच्छते प्रति किमुचरामिने शङ्कायां शरीर-  
निर्गत्यमित्यस्यपुनस्तत् प्रतिपादयितुं भूमिकामारचयति—शरीर केवलं कर्मेत्येति । पशून्पे-  
किं दृष्टमिति पृच्छति पूर्वोदी—मिज्ञान इति । प्रतिचानाति सिद्धान्ती—उच्यत इति ।

दृष्टादृष्टप्रयोजनं कर्म प्रतिपिद्वमपि शरीरेण कुर्वन्नाप्नोति किलिपमिति ब्रुवतो विरुद्धाभिधानं प्रसज्येत । शास्त्रीयं च कर्म दृष्टादृष्टप्रयोजनं शरीरेण कुर्वन्नाप्नोति किलिपमित्यपि ब्रुवतोऽप्राप्तप्रतिषेधप्रसङ्गः ।

शारीरं कर्म कुर्वन्निति विशेषणात्, केवलशब्दप्रयोगाच्च बाह्यनसन्निवर्त्यं कर्म विधिप्रतिषेधविषयं धर्माधर्मशब्दवाच्यं कुर्वन्नाप्नोति किलिपमित्युक्तं स्यात्तत्रापि बाह्यनमाभ्यां विहितानुष्ठानपक्षे किलिपप्राप्तिवचनं विरुद्धमापद्येत, प्रतिपिद्वसेवापक्षेपि भूतार्थानुवादमात्रमनर्थकं स्यात् ।

प्रथमपक्षे दोषमाह—यदेत्यादिना । यज्ञयागादिविहितकर्मवत्परदारगमनादिनिषिद्धकर्माप्यपि शरीरेणैव निर्वर्त्यन्त इति कृत्वा निषिद्धानामपि शारीरत्वं दुर्वारं, तन्श्च शारीरं कर्म कुर्वन्नित्यस्य विहितं प्रतिषिद्धं वा कर्म शरीरेण कुर्वन्नित्यर्थस्सिद्धः, शरीरनिर्वर्त्यं कर्म कुर्वन्नित्यस्य शरीरेण कर्म कुर्वन्नित्येव सिद्धत्वात् ।

तत्र च प्रथमे विकल्पे किं शरीरनिर्वर्त्यं निषिद्धं कर्म कुर्वन् किलिपं नाप्नोतीत्यभिप्रेतम् ? यद्वा शरीरनिर्वर्त्यं विहितं कर्म कुर्वन् किलिपं नाप्नोतीति विरुद्धम् ? प्रथमपक्षे दोषमाह—प्रतिपिद्वमिति । प्रतिपिद्वकर्मणां न किलिपप्राप्तिरित्येतद्वचनं व्याहृतं न परदारान् गच्छेदित्यादिनिषेधशास्त्रानर्थम्यप्रसङ्गात् ।

द्वितीयपक्षे दोषमाह—शास्त्रीयमिति । निषेधस्य प्रसक्तिपूर्वकत्वात् यदि शास्त्रविहितकर्मानुष्ठानात्किलिपस्य प्रसक्तिः तदा तन्निषेधार्थं किलिपं न प्राप्नोतीति वक्तुं युक्तं, न त्वेन्द्रसिन्हादि विहितानुष्ठानात्किलिपस्य प्रसज्यते, अन्यथा विधिशालवैयर्थ्यमङ्गात् । तस्मादगतस्य किलिपस्य प्रतिषेधप्रसङ्गोऽयं दुष्ट इत्यर्थः ।

किंच कर्म कुर्वन्नित्यनुवत्वा शारीरं कर्मेत्युक्तम्—अनेन च शारीरत्वविरोधेन वाचिकस्य मानसिकस्य च कर्मणो व्यवच्छेदकस्तिष्ठति । नच शारीरमुपलक्षणं वाचिकमानसिकयोरिति वाच्यमित्याह—केवलशब्दप्रयोगादिति । शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नित्यनेन शरीरमात्रनिर्वर्त्यमेव कर्म कुर्वन्नित्यस्य जातत्वात्केवलपदेन वाचिकमानसिककर्मणोर्निवृत्तिरिति भावः । ननु मयु को दोषस्तथाह—वागिति । शरीरमात्रनिर्वर्त्यकर्मकरणात्किलिपं नेति वचनेन वाचा मनसा च निर्वर्त्यकर्मणः करणात्किलिपं प्राप्यत एवेति सिद्धमित्यर्थः । कुर्वन्नाप्नोतीत्यस्य कुर्वन् नाप्नोतीति छेदः । एवो ह्यादिति द्मुडागमः । मूले तु कुर्वन् न आप्नोतीति छेद इति विवेकः ।

ननु वाचिकमानसिककर्मकरणात्किलिपप्राप्तिरभिप्रेतवैत्यत आह—तवापीति । किं वाचिकस्य मानसिकस्य वा विहितस्य कर्मणः करणं किलिपावहम् ? यद्वा निषिद्धम् ? इति विरुद्धम् आपं दूषयति—विहितेति । द्वितीयं दूषयति—प्रतिपिद्वेति । प्रतिपिद्वचनेन किलिपप्राप्तेरसिद्धत्वाद्युपरिहृद्य वचनमनर्थकमित्यर्थः । मूलार्थः मिदार्थः अनुग्रह्य बाधो वचनमनुवादः । मिदम् पुन कथमिति ।



यदा तु शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शारीरं कर्माभिप्रेतं भवेत्तदा दृष्टादृष्टप्रयोजनं कर्म विधिप्रतिषेधगम्य शरीरवाङ्मनसनिर्वर्त्यमन्यदकुर्वन्स्तेरेव शरीरादिभिः शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं केवलशब्दप्रयोगादहं करोमीत्यभिमानवर्जितः शरीरादिचेष्टामात्रं लोकदृष्ट्या कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमिति ।

एवम्भूतस्य पापशब्दवाच्यकिल्बिषप्राप्त्यसम्भवात् किल्बिषं संसारं न प्राप्नोति, ज्ञानाग्निदग्धमर्त्यकर्मत्वात् अप्रतिबन्धेन मुच्यत एवेति पूर्वोक्तसम्यग्दर्शनफलानुवाद एवैष । एव शारीरं केवलं कर्मेत्यस्यार्थस्य परिग्रहे निरवयं भवति ॥२१॥

त्यक्तसर्वपरिग्रहस्य यतेः अन्नादेश्शरीरस्थितिहेतोः परिग्रहस्याभावात् याचनादिना शरीरस्थितिकर्तव्यतायां प्राप्तायां—‘अपाचितमसंक्रमप्रमुपपन्नं यदृच्छये’त्यादिना वचनेनानुजातं यतेश्शरीरस्थितिहेतोरन्नादेः प्राप्तिद्वारमाविष्कुर्वन्नाह—

एवं शरीरनिर्वर्त्य शारीरं कर्माभिप्रेतं वेति प्रथमपक्षं दूषयित्वा द्वितीयं पक्षं सिद्धान्तयति—यदा त्विति । दृष्टान्यदृष्टानि च प्रयोजनानि यस्य सद्दृष्टादृष्टप्रयोजनं- निषिद्धाचरणस्य दृष्टं प्रयोजनं रोगराजशिक्षादिः, अदृष्टं तु नरकम् । विहिताचरणस्य तु दृष्टं प्रयोजनं पशुपुत्राज्जादिः, अदृष्टं तु स्वर्गादिरिति विवेकः । विधिप्रतिषेधाभ्यां विधिनिषेधग्राह्यभ्यां गम्यम् । अन्यत् शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनात्कर्मणोऽन्यदित्यर्थः । कर्म यज्ञादि परदारगमनादि चाकुर्वन् । शरीरादिभिरिवादिपदाद्वाङ्मनसयोर्मिहणम् । लोकदृष्टयेति । एतदपि कर्म विवेकदृष्ट्या स्वयं न करोति स्वस्याविक्रियात्मावकिन्तु लोकदृष्ट्या कुर्वन्निव प्रतिमातीत्यर्थः । लोको हि देहादौ यतेर्मिषाटनादिकं कर्म कुर्वत्तिसति यतिः कर्म करोतीति मन्यते, विद्वांसु अविक्रिय आत्मा कर्म कथं कुर्यादिति देहादिसङ्घात एवेति जानातीति भावः ।

ननु शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं मिषाटनादिकं कर्म कुर्वन् किल्बिषं नाप्नोतीत्येतदपि वचनमयुक्तमेव—एवंविधकर्मकरणात्किल्बिषप्राप्त्यसम्भवात्, अमाप्तस्य च किल्बिषस्य निषेधायोगादित्यत्र आह—संसारमिति । एवंविधकर्मकरणादप्यस्य संसारस्य प्राप्तिरस्तीति मन्यमानमज्ञजनमप्यति वदति भगवान्—संसारं न प्राप्नोतीति । अतः ग्रन्त्या प्राप्तस्य संसारस्य निषेधो मुच्यत एवेति भावः । कुतोऽयं संसारमावोऽत आह—ज्ञानाग्नीति, अप्रतिबन्धेनेति । अस्य मुक्तो न कोपि कर्मादिवर्ति-मन्योऽन्तीत्यर्थः । पूर्वोक्तस्य कर्मण्यकर्मतिश्लोकोक्तस्य सम्यग्दर्शनस्य आत्मज्ञानस्य यत्कलमशुभान्मोक्षणं तथैवानुवादोऽयं, न त्वपूर्ववचनमित्येवकारार्थः । निगमयति—एवमिति । एवं मदुकरित्या शारीरं केवलं कर्मेत्यस्य शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनमभिमानवर्जितं कर्मेत्यर्थस्य परिग्रहे निरवयं दोषाभावे भवति । एतेनान्यर्थस्य परिग्रहस्यावय इति सिद्धम् ।

यत्तु रामानुजः—शारीरं केवलं कर्म कुर्वन् ज्ञाननिष्ठाव्यवधानरहितं कर्मयोगमनुतिष्ठन् किल्बिषं संसारं न प्राप्नोतीति, तन्तुच्छम्—याचिक्रमानमिकजराग्नानादिकर्मानुष्ठानेन मत्तात्पमि-पमज्ञानं, केवलदृष्ट्यान्वयप्राप्त्यर्थमन्यदप्यपवागत्वात् ॥२१॥

यदृच्छालाभसन्तुष्टो द्वन्द्वतीतो विमत्सरः ।

समस्तिद्धावसिद्धौ च कृत्वापि न निबध्यते ॥२२॥

यदृच्छेति । यदृच्छालाभसन्तुष्टः अप्रार्थितोपनतो लाभो यदृच्छालाभः तेन सन्तुष्ट-  
रसजातालम्प्रत्ययः द्वन्द्वतीतः द्वन्द्वैशीतोष्णादिभिरभिहन्मनोप्यविषणचित्तः द्वन्द्वतीत  
उच्यते । विमत्सरः विगतमत्सरः निर्वैरबुद्धिः समस्तुल्यो यदृच्छालाभस्य मिद्वामिद्वौ च  
य एवंभूतो यतिरन्नादेः शरीरस्थितिहेतोर्लाभालाभयोस्मयः, हर्षविपादवर्जितः, कर्मादा-  
वकर्मादिदर्शी, यथाभूतात्मदर्शननिष्ठस्तन्, शरीरस्थितिमात्रप्रयोजने भिक्षाटनादौ कर्मणि  
शरीरादिनिर्वर्त्ये नैव किञ्चित्करोम्यहं गुणागुणेषु वर्तन्त इत्येवं मदा परिसञ्चक्षण आत्मनः  
वर्तृत्वाभाव पश्यन् नैव किञ्चिद्भिधाटनादिकं कर्म करोति, लोकव्यग्रहारसामान्यदर्शनेन तु  
लौकिकैरेव आरोपितकर्तृत्वात् भिक्षाटनादौ कर्मणि कर्ता भवति । स्वानुभवेन तु शास्त्र-  
प्रमाणजनितेनाकर्तृत्वं । स एवं पराध्यारोपितकर्तृत्वं शरीरस्थितिमात्रप्रयोजन भिक्षाटनादिकं  
कर्म कृत्वापि न निबध्यते ग्रन्थहेतोः कर्मणः सहेतुकस्य ज्ञानाग्निना दग्धत्वादित्युक्तानुवाद  
एवैषः ॥२२॥

त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गमित्यनेन श्लोकेन यः शारब्धकर्मामन् यदा निष्क्रियवृत्तात्म-  
दर्शनसम्पन्नस्स्यात्, तदा तस्यात्मनः कर्तृकर्मप्रयोजनाभावदर्शिनः कर्मपरित्यागे प्राप्ते कुतश्चि-  
न्मिमात्तात्तदसम्भवे सति पूर्ववन् तस्मिन्कर्मणि अभिप्रवृत्तोपि नैव किञ्चित्करोति स इति  
कर्माभावः प्रदर्शितः, यस्यैवं कर्माभावो दर्शितस्तस्यैव—

गतमङ्गस्य मुक्तस्य ज्ञानावस्थितचेतसः ।

यज्ञायाचरतः कर्म ममग्रं प्रविलीयते ॥२३॥

गतमङ्गस्येति । गतमङ्गस्य मर्ततो निवृत्तमङ्गस्य यत्तेमुक्तस्य निवृत्तधर्माधर्मादि-

यदृच्छेति श्लोकमवतारयति—न्यक्तेति । अयाचिमिति भिक्षाटनार्थमुद्योगात्प्राप्तकाले केनापि  
योग्येन निवेदितं भैक्षमित्यर्थः । असंस्कृतमिति । अनिर्णीतं अभिशस्त पतितं च वर्जयित्वा सङ्कल्प-  
मन्तरेण पञ्चभ्यस्तसम्यो वा गृहेभ्यस्तमानीतं भैक्षमित्यर्थः । दृष्टव्योपपन्नमिति सिद्धमन्नं यत्तज्जनै-  
स्त्वयमुपनीतमित्यर्थः ।

लभ्यन् इति लाभः, लब्ध इत्यर्थः । दृष्टव्यया लाभो दृष्टल्लभ अप्रार्थनया प्राप्त इत्यर्थः ।  
तेन अन्नादिना । हर्षेति । शरीरे आत्माभिमानाभावाच्छरीरधारकाच्चादिरामेन नाम्य हर्षः, सदलामेन  
न विपाद इत्यर्थः । परिसञ्चक्षण परिपश्यन् सहेतुकस्य साज्ञानम्येत्यर्थः । सवासनम्येति वा ॥२२॥

गनेति । एवं श्लोकद्वयेन निवृत्तिमर्गरतस्य सन्न्यासिन स्थितिं प्रदर्शयति पुनः प्रवृत्तिमार्ग-  
स्यात्मविदः स्थितिं वक्ष्यत्याह—त्यक्त्वा कर्मत्यादिनापतारिकाग्रन्थेन—

यतेरिति । यत्ते मोक्षाय प्रयत्नं करोतीति यतिः तस्य अन्यानम्येत्यर्थः । ननु सन्न्यासिन

वन्धनस्य ज्ञानावस्थितयेतसः ज्ञान एवावस्थितं चेतो यस्य सोऽयं ज्ञानावस्थितचेताः तस्य, यज्ञाय यज्ञनिर्वृत्यर्थमाचरतो निर्वर्तयतः कर्म समग्रं सहाग्रेण फलेन वर्तत इति समग्रं कर्म तत्समग्रं प्रविलीयते विनश्यतीत्यर्थः ॥२३॥

ब्रह्मार्पणं ब्रह्म हविर्विब्रह्मग्नौ ब्रह्मणा हुतम् ।

ब्रह्मैव तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्मसमाधिना ॥२४॥

कस्मात्पुनःकारणात् क्रियमाणं कर्म स्वकार्यारम्भमकुर्वत्समग्रं प्रविलीयत इति, उच्यते- यतः—ब्रह्मार्पणमिति । ब्रह्मार्पणं येन करणेन ब्रह्मविद्विरग्नावर्पयति तद्वद्वैवेति पश्यति, तस्यात्मव्यतिरेकेणाभावं पश्यति, यथा शुक्तिकायां रजताभावं पश्यति तथोच्यते ब्रह्मणा-

इति । ज्ञान एवात्मदर्शने एव यज्ञनिर्वृत्यर्थमिति प्रारब्धयज्ञसमाप्त्यर्थमाचरतः व्याप्रियमाणस्य यज्ञ निर्वर्तयत इत्यर्थः । नच यज्ञायेध्वरप्रीत्यर्थमिति वाच्यं, आत्मविदोऽप्य ईश्वरप्रीत्यर्थकसङ्ख्यासम्भवात्- अयं ह्यात्मानमेवेध्वरं जानाति- तत्तद्ध्यात्मप्रीत्यर्थमेवेत्युक्तं स्यात्तच्चानिष्टं—स्वप्रीतिरूपेपि फले सङ्ख्या- कर्तव्यत्वाद् । नच यज्ञनिर्वृतिरप्यस्य व्यर्थेवेति वाच्यं, लोकसंग्रहार्थत्वात् । समग्रमित्यत्र समिलुप- सर्गस्य सहेत्यर्थः । अग्रेण फलेन सम् सह वर्तत इति समग्रम् । आत्मविदनुष्ठितं कर्म फलेन सह विनश्यतीत्यर्थः । आत्मविदा कृतो यज्ञः स्वर्गादिफलं न जनयतीति यावत् । फलाभिसम्बन्धहृद्भार- धमावादिति भावः ॥२३॥

ब्रह्मार्पणमितीति । अर्पणं ब्रह्म हविर्विब्रह्मग्नौ ब्रह्मणा हुतं ब्रह्म ब्रह्मकर्मसमाधिना तेन गन्तव्यं ब्रह्मैव इत्यन्वयः । अर्पणं ब्रह्म, हविर्विब्रह्म, अग्निर्विब्रह्म, कर्ता ब्रह्म, हुतं ब्रह्म, फलं ब्रह्म, ब्रह्म- कर्मसमाधौरेवं मातीत्यर्थः । अर्प्यतेननेत्यर्पणं सृगादि आग्नौ हविःप्रक्षेपणसाधनम् । हविरायम् । कर्ता यजमानः, अव्ययुरिति वा । हुतमग्नौ हविःप्रक्षेपणक्रियाफलं स्वर्गादि इति ।

ननु अर्पणादीनां ज्ञेयानां कथं साक्षिब्रह्मरूपत्वमत आह—तस्येति । कारणव्यतिरेकेण कार्याभावस्य लोकसिद्धत्वात्- मृद्यातिरेकेण घटाभाक्दर्शनात्- 'आत्मन आकाशस्तम्भतः, यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिश्रुत्या आत्मनो जगत्कारणत्वावधारणादार्पणादीनां च जगदन्तःपातित्वात्कारण- भूतात्मव्यतिरेकेण नास्त्यर्पणादिरूपः कश्चित्पदार्थ इति भावः ।

तत्र दृष्टान्तमाह—शुक्तिकायामिति । शुक्तिकायां रजतमिवात्मनि जगत्कल्पितमिति मिद्वान्तः । तथा च शुक्तिकाव्यतिरेकेण यथा रजतं नास्ति, तथा आत्मव्यतिरेकेणार्पणं नास्तीति । ननु चक्षुषा गृह्यमाणस्यार्पणस्य पथमभावो वस्तुं शक्य इत्यत आह—शुक्तिकायामिति । शुक्ति- कायां रजताभावं यथा शुक्तिरत्नवित्यस्यति तद्वदात्मतत्त्वविदात्मनि अर्पणाभावं पश्यतीति ।

ननु आन्तरे आत्मनि अर्पणाभावोऽस्तु नाम, बहिः कथ्यर्पणामाव इति चेन्नैवम्— आत्मनोन्तर्वेदिश्र व्याप्य स्थितत्वात्- 'अन्तर्वेदिश्र तत्सर्वं व्याप्य नारायणस्तिष्ठ' इति हि श्रूयते । तस्मात्शुक्तिकायां रजतमिव ब्रह्मणि जादयः पश्यति, माज्ञस्तु शुक्तिकायां रजताभावमिव ब्रह्मणि

प्रेषणमिति, यथा यद्रजतं तच्छुक्तिकैवेति । ब्रह्मार्पणमित्यसमस्ते पदे । यदर्पणबुद्ध्या गृह्यते लोके, तदस्य ब्रह्मविदो ब्रह्मैवेत्यर्थः । ब्रह्म हविः, तथा यद्विर्वुद्ध्या गृह्यमाणं तद्ब्रह्मैवायम् । तथा ब्रह्माग्नाविति समस्ते पदम् । अग्निरपि ब्रह्मैव यत्न हूयते ब्रह्मणा कर्ता ब्रह्मैव कर्तृ-  
त्यर्थः । यत्नेन हुतं हवनक्रिया तद्ब्रह्मैव । यत्नेन गन्तव्यं फलं तदपि ब्रह्मैव । ब्रह्मकर्म-  
समाधिना ब्रह्मैव कर्म ब्रह्मकर्म ब्रह्मकर्मणि समाधिर्यस्य सः ब्रह्मकर्मसमाधिस्तेन ब्रह्मकर्म-  
समाधिना ब्रह्मैव गन्तव्यम् ।

एवं लोकसंग्रहचिकीर्षुणापि क्रियमाणं कर्म परमार्थतोऽकर्म ब्रह्मबुद्ध्युपमृदितत्वा-

जगद्भावं पश्यतीति । यथा चक्षुर्दोषादिब्रह्मच्छुक्तिकैव रजताकारेण प्रतिभाति, तद्वदविद्याब्रह्म-  
दात्मैवार्पणादिजगदाकारेण प्रतिभात्यविदुषां, विदुषां तु शुक्तिशुक्तिरिव ब्रह्म ब्रह्मैव प्रतिभातीति ।

नन्वेवं ब्रह्म ब्रह्मैव, न त्वर्पणमिति वक्तव्ये कथमुक्तमर्पणं ब्रह्मैवेति ? अत आह—यथा  
यद्रजतमिति । यद्रजतं तच्छुक्तिकैवेति यथोच्यते तथा यदर्पणं तद्ब्रह्मैवेत्युच्यते इत्यन्वयः । कार्यस्य  
कारणमित्यत्रादिति भावः । यद्ब्रह्मन्त्या रजताकारेण प्रतीतं तन्न रजतं, किन्तु वस्तुनश्शुक्तिकैवेति-  
यथा रजनभ्रमापगमानन्तरं पुरुष- प्रत्येति, तथा यद्ब्रह्मन्त्या अर्पणरूपेण प्रतीतं तन्नर्पणं, किन्तु वस्तुतो-  
ब्रह्मैवेति अर्पणभ्रमापगमानन्तरं विद्वान् प्रत्येति- अविद्वानस्तु शुक्तिकायामुद्भूतं रजतं रजतमिवात्म-  
न्युद्भूतमर्पणमर्पणमेव पश्यतीति ।

अनेन च शुक्तिरजनद्वयान्तेन सच्चिदानन्दाद्वयगः कथमनृतजडदुःस्वार्पणाद्याविर्भाव इति  
शङ्का प्रत्युक्ता- विवर्तवादाश्रयणात् । नहि मृदो घटात्मनेव ब्रह्मणो जगदात्मना परिणामं वयं ब्रूमः,  
किन्तु शुक्तिकाया रजतात्मनेव ब्रह्मणो जगदात्मना विवर्ते ब्रूमः- उपादानसमसत्ताकार्थोपपत्तिः परिणामः,  
तद्विषयसत्ताकार्थोपपत्तिर्विवर्त इति विवेकः । स्वस्वरूपापरित्यागपूर्वकासत्यरूपान्तरावभासो विवर्त  
इति वा । तस्माद्रजनस्य शुक्त्वात्मत्वमिवार्पणस्य ब्रह्मात्मकत्वं युक्तम् । एवं हविरादिष्वपि बोध्यम् ।

ब्रह्मार्पणं यथातथेति क्रियाविशेषणत्वभ्रमशुद्धासायाह—ब्रह्मार्पणमित्यसमस्ते पदे इति ।  
अविदुषो लोकस्य यस्मिन् सृगादिद्वये अर्पणबुद्धिः विदुषस्तस्मिन्ब्रह्मबुद्धिरित्यर्थः । 'सर्वे खल्विदं  
ब्रह्मे'ति श्रुतेः, 'वासुदेवस्सर्व'मिति स्मृतेश्चेति भावः । ब्रह्मैव कर्मैत्यवधारणाच्चस्य विदुषः ब्रह्मातिरिक्तं  
कर्मास्तीति गम्यते । समाधिश्चित्तसमाधिनम् । ब्रह्मैव गन्तव्यमिति न तु स्वर्गादितुच्छफलमित्ये-  
वकारार्थः ।

ननु स्वर्गादिफलं ब्रह्मैवेत्युक्तमिदानीं ब्रह्मैव फलं गन्तव्यमित्युच्यते, कथमविरोध इति  
चेदुच्यते—यद्विद्वद्भिः कर्मिर्मयिज्ञाद्यनुष्ठानात्प्राप्यते फलं स्वर्गादि तद्विद्वान् ब्रह्मेत्येव पश्यति, ये  
एवमर्पणादिकं ब्रह्मेति पश्यति स तु ब्रह्मैव प्राप्नोतीति ।

कथं कर्मणः परमार्थतोऽकर्मत्वमत आह—ब्रह्मबुद्धीति । यद्वचनादिरूपं कर्म तद्ब्रह्मैवेति  
या विदुषः कर्मणि ब्रह्मबुद्धिः तथा कर्मण उपमृदितत्वाद्भाषितत्वात् । ब्रह्मज्ञानेन कर्मज्ञानस्य नाशि-  
त्वाद्भ्रमणि मायया प्रतीतं कर्म वस्तुतोऽकर्म । ब्रह्मैवेत्यर्थः ।

निवृत्तकर्मणोपि सर्वकर्मसन्त्यासिनस्सम्बुद्धदर्शनस्तुत्यर्थं यज्ञत्वसम्पादनं ज्ञानस्य सुतरामुपपद्यते । यदर्पणादि अधियज्ञे प्रसिद्ध तदस्याध्यात्मं ब्रह्मैव परमार्थदर्शिन इति । अन्यथा सर्वस्य ब्रह्मत्वे सति अर्पणादीनामेव विशेषतो ब्रह्मत्याभिधानमनर्थकं स्यात् । तस्माद्ब्रह्मैवेद सर्वमिति जानतः कर्माभावः कारकबुद्ध्यभावश्च ।

नहि कारकबुद्धिरहित यज्ञाख्यं कर्म दृष्टं सर्वमेवाग्निहोतादिकं कर्मशब्दसमर्पितं देवताविशेषसम्प्रदानादिकारकबुद्धिर्मात्रमभिमानफलाभिसन्धिर्मात्रं दृष्टं नोपमृदितक्रियाकारकफलभेदबुद्धिर्कर्तृत्वाभिमानफलाभिसन्धिरहित या । इदं तु ब्रह्मबुद्ध्युपमृदितार्पणादिकारकक्रियाफलभेदबुद्धिकर्म अतोऽकर्मैव । तथाच दर्शितम् - 'कर्मण्यकर्म यः पश्येत्, कर्मण्यभिप्रवृत्तोपि नैव किञ्चित्करोति सः, गुणागुणेषु वर्तन्ते, नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित्' इत्यादिभिः । तथाच दर्शयंस्तत्तत्तत्र क्रियाकारकफलभेदबुद्ध्युपमर्दनं करोति ।

ननु ब्रह्मैव कर्मेति ब्रह्मणि यज्ञत्वारोपो व्यर्थ इति आह- निवृत्तेत्यादि । नात्र साक्षाद्ब्रह्मण्येव कर्मत्वारोप असम्भवात्, किंतु ब्रह्मज्ञाने । तत्र च कर्मत्वारोपो युज्यते कर्मवद्ब्रह्मज्ञानस्याप्यन्यसनीयत्वेन कर्तव्यत्वात् । अयं च ब्रह्मज्ञाने कर्मत्वारोप ब्रह्मज्ञानस्तुत्यर्थ इति ।

तदेव दर्शयति—यदिति । यज्ञे अधियज्ञे अन्यर्थाभावः । सप्तम्या बहुलमभाव इति बहुलप्रहणादधियज्ञमित्यभावो नासीत् । आत्मनि अध्यात्मम् । अस्य परमार्थदर्शिन इत्यन्वयः । यथा यज्ञे प्रसिद्धानि प्रायणीयोदयनीयादीनि यज्ञवराहे दंष्ट्रादिरूपत्वेन कल्पितानि तद्वच्चज्ञे प्रसिद्धान्यर्पणादीनि आत्मनि ब्रह्मत्वेन कल्पितानीत्यर्थः ।

अध्यात्मं ब्रह्मैवार्पणादीत्येतदर्थं ब्रह्मार्पणमिति श्लोकः प्रवृत्त इत्येतस्यानभ्युपगमे दोषमाह—अन्यथेति । फलितमाह—तस्मादिति । अर्पणादेर्ब्रह्मत्वादित्यर्थः । ब्रह्मैवेद सर्वमिति यो जानाति तस्य कर्माभावः, अर्पणादिषु कारकबुद्ध्यभावश्च सर्वत्र ब्रह्मबुद्धिसत्त्वादिति भावः ।

शब्देति । शब्द इन्द्राय स्वाहेत्यादि, तेन समर्पितं प्रतिपादितं देवताविशेष इन्द्रादि, स एव सम्प्रदानं सम्प्रदीयते अस्मा इति सम्प्रदानं, कर्मणा यमभिप्रैति स सम्प्रदानमिति पाणिनिना सूत्रितम् । हवि कर्मणा इन्द्रस्याभिप्रेतत्वादिन्द्रसम्प्रदानमत एव सम्प्रदाने चतुर्थीति इन्द्रायेति चतुर्थी सम्प्रदानमादियेषान्तानि सम्प्रदानादीनि कारकाणि । कर्म, करण, कर्ता, सम्प्रदानं, अपादानं, अधिकरणश्चेत्येतानि द्वितीयावृत्तीयाचतुर्थीपञ्चमीसप्तमीविभक्त्यर्थाः । तेषां बुद्ध्यो यस्मिन् तत्तथोक्तम् । कर्मणो विदोषणमिदम् । उपमृदितक्रियाकारकफलभेदबुद्धीति कर्मविशेषणम् । उपमृदिता वाधिता विन्येति पारकमिति परमिति च भेदबुद्ध्यो यस्मिन् तत् । न दृष्टमित्यन्वयः ।

इदं ब्रह्मार्पणमिति श्लोकोक्तं कर्म तु ब्रह्मबुद्ध्यो उपमृदिता अर्पणादिक्रियाकारकफलभेदबुद्ध्यो यस्मिन् तत्तथोक्तम् । अतः क्रियाकारकफलभेदबुद्ध्यभावादित्यर्थः । अकर्मैव कर्माभाव एव ब्रह्मैवेति यावत् । कर्म कर्मणोऽकर्मत्वमित्यतः प्रमाणान्वाह—कर्मण्यकर्मत्वादीनि ।

दृष्टा च काम्याग्निहोत्रादौ कामोपमर्देन काम्याग्निहोत्रादिहानिः । तथा मतिपूर्वका-  
मतिपूर्वकादीनां कर्मणां कार्यविशेषस्यारम्भकत्वं दृष्टम् । तथेहापि ब्रह्मबुद्ध्युपमृदितापणादि-  
कारकक्रियाफलभेदबुद्धेर्याद्येष्टामात्रेण कर्मापि विदुषोऽकर्म सम्पद्यते । अत उक्तं- समग्रं  
प्रविलीयत इति ।

अत्र केचिदाहुः—यद्ब्रह्म तदर्पणादि, ब्रह्मैव किल अर्पणादिना पञ्चविधेन कारकात्मना-  
वस्थितं सत् तदेव कर्म करोति तत्र नार्पणादिवुद्धिर्निवर्त्यते, किंत्वर्पणादिषु ब्रह्मबुद्धिराधी-  
यते, यथा प्रतिमादौ विष्ण्वादिवुद्धिर्यथा वा नामादौ ब्रह्मबुद्धिरेवमिति ।

ननु क्रियाकारकफलभेदबुद्ध्युपमर्दनमात्रेण कथं कर्मणोऽकर्मत्वमित्यतो दृष्टान्तमाह—दृष्टेति ।  
यथा काम्याग्निहोत्रादिकर्मणः कामोपमर्देनाकाशत्वं तद्वदित्यर्थः । दृष्टान्तान्तरमाह—तथेति ।  
मतिपूर्वकाणि कर्माणि यत्कार्यमारभन्ते ततो भिन्नं कार्यमेवामतिपूर्वकाणि कर्माण्यारभन्ते- यथा बुद्धि-  
पूर्वं कृता प्राणिहिंसा रौरवादिनरकरूपकार्यमारभते, तथा प्रमादाच्छुना नैवारमेत, किंतु स्वल्पमेव  
रोगादिकं तद्वदिति भावः । दार्ष्टान्तिकमाह—तथेहापीति, बुद्धेरिति । बुद्धित्वादित्यर्थः । हेतुरयं  
कर्मणोऽकर्मत्वसम्पत्तौ । अत इति । ब्रह्मबुद्ध्या कर्मणोऽकर्मत्वसम्पत्तेरित्यर्थः । विद्वद्भिराचरितस्य  
भिक्षाटनादेर्याद्येष्टामात्ररूपस्य कर्मणः यज्ञादिकर्मणो वा ब्रह्मबुद्ध्या क्रियाकारकादिभेदबुद्ध्युपमर्देने-  
नाकर्मत्वान्नास्ति कर्मारम्भकत्वमिति भावः ।

अथ पूर्वपक्षयति—केचिदिति । यदर्पणं तद्ब्रह्मेति नार्थः, किं तु यद्ब्रह्म तदर्पणम् । एवं  
यद्ब्रह्म तद्विः, यद्ब्रह्म तदग्निः, यद्ब्रह्म तत्कर्ता, यद्ब्रह्म तद्घृतं, यद्ब्रह्म तत्फलमित्यर्थः । कोऽत्र  
विशेषोऽन आह—ब्रह्मैवेति, पञ्चविधेनेति । अर्पणं करणकारकं, हविः कर्मकारकं, अग्निराचि-  
करणकारकं, यजमानः कर्तृकारकं, उद्देश्यदेयता सम्प्रदानकारकमिति पञ्चविधत्वम् । अपादानकारकस्य  
नाशोपयोग इति पञ्चविधेनेत्युक्तम् । कारकात्मनावस्थितं कारकरूपेण परिणतं सदित्यर्थः ।

नन्वद्वैतिनापीदमेवोक्तमत आह—तत्रेति । तत्र एवंसतीत्यर्थः । अर्पणादिवुद्धिर्न निवर्त्यते  
अर्पणादिष्विति भावः । आधीयत इति । 'अन्नं ब्रह्मेत्युपासीन, मनो ब्रह्मेत्युपासी'तेत्यादौ यथा  
अत्रादिषु ब्रह्मबुद्धिरुपासनार्थमाहिता तद्वदिति भावः । एतेन अद्वैतिमते अर्पणादिषु अर्पणादिषु  
बुद्ध्युपमर्दनमस्ति, अत एव नेति विशेषस्तिद्धः ।

ननु प्रतिमादिषु प्रतिमादिवुद्धौ सत्यां कथं विष्ण्वादिवुद्धिर्न वेदिति चेदुच्यते—नेष विष्ण्वादि-  
बुद्धिस्तात्त्विकी, किन्तु कल्पितैव- ततश्च तात्त्विक्याः प्रतिमादिवुद्ध्याः कल्पनाया विष्ण्वादि-  
बुद्ध्याश्च भवितुमर्हस्येकत्र समावेशः- विभिन्नविषयत्वेन बुद्धिद्वयस्य विरोधामावात् । यदि बुद्धिद्वय-  
मपि तत्त्वविषयं मिथ्याविषयं वा स्यात्तर्हि भवत्येव विरोधः ।

ननु प्रतिमादिविषयकविष्ण्वादिवुद्धेः कल्पितत्वमस्तुनाम, अर्पणादिविषयकब्रह्मबुद्धेः कल्पितत्वं  
नास्ति- ब्रह्मजन्यत्वेनार्पणादीनां ब्रह्ममयत्वाच्चेष्ट ब्रह्मबुद्धेरकस्मिन्त्वात् । प्रतिमादयस्तु न विष्ण्वादि-

सत्यमेवमपि स्याद्यदि ज्ञानयज्ञस्तुत्यर्थं प्रकरणं न स्यादत्र तु सम्यग्दर्शनं ज्ञानयज्ञ-  
शब्दितमनेकोन यज्ञशब्दितान् क्रियाविशेषान् उपन्यस्य, 'श्रेयान् द्रव्यमयाद्यज्ञात् ज्ञानयज्ञ'  
इति ज्ञानं स्तौति । अत्र च समर्थमिदं वचनं ब्रह्मार्पणमित्यादिज्ञानस्य यज्ञत्वसम्पादने ।  
ये त्वर्पणादिषु प्रतिमायां विष्णुदृष्टिप्रद्वन्द्वदृष्टिः क्षिप्यते नामादिभिर्न चेति भुवने न तेषां  
पूज्यविद्योक्तेह विगणिता स्यात्, अर्पणादिभिर्पत्न्यात् ज्ञानस्य । नच दृष्टिसम्पादनज्ञानेन

देवतामयाः सदजन्यत्वात्- नहि मृज्ज्ये घटे मृदुबुद्धेः कल्पितत्वमिति चेत्तर्हि मृज्ज्ये घटे मृदुबुद्धि-  
घटबुद्धिद्वयस्य निर्विरोधेन दर्शनाद्ब्रह्मजन्येऽर्पणादिष्वपि ब्रह्मबुद्ध्यर्पणादिबुद्धिद्वयमस्तु । नन्वेवमर्प-  
णादिषु बुद्धिद्वयसामानाधिकरण्याभ्युपगमे कथं ब्रह्मविदोपि अर्पणादिषु अर्पणादिबुद्ध्युपपदनमिति  
चेन्मैत्रम्—ब्रह्मविद्धि ब्रह्मत्यतिरेकेगार्पणाद्यभावं पश्यति, यथा घटस्त्ववित् मृद्यतिरेकेण घटाभावम् ।  
अतो न ब्रह्मविद्दृष्ट्या अर्पणादिषु बुद्धिद्वयसामानाधिकरण्यं, किं त्वापाज्ज्ञानिदृष्ट्यैवेति ।

अयं भावः—य आत्मसाक्षात्कारवान् तस्य सर्वमिदं ब्रह्मैव भाति । यस्त्वल्पज्ञः परोक्षेण  
ब्रह्मवित् तस्य हि सर्वं ब्रह्मैव न भाति, किंतु सर्वस्मिन् तेन ब्रह्मदृष्टिराधेया प्रतिमादौ विष्णुशि-  
बुद्धिबत् । तस्मादर्पणादेर्वस्तुतो ब्रह्मत्वेपि अल्पज्ञेन तत्राहितेयं ब्रह्मबुद्धिः कल्पितैव- आहितत्वात् ।  
आहितत्वमारोपितत्वम् । आरोपितस्य कल्पितत्वं सर्वसम्मतम् । इति ।

पूर्वपक्षमङ्गीकरोति—सत्यमिति । किमिदं ज्ञानयज्ञस्तुत्यर्थं प्रकरणं ? यद्वा अर्पणादि-  
कारकविशिष्टयज्ञस्तुत्यर्थम् ? द्वितीये- त्वदुक्तं सत्यमेव भवेत्, नतु द्वितीयस्येह सन्नतिः- 'कर्मणश्चर्म  
यः पश्ये'दित्यादिना सम्यग्दर्शनरूपज्ञानस्यैव स्तूयमानत्वात् । आद्ये तु न त्वदुक्तार्थस्तत्रच्छते- प्रक-  
रणविरोधादित्याह—यदीदं ज्ञानयज्ञस्तुत्यर्थं प्रकरणं न स्यात्तर्हि एवं त्वदुक्तरीत्यापि स्यात् । इदं तु  
ज्ञानयज्ञस्तुत्यर्थं प्रकरणमित्याह—अत्र त्यति । अत्र तु प्रकरणे सम्यग्दर्शनं सम्यग्दर्श्यते आत्मादि-  
पदार्थो येन तत्सम्यग्दर्शनमिति ज्ञानमित्यस्य विशेषणं । स्तौति भगवानिति शेषः । स्तुतिप्रकारं  
दर्शयति—श्रेयानिति । ननु कथं ज्ञानस्य यज्ञत्वेन स्तुतिसम्भवोऽत आह—अत्र चेति । ब्रह्मा-  
र्पणमिति श्लोकोक्तस्य ज्ञानस्य यज्ञत्वसम्पादने 'ज्ञानयज्ञः पान्तपे'ति वचनं समर्थम् । ज्ञानयज्ञ इति  
भगवद्ब्रह्मज्ञानस्य यज्ञत्वसम्पत्तिरित्यर्थः । यद्वा इदं ब्रह्मार्पणमित्यादिवचनं ज्ञानस्य यज्ञत्वसम्पादने  
समर्थमित्यन्वयः । ननु भवत्विदं ज्ञानयज्ञस्तुत्यर्थं प्रकरणं, किं तत् इत्यत आह—येति । तेषां  
मत्त इति शेषः । उक्ता पूर्वोक्ता ब्रह्मविद्या सम्यग्दर्शनं नेह विवक्षिता स्यात्, यद्योक्तेन वाक्येन  
विवक्षिता न स्मृत, तत्र हेतुमाह—अर्पणादीति । अर्पणादिषु ब्रह्मदृष्टिः कर्तव्येति अर्पणादिविषये  
ज्ञानमेवेह विवक्षितं भवेत्तु ब्रह्मज्ञानमित्यर्थः । ननु भगवद्विदमर्पणादिविषयं ज्ञानं, तथापि अर्पणादिषु  
प्रसन्नदृष्ट्याधानेन स्यादेव मोक्ष, प्रतिमादिषु विष्णुवाधानवदित्यत आह—नचेति । अतस्मिन्मत्तदुक्त-  
मिष्याज्ञानत्वाद्वर्पणादिषु प्रसन्नदृष्ट्या, प्रतिमादिषु विष्णुवादिबुद्ध्या वा, न भवेन्मोक्ष इत्यर्थः ।

मोक्षफलं प्राप्यते, ब्रह्मैव तेन गन्तव्यमिति चोच्यते, विरुद्धं च सम्पद्दर्शनमन्तरेण मोक्षफलं प्राप्यत इति ।

प्रकृतविरोधश्च—सम्पद्दर्शनं च प्रकृतं-कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यत अन्ते च सम्पद्दर्शनस्यैव उपसंहाराच्छ्रूयान् द्रव्यमयाद्यज्ञात् ज्ञानयज्ञः—‘ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिं’मित्यादिना सम्पद्दर्शनस्तुतिमेव कुर्वन्नुपक्षीणोऽध्यायः । तत्र अकस्मादर्पणादौ ब्रह्मदृष्टिरत्र प्रकरणे प्रतिमायामिव विष्णुदृष्टिरुच्यत इत्यनुपपन्नम् । तस्माद्यथाव्याख्यातार्थ एवायं श्लोकः॥२४॥

मोक्षाभावे इष्टापत्तिं वारयति—ब्रह्मैवेति । ननु भगवद्वचनादस्मादेव मिथ्याज्ञानाद्वैणज्ञानाद्वा दर्शिता-  
ब्रवेदेव मोक्ष इत्यत आह—विरुद्धं चेति । तमेवं विदित्वाऽतिमृत्युमेतीत्यादिशास्त्रविरोधादिति भावः ।

प्रकरणविरोधोपीत्याह—प्रकृतेति । सम्पद्दर्शनप्रकरणत्वादस्याध्यायस्येत्यर्थः । कथमिदं ज्ञायते, अत आह—कर्मणीति । ‘कर्मण्यकर्म य’ इति सम्पद्दर्शनं प्रकृत्य ‘ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिं’-मित्युपसंहरति । मध्ये च ज्ञानमेव स्तूयते । अत उपक्रमाद्यैकरूप्यादिलिङ्गात्सम्पद्दर्शनप्रकरणमिदमिति ज्ञायते । उपक्षीण उपसंहृतस्मात्तो भवतीत्यर्थः । तत्र एवंसति अकस्माद्वृत्तं विना अत्र प्रकरणे ज्ञानयज्ञप्रकरणे ‘प्रतिमायां विष्णुदृष्टिरिव अर्पणादियु ब्रह्मदृष्टिरुच्यत’ इति परव्याख्यानमनुपपन्नम् ।

उपसंहरति—तस्मादिति । परोक्षार्थस्यानुपपन्नत्वादित्यर्थः । यथाव्याख्यातार्थः—यथेत्यनुरूपार्थेऽप्यर्थ- व्याख्यातोऽर्थो यस्य स व्याख्यातार्थः- अनुरूपं श्लोकसार्थो मया व्याख्यात इत्यर्थः । व्याख्यानमनतिक्रम्य यथाव्याख्यातमर्थो यस्य स यथाव्याख्यातार्थ इति वा ।

यत्तु रामानुजः—ब्रह्मार्पणं ब्रह्म अर्पणं सुगादि यस्य तत् ब्रह्म, ब्रह्मभूतं हविः ब्रह्मग्नौ येन ब्रह्मणा कर्त्ता हुतं निक्षिप्त सर्वं कर्म ब्रह्मात्मकतया ब्रह्ममयमिति यस्यसमाधये स ब्रह्मकर्मसमाधिः तेन ब्रह्मैव गन्तव्यं, ब्रह्मात्मकतया ब्रह्ममूतमात्मस्वरूपं गन्तव्यं, मुमुक्षुणा क्रियमाणं कर्म परब्रह्मात्मकमेवेत्यनुसन्धानयुक्ततया ज्ञानाकारं साक्षादात्मबलोकनसाधने, न ज्ञाननिष्ठान्वयध्यानेनेत्यर्थ इति, यच्च वेदान्तदेशिकः—कर्मयोगसाक्षात्कार्यमात्मस्वरूपमत्र सुखविरम्यादिवद्ब्रह्मशब्देनोच्यत इत्याह- ब्रह्मात्मकतेति, तत्सर्वं तुच्छात्तुच्छतरम्—तथाहि, यत्सर्वं कर्म ब्रह्ममयं जानाति स आत्मानं साक्षात्कुरुत इति वचनमयुक्तम्— आत्मसाक्षात्कारस्य सर्वकर्मविषयकब्रह्मज्ञानस्य च कार्यकारणभावाभावात्, सर्वं कर्म ब्रह्मात्मकमिति ज्ञानादस्तुनाम कथञ्चिद्ब्रह्मसाक्षात्कारः, न पुनरात्मसाक्षात्कारो भवितुमर्हति— ब्रह्मभित्वादात्मनस्तव मते । किं च इन्द्रियव्यापारोपरमरूपज्ञाननिष्ठां विना कथमन्तस्थितात्मवस्तुसाक्षात्कारः ? आत्मन आन्तरस्य साक्षात्कारे मनएव हि कारणं, तस्यान्तर्मुखत्वं हि ज्ञाननिष्ठा, न कर्मा स वहिर्मुखमनाएव कारकादीनां वहिस्थत्वात् त्वत्वात्वा बाध-येन कर्मव्यपमनसा वहिर्मुखेनात्मसाक्षात्कारो भवेत् । नच कर्म ब्रह्मेतिज्ञानमात्मसाक्षात्कारहेतुरेवेति वार्थः, यतो ब्रह्मेति-ज्ञानादप्यात्मसाक्षात्कारापत्तेः । नचेष्टापत्तिः- तथानुभवाभावात् ।



दैवमेवापरे यज्ञं योगिनः पर्युपासते ।

ब्रह्माग्रापरे यज्ञं यज्ञेनैवोपजुहति ॥२५॥

तत्राधुना सम्प्रदर्शनस्य यज्ञत्व सम्पाद्य तत्स्तुत्यर्थं अन्येपि यज्ञा उपक्षिप्यन्ते-  
दैवमेवापर इत्यादिना—दैवमेवेति । दैवमेव देवा इज्यन्ते येन यज्ञेनासौ दैवो यज्ञः, तमेव  
अपरे यज्ञं योगिनः कर्मणः पर्युपासते कुर्वन्तीत्यर्थः ।

ब्रह्माग्नौ 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, विज्ञानमानन्दं ब्रह्म, यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म, य  
आत्मा सर्वान्तरः' इत्यादिवचनोक्तमशनायापिपासादिसर्वससारधर्मप्रजित, नेतिनेतीति  
निरस्ताशेषप्रतिशेष, ब्रह्म ब्रह्मशब्देनोच्यते । ब्रह्म च तदग्निश्च स होमाधिकरणत्वविशेषात्

अपि च सर्वस्यापि ब्रह्मकार्यत्वेन ब्रह्मभूतत्वादर्पणादिकं ब्रह्मभूतमेवेति कृत्वा अर्पणादीनां  
ब्रह्मभूतत्वविशेषणमप्यनर्थकम् । न ह्यविद्वानपि अन्नमभूतमर्पणादिकं सम्पादयितुं शक्नोति, येना  
ब्रह्माभावब्रह्मार्पणमब्रह्महविर्हेतुं शक्येतेति तद्धारणाय ब्रह्मार्पणमित्याद्युच्येत ।

अथ यदुक्तं हविरादिवद्ब्रह्मात्मकत्वमात्मन इति वेदान्तदेशिकेन, तद्वि वेदान्तदेशिकपदं  
चिरद्वलक्षणस्मिन् प्रवृत्तमिति स्पष्टं बोधयति । तथाहि- आत्मनो हविरग्न्यादिवद्ब्रह्मात्मकत्वं किं  
ब्रह्मकार्यत्वादुत ब्रह्मज्ञेयत्वात् ? नाद्य 'अजो नित्यश्चाध्वन' इत्यादिविरोधात् । प्रकृतिपुरुषाका  
दीना त्वन्मतेष्वनादिर्वात्, नित्यत्वाच्च । न द्वितीयं ब्रह्मण इवात्मनोपि प्रकृतत्वेन ब्रह्मज्ञेयत्वा  
भावात्- अन्यथा जडत्वापत्तेः, चेतनश्चेतनानामिति श्रुतौ जीवाश्चेतना इति स्वयाप्यभ्युपेतत्वात् ।

यथात्मनो ब्रह्मज्ञेयत्वाद्ब्रह्मात्मकत्वं स्यात्तर्हि ब्रह्मणोऽप्यात्मज्ञेयत्वादात्मात्मकत्वं स्यात्- इत्येते  
त्वश्यया बुद्धयेत्यादिश्रुत्या प्रतिपाद्यते हि ब्रह्मणोऽप्यात्मज्ञेयत्वम् । न चेदं ज्ञेयत्वं ब्रह्मणस्तत्त्वमिति  
वाच्यं, तथासति जडत्वपरिच्छिन्नत्वानित्यत्वादिप्राप्ते, 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टे'त्यादिश्रुतिविरोधाच्च, 'साक्षी  
चेता' इत्यादिश्रुतिविरोधाच्च । अतः कल्पितमेव । एवमात्मन्यपि ब्रह्मण इवात्मत्वात् । तस्मादात्मनि  
ब्रह्मात्मकत्वं ब्रह्माभिन्नत्वमेव नास्त्वन्यत् ॥२४॥

दैवमिति । देवानामय दैव तस्येदमित्यण् । देवयजनसाधन इत्यर्थः । यज्ञोऽपूर्वं तत्साधकं  
कर्म वा यज्ञस्योपासनासम्भवादुपासनमिह कारणमेवेत्याह—कुर्वन्तीति । कर्मयज्ञोऽयं सर्वत्र प्रसिद्ध  
एवेति भावः ।

साक्षादपरोक्षादिति श्रुतावपरोक्षादिति पञ्चमी प्रथमार्थे छान्दसी- अपरोक्षमित्यर्थः । साक्षा-  
त्करणव्यापारं विनैवेत्यर्थः । अग्नित्वादिति भावः । सर्वान्तरं सर्वेषामग्नयानन्दमयान्तानां  
पद्यानां कोशानामान्तरं, अन्तःस्थितं जगदन्तःस्थितं इति वा । अशनायां श्रुत् । आदिपदा-  
सुखदुःखादिप्रदणम् । नेतिनेतीति श्रुत्या निरस्ता अशेषा विशेषा मेदा यस्मिन् तत् अमूल्यमन-  
प्यहममित्येवं स्थूलस्वानुत्पन्नत्वद्वयत्वादयम्सर्वे विशेषा आत्मनि निराकृता इत्यर्थः । ब्रह्मणि अग्नि-  
त्वारोपणं किं विदुष्येत्यन आह—होमाधिकरणत्वविशेषेति । हविरादिहोमस्य अग्नेरधिकरणत्वात्

ब्रह्माग्निस्तस्मिन् ब्रह्माग्नौ अपरे अन्ये ब्रह्माविदो यज्ञं यज्ञशब्दवाच्य आत्मा-आत्मनामसु यज्ञशब्दस्य पाठात्तमात्मानं यज्ञं परमार्थतः परमेव ब्रह्म सन्तं बुद्ध्याद्युपाधिसंयुक्तमध्यस्त-सर्वोपाधिधर्मकमाहुतिरूपं यज्ञेनैवात्मनैवोक्तलक्षणेनोपजुहति प्रक्षिपन्ति-सोपाधिकस्यात्मनो निरुपाधिकेन परब्रह्मस्वरूपेणैव यद्दर्शनं स तस्मिन् होमस्तं कुर्वन्ति । ब्रह्मात्मैकत्वदर्शननिष्ठा-स्तन्यासिन इत्यर्थः । सोऽयं सम्यग्दर्शनलक्षणो यज्ञो दैवयज्ञादिषु यज्ञेषूपक्षिप्यते-ब्रह्मा-र्पणमित्यादिना, प्रस्तुतः 'अयान् द्रव्यमयाद्यज्ञात् ज्ञानयज्ञ' इत्यादिना स्तुत्यर्थम् ॥२५॥

श्रोत्रादीनीन्द्रियाण्यन्ये संयमाग्निषु जुहति ।

शब्दादीन्विषयानन्ये इन्द्रियाग्निषु जुहति ॥२६॥

श्रोत्रादीनीति । श्रोत्रादीनीन्द्रियाणि अन्ये योगिनः संयमाग्निषु प्रतीन्द्रियं संयमो मिथत इति बहुवचनम्-संयमा एवाग्रयः तेषु जुहति । इन्द्रियसंयममेव कुर्वन्तीत्यर्थः । दिति भावः । अत एवाग्रावित्यधिकरणे सप्तमी । कोसावामेत्यत आह-परमार्थत इत्यादि । यथा परमार्थतो महाकाश एव घटाद्युपाधिब्रह्माकाशादिभेदेन व्यवहियते, तथा परमार्थतो ब्रह्मैव बुद्ध्याद्युपाधिब्रह्मादांमेति व्यवहियते, अस्मिंश्च बुद्ध्याद्यवच्छिन्ने आत्मनि बुद्ध्याद्युपाधिर्मा अज्ञाने-नाध्यस्ताः । अत एवाहं सुखी दुःखी काणो वधिरः स्थूलः कृश इत्यादिव्यवहारः । बुद्ध्यादीत्यादि-पदान्मनःप्राणेन्द्रियदेहग्रहणम् ।

नचासङ्गोऽयं पुरुष इति श्रुत्युक्तस्यासङ्गस्यात्मनः कथं बुद्ध्याद्युपाधिसम्बन्ध इति वाच्यं, मायया सर्वसम्भवात्, उक्तं हि व्यासेन भागवते- 'संयं भगवतो माया यन्नयेन विरूढघट' इति । यद्विचारेण विरूढ्यते सैव मायेत्यर्थः । अविचारितरमणीयत्वान्मायाकार्यस्य नास्ति विचारक्षमत्वमिति भावः । वस्तुतो नास्त्युपाधिसङ्ग आत्मनः, किन्तु मायया शुक्तिकारजतादिवत्प्रतीयन इति तत्त्वम् ।

आहुतिर्हविः । उक्तलक्षणेनेति । बुद्ध्याद्युपाधिसंयुक्तत्वादित्यलक्षणशालिनेत्यर्थः । नन्वात्मन एव ब्रह्मत्वात्कथं तस्मिन् स्वस्य प्रक्षेपः, आधाराधेयभावस्य द्विनिष्ठत्वादत आह-सोपाधिकस्येति । सोपाधिके आत्मनि वा निरुपाधिकब्रह्मबुद्धिः सैवात्मनो ब्रह्मणि प्रक्षेप इत्यर्थः । फलितमाह-ब्रह्मात्मेति । अहं ब्रह्मास्मीति ज्ञाननिष्ठेत्यर्थः । केऽमी अन आह-सन्ध्यासिन इति । पूर्वो-धेन कर्मिणांमुक्तत्वादिति भावः । ननु ब्रह्मार्पणमिति श्लोकोक्तस्य ज्ञानयज्ञस्य कस्मात्पुनरिह वचनमत आह-सोयमिति । ब्रह्मार्पणमिति श्लोकेन सम्यग्दर्शनं प्रस्तुतमिदानीं तु तस्य यज्ञत्वं स्फुटमुक्तमिति न पौनरुक्त्यमिति भावः । किमर्थोऽयं ज्ञानयज्ञ इहोपक्षिप्तोऽन आह-अयानित्यादिना स्तुत्यर्थमिति ।

यत्तु रामानुजः-दैवं देवार्चनरूपं यज्ञमिति, यज्ञं हविः यज्ञेन सुगादिनेति च व्याचक्ष्वी, तत्तुष्टम्-अप्रसिद्धार्थैकस्म्यन्यान्याम्यत्वात्, ब्रह्माग्रावित्यन्तर्भावविशेषणस्य व्यर्थत्वाच्च ॥२५॥

श्रोत्रादीनीति । संयमो नियमनम् । ननु संयमस्यैकत्वात्पुनर्मयमानिभिति षडुत्पन्नत-कार-प्रतीन्द्रियमिति । षडुत्पन्नसंयमो षडुत्पन्नसंयमश्चोक्तसंयम इत्येवमिन्द्रियभेदात्संयमभेदे इति ।

शब्दादीन् विषयानन्ये इन्द्रियाग्निषु इन्द्रियाण्येव अग्नयः तेष्विन्द्रियाग्निषु जुहति ।  
श्रोत्रादिभिरविरुद्धविषयग्रहणं होमं मन्यन्ते ॥२६॥

सर्वाणीन्द्रियकर्माणि प्राणकर्माणि चापरे ।

आत्मसंयमयोगाग्नौ जुहति ज्ञानदीपिते ॥२७॥

किंच सर्वाणीति । सर्वाणीन्द्रियकर्माणि इन्द्रियाणां कर्माणि इन्द्रियकर्माणि- तथा प्राणकर्माणि च प्राणो वायुराध्यात्मिकः तत्कर्माण्याकुञ्चनप्रसारणादीनि तानि च अपरे आत्मसंयमयोगाग्नौ आत्मनि संयम आत्मसंयमस्त एव योगोऽग्निश्च तस्मिन्नात्मसंयम-योगाग्नौ- जुहति प्रक्षिपन्ति । ज्ञानदीपिते स्नेहेनेव प्रदीपे विवेकविज्ञानेनोज्ज्वलभाव-मापादिते जुहति प्रविलापयन्तीत्यर्थः ॥२७॥

द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञा योगयज्ञास्तथा परे ।

स्वाध्यायज्ञानयज्ञाश्च यतयस्संशितव्रताः ॥२८॥

किंच, द्रव्ययज्ञा इति । द्रव्ययज्ञाः- तीर्थेषु द्रव्यविनियोगं यज्ञबुद्ध्या कुर्वन्ति ये ते द्रव्ययज्ञाः, तपोयज्ञाः- ये तपस्विनः ते तपोयज्ञाः, योगयज्ञाः- प्राणायामप्रत्याहारादि-लक्षणो योगो यज्ञो येषां ते योगयज्ञाः, तथा परे स्वाध्याययज्ञाश्च- स्वाध्यायो यथाविधि भावः । शब्दादीनि । ननु इन्द्रियसंयमरूपयज्ञेनैव शब्दादिविषयग्रहणरूपो यज्ञोऽप्युक्त एवेत्यत आह—श्रोत्रादिभिरिति । विरुद्धाविरुद्धसाधारण्येन सर्वविषयग्रहणं पूर्वस्मिन्यज्ञे, इह तु विरुद्ध-विषयग्रहणमेवेति भेद इत्यर्थः ॥२६॥

सर्वाणीति । अपरे सर्वाणि इन्द्रियकर्माणि प्राणकर्माणि च ज्ञानदीपिते आत्मसंयमयोगाग्नौ जुहति । इन्द्रियाणां कर्माणि व्यापाराः शब्दस्पर्शादिग्रहणानि, गमनभाषणादीनि च आत्मन्यध्यात्मं सन्न भव आध्यात्मिकः- आत्मनि संयमो नियमनं मनस इति भावः । आत्मसंयमः, स एव योग आत्मसंयमयोगः स एवाग्निरात्मसंयमयोगाग्निः तस्मिन् औपनिषदाभिमतनिर्वीजसमाधावित्यर्थः । वक्ष्यत्यमुं पठाध्याये । ज्ञानेन विवेकविज्ञानेन दीपिते उज्ज्वलभावमापादिते इत्यन्वयः । तत्र दृष्टान्तमाह—स्नेहेनेव प्रदीपे इति । यथा प्रदीपस्तैलेन दीपितो भवति तद्वदित्यर्थः । जुहतीति हवि प्रक्षेप-वाचिनो घातोतिह कथं प्रयोगोपपत्तिरत आह—प्रविलापयन्तीति । लीनानि कुर्वन्तीत्यर्थः । अग्नौ हविषः प्रक्षेपणनाम हविर्विलपनमेव हीति भावः ॥२७॥

द्रव्येति । द्रव्यं यज्ञो येषां ते द्रव्ययज्ञाः- साक्षाद्द्रव्यस्य यज्ञत्वरूपक्रियात्मावादाह—द्रव्यविनियोगमिति । अर्तार्थं द्रव्यविनियोगस्य व्यर्थत्वेन यज्ञतुल्यत्वाभावादाह—तीर्थेष्विति । गङ्गादिपुण्यक्षेत्रेष्वित्यर्थः । पात्रेष्विति वा । तपः कृत्वान्द्रायणादित्यर्थं यज्ञो येषां ते तपोयज्ञाः । योगयज्ञा इति । योगः पातञ्जलमिमत् ईश्वरमणिधानात्मकः । आत्मदर्शनयज्ञा इत्यर्थमाह—

ऋगाद्यभ्यासो यज्ञो येषां ते स्वाध्याययज्ञाः, ज्ञानयज्ञाः- ज्ञानं शास्त्रार्थपरिज्ञानं यज्ञो येषां ते ज्ञानयज्ञश्च । यतयो यत्तनशीलाः । संशितव्रताः सम्यक् श्रितानि तनूकृतानि तीक्ष्णीकृतानि व्रतानि येषां ते संशितव्रताः ॥२८॥

अपाने जुह्वति प्राणं प्राणेष्वपानं तथाऽपरे ।

प्राणापानगती रुद्ध्वा प्राणायामपरायणाः ॥२९॥

किंच, अपान इति । अपाने अपानवृत्तौ जुह्वति प्रक्षिपन्ति प्राणं प्राणवृत्तिं पूरकार्ख्यं- प्राणायामं कुर्वन्तीत्यर्थः । प्राणे अपानं- तथा अपरे जुह्वति रेचकार्ख्यं प्राणायामं कुर्वन्ती- त्येतत् । प्राणापानगती रुद्ध्वा मृत्तनासिकाभ्यां वायोर्निर्गमनं प्राणस्य गतिः तद्विपर्ययेणाद्यो- गमनं अपानस्य गतिः ते प्राणापानगती रुद्ध्वा निरुध्य प्राणायामपरायणाः प्राणायामतत्पराः कुम्भकार्ख्यं प्राणायामं कुर्वन्तीत्यर्थः ॥२९॥

अपरे नियताहाराः प्राणान् प्राणेषु जुह्वति ।

सर्वेऽप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥३०॥

किंच, अपर इति । अपरे नियताहाराः नियतः परिमितः आहारो येषां ते नियता- हाराः सन्तः, प्राणान् वायुमेदान् प्राणेष्वेव जुह्वति । यस्य यस्य वायोर्जपः क्रियते इतरेषां वायुमेदान् तस्मिन् तस्मिन् जुह्वति, ते तत् तत् प्रविष्टा इव भवन्ति । सर्वेऽप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षपितकल्मषाः यज्ञैर्यथोक्तैः क्षपितः नाशितः कल्मषो येषां ते यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥३०॥

शास्त्रार्थपरिज्ञानमिति । शास्त्रं वेदवेदाङ्गादिरूपम् । संशितव्रता अपरे यतयः- द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञा योगयज्ञास्स्वाध्यायज्ञानयज्ञाश्च भवन्तीत्यन्वयः ।

नात्र द्रव्ययज्ञादीनामेकस्मिन् पुरूपे समुच्चयः, किंतु केचिद्द्रव्ययज्ञा, केचित्तपोयज्ञा, केचि- योगयज्ञा, केचित्स्वाध्याययज्ञा, केचिद्ज्ञानयज्ञाश्च भवन्तीति अपरे इति पदस्य आवृत्त्या लभ्यतेऽ- स्मर्थः ॥२८॥

अपान इति । केचिदपाने प्राणं जुह्वति, तथा अपरे प्राणे अपानं जुह्वति । अन्ये इति दोषः । प्राणापानगती रुद्ध्वा प्राणायामपरायणा भवन्ति । नचास्य श्लोकस्य योगयज्ञेन गतार्थता दृष्ट्या- प्राणायामपरायणाहाराद्यष्टाङ्गयुक्तो योगस्तत्रोक्तः । अतः तु पूरकस्य रेचकस्य कुम्भकस्य च प्रत्येकं यशस्वमिति मेदात् ॥२९॥

अपरे इति । कथं प्राणानां प्राणेष्वेव होम इत्यत्र आह-यस्य यस्येति । पशूनां वायूनां मत्स्ये दो यो वायुर्जिनं स्वाधीनो भवति, तस्मिन्मन्त्रिजिउरेण वायूनां प्रवेशनमेव होम इत्युच्यते इत्यर्थः । एते हेमनेवेत्यस्योक्ता इत्यर्थः ॥३०॥

यज्ञशिष्टामृतभुजो यान्ति ब्रह्म सनातनम् ।

नायं लोकोऽस्त्ययज्ञस्य कुतोऽन्यः कुरु सत्तम ॥३१॥

एवं यथोक्तान् यज्ञान् निर्वर्त्य, यजेति । यज्ञशिष्टामृतभुजो यज्ञानां शिष्टं यज्ञशिष्टं यज्ञशिष्टं च तदमृतं च यज्ञशिष्टामृतं तत् भुञ्जते इति यज्ञशिष्टामृतभुजः- यथोक्तान् यज्ञान् कृत्वा तच्छिष्टेन कालेन यथाविधिचोदितं अन्नममृताख्यं भुञ्जते ये ते यज्ञशिष्टामृतभुजः यान्ति गच्छन्ति, ब्रह्म सनातनं चिरन्तनं मुमुक्षुश्चेत् कालव्यतिक्रमापेक्षयेति सामर्थ्या- द्रम्यते । नायं लोकस्त्वप्राणिमाधारणोप्यस्ति- यथोक्तानां यज्ञानां एकोपि यज्ञो यस्य नास्ति स अयज्ञः तस्यायज्ञस्य कुतोऽन्यो विशिष्टसाधनसाध्यः । हेकुरुसत्तम ॥३१॥

एवं बहुविधा यज्ञा वितता ब्रह्मणो मुखे ।

कर्मजान्निद्धि तान् सर्वानेवं ज्ञात्वा विमोक्ष्यसे ॥३२॥

एवमिति । एवं यथोक्ताः बहुविधाः बहुप्रकाराः यज्ञाः वितताः विस्तीर्णाः ब्रह्मणः वेदस्य मुखे द्वारे । वेदद्वारेणावगम्यमाना ब्रह्मणो मुखे वितता उच्यन्ते, तद्यथा 'वाचि हि प्राणं जुहुम' इत्यादयः । कर्मजान् कायिकवाचिकमानसकर्मोद्भवान् निद्धि- तान् सर्वान् अनात्मजान्- निर्व्यापारो ह्यात्मा, अत एव ज्ञात्वा विमोक्ष्यसेऽशुभात् न मद्यापारा एते निर्व्यापारो बह्विधदोषा इत्येव ज्ञात्वा अस्मात्सम्पददर्शनात् विमोक्ष्यसेऽशुभात्ससारबन्धना- दित्यर्थः ॥३२॥

यजेति । ननु दैवयज्ञस्यान्नमयत्वादाज्यमयदान्मांसमयत्वाद्वा तत्र हुतावशिष्टममृतशब्दवाच्य- मन्नाज्यमांसान्यतमं लभ्यते भोक्तुं तत्कर्तुः; कथं पुनर्योगयज्ञादिषु भोक्तव्यलाम् इत्यत आह— तच्छिष्टेन कालेनेति । यज्ञशिष्टममृतं भुञ्जते इत्येकोर्थः । यज्ञशिष्टकालेन अमृतं भुञ्जते इत्यन्योर्थः । अतो नानुपपत्तिरित्यर्थः । यथोक्तयज्ञकारिणामपि सकामत्वे न ब्रह्मप्राप्तिरित्याह—मुमुक्षुश्चेदिति । ननु किं सहसा यान्ति, उत चिरकालेनेत्यत आह—कालेति । ज्ञानयज्ञनिष्ठानामचिरेणैव ब्रह्मप्राप्ति- रन्येषां तु चित्तशुद्धिज्ञानप्राप्तिसद्वारा चिरकालादेवेति भावः ।

ननु कथमिदं ज्ञायतेऽत आह—सामर्थ्यादिति । 'ब्रह्मचिद्ब्रह्मैव भवति, तमेतं वेदानुबचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशके'नेति च श्रुतिसामर्थ्यादित्यर्थः । यद्वा 'तैर्जस्र- मभिसम्भवन्ती'त्यादिगतिश्रुतिसामर्थ्यादित्यर्थः । अयं लोको मनुष्यलोको मनुष्यलोकाभावोनाम मनुष्य- लोकमोग्यपशुकलत्राणाद्यभावः- अन्य. स्वर्गादि- विशिष्टसाधनानि तत्तन्निवृत्तयज्ञादिसाधनानि- कुलश्रेष्ठ- स्यार्जुनस्य दर्शितयज्ञसम्पादनं सुलभमेवेति सूचयितुमाह—कुरुसत्तमेति ॥३१॥

एवमिति । वेदे यथोक्ता इमे यज्ञा इत्यत आह—वाचि हि प्राणं जुहुम इत्यादय इति । आदिशब्देन 'प्राणे वा वाचं यो ज्ञेय प्रभवः स एवाप्यय' इति वाक्यस्य ग्रहणम् । ननु वेदोक्तानां यज्ञानां कर्मजत्वज्ञानात्कथं मोक्ष आत्मन इत्यत आह—अनात्मज्ञानित्यादि । सर्वेषां यज्ञानां

श्रेयान् द्रव्यमयाद्यज्ञाद्ज्ञानयज्ञः परन्तप !

सर्वे कर्माखिलं पार्थ ! ज्ञाने परिसमाप्यते ॥३३॥

ब्रह्मार्पणमित्यादिश्लोकेन सम्यग्दर्शनस्य यज्ञत्वं सम्पादितं, यज्ञाश्चानेके उपदिष्टाः - तैस्सिद्धपुरुषार्थप्रयोजनैः ज्ञानं स्तूयते, कथम् ? श्रेयानिति । श्रेयान् द्रव्यमयात् द्रव्य-  
साधनसाध्यात् यज्ञात् ज्ञानयज्ञः परन्तप । द्रव्यमयो हि यज्ञः फलस्यारम्भकः, ज्ञानयज्ञो  
न फलस्यारम्भकः । अतः श्रेयान् प्रशस्यतरः । कथं ? यतस्सर्वं कर्म समस्तमखिलं पार्थ ज्ञाने  
परिसमाप्यते- मोक्षसाधने अन्तर्भवतीत्यर्थः । यथा- 'कृतायविजितायाधरेऽयास्संयन्त्येव-  
वाचन-कायसाध्यानामनात्मजत्वे ज्ञातेसति निर्व्यापाराम्तत्त्वाज्ञानं जायते, तस्माच्च तत्त्वज्ञानान्मुच्यत  
इति विमोक्षयस इत्युक्ते कस्मादित्याकांक्षा जाता, तत्पूरणायाह—अशुभादिति ॥३२॥

श्रेयानिति । सिद्धा लोकतस्सिद्धाः पुरुषार्था धर्मार्थकामाः प्रयोजनानि येषां तैः, यद्वा सिद्धा  
लोकशास्त्राभ्यां सिद्धाः पुरुषार्थाश्चत्वारः प्रयोजनानि येषां तैः, अथवा सिद्धः ननु साध्यः पुरुषार्थो  
मोक्ष प्रयोजनं येषां तैः । परम्परयेति भाव इति । यद्वा सिद्धं पुरुषार्थभूतं पुरुषापेक्षितलक्षणं प्रयोजनं  
येषां तैस्तथोक्तैरिति । यज्ञास्ताव्यपुरुषार्थप्रयोजनाः, अथवा परम्परया सिद्धपुरुषार्थप्रयोजनाः । ज्ञानं तु  
साक्षात्सिद्धपुरुषार्थप्रयोजनं तस्माद्ज्ञानस्य स्तुतिरुच्यत इति भावः । यज्ञैर्ज्ञानस्य स्तुतिर्नाम अस्मदपे-  
क्षया ज्ञानमुत्कृष्टमिति यज्ञाः प्रतिपादयन्तीत्यर्थः । यज्ञविदो ज्ञानं सर्वयज्ञोत्कृष्टमिति वदन्तीति  
यावत् । अचेतनानां यज्ञानां स्तावकवासम्भवात् ।

द्रव्यमयादित्यत्र द्रव्यशब्दो यज्ञसाधनहविरादिद्रव्यपर इत्याह—द्रव्यसाधनसाध्यादिति ।  
द्रव्यात्मकसाधनसाध्यादित्यर्थः । कर्मयज्ञादिति यावत् । अनेन च प्राणायामादिसाधनसाध्यास्सर्वेषु  
यज्ञासंगृहीताः । वाचिकमानसिककायिकान्यतमकर्ममयत्वात्तेषां- तत्र दैवयज्ञद्रव्ययज्ञउपोयज्ञाः कायिक-  
कर्मयज्ञाः, साध्याययज्ञो वाचिककर्मयज्ञः, आत्मसेयमयोगशास्त्रार्थज्ञानयज्ञा मानसिककर्मयज्ञाः, प्राणा-  
यामादयोऽपि कायिककर्मयज्ञा एवेति विवेकः ।

एभ्यस्सर्वेभ्योऽपि यज्ञेभ्यो ज्ञानयज्ञ उत्कृष्टः । यदि त्वेकवचननिर्देशमलाद्द्रव्ययज्ञादित्यस्य  
दैवयज्ञादित्यर्थ उच्येत, तर्हि दैवयज्ञादेव ज्ञानयज्ञ उत्कृष्टो, नतु उपोयज्ञादिभ्य इत्यापतेतच्चानिर्दे-  
शानस्य सर्वोत्कृष्टत्वात् ।

कुनः पुनरस्योत्कर्ष इत्यत आह—द्रव्यमयो हीति । फलस्य स्वर्गादिरूपस्य । नच ज्ञान-  
मपि मोक्षफलारम्भकमिति वाच्यं, मोक्षस्य नित्यसिद्धत्वेनानारम्भमाणत्वात्, ब्रह्मस्वरूपत्वेन नित्यात-  
त्वाच्च । तत्र फलत्वं तु कल्पितमेव । नच ज्ञानस्य वैयर्थ्य- अविचारकृतो यो मया मोक्षो नावाप्त  
इत्याकारको अमः तन्निवृत्त्यर्थं ज्ञानस्यावश्यकत्वात् । सर्वस्य कर्मणो ज्ञाने परिसमाप्तिर्नाम मोक्षसाधन-  
ज्ञाने कर्मान्तर्भाव इत्याह—अन्तर्भवतीत्यर्थ इति ।

ज्ञाने कथं कर्मणोऽन्तर्भाव इत्यत श्रुतिं प्रमाणयति—यथेति । कृतायविजिताय अचरे अया-

मेन सवं तदभिसमेति यत्किञ्च प्रजास्माम कुर्वन्ति यस्तद्वेद यत्स वेदे'ति श्रुतेः ॥३१॥

तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया ।

उपदेक्ष्यन्ति ते जान जानिस्तत्त्वदर्शिनः ॥३४॥

तदेतद्विशिष्ट ज्ञान तर्हि केन प्राप्यत इति, उच्यते—तदिति । तद्विद्धि विजानीहि,

इति छेद । अयो दूतम् । कृतसञ्ज्ञोऽय कृनाय स विजितो येन तमे कृनायविजिनाय आहिता  
ग्न्यादित्वात्परनिपात । विजितकृतायायेत्यर्थ । अचरे अपकृष्टा अया अयङ्गादय संयन्ति उपनयन्ति  
तेन जिना भवन्तीत्यर्थ । कृत्वेताद्व्यापरकलिसञ्ज्ञकानि चत्वारि धूनानि- तत्त कृतं चतुरक त्रेता अङ्गा  
द्वापरो ध्यङ्ग कलिरेकाङ्ग कृनादियुगेषु धर्मवृषभस्य चतुष्पादत्वाद्यभिधानादिय करुणा । तत्र चतुरके  
कृनाख्ये दूते अयङ्गादित्रेनादिधूतानामन्तर्भाव । चतुर्षु अयदिसत्त्वादिति । यथैवं तथा यत्किञ्च  
यत्किञ्चित्ताम साधु कर्म प्रजा कुर्वन्ति तत्सर्वमेनमभिसमेति प्रप्नोति अनेन जिना भवतीत्यर्थ ।  
क एष इत्यत आह—यस्तद्वेदेति । य तद्वेद्य वेद तमेनमभिसमेतीत्यर्थ । किं तद्वत् आह—  
यत्सदेवेति । यत्स रैवको वेद तद्वेद्य ब्रह्मेत्यर्थ । यथा कृतजयादितरदयूजय एव ज्ञानजभात्सर्व-  
कर्मसिद्धि । कृते त्रेतादीनामिव ज्ञाने कर्मणामन्तर्भावादिति श्रुत्यर्थ ।

ननु चतुर्षु अयादीना सत्त्वादन्तर्भाव उचित, कथं पुनर्ज्ञाने कर्मणा सत्त्वं येन तत्र तेषा-  
मन्तर्भाव उच्येतेति चेदुच्यते—सर्वेषां कर्मणामात्मनि कल्पितत्वादात्मनि ज्ञाते सति सर्वाणि कर्माणि  
कृतप्राप्येवेत्यभिप्रायाद्ज्ञाने कर्मणामन्तर्भाव उक्त ।

यथा एकस्यैवात्मनस्सर्वबुद्धिश्रुतिसाक्षित्वात् विज्ञानात्मबुद्धिश्रुतबाध्यजीवसमूहकृानि सर्वाणि  
कर्माणि आत्मसाक्षिकाण्येवेति कृत्वा आत्मज्ञानेन सर्वकर्माणि ज्ञातान्येवेत्यभिप्रायात् ।

अथ वा एकस्यैव ममात्मन सन्निधानाद्ब्रह्मण काया कर्म कुर्वन्तीति यो जानाति सति तत्रैवा  
कर्मणामात्माधीनत्वं पश्यतीत्यभिप्रायात् इति ।

एतान्ता आत्मज्ञानमेव दुर्लभ, कर्माणि तु सुलभायेव- आत्मज्ञाने लब्धे तु सर्वाणि कर्माणि  
फलैस्तद् लब्धान्येव- आत्मनोऽज्ञातसमस्तकामत्वादिति आत्मज्ञानस्य प्राप्तस्य सिद्धम् । मूले सर्वं  
मस्तिरिति पदद्वयस्य पौनरुक्त्यं न शङ्क्यम् - प्रधानवान्तरसर्वमेदसंमद्वायं पदद्वययोगात् ।

अत रामानुजः—उभयाकारे कर्मणि कर्मांशाद्ज्ञानांशश्चेयानिति व्याचख्यौ, तदयुक्तम्—  
कर्मण उभयाकारत्वस्यैवसिद्धे । कर्म सर्वथा कर्माकारमेव, ज्ञानं ज्ञानाकारमेव । नहि कर्मज्ञानयो-  
रितरेतराकारत्वं सम्पादयितुं शक्यते, किञ्च ज्ञानकर्माभ्याशयुक्तस्य कथं कर्मत्वमपि तु उभयत्वमेव  
स्यात् ॥३३॥

तदिति । विशिष्टमिति सर्वकर्मपरिसमाप्तिस्नानत्वादिविशेषणयुक्तमित्यर्थ । प्रशस्तनमिति  
ना । केनेति । केनोपायेनेत्यर्थ । प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया च आर्जुना इति शेष । तत्त्व-  
दर्शिनो ज्ञानिन ते ज्ञानमुपदेक्ष्यन्तीति । तद्विद्धि तदित्यस्य ज्ञानप्राप्त्युपायमित्यर्थ । येन विधिना

येन विधिना प्राप्यते इति । आचार्यानभिगम्य प्रणिपातेन प्रकरणेन नीचैः पतनं प्रणिपातः दीर्घनमस्कारः तेन कथं बन्धः, कथं मोक्षः, काऽविद्या, का विद्येति परिप्रश्नेन सेवया गुरुश्रुत्पया हृत्प्रेममादिना प्रश्रयेणायजिना आचार्या उपदेक्ष्यन्ति कथयिष्यन्ति ते ज्ञानं यथोक्तविशेषणम् । ज्ञानिनो ज्ञाननन्तोऽपि केचिद्यथावत्त्वदर्शिनः तत्त्वदर्शनशीला अपरे न भवन्त्यतो विशिनष्टि—तत्त्वदर्शिन इति । ये सम्यग्दर्शिनः तैरुपदिष्टं ज्ञानं कार्यक्षमं भवति नेतरदिति भगवतो मतम् ॥३४॥

प्राप्यते तद्विद्वाति भाष्यात् । तद्ज्ञानं प्रणिपातादिना विद्वीत्यन्वयस्त्वयुक्त - प्रणिपातादीनां ज्ञानकरणत्वाभावात्- न हि प्रणिपातादिना ज्ञानं वेद्यते, किन्तु मनसा । नापि प्रणिपातादिना ज्ञानं प्रतिपाद्यते, किन्तु शास्त्रेण । तस्माद्वामानुजोक्तान्वयो दुष्टः । यद्यपि विद्वीत्यस्य लणस्वेत्यर्थाश्रयणेऽयमप्यन्वयस्साधुस्तथाऽपि वेत्तेर्लोभार्थकथनमयुक्तमिति वेद्यम् ।

तदिति बलीयत्वं तु ज्ञानप्राप्तिसाधनपरतयेति बोध्यम् । येन विधिना ज्ञानं प्राप्यते तत् तं विधिमित्यर्थः । वदतो मत्त इति शेषः । विद्धि । तमेव विधिं दर्शयति—प्रणिपातेनेत्याद्यवशिष्ट-श्लोकभागेन—इति वाऽन्वयः ।

अथवा यदित्युत्तरश्लोकस्थच्छब्दस्वारस्यात् तदिति पदमत्रत्यज्ञानविशेषणम् । प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया चावर्जितामत्त्वदर्शिनो ज्ञानिनस्ते तद्ज्ञानमुपदेक्ष्यन्तीति विद्धि । अनयाऽपि योजनया ज्ञानप्राप्त्युपाय एवानेन श्लोकेनोक्त इति न भाष्यविरोधः । ते तुभ्यमित्यर्थः ।

ननु भगवताऽर्जुनायोपदिष्टमेव ज्ञानमिति न ज्ञानप्राप्त्युपायजिज्ञासाऽर्जुनस्य स्यादिति चेन्मा भवत्सर्जुनस्य ज्ञानप्राप्त्यार्काक्षा- प्राप्तज्ञानत्वात् । तथाऽपि लोकानुग्रहाय ज्ञानप्राप्त्युपायं जिज्ञासुमर्जुन-मालक्ष्य भगवतोक्तमिदमिति । यद्वा, स्वयोक्तमिदं ज्ञानं यदि मया केनापि हेतुना विस्मृतं भविष्यति, तदा कः पुनर्मम ज्ञानप्राप्त्युपाय इतीममर्जुनस्य प्रश्ननुत्प्रेक्षाह भगवान्—तद्विद्वाति ।

ननु योऽर्थः स्वेनाज्ञातः तमर्थं जिज्ञासुः पुरुषः तद्गुणमर्थं प्रार्थयेतैवेति लोकतस्तिद्वत्वादर्थ-मिदं वचनमत आह—ये इति, नेतरदिति । इतरदतत्त्वविदुपदिष्टं गुरुरपदेश विना स्वेन शास्त्र-विचारादज्ञातं वा कार्यक्षमं न भवतीत्यर्थः । कार्यं चात्र अविद्यानिवृत्तिः- तस्या एव मोक्षत्वात्, मोक्षस्य तत्पूर्वकत्वादिति वा । नच कार्यं मोक्ष इति वाच्यं, मोक्षस्य सिद्धत्वेन साध्यत्वलक्षण-कार्यत्वाभावात् ।

कथं तत्त्वदर्शिनो निष्कामा उपदेक्ष्यन्तीत्यत्र आह भगवान्—प्रणिपातेनेत्यादि । आवर्जिताः हापीनीकृताः- यथा भगवान् प्रणिपातादिलक्षणा मयस्या मत्तपरवशो भवति तद्विद्वांसोऽपीति भावः । अनेन च न घनादयस्तत्त्वविदावर्जने हेतवः, किन्तु प्रणिपातादय एवेति । गुरोश्च न नैर्घृण्येन भवितव्यं, किन्तु शिष्यवत्सल्यतैवेति सूचितम् । तत्र तत्त्वविदोऽपि शिष्यमुपद्ध्य शान्तराठमाप्य-रचनादिव्यरदारो न दोषाय, किन्तु गुणार्थेति सिद्धम् । अन्यथा शान्त्यर्थसम्प्राप्यैव विच्छेद-



यद्ज्ञान्वा न पुनर्मोहमेवं यास्यसि पाण्डव !

येन भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यथो मयि ॥३५॥

तथाच सतीदमपि समर्थं वचनम् । यदिति । यद्ज्ञात्वा यद्ज्ञानं तैरुपदिष्टमधिगम्य पुनर्भूयः मोहमेवं यथेदानीं मोहं गतोऽसि पुनरेवं न यास्यसि हेपाण्डव । किंच येन ज्ञानेन भूतान्यशेषेण ब्रह्मादीनि स्तम्भपर्यन्तानि द्रक्ष्यसि साक्षादात्मनि मत्स्थानि इमानीति

प्रसङ्गात् । तत्त्वविदि भगवति कृष्णे तूष्णीं स्थितेसति गीताशास्त्रस्यैवामृत्युतिप्रसङ्गात् । यथा गुरु शिष्यवासलो भवेत्तथा शिष्येण यतितव्यं, न तद्वासितव्यं, नापि कुपितव्यं, किंतु सविनयं तत्र वर्तितव्यं इत्याह—प्रश्रयेणावर्जिता इति ॥३४॥

समर्थमिति । सार्थकमित्यर्थः । आत्मविदुपदिष्टं ज्ञानमेव कार्यक्षमं नेनरदित्यभ्युपगतेसति यद्ज्ञात्वेतीदंबचनमर्थवत्स्यादिति भावः । यदिति । हे पाण्डव ! यद्ज्ञात्वा पुनरेवं मोहं न यास्यसि येनाशेषेण भूतानि आत्मनि मय्यथो द्रक्ष्यसि । इदानीमिति । मदुपदेशात्प्रागित्यर्थः । नतुरदेशकाले इति भ्रमियन्—तदा मोहायोगात्- नहि भगवान्तत्त्ववित्, येन तदुपदिष्टं ज्ञानं मोहनिवर्तनाक्षमं स्यादिति शङ्क्येत ।

ननु व्यर्थमिदं वचनं येन वाताकुशादिभेदजेन यस्येदानीं वातादिरोगश्चान्तः, स हि पुनर्वातादिरोगप्राप्तौ वाताकुशादिभेदजमेवास्य निवर्तकमिति स्वयमेव जानीयादेव यथा तद्ब्रह्मिदानीं यद्ज्ञानं मोहनिवर्तकं तादृशं ज्ञानं पुनरपि मोहेसति तन्निवर्तकं स्यादेवेति स्वत एव जानीयादर्जुन इति चेत्, मैवम्—इदानीं महानुभावेन साक्षाद्भगवता कृष्णोपदिष्टत्वादस्य ज्ञानस्य मोहनिवर्तकत्वं युक्तम् । श्रीरामप्रयुक्तस्य तृणस्यापि काकासुरोद्वेजकत्ववत् । अस्मिन् ज्ञाने विस्तृतेसति पुनर्नोऽप्रसङ्ग- तदपनयनाय यद्वर्तकनैर्गुरुभिरुपदिश्यते ज्ञानं तस्य मोहनिवर्तकत्वमस्ति वा न वेति शङ्का जायेतैवार्जुनस्य, तदपगमेन सार्थकमिदं वचनम् । मयेव तत्त्वविद्विरभ्युपदिष्टं ज्ञानं मोहनिवर्तकमेव, ननु व्यर्थ- ममेव तेषामपि तत्त्ववित्त्वांशो मेदामावादिनि भगवता विवक्षितत्वात् ।

यद्वा, मया संप्रहेणोक्तं ते ज्ञानं अवकाशमावात्- यदि विस्तरेण शुद्धा तर्हि तत्त्ववित्सङ्का गत्वा तेभ्यो विस्तरेण शृणु । इदं तु मयोक्तं संक्षिप्तं ज्ञानं तात्कालिकमोहनिवर्तकमपि न भविष्य- न्मोहनिवर्तनार्थं, उल्लात्तं युद्धानन्तरं तत्त्ववित्सङ्का गत्वा पुनर्विस्तरेण ज्ञानं लभस्व । सति विस्तृत- ज्ञाने न पुनर्मोहोदयमप्रसङ्ग इति ।

अथ वा भगवदुपदिष्टज्ञानान्म नोदश्चान्तः, तत्त्वविदुपदिष्टज्ञानार्थिकं फलं भवेत्तत्त्वज्ञानेति- न भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्य भगवान्—यद्ज्ञात्वेति ! अर्जुनस्तु लोकस्यानीपत्येहोपनिषद् इति यास्य- स्तुक्तम् । एवं ज्ञानस्य मोहनिवर्तकत्वमेकं फलमुक्तमथ फलान्तरमाह—येन भूतानीति ।

यद्वा ज्ञानान्मोहे निवृत्तेति पार्थविकं स्यादत आह—नेनेति । स्वमवदामन्येव सर्वप्रपञ्चं कस्मिन्वात्सर्वजगदधिष्ठाने मध्येव सर्वभूतानि वर्तन्ते इति शान्त्यभि, तथा वासुदेवे परमेश्वरे येन नि-

अथो अपि मयि वासुदेवे परमेश्वरे चेमानीति क्षेत्रज्ञेश्वरैकत्वं सर्वोपनिषत्प्रसिद्धं  
द्रक्ष्यसीत्यर्थः ॥३५॥

‘अपि चेदसि पापेभ्यः सर्वेभ्यः पापकृत्तमः ।

सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं सन्तरिष्यसि ॥३६॥

किंचैतस्य ज्ञानस्य माहात्म्यम्—अपीति । अपिचेदसि पापकृद्भ्यः सर्वेभ्योऽतिशयेन

सर्वाणि भूतानि वर्तन्त इत्यपि ज्ञास्यसि । त्वयि मयि च द्रक्ष्यसि भूतानीत्यनेन किं लब्धमत आह—  
क्षेत्रज्ञेति । क्षेत्रं शरीरेन्द्रियमाणबुद्ध्यादिकं जानातीति क्षेत्रज्ञ आत्मा अन्तःकरणोपहितचैतन्यं  
कूटस्थः बुद्ध्यादिसाक्षी- ईश्वरः मायोपहितं चैतन्यं तयोरुभयोरैकत्वमभेदं द्रक्ष्यसि ज्ञास्यसि ।

उपाधिकृत एव भेदो न वास्विकः- उभयोरपि निर्धर्मकपरमानन्दबोधरूपत्वादेकस्यैव चैतन्यस्य  
मायोपहितत्वेनेश्वर इति, अन्तःकरणोपहितत्वेनास्मेति च भेदव्यवहारस्य कल्पितत्वात् । ततश्च वस्तुतः  
ईश्वर एवाहमिति ज्ञास्यतीत्यर्थः ।

अयं भावः—‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्त’ इत्यादिना सर्वजगद्विष्टानं ब्रह्मेति निश्चि-  
नोति विद्वान् वेदान्तश्रवणवशात्, पश्चान्मननादिना तु स्वस्यैव सर्वजगद्विष्टानत्वे ज्ञातेसति स्वस्मिन्नेव  
सर्वं जगत्पश्यति, तथा सर्वजगद्विष्टानत्वादात्मानमेव ब्रह्म पश्यतीति अयमेव ब्रह्मसाक्षात्कारो मुक्तिरिति  
नित्यमुक्तात्मसाक्षात्कारे सति बन्धभ्रमनिवृत्तेरिति ।

यस्तु रामानुजः—प्रकृतिविनिर्मुक्तं सर्वमात्मवस्तु परस्परं समं सर्वेश्वरेण च सममित्यस्य  
श्लोकस्य फलितार्थमाह, यच्च वेदान्तदेशिकः—स्वात्मनि निदर्शनमृते स्थालीपुलाकादिन्यायेन सर्वाणि  
भूतानि द्रक्ष्यसीति, अथोमयीत्यस्य मन्निदर्शनेन स्वात्मानं परांश्च द्रक्ष्यसीत्यर्थ इति, तत्सर्वं तुच्छम्—  
आत्मनो निदर्शनत्वे आत्मानमिव सर्वाणि भूतानि द्रक्ष्यसीति वक्तव्यत्वात् । अधिकरणे संस्रया  
विहितत्वेन कर्मणि सत्सत्या अयोगात् । नापि यस्य च भावेनेति भावलक्षगसत्समुचिना- आत्मनि  
निदर्शनमृतेसतीति- सर्वमृन्दर्शनमिति आत्मनिदर्शनत्वस्य भावलक्षगत्वायोगात् । निदर्शनमृत्पदस्य  
मूलाद्वहिःकल्पनस्याप्रमाणत्वात् । भवन्तीति भूतानीति भूतशब्दस्य देहेन्द्रियादिकार्यसङ्घातवाचिनः अजे  
नित्ये आत्मनि प्रयोगायोगात् ।

प्रकृतिविनिर्मुक्तत्वेसति आत्मनो भेदकाभावाजैवानेकात्मसिद्धिरिति सर्वमात्मवस्त्वित्यप्युक्तम्—  
आत्मनामीश्वरतौल्यं चायुक्तं— नियाम्यनियामकादिभेदसद्भावात्- वस्तुनश्चैतन्यात्मना साम्यमिति चेत्,  
न तत्साम्यं, किं त्वभेद एव- चैतन्यस्यैकत्वाद्नेकचैतन्यकल्पनायोगात् । नच घटत्ववचैतन्यजात्यभे-  
देऽपि घटवचैतन्यव्यक्तिभेद इति वाच्यं, व्यक्तिभेदप्रयोजकाकारभेदस्य निराकारे अत्मन्यसम्भवा-  
द्वत्त्वत् । न च घटाकाशानामिवोपाधितो भेद इति वाच्यं, प्रकृतिविनिर्मुक्तमात्मवस्त्विति स्वया  
निरुपाधिकस्यैवात्मनो गृहीतत्वात् ॥३५॥

अपीति । ‘शस्तं चाथ त्रिपु द्रव्ये पापपुण्यसुखानि चे’त्यमरादाह-पापेभ्यः पापकृद्भ्य इति ।

पापकृत् पापकृत्तमः सर्वे ज्ञानहरेनैव ज्ञानमेव ह्यं कृत्वा वृजिनं वृजिनार्णवं पाप सन्  
रिप्यमि । धर्मोपीह मुमुक्षोः पापमुच्यते ॥३६॥

यथेष्टांमि ममिद्वोऽग्निर्मस्ममात्कुरुनेऽर्जुन !

ज्ञानाग्निस्पर्शकर्मणि भस्मसात्कुरुने तथा ॥३७॥

ज्ञानं कथं नाशयति पापमिति सद्यन्तमुच्यते—यथेति । यथा एष्टांमि वाष्टांमि  
समिद्धस्मभ्यगिद्धः दीप्तः अग्निः भस्ममात् भस्मीभावं कुरुने हेअर्जुन ! ज्ञानमेवाग्निर्ज्ञानाग्नि  
सर्पकर्मणि भस्ममात्कुरुने, तथा निर्बीज करोतीत्यर्थः । नहि साक्षादेव ज्ञानाग्निः कर्मा  
णीन्धनम् भस्मीकर्तुं शक्नोति, तस्मात्सम्यग्दर्शनं सर्वकर्मणा निर्बीजत्वकारणमित्यभिप्रायः ।  
सामर्थ्यादेन कर्मणा शरीरमारब्धं तत्प्रवृत्तफलत्वादुपभोगेनैव क्षीयते । 'तस्य तावदेव चिरं  
यावन्न रिमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्य' इति श्रुतेः । अतो यान्यप्रवृत्तफलानि ज्ञानोत्पत्तेः प्राक्कृतानि  
ज्ञानमहभागीनि चातीतानेरुजन्मकृतानि च तान्येव सर्गाणि कर्माणि भस्ममात्कुरुने ॥३७॥  
पापवद्भय इत्यर्थः । पापादूगुणभूतापापवृत्तानो द्वयस्यातिशयस्य वक्तुमशक्यत्वात्पापशब्दोऽत्र द्वयवाची  
गृहीतः । सर्वपापिष्ठपुरयोत्तम इत्यर्थः । ज्ञाने ह्यवतारोपादाह—वृजिनार्णवमिति । ह्यवेनार्णवमिव  
ज्ञानेन हचिन सन्तरिप्यसीत्यर्थः ।

ननु ज्ञानेन पापस्य नाशे पुण्यमवशिष्यते, तत्रैव देवादिजन्मरूपसंसार इत्यत्र आह—  
धर्मोऽपीति । वृजिनशब्देन पुण्यमप्युच्यते पुन मुमुक्षो पुण्यभ्यां पापत्वादित्यर्थः । एतेन पप-  
पुण्यात्मक संसारसमुद्रं ज्ञानहरेनैव सन्तरिप्यसीत्युक्तं भवति ॥३६॥

यथेति । भस्मसाद्भस्मसाधीनम् । फलितमाह—भस्मीभूतमिति, निर्बीजमिति । बीजसत्त्वं  
पुन कर्मोद्गरोदयादिति भावः । कर्मणा बीजं वाज्ञानमेव ।

ननु अग्निरिन्धनानीव ज्ञानाग्निः कर्माणि भस्मीकरोत्येवेति कृत्वा कथमुक्तं निर्बीजं करोती  
त्यर्थ इति तत्राह— नहीति । कर्मणा मिन्धनवद्भस्मीभवनाहंस्वरूपभावादिति भावः ।

ननु सर्वाणि कर्मोशीर्यनेन किं प्रारब्धानि निवक्षिणानि ? यद्वा सच्चित्तानि । अथबोमयाल  
कानीत्यत्र आह—सामर्थ्यादिति । शास्त्रपामर्थ्यादित्यर्थः । तदिति । प्रारब्धं कर्मैत्यर्थः । प्रारब्धं  
णारब्धं फलदानायेति प्रारब्ध उपभोगेनैवेति 'प्रारब्धं भोगतो नश्ये'दिति स्मरणादिति भावः ।

तत्र श्रुति प्रमाणयति—तस्येति । तस्य कृतात्मसाक्षात्कारस्य तावदेव चिरं विलम्बः, यावत्  
विमोक्ष्ये शरीरपातो न स्यात् । अथ शरीरपातानन्तरं सम्पत्स्ये ब्रह्म भवति । अतश्शरीरनाशादेव  
प्रत्यक्षमनाशः, न त्वन्यथेति सिद्धम् । एव शश्वमामर्थ्यात्प्रारब्धस्य ज्ञानान्यदाश्रित्ये सिद्धे तद्वद्वि  
कर्माभ्याह—अत इति । अतः प्रारब्धकर्मणा भोगं जिना नाशयोपादित्यर्थः । अप्रवृत्तफलानि  
अभारब्धानीत्यर्थः । अतीतानेकजन्मकृतानि इह जन्मनि च ज्ञानोत्पत्तेः प्राक्कृतानि ज्ञानेनन  
भवन्तीति ब्रह्मसहभागीनि ज्ञानाभ्यासफले कृतानि गुरुसेवादिरूपाणि चेत्यर्थः । तान्येवेति ।  
सन्निधान्येवेत्यर्थः । आगमिनामप्यैवान्तर्भावः । एवकारात् नु प्रारब्धानीत्यर्थः ।

न हि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते ।

तत्स्वयं योगसंसिद्धः कालेनात्मनि विन्दति ॥३८॥

यत एव मतः, नेति । नहि ज्ञानेन सदृशं तुल्यं पवित्रं पावनं शुद्धिकरमिह विद्यते

तत् ज्ञानं स्वयमेव योगसंसिद्धो योगेन कर्मयोगेन समाधियोगेन च संसिद्धस्सकृतः  
योग्यतामापन्नस्सन् कालेन महता आत्मनि विन्दति लभत इत्यर्थः ॥३८॥

श्रद्धावान् लभते ज्ञानं तत्परस्संयतेन्द्रियः ।

ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिमचिरेणाधिगच्छति ॥३९॥

यैकैकान्तेन ज्ञानप्राप्तिर्भवति स उपाय उपदिश्यते—श्रद्धावानिति । श्रद्धावान्  
श्रद्धालुर्लभते ज्ञानम् । श्रद्धालुत्वेऽपि भवति कश्चिन्मन्दप्रस्थान अत आह—तत्परः गुरुपाम-  
नादावभियुक्तो ज्ञानलब्ध्युपायो श्रद्धावान् तत्परोऽप्यजितेन्द्रियः स्यादित्यत आह—संयते-  
न्द्रियः संयतानि विषयेभ्यो निवर्तितानि यस्येन्द्रियाणि सः संयतेन्द्रियः य एवंभूतः  
श्रद्धावान् तत्परस्संयतेन्द्रियश्च सोऽज्यं ज्ञानं लभते । प्रणिपातादिस्तु बाह्योऽनैकान्तिकोऽपि  
भवति, मायावित्वादिसम्भवाच्च तु तच्छ्रद्धावत्त्वादावित्येकान्तो ज्ञानलब्ध्युपायः ।

यथा चापाह्वयं प्रति निर्गतदशरः न मध्ये निवर्तते, किंतु लक्ष्यं प्राप्यैव निर्व्यापारो भवति  
तद्वत्प्रारब्धं कर्म यावद्देहापारं न नश्यति । यथा च तूणस्थाश्वराः घनुषि संयोजिता वा अग्रयुक्ताः  
लक्ष्यप्राप्तिं विना निवारयितुं शक्यन्ते तद्वत्संघितानि भोगप्रदानं विना ज्ञानेन नाश्रयन्ते इति बोध्यम् ॥  
नहीति । नचेदं ज्ञानमकस्मात्सिद्ध्यति, किंतु चित्तशुद्धिद्वारैव, सा च चित्तशुद्धिर्योगद्वारैव-  
इत्याह—योगसंसिद्ध इति । योगः कर्मानुष्ठानलक्षणः समाधिलक्षणश्च । कर्मयोग इत्याह—कर्मयोगे-  
नेति । कर्मानुष्ठानेनेत्यर्थः । समाधियोगः 'तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीन मत्परः' इत्यादिना  
प्रोक्तः इन्द्रियमनोजयात्मको योगः । संस्कृत इति । चित्तगतोऽयं संस्कारः पुरुषे आरोपितः यथा चित्त-  
गतरसंस्कारः ॥३९॥

श्रद्धामानिति । एकान्तेन नियमेनाव्यभिचारेणेत्यर्थः । मन्दप्रस्थानः मन्दप्रमाणः गुर्भ-  
गमने त्वरारहित इत्यर्थः । तत्परः तस्मिन्नासक्तः । आसक्तिसत्त्वे गुरुं प्रति क्षिप्रं प्रयातीत्यभिप्रेत्याह—  
गुर्विति । अभियुक्त आसमन्तात्सक्तः ।

ननु पूर्वं तद्विद्दीतिश्लोके प्रणिपानपरिभ्रमसेवा ज्ञानलब्ध्यावुपायत्वेनोक्ताः, इदानीं तु श्रद्धा-  
सक्तीन्द्रियजया उक्ता अतः कथं व्यापातपरिहार इत्यत आह—प्रणिपातादिस्त्विति । आदि-  
शब्दात्परिभ्रमसेवयोर्मदृष्टं । बहिर्भवो बाह्यः, श्रद्धादिस्त्वान्तरः । बाह्यादान्तरस्य चलीयत्वं प्रमिदमिति  
भावः । किंच अनैकान्तिकः व्यभिचारी । तत् हेतुमाह—मायावित्वादीति ।

प्रणिपातादौ मायावित्वादेस्मभ्यवोऽस्मि कश्चिन्मायावी वृत्रिमः कस्मटेन कस्यचित्त्व्यपिपतादिकं  
पुण्यात्, सदृशो म.चाधी ज्ञानं नियमेन न लभते, अतः प्रणिपतादिहेतुर्न व्यभिचार्येत्यर्थः । श्रद्धावत्त्वादी  
मायावित्वादिर्न सगृह्यते अतः श्रद्धावत्त्वादिरन्यविचारी उपायः । अत एवावतरिकामन्ये

किंपुनः शान्तालाभात् स्यादिति, उच्यते—ज्ञानं लब्ध्वा परां मोक्षाख्यां शान्तिं  
उपरति अचिरेण क्षिप्रमेव अधिगच्छति सम्पदं शनान्ति क्षिप्रं मोक्षो भवतीति सर्वशान्त-  
न्यायप्रसिद्धः सुनिश्चितोऽयम् । अतः संशयो न कर्तव्यः ॥३१॥

अज्ञाश्रद्धाधानं संशयात्मा विनश्यति । नार्यं लोकोऽस्ति न परं न सुखं संशयोत्पन्नम् ॥३२॥

पापिष्ठो हि संशयः कथामिति, उच्यते—अज्ञ इति । अज्ञानात् मोक्षश्च अश्रद्धाधानश्च  
गुरुवाक्यशास्त्रेषु अविश्वासवान् संशयात्मा संशयचित्तश्च विनश्यति ॥ अज्ञाश्रद्धाधानी यद्यपि  
विनश्यतः, तथाऽपि न संशया यथा संशयात्मानि । संशयात्मा तु पापिष्ठः सर्वेषाम् । कथं, नार्यं  
माधारणोऽपि लोकोऽस्ति, तथा न परं लोकोऽस्ति, न सुखं, न तत्रापि संशयोत्पन्नः । संश-  
यात्मनः संशयचित्तस्य । तस्मात्संशयो न कर्तव्यः ॥३२॥

यैनेकान्तेन ज्ञानप्राप्तिर्भवतीत्युक्तम् । एवंच तद्विद्वदिति लोकेन ज्ञानलब्धौ बाधः । नैकान्तिकाः उपाया  
उक्ताः, अनेन तु ज्ञानान्तरा एकात्मता उपायोऽस्ति न ज्ञानाधानं कश्चिदिति सिद्धम् । किंच यत्र अज्ञादिगुणत्वमस्ति तत्र प्रणिपातादिगुणत्रयमपि भवत्येव । यत्तु प्रणिपातादि-  
गुणत्रयं दृश्यते तत्र नियमेन अज्ञादिगुणत्रयं न विद्यते । अश्रद्धा लोचनस्य स्याज्जितेन्द्रियस्यापि मायाविन-  
मणिपातादिगुणत्रयसम्भवादिति कृत्वा न प्रणिपातादिदर्शनाद्गुरुः शिष्ये विश्वासं कुर्यात्, किंतु यदा  
दिकं तस्मिन् परीक्ष्यैवेति गुरुशिष्यान्नेनोपदिष्टः ।

क्षिप्रमिति । तस्मिन् शोकमात्मवित् । नृणां विद्वत्संभवेति, तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति  
इत्यादीनि श्लाघाणि । उज्जुयाथास्त्यज्ञानात्संप्रमनिष्टविदासं यथास्त्यज्ञानात्संसारिभ्रमनिष्टतिरित्यादयो  
न्यायाः तत्त्वसिद्धौ ज्ञानात् क्षिप्रं कैवल्यलभम् । एवकारात् तु विलम्ब इत्यर्थः । तत्तद्वचनं कर्मयोगा-  
दीनां चिरेण मोक्षप्रदानां व्यावृत्तिः, किंच क्षिप्रमव्यवधानेनेत्यर्थः । कर्मयोगादयस्तु ज्ञाननिष्ठान्यवधानेन  
मोक्षं प्रयच्छन्ति, नतु साक्षादिति भावः ॥३२॥

अज्ञ इति । चकारादज्ञत्वादीनां तयाणां पृथक्पृथग्भिनाशहेतुत्वं सिद्धम् । यः सुतरामात्मानं  
न वेति सोऽज्ञः, यस्तु गुरुणा तत्त्वे उक्ते सत्यपि न तत्र विश्वासवान् सोऽश्रद्धाधानः, सविज्ञान-  
आत्मेति गुरुगोच्यते नैतद्युक्तं मम इति त्वत्त्वेन नुभवसिद्धत्वादिति मन्यतेऽयमश्रद्धाधानः । एवं गुरु-  
वाक्यमिव शास्त्रमपि नार्यं विश्वसिति, किं त्वप्रमाणमेव मन्यते । अथ संशयात्मा तु किमस्मात् गुरु-  
वेदान्तोक्तविषया सच्चिदानन्दब्रह्मात्मि २ किं वा तर्काद्युत्तरीत्या ईश्वराद्विलः । किं वा जीवौदा-  
द्युत्तरीत्या । देहादिरेवात्मेत्याधाकारकसंशयवान् । अथ हि अज्ञाश्रद्धाधानाभ्यामुपपत्तीव पापिष्ठ  
इत्याह—सर्वेषामिति । सर्वेषां मध्ये इत्यर्थः ॥३३॥

संशयात्मनः यथा आत्मनि संशयः तथा सर्वत्रापि संशय एव । तस्य संशयकस्त्वभावत्वात् ।  
तथा च पुत्रेष्ट्यादिना पुत्रादयस्सिद्ध्येषु न वा इति सन्दिहानं पुरुषं पुत्रेष्ट्यादिकं नैव करोतीति  
न तस्य मनुष्योक्तफलमिदं । एवं ज्योतिष्टोमेन स्वर्गो भवेद्वा न वेति सन्दिहानं ज्योतिष्टोमं नैव  
करोतीति न तस्य परलोकाफलमिदं । एवं सक्चन्दनादिधारणेन मम सुखं स्याद्वी न वेति सन्दिहानं  
सक्चन्दनादिधारणं नैव करोतीति न तस्य सुखमिदं ॥३३॥

योगसन्न्यस्तकर्माणि ज्ञानसंछिन्नसंशयम् ॥४१॥  
 आत्मवन्तं न कर्माणि निगच्छन्ति धनंजय ॥४१॥  
 कस्मात् यस्मात्, योगेति । योगसन्न्यस्तकर्माणि परमार्थदर्शनलक्षणेन योगेनैव  
 सन्न्यस्तानि त्यक्तानि कर्माणि येन परमार्थदर्शना धर्माधर्माख्यानि त योगसन्न्यस्तकर्माणि ।  
 कथं योगसन्न्यस्तकर्माणां ज्ञानसंछिन्नसंशयं ज्ञानेनात्मेश्वरैकत्वदर्शनलक्षणेन संछिन्नः संशयो  
 यस्य स ज्ञानसंछिन्नसंशयः । य एव योगसन्न्यस्तकर्मा तमात्मवन्तं अप्रमत्त कर्माणि गुण-  
 वेष्टारूपेण दृष्टानि कर्माणि न निगच्छन्ति अनिष्टादिरूपफलं नारभन्ते हेर्धनजय ॥४१॥

तस्मादज्ञानसम्भूतं हृत्स्थं ज्ञानासिनात्मनः ।

छित्तवृत्तं संशयं योगमातिष्ठोत्तिष्ठ भारत ॥४२॥

इति श्रीभगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मसिद्धान्तप्रयोगशालायां योगशास्त्रे श्रीकृ-  
 ष्णार्जुनसंवादे ज्ञानयोगो नाम चतुर्थोऽध्यायः ।

यस्मिन्किमयोगानुष्ठानादशुद्धिमयादिहेतुकज्ञानसंछिन्नसंशयो न निगच्छते कर्मभिः  
 यद्वाऽहलोकोऽस्ति वा न वा । परलोकोऽस्ति वा न वा । सुखंस्ति वा न वेत्येवं सन्निहा-  
 नस्य नेहलोकोदयः स्थितिर्निश्चयपूर्वकत्वात्सिद्धेः । न चेहलोकास्ति त्वसंशयः कथमुदेतुमर्हतीति  
 वाच्यं, शून्यवादमते प्रपञ्चस्य स्वरूपापलापदर्शनात् अन्यत्र तत्सत्यत्वदर्शनञ्च तथापि संशयोत्पत्ति-  
 र्गर्भात् ॥४१॥

योगेति । ज्ञानसंछिन्नसंशयमत एव योगसन्न्यस्तकर्माणमात्मवन्तं हेर्धनजय कर्माणि न  
 निगच्छन्ति धर्मधर्मोल्यानि कर्माणीत्यन्वयः । आत्मा मन तद्वान् आत्मवान् तमात्मवन्तम् । ननु  
 नहि कस्यापि मनोऽभावोऽस्ति, येनारभवन्तमित्युच्येततः । आह—अप्रमत्तमिति । प्रशसाया  
 मनुविधानात् आत्मवन्तं प्रशस्तमनसमित्यर्थः । मनसः प्राशस्त्यं च प्रमादाभावप्रयुक्तमेवेत्यभिप्रे-  
 त्यह—अप्रमत्तमिति । अवहितमनःकर्मित्यर्थः । मनोधर्मस्य प्रमादाभावस्य पुरुषे आरोपादुक्त-  
 मप्रमत्तमिति । नहि वस्तुन पुरुषस्य प्रमादादिधर्मवत्ता—निर्धर्मकालम्बरूपत्वात्पुरुषस्य । गुणवेष्टा-  
 स्तत्त्वादिगुणकृतनिष्ठादिवेष्टाः रज्जव पशुमिव कर्माणि पुरुषं न निगच्छन्तीति वक्तुमयुक्तत्वादाह—  
 अनिष्टादीति । अनिष्टादिरूपफलारम्भद्वारा पुरुषं न निगच्छन्तीत्यर्थः ।  
 ननु आत्मवन्तमिति न्ययः, ज्ञानिनः प्रमादजननीयस्य यमावादिति चेन्नैवम्—ज्ञानिनोऽपि  
 सति प्रमादे इन्द्रियभारतेश्चन्द्रिप्रयुक्तसंसारसङ्गात् । तस्मादज्ञानिनोऽपि जितेन्द्रियमनश्चैव मन्यमिति  
 सूचनायह—अप्रमत्तमिति । प्रपञ्चितशैत्यपूर्वमिष्टमन्त्रायां 'ध्यायतो विषयान्पुंस' इत्यादिना । प्रमत्त-  
 म्पानयेन्न 'कथानिन्द्रियमागच्छेद्बिदांवनपि कर्षणीति च मन्यते । तस्मान्मनुष्यविविधान् विने-  
 द्रियमत्तमन्तर्मुखेन मनसा आत्मस्वरूपं सदा साक्षात्पुर्वं वर्तत ततो मुच्यत इत्यनेन श्लोकेनोप-  
 दिष्टम् ॥४१॥

तस्मादिति । तस्माच्छब्दादिना—यस्मादित्यादिना । हेतुवै हेतुश्च अशुद्धिमयादीनां

ज्ञानाग्निदग्धकर्मत्वादेव यस्माच्च ज्ञानकर्मानुष्ठानविषये संशयवान् निनश्यति तस्मादिति । तस्मात्पापिष्ठ अज्ञानसम्भूतमज्ञानादविवेकाज्जातं हृत्स्थं हृदि बुद्धौ स्थितं ज्ञानासिना शोक-मोहादिदोषहरं सम्पद्दर्शनं ज्ञानं तदेवासिः खङ्गः तेन ज्ञानासिना आत्मनः स्वस्यात्मविषयत्वात् संशयस्य । नहि परस्य संशयः परेण छेत्तव्यतां प्राप्तः, येन स्वस्येति विशेष्यते । अत आत्मविषयोऽपि स्वस्यैव भवति । । छित्तैनं संशयं स्वविनाशहेतुभूतं योगं सम्पद्दर्शनोपायं कर्मानुष्ठानं आतिष्ठ कुर्वित्यर्थः । उत्तिष्ठ च युद्धायेदानीं हेमारतेति ॥४२॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पादपूज्यशिष्य-

श्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ गीताभाष्ये

चतुर्थोऽध्यायः ।

हेतुकः ज्ञानेन सञ्चितश्च संशयो यस्य सः ज्ञानसञ्चितशुद्धिमयादिहेतुसंशय इत्यर्थः । तच्च ज्ञानं कस्माज्जायत इत्यत आह—कर्मयोगानुष्ठानादिति । अशुद्धिसंशयहेतुकेति पाठे अशुद्धिसंशयो हेतुस्य तत्तथोक्तमिति ज्ञानविशेषणम् । कुतः कर्मभिर्न निवभ्यत इत्यन आह—ज्ञानाग्नीति । तस्मादित्यस्यार्थान्तरमाह—यस्माच्चेति । ज्ञानं च कर्म च ज्ञानकर्मणी प्रत्येकानुष्ठानविषये इत्यर्थः । सयोः युगपदनुष्ठानासम्भवस्य प्रागेवोक्तत्वात् । तयोरनुष्ठानविषये । तस्मादिति । कर्मज्ञानयोगानुष्ठानजन्य-ज्ञानाग्नेरसर्वकर्मदाहकत्वाच्चिसंशयेन ज्ञानकर्मानुष्ठानस्य कर्तव्यत्वाच्चेत्यर्थः । हेमारत अज्ञानसम्भूतं हृत्स्थमेवमात्मनस्संशयं ज्ञानासिना छित्त्वा योगमातिष्ठ उत्तिष्ठ । अविवेकादात्मनोऽविवेकाभावात् । यद्वा यस्माद्विवेको न भवति तदविवेकं भावरूपं भायेति यावत् ।

आत्मन इति विषयविषयिमावरूपे सम्बन्धे शोषे षष्ठीत्याह—आत्मविषयत्वादिति । आत्मविषयमित्यर्थः । अन्यथा यथाश्रुतार्थं दोषमाह—नहीति । संशयं छित्त्वेत्यनेनैव स्वसंशयं छित्त्वेत्यर्थलोभो भवति, परसंशयस्याच्छेत्तव्यत्वेनैव व्यावृत्ते, परसंशयं छित्त्वेत्यर्थोपसक्तेः ।

नन्दयमात्मसंशयः कस्य भवतीत्यन आह—स्वस्यैवेति । किमहं नित्य आत्मा उतानित्य इत्यादिरूपस्य स्वस्मिन्नेव संशयस्य सर्वोविद्वदनुभवसिद्धत्वादिति भावः । एनमिति शब्दार्थमाह—स्वाविनाश-हेतुभूतमिति । संशयारमा विनश्यतीत्युक्तत्वादिति भावः । योगशब्दोऽत्रोपायपर इत्याह—सम्प-गिति । कर्मानुष्ठानं कुर्विति ज्ञाननिष्ठयां तदानधिकारादिति भावः ।

उत्तिष्ठ उदोऽङ्गूर्ध्वकर्मणीति न तच्छ । किमर्थमुत्थानमत आह—युद्धायेति । भारतेत्यनेन शत्रियस्य तव युद्धाल्पकर्मयोगएवाधिकार इति सूच्यते । सम्पद्दर्शिनोऽपि तव लोकसंप्रदार्थं कर्मैव कर्तुमुचितं जनकादिवदिति च प्रतीयते ॥४२॥

इति बेल्लकोण्डोपनामकरामकविरुतौ

श्रीभगवद्गीताभाष्यार्कप्रकाशे

चतुर्थोऽध्यायः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु-

## श्रीभगवद्गीतासु

पञ्चमोऽध्यायः ।

‘कर्मण्यकर्म यः पश्ये’दित्यारभ्य ‘स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत, ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं, शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्, यदृच्छालाभसन्तुष्टो, ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविः, कर्मजान्निद्धि तान् सर्वान्, सर्वे कर्माखिलं पार्थ, ज्ञानाग्निस्सर्वकर्माणि, योगसन्त्यस्तकर्माणं’मित्येतैर्वचनैस्सर्वकर्मणां सन्न्यासप्रबोधतुं भगवान् । ‘छित्तैर्न संशयं योगमातिष्ठोत्तिष्ठ भारते’त्यनेन वचनेन योगं च कर्मानुष्ठानलक्षणं अनुतिष्ठेत्युक्तवान् । उभयोश्च कर्मानुष्ठानकर्मसन्न्यासयोः स्थितिगतित्व-  
त्परस्परविरोधात् एकेन सह कर्तुमशक्यत्वात् कालभेदेन च अनुष्ठानविधानाभावादपार्थादितयो-  
रन्यतरकर्तव्यताप्राप्तौ सत्यां यत्प्रशस्यतरमेतयोः कर्मानुष्ठानकर्मसन्न्यासयोस्तत्कर्तव्यं नेतर-  
दित्येवं मन्यमानः प्रशस्यतरबुद्ध्युत्तया अर्जुन उवाच—सन्न्यासं कर्मणां कृष्णेत्यादिना ।

द्वितीयेऽध्याये कर्मयोगं ज्ञानयोगं च प्रतिपाद्य तत्त कर्मणो ज्ञानस्य श्रेयस्त्वमुपगदितं भगवान् ।  
अथ एव तृतीये- ‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिर्जनार्दने’त्यर्जुनेनोक्तम् । तन्मृतीये ज्ञानयोगस्य  
साङ्ख्यविषयत्वात्कर्मयोगस्य च योगिविषयत्वादर्जुनस्य चासङ्ख्यत्वात्कर्मयोग एव कर्मण्य इति प्रति-  
पादितम् । चतुर्थे स्वयमेव भगवान् ज्ञानयोगं पुनः प्रदर्शयति । तदन्ते च ज्ञानेन संशयं छिन्ना योगमातिष्ठे-  
त्यर्जुनाय योग एवोपदिष्टः । एवंस्थिते अर्जुनः पृच्छति पञ्चमाध्याये—सन्न्यासमिति ।

ननु कर्मयोगज्ञानयोगयोर्द्वयोरपि निश्श्रेयसहेतुत्वं भगवतोक्तं, तत्र मुक्तिं प्रति साक्षात्साधनत्वं  
कर्मयोगसाध्यत्वं च ज्ञानस्य प्रतिपादयन् कर्मयोगस्य ज्ञानयोगद्वारा मुक्तिहेतुत्वं ननु साक्षादिति च  
प्रतिपादयन्, कर्मयोगादज्ञानयोगमेव श्रेयांसं स्थापयामास भगवान् । अर्जुनस्य च ज्ञानयोगानधि-  
कारित्वेन ‘कुरु कर्मैव तस्मात्त्वमिति कर्मयोगमेव श्रेयस्करं प्रतिपादयामास । एवंस्थिते कथमर्जुनस्येह  
प्रभावकाशः ? स्वस्य कर्मयोग एव श्रेयानिति; द्वयोर्ज्ञानयोग एव श्रेयानिति च स्फुटमुक्तत्वाद्भगवता  
अर्जुनेन च सावधानं ज्ञातत्वादर्थस्येति चेत्, उच्यते—नायमर्जुनस्य प्रश्नः कर्मयोगज्ञानयोगयो-  
स्तत्तत्प्रश्नानर्थः, नपि कर्मज्ञानयोः किं तर्हि सन्न्यासकर्मयोगयोः प्रश्नसामर्थ्याभ्यां सन्न्यासस्य  
ज्ञानाद्विसन्न्यासत्वमवगम्यते, यद्यपि ‘न च सन्न्यासनादेव सिद्धिं समधिगच्छतीति ज्ञानाद्वि-  
सन्न्यासस्य सिद्धयद्देशेऽयमुक्तम् । ‘कर्मणैव हि संतिदिमास्थिता जनकादयः’ इति कर्मयोगस्य सिद्धि-  
हेतुत्वं बोद्धं भगवता । तेन च सन्न्यासादज्ञानहीनात् कर्मयोगश्रेयानिति ज्ञानं शानं, तयानि  
विस्तरेण मुमुक्षुताया पृथमर्जुनेनेति बोध्यम् ।



ननु चात्मविदो ज्ञानयोगेन निष्ठां प्रतिपिपादयिषन् पूर्वोदाहृतैर्वचनैर्भगवान् कर्म-  
सन्न्यास समञ्जोचत, न त्वनात्मज्ञस्य । अतश्च कर्मानुष्ठानकर्मसन्न्यासयोः भिन्नपुरुषविषयता-  
दन्यतरस्य प्रशस्यतरस्य युञ्जन्त्या अयं प्रश्नोऽनुपपन्नः ।

सत्यमेवं, त्वदभिप्रायेण प्रश्नो नोपपद्यते, प्रष्टुः स्वाभिप्रायेण पुनः प्रश्नो युज्यत  
एवेति वदामः- कथं, पूर्वोदाहृतैर्वचनैर्भगवता कर्मसन्न्यासस्य कर्तव्यतया विवक्षितत्वात् ।  
प्राधान्यमन्तरेण च कर्ता तस्य कर्तव्यत्वासम्भवादन्यात्मविदपि कर्ता पक्षे प्राप्तोऽनुवृत्त एव,  
न पुनरात्मवित्कर्तृकत्वमेव कर्मसन्न्यासस्य विवक्षितमित्येव मन्वानस्याङ्गुनस्य कर्मानुष्ठान-  
कर्मसन्न्यासयोरविद्वत्पुरुषकर्तृकत्वमभ्यस्तीति पूर्वोक्तेन प्रकारेण तयोः परस्परविरोधादन्य-  
तरस्य कर्तव्यत्वे प्राप्ते प्रशस्यतरं च कर्तव्य नेतरदिति प्रशस्यतरविविदिपया प्रश्नो नानुपपन्नः ।

सन्न्यासं योगं च क्षंसतीत्यङ्गुनेनोक्तं- तत्र क सन्न्यास उक्तः ? क वा योग इत्यत आह—  
कर्मणीत्यादि । कालभेदेनेति योगमादौ कृत्वा पश्चात्सन्न्यासं कुर्वित्यनुक्तत्वादित्यर्थः- ।

शङ्कते—ननु चेति । ‘लोकेस्मिन् द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मयानव । ज्ञानयोगेन  
साङ्ख्यानं कर्मयोगेन योगिना’मिति भिन्नपुरुषविषययोः ज्ञानकर्मणोरन्यतरस्य श्रेयस्कस्त्वज्ञानेन  
नार्जुनस्य किमपि फलं, सत्यपि ज्ञानयोगस्य कर्मयोगस्य वा उत्कर्षे कर्मिणा ज्ञानस्य ज्ञानिना कर्मगश्च  
कृतमशक्यत्वादतो व्यर्थोऽयं मन्त्र इति शंकिपुराणायः ।

अङ्गीकृत्य परिहरति—सत्यमिति । न त्वदुक्तविधोर्जुनस्याभिप्रायः, किं तु भिन्नविष- त-  
मेवार्जुनाभिप्रायं दर्शयति—पूर्वेति । प्राधान्यमन्तरेण प्राधान्यज्ञानं विनेत्यर्थः । अनयोरेकं प्रधान-  
मिति ज्ञात्वैव प्रधाने ज्ञानयोगे कर्ता प्रवर्तते, एवं प्रधानत्वादेव सन्न्यासः कर्तव्यतया भगवता चतु-  
र्थोप्यायेऽभिहितः । नन्वेवं कर्मयोगात्कर्मसन्न्यासः प्रधान इत्यभिहितप्राय एवेति पुनः प्रश्नोऽनुपपन्न  
इत्यन आह—अनात्मविदपीति । अज्ञः प्राज्ञो वा सर्वोपि जनः प्रधानमेवानु तेष्वासति न स्व-  
यानमिति कृत्वा प्रधाने कर्मसन्न्यासे अज्ञोपि प्रवर्तते- तस्य चाज्ञस्य किं सन्न्यासः श्रेयानु कर्मयोग  
इति युज्यते प्रश्नोऽङ्गुनस्येति भावः ।

ननु ज्ञानयोगेन साङ्ख्यानमिति प्राज्ञस्यैव सन्न्यासविधानात्कथमज्ञस्य पाक्षिकपि सन्न्यासे  
प्रवृत्तिरत आह—न पुनरिति । कर्मसन्न्यासस्यात्मवित्कर्तृकत्वमेव विवक्षितमिति तु न- एवं  
मन्वानस्याङ्गुनस्य प्रश्नो नानुपपन्न इति सम्बन्धः । यदि भगवता कर्मसन्न्यास आत्मविद्विषय एव, न  
त्वश्वविषय इति विवक्षितं तर्हि ‘नच सन्न्यसनादेय सिद्धिं समधिगच्छंतीति ज्ञानहीनसन्न्यासास्तित्वं  
कथं बोधयेत् । नहि ज्ञानहीनसन्न्यासस्यैवामावे तत्तत्सिद्धिर्नोस्तीति वक्तुं शक्यते- तस्मात्सन्न्यास-  
स्याप्यनात्मविद्विषयत्वमस्तीत्यङ्गुनस्याभिप्रायः । युक्तं चेदम्—विद्वत्सन्न्यासस्येव विविदिपासन्न्यासस्यापि  
शास्त्रसिद्धत्वात् । विविदिपुर्विधासिद्धयर्थं यज्ञादिकर्मयोगमिव यज्ञे सन्न्यासमपि कुर्यादेव, तस्मादनात्मवि-  
दपि सन्न्यासे कर्ता पक्षे प्राप्तएवेति कृत्वा किमज्ञस्य सन्न्यासः श्रेयानु कर्मयोग इति मन्त्र उच्यते  
एवार्जुनस्य ।

प्रतिवचनवाक्यार्थनिरूपणेनापि प्रष्टुरभिप्राय एवमेवेति गम्यते । कथं, सन्न्यासकर्म-  
योगौ निश्चेयसकरौ, तयोस्तु कर्मयोगो विशिष्यत इति प्रतिवचनमेतन्निरूप्यम् ।

किमनेन आत्मवित्कर्तृकयोस्तन्न्यासकर्मयोगयोर्निश्चेयसकरत्वं प्रयोजनमुक्त्वा तयो-  
रेव कुतश्चिद्विशेषात्कर्मयोगस्य विशिष्टत्वमुच्यते ? अहोस्विदनात्मवित्कर्तृकयोस्तन्न्यासकर्म-  
योगयोस्तदुभयमुच्यत इति ? किंचातः यदात्मवित्कर्तृकयोस्तन्न्यासकर्मयोगयोर्निश्चेय-  
सकरत्वं तयोस्तु कर्मसन्न्यासात्कर्मयोगस्य विशिष्टत्वमुच्येत, यदि वाऽनात्मवित्कर्तृकयोः  
सन्न्यासकर्मयोगयोस्तदुभयमुच्येतेति ।

अत्रोच्यते- आत्मवित्कर्तृकयोस्तन्न्यासकर्मयोगयोरसम्भवाच्चयोर्निश्चेयसकरत्ववचनं  
तदीयाच्च कर्मसन्न्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वाभिधानमित्येतदुभयमनुपपन्नम् । यदात्म-  
विदः कर्मसन्न्यासः, तत्प्रतिकूलश्च कर्मानुष्ठानलक्षणः कर्मयोगः सम्भवेतां तदा तयोर्नि-  
श्चेयसकरत्वोक्तिः कर्मयोगस्य च कर्मसन्न्यासाद्विशिष्टत्वाभिधानमिति एतदुभयमुपपद्येत ।

ननु सन्न्यासात्केवलसिद्धिर्नास्ति, कर्मणैव संसिद्धिमास्थिता इति च केवलसन्न्यासात्कर्म-  
योगस्य प्राशस्त्यं प्रतिपादितमेवेति व्यर्थोऽयं प्रश्न इति चेन्मैवम्—संसिद्धिशब्दस्य चित्तशुद्ध्यर्थकत्वा-  
त्तद्विशिष्टत्वस्य च मोक्षार्थकत्वात् । यथा केवलसन्न्यासान्न मोक्षः तथा कर्मयोगादपि नैव मोक्षः- यथा  
कर्मयोगाच्चित्तशुद्धिस्तथा केवलसन्न्यासादपि स्यादेव चित्तशुद्धिः- अन्यथा विविदिषासन्न्यासविधायक-  
शास्त्रानर्थव्यपसङ्गात् । तस्मादज्ञकर्तृकयोस्तन्न्यासकर्मयोगयोस्समवलम्बमेव सिद्धमतीतप्रत्ययेन तु  
विषमफलत्वमिति कृत्वा तयोस्तारतम्यजिज्ञासया प्रश्नोपपन्न इति चेन्ननुसृत्य । नच विस्तरेण वृत्तस्य  
पृथमिति स्ववचनव्याघातस्तवेति वाच्यं, प्रश्ने एकस्मिन्प्रत्ययेनाभिप्रायकल्पनस्य गुणत्वात् ।

ननु परहृदयस्याप्रत्यक्षत्वात्कथं त्वया विदितोऽर्जुनस्याभिप्राय इत्यत्र आह—प्रतिवचनेति ।  
किं तद्वतिवचनं, कथं वा तन्निरूपणमिति पृच्छति—कथमिति । तत्र प्रतिवचनं दर्शयति—  
सन्न्यासेति । 'सन्न्यासः कर्मयोगश्च निश्चेयसकरा बुभौ । तयोस्तु कर्मसन्न्यासात्कर्मयोगो विशिष्यत'  
इति श्लोकस्य प्रतिवचनमित्यर्थः । तन्निरूपणं कथयति—एतदिति । प्रतिवचनवाक्येन चच्छब्दार्थः ।  
एतन्निरूप्य वस्तु दर्शयित्वा मस्तथाहीति शेषः । यद्वा एषः अर्जुनाभिप्रायो निरूप्यो यस्य तदेतन्निरू-  
प्यमिति प्रतिवचनविशेषणम् ।

निरूपणप्रकारं दर्शयति—किमनेनेत्यादिना । अनेन प्रतिवचनेन कर्मयोगस्य विशिष्टत्व-  
मुच्यते किमित्यन्वयः । तदुभयमिति । निश्चेयसकरत्वं कर्मयोगस्य सन्न्यासाद्विशिष्टत्वं चेत्पर्यः ।  
विशिष्टत्वमुत्तरत्वं । गुणदोषविवेकार्थं पृच्छति—किंचात इति । यदि कर्मयोगस्य विशिष्टत्वमुच्येत  
अतः अस्मिन्प्रश्ने किं दूषणमिति शेषः । यदि वा सन्न्यासकर्मयोगयोस्तदुभयमुच्येत अत्रोत्र परं किंच  
किं वा परमिति प्रश्नार्थः । इतिशब्दः प्रश्नपरिसमाप्तिः । सिद्धान्तां समाधानं यस्मीति प्रतिज्ञानाति-  
असौच्यत इति । अत्र दृष्टव्यमित्यर्थः । प्रश्ने इति वा- तदीयाच्चेति । आत्मवित्कर्तृकादित्यर्थः ।

आत्मविदस्तु कर्मसन्न्यासकर्मयोगयोरसम्भवाच्चयोर्निश्चयसकत्वाभिधानं कर्मसन्न्यासाच्च  
कर्मयोगो विशिष्यत इति चानुपपन्नम् ।

अत्राह- किमात्मविदः कर्मसन्न्यासकर्मयोगयोर्मयोऽप्यसम्भवाः ? आहोतिरन्य-  
तरस्य ? यदा चान्यतरस्यासम्भवाः तदापि किं कर्मसन्न्यासस्यासम्भवाः ? उत कर्मयोगस्योति  
असम्भवाकारणं च वक्तव्यमिति ।

अत्रोच्यते—आत्मविदो निवृत्तमिथ्याज्ञानत्वात् विपर्ययज्ञानमूलस्य कर्मयोगस्या-  
सम्भवात्स्यात्, जन्मादिमर्षविक्रियारहितत्वेन निष्क्रियमात्मानमात्मत्वेन यो वेत्ति तस्यात्म-  
विदः सम्प्रदर्शनेनापास्तमिथ्याज्ञानस्य निष्क्रियात्मस्वरूपात्स्थानलक्षणं सर्वकर्मसन्न्यास-  
मुक्तं तद्विपरीतस्य मिथ्याज्ञानमूलकर्तृत्वाभिमानपुस्मरस्य सक्रियात्मस्वरूपात्स्थानरूपस्य

ज्ञानसहितादिनि यावत् । कर्मयोगकर्मसन्न्यासयोरनात्मविरक्तृकत्वं यथा सम्भवति तथा न सम्भवे-  
त्तात्मविरक्तृकत्वमिति कृत्वा प्रथमपक्षे अनुपातिर्दूषणं, द्वितीयपक्षे उपपत्तिः फलमिति भावः ।

आत्मविरक्तृकयोः कर्मयोगकर्मसन्न्यासयोरसम्भवं श्रुत्वा तदसहमानः पूर्वपक्षयति—अत्राह-  
रयादिना । आहृत्यस्य पूर्वपक्षीति कर्तृश्लेषः । किमात्मविरक्तृकसन्न्यासो नास्ति ? यत्र अत्मवि-  
रक्तृकः कर्मयोगो नास्तीति पूर्वपक्षस्य फलितार्थः ।

उत्तरमाह—अत्रोच्यत इत्यादिना । आत्मविरक्तृक, सन्न्यासोऽस्त्येव- किंतु कर्मयोगो  
नास्तीत्यर्थः । तत्र हेतुमाह—आत्मविदो निवृत्तमिथ्याज्ञानत्वादिति । मिथ्याज्ञानं कर्ताहं ममेदं  
कर्मत्यागाकारकं भ्रमज्ञानं मिथ्याभूतमज्ञानमिति वा । आत्मविदः कर्मयोगासम्भवं प्रति मिथ्याज्ञान-  
निवृत्ते । कुतो हेतुत्वमत आह—विपर्ययेति । कर्मयोगस्य विपर्ययज्ञानमूलत्वादित्यर्थः । मिथ्या-  
ज्ञानमूल, कर्मयोग कथं पुनर्मिथ्याज्ञानरहितस्यात्मविदस्सम्भवेदिति भावः ।

संप्रहृष्टावशमेव विवृणोति—जन्मादीति । निष्क्रियमात्मानमात्मत्वेन यो वेत्ति तस्यात्मविद-  
कर्मयोगस्याभाव प्रतिपाद्यत इति सम्प्रत्यक्षः । आत्मनो निष्क्रियत्वे हेतुमाह—जन्मादीति । आदि-  
पदात्मत्वाद्ब्रह्मादिभावविकारपञ्चकग्रहणम् । लोके सविक्रियस्यैव वस्तुनस्सक्रियत्वदर्शनात्निर्विकारस्यात्मनो  
निष्क्रियत्वमिति भावः ।

वैदिका योगिनश्च केचिन्निष्क्रियमात्मानमीधरत्वेन विदन्तीत्यत आह—आत्मत्वेनेति ।  
एतेनात्मेधरभेदादिनोऽनात्मवित्त्वमेव मिथ्याज्ञानवत्त्वादिति सिद्धम् । ननु स्वभिन्नस्येधरस्य कथं  
मात्मत्वेन ग्रहणमत आह—आत्मानमिति । ईधरो हि जीवस्यात्मैव- स्वरूपत्वात्- स आत्मा  
तत्त्वमसीति श्रुतेर्भवेति भावः ।

आत्मविदोपि मिथ्याज्ञानं किं न स्यादत आह—सम्प्रमिति । सम्प्रदर्शनं तत्त्वज्ञानं  
निमित्तं सध्यानान्दं श्रमाहमसीत्याकारक, तेनापास्तं निरस्तं मिथ्याज्ञानं कर्ताहं प्राप्नोति इत्याद्याका-  
रकमयथाभ्याने सम्मूलभूतमज्ञानं वा यस्य तस्य त्योक्तस्य ।

नयेतादृशस्यात्मविदः कर्मसन्न्यासोऽप्यनुपपन्न एवेत्यत आह—सर्वकर्मसन्न्यासप्रवृत्तेति ।

कर्मयोगस्येह गीताशास्त्रे तत्तत्तत् आत्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु सम्यग्ज्ञानमिध्याज्ञानतत्कार्य-  
विरोधादभावः प्रतिपाद्यते यस्मात्तस्मादात्मविदो निवृत्तमिध्याज्ञानस्य विपर्ययज्ञानमूलः  
कर्मयोगो न सम्भवतीति युक्तमुक्तं स्यात् ।

केषुकेषु पुनरात्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु आत्मविदः कर्माभावः प्रतिपाद्यत इति, अतो-  
च्यते—अविनाशि तु तद्विद्धीति प्रकृत्य 'य एनं वेत्ति हन्तारं, वेदाविनाशिनं नित्य'-  
मित्यादौ 'तत् आत्मविदः कर्माभाव उच्यते ।

ननु च कर्मयोगोऽप्यात्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु तत्तत्तत् प्रतिपाद्यत एव, तद्यथा- 'तस्मा-

कस्मादस्य सन्न्यासस्तम्भवतीत्यत आह—निष्क्रियेति । निष्क्रियो ह्यात्मा निष्क्रियात्मस्वरूपेणैव  
तिष्ठतीति कृत्वा तत्त्वविदो निष्क्रियात्मनः निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थानलक्षणः कर्मसन्न्यासस्तम्भवत्येवेत्यर्थः ।

आत्मविदः कर्मसन्न्यासस्येव कर्मयोगस्य कुतो सम्भवोऽत आह—तद्विपर्ययस्येति । कर्म-  
सन्न्यासविपरीतत्वात्कर्मयोगस्यात्मवित्कर्तृकत्वाभाव इत्यर्थः । कस्माद्विपरीतत्वमस्येत्यत आह—  
मिथ्येति । मिथ्यामृतज्ञानं तत्प्रयुक्तोऽध्यासो वा मिथ्याज्ञानं तदेव मूलं कारणं यस्य स चासौ  
कर्तृत्वाभिमानः पुरस्सरः पूर्वो यस्य तस्य सम्यग्ज्ञानमिध्याज्ञानयोः तन्मूलकनिष्क्रियात्माभिमानकर्तृ-  
त्वाभिमानयोश्च सन्न्यासकर्मयोगकारणयोः परस्परं विपरीतत्वात्सन्न्यासकर्मयोगयोश्च विपरीतत्वमिति भावः ।  
न केवलं कारणद्वारैव, किंतु स्वरूपतोपि तयोर्विपरीत्यमित्याह—सक्रियेति । निष्क्रियात्मस्वरू-  
पावस्थानात्सक्रियात्मस्वरूपावस्थानं विपरीतमित्यर्थः ।

आत्मविदः कर्मयोगस्याभावः यः प्रतिपाद्यते अत आह—इहेति । तदर्थमाह—गीताशास्त्रे  
इति । गीताशास्त्रेपि युक्तं प्रतिपाद्यतेऽत आह—तत् तत्वेति । तेषु तेविपर्ययः । तच्छब्दार्थमाह—  
आत्मेति । आत्मविदः कर्मयोगस्याभावे किं कारणमत आह—सम्यगिति । सम्यग्ज्ञानमिध्या-  
ज्ञानयोः तत्कार्ययोः कर्मसन्न्यासकर्मयोगयोश्च विरोधात्सहानवस्थानलक्षणविरोधात् । नहि विरुद्धधर्मयो-  
स्तामानाधिकरण्यं कापि सम्भवतीति भावः । यद्वा सम्यग्ज्ञानमिध्याज्ञानयोः तत्कार्ययोर्ग्रामनिवृत्ति-  
ग्रंथसद्भावयोश्च मिथो विरोधात्कर्तृत्वादिक्रममूलः कर्मयोगः निवृत्तिग्रमस्यात्मविदो न सम्भवतीति भावः ।  
नचत्ववित्कर्तृकस्य कर्मयोगस्यैवाप्त्यभावे कथं तत्त्वविदो जनकादेः कर्मसु प्रवृत्तिरिति वाच्यं, जन-  
कादिकर्तृक्यज्ञादिकर्मणः आत्मवित्सन्न्यासिष्वर्तृकमिहाटनादिबद्धासुदेवकर्तृकसृष्ट्यादिवच कर्मत्वभावाव्य-  
भागेव प्रतिपादितत्वात् ।

यस्मादतएव—यस्मात्तस्मादिति । यस्मादात्मविदः कर्मयोगस्याभावो गीताशास्त्रे प्रतिपाद्यते  
तस्मादित्यर्थः । गीताशास्त्रे आत्मविदः कर्मयोगाभावप्रतिपादनं तच्छब्दार्थः । तत्रतत्रेति पूर्वं सामान्ये  
नोक्तत्वात्तत्रोपेक्षुमुक्त्या शृण्वति—कथितेषु केचिनि । प्रतिपाद्यत इति मगवनेति शेषः ।

गीताशास्त्रे आत्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु आत्मविदः कर्माभाव एव प्रतिपाद्यत इति नियतं  
न हस्यते—कर्मयोगस्यापि प्रतिपादितत्वादिति उच्यते—ननु चेति । कर्मयोगमपि पादनाशरमेव

धुष्यस्य भारत, स्वधर्ममपि चावेक्ष्य, कर्मण्येवाधिकारस्ते' इत्यादौ । अतश्च कथमात्मविदः कर्म-  
योगस्यासम्भवः स्यादिति ।

अत्रोच्यते, सम्यग्ज्ञानमिथ्याज्ञानतत्कार्यविरोधात् ज्ञानयोगेन साङ्ख्यानमात्मतत्त्व-  
विदामनात्मवित्कर्तृकर्मयोगनिष्ठातो निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थानलक्षणायाः ज्ञानयोगनिष्ठायाः  
पृथक्करणात् कृतकृत्यत्वेनात्मविदः प्रयोजनान्तराभावात्तस्य कार्यं न विद्यत इति कर्तव्यान्त-  
राभाववचनाच्च 'न कर्मणामनारम्भात्, सन्न्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगत' इत्यादिना  
चात्मज्ञानाङ्गत्वेन कर्मयोगस्य विधानात्, 'योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते' इत्यनेन  
चोत्पन्नसम्यग्दर्शनस्य कर्मयोगाभाववचनाच्छरीरं केवलं कर्म कुर्वन्नि'ति च शरीरस्थिति-  
कारणव्यतिरिक्तकर्मणो निवारणात्, 'नैव किंचित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्प्रवि दित्यनेन  
च शरीरस्थितिमात्रप्रयुक्तेष्वपि दर्शनश्रवणादिकर्मस्वात्मयाथात्म्यविदो नाहं करोमीतिप्रत्य-  
दर्शयति—तद्यथेत्यादिना । आत्मविदः कर्मयोगस्यासम्भवे पूर्वोक्तं हेतु पुनरनुब्रूयति हेत्वन्तरकथ-  
नार्थम्—सम्यग्ज्ञानेति । हेत्वन्तरमाह—ज्ञानेति । अनात्मवित्कर्तृकर्मयोगनिष्ठातः साङ्ख्यान-  
ज्ञानयोगनिष्ठायाः पृथक्करणादित्यन्वयः । साङ्ख्यानां साङ्ख्यकर्तृकाया इत्यर्थः । केन वाक्येन पृथक्कर-  
णत आह—ज्ञानयोगेनेति ।

ननु अनात्मवित्कर्तृकर्मयोगनिष्ठातस्साङ्ख्यकर्तृकज्ञाननिष्ठायाः पृथक्करणेपि आत्मवित्कर्तृक-  
सन्न्यासस्य न पृथक्करणमित्यत आह—आत्मतत्त्वविदामिति । निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थानलक्षणाया  
इति च । आत्मविद एव साङ्ख्याः सर्वकर्मसन्न्यास एव ज्ञानयोगनिष्ठेति भावः ।

पुनरपि हेत्वन्तरमाह—कृतकृत्यत्वेनेति । आत्मविदः कर्मयोगसाध्यप्रयोजनान्तराभावात्कर्म-  
भावः । प्रयोजनान्तराभावे हेतुमाह—कृतकृत्यत्वेनेति । कृतं कृत्यं सर्वं येन न कृतकृत्यः तद्भावेन  
कर्तव्यशेषाभावेनेत्यर्थः । आत्मविदः कर्तव्यशेषाभावे प्रमाणमाह—तस्येति । आत्मवित्कर्तृक-  
चकारेण कर्मयोगस्याकृतकृत्याज्ञविषयत्वं बोध्यते । अकृतकृत्याज्ञविषयत्वात्कर्मयोगस्यासम्भवि-  
इति भावः । इतश्च पुनरात्मविदः कर्मासम्भव इत्याह—नेति । कर्मयोगस्यात्मज्ञानाङ्गत्वेन विधाना-  
त्मतिपन्नारम्भज्ञानस्य कर्मयोगासम्भवः । केन वाक्येन तद्विधानमत आह—न कर्मणामित्यादि । यथा  
अनात्मविदः कर्मयोगो विदितस्तथा आत्मविदः कर्मसन्न्यासो विहित इत्यात्मविदः कर्मसन्न्यास-  
विधानाच्च कर्मासम्भव इत्याह—उत्पद्येति । केन वाक्येनात्मविदः कर्माभाव उक्त इत्यत आह—  
योगारूढस्येति । कर्मसन्न्यासविधानादित्यनुब्रूयति कर्मयोगाभाववचनादिति वचनेन कर्मसन्न्यासो  
न विधिः, किंतु स्वाभाविक एवेति गम्यते- निष्क्रियत्वादात्मन इति भावः ।

इतश्चात्मविदः कर्मासम्भव इत्याह—शरीरमिति । शरीरस्थितिमात्रकर्ममिश्रतनादि-  
कर्मव्यतिरिक्तकर्मनिवारणादात्मविदः कर्मयोगासम्भवः । ननु यथात्मविदो भिक्षातनादिकर्म सम्भवेति  
तर्हि न कर्मैव स्यादत आह—नैवेति । समाहितचेतास्तत्त्ववित्सन्न्यासी शरीरस्थितिमात्रकर्मकेष्वपि

यस्य समाहितचेतस्तया सदाऽऽर्तन्यत्वोपदेशादात्मतत्त्वविदः सम्यग्दर्शनविरुद्धो मिथ्या-  
ज्ञानहेतुकः कर्मयोगः स्वप्नेपि न सम्भावयितुं शक्यते ।

यस्मात्तस्मात् अनात्मवित्कर्तृकयोरेव सन्न्यासकर्मयोगयोर्निश्चयेयसकृत्त्वचनं तदी-  
याच्च कर्मसन्न्यासात् पूर्वोक्तात्मवित्कर्तृकमर्षकर्मसन्न्यामविलक्षणात् सत्येन कर्तृत्वविज्ञाने  
कर्मैकदेशविपयात् यमनियमादिसहितत्वेन च दुरनुष्ठेयात् सुकरत्वेन च कर्मयोगस्य  
विशिष्टाभिधानमित्येव प्रतिपन्नवाक्यार्थनिरूपणेनापि पूर्वोक्तः प्रष्टुरभिप्रायो निश्चीयत  
इति स्थितम् ।

दर्शनश्रवणादिकर्मसु अहं करोमीति कर्तृत्वाभिमानं न कुर्यादिति भगवदुपदेशादित्यर्थः । तत्त्ववि-  
त्मन्यासी पश्यन् शृण्वन्नपि नाहं करोमीति यस्मान्मन्यते तस्मादयं कर्मा नैव भवति कर्तृत्वाभिमान-  
पुरस्सरं कर्मकर्तुरेव कर्मित्वादिति भावः । आत्मतत्त्वविदः कर्मयोगः स्वप्नेपि सम्भावयितुं न शक्यत  
इत्यन्वयः । तत् हेतुर्गर्भं निशेषणद्वयमाह—सम्यगिति । सम्यग्दर्शनविरुद्धत्वान्मिथ्याज्ञानहेतु-  
कत्वाच्चैत्यर्थः । सम्यग्दर्शनेन कर्मयोगमूलमित्याज्ञानस्य बाधकर्मयोगस्य तद्विरुद्धत्वमिति भावः ।

तस्मादिति । आत्मवित्कर्तृककर्मयोगासम्भवादित्यर्थः । तदीयादिति । अनात्मवि-  
त्कर्तृकादित्यर्थः । कर्मसन्न्यासात्कर्मयोगस्य विशिष्टाभिधानमित्यन्वयः । किमयमनात्मवित्कर्तृक-  
कर्मसन्न्यास आत्मवित्कर्तृकसन्न्यासलक्षण इत्यत्र आह—पूर्वोक्तेति । ज्ञानसाहित्यादित्याभ्या-  
सुभयोर्वैलक्षण्यमिति भावः । मेदमेव दर्शयति—सत्येवेति । कर्तृत्वविज्ञाने सतीत्यन्वयः । अज्ञ-  
कर्तृकसन्न्यासे कर्नाहमिति विपरीतज्ञानमस्ति- अहं भिक्षामटमि पश्यामीत्याद्यभिमानसत्त्वादज्ञस्य ।  
तत्त्ववित्कर्तृकसन्न्यासे तु नैव कर्तृत्वविज्ञानमस्ति नहं करोमीति तत्त्वविनिश्चयादिति भावः ।

मेदान्तरमाह—कर्मैकदेशविपयादिति । कर्मण एकदेश एव विषयो यस्य स कर्मैकदेश-  
विषयसन्मात् अज्ञो हि यज्ञयागादिकं कर्मैकदेशमेव सन्न्यस्तवान् ननु सर्वं कर्म अज्ञसन्न्यासिन  
दृष्टतर्पणस्नानभिक्षाटनादिकर्मसत्त्वात् तेषु च स्वाचरितेषु कर्मसु कर्तृत्वाभिमानसत्त्वात् । प्राज्ञकर्तृक-  
सन्न्यासस्तु सर्वकर्मविषय एवेति द्वयोर्मेद इति भावः ।

मेदान्तरमाह—यमेति । प्राज्ञकर्तृकसन्न्यासस्य न यमनियमादिसापेक्षा- प्राज्ञस्याकर्तृत्वेन  
यमादिकर्तृत्वाभावादिति भावः । यद्वा अज्ञकर्तृकात्सन्न्यासः दृष्टकर्तृक कर्मयोगः कुतो भवति विशिष्टोत  
आह—यमेति । दुरनुष्ठेयात्सन्ननुष्ठेयो हि विशिष्यते 'आनृक्षार्थं क्ष्मा सत्यपहिंसा दम आर्जवम् ।  
मीतिः प्रसादो माधुर्यमक्रोधश्च यमा दश ॥ दानमिज्या तपो ध्यानं स्वाध्यायोपम्यनिग्रहौ । मनोप-  
वासौ मौनं च दानं च नियमा दश ॥' आदिपदादासनादिप्रद्वयम् । पूर्वोक्त इति अविद्वत्कर्तृकयो  
कर्मोपगानकर्मसन्न्यासयोर्मध्ये किं श्रेय इत्येवम् इति भावः ।

ननु आत्मवित्कर्तृकात्सन्न्यासादनात्मवित्कर्तृक कर्मयोगदर्शेयानिति भगवत्प्रतिवचनवाक्यार्थ-  
निरूपणं सुकरमिति चेन्मैत्रम्—साक्षन्मोक्षहेतोर्विद्वत्सन्न्यासात्परम्परया मोक्षहेतोरविद्वत्कर्मयोगस्य

वैशिष्ट्यं स्वप्नेऽपि सम्भावयितुं न शक्यमिति हेतोः एवंविधज्ञानेन फलाभावाच्च प्रशस्यतरं हि कर्तव्य-  
त्वार्थं जिज्ञासितं- नद्यात्मविदः प्रशस्ततरमपि कर्म सम्भवति । तस्मादात्मवित्पुरुषः निवृत्तमित्या-  
ज्ञानत्वात्कर्मयोगं नैवानुतिष्ठेत्किं तु सन्न्यासमेव विदध्यादिति न तत्र मया ज्ञातव्योऽप्योक्तः, किंतु  
यस्त्वनानात्मविन्मुमुक्षुस्तस्य कर्मयोगं कुर्याद्वा, उत कर्मसन्न्यासं ? किं तदुभयोः प्रशस्यतरमिति जिज्ञासया  
पृच्छत्यर्जुन इति भावः ।

ननु कर्मण्यकर्मत्यादिना यः कृष्णेन प्रोक्तः कर्मसन्न्यासस्तस्य आत्मवित्कर्तृक एव- ज्ञानमार्गत्व-  
तस्य । अतः कथं तस्यानात्मवित्कर्तृकत्वम् ? येन अनात्मवित्कर्तृकसन्न्यासकर्मयोगयोः प्रशस्यतर-  
मुत्सा स्यादुक्तं त्वेति चेन्मैत्रम्—यद्यपि कृष्णेनात्मवित्कर्तृक एव सन्न्यास उक्तस्तथापि तत्तानात्मवि-  
दपि कर्ता पक्षे प्राप्त इति भाष्यकारैरुक्तत्वात्तस्यानात्मवित्कर्तृकत्वमप्यस्तीति ।

अयमाशयः—कर्मसन्न्यासे सम्यग्दर्शनाद्धेतोर्यथा आत्मवित्कर्ता प्राप्तः तथा कर्मफला-  
नित्यत्वादिदर्शनप्रयुक्तवैराग्यादिना अनात्मविदपि कर्ता पक्षे प्राप्त एव । नच 'ज्ञानयोगेन साङ्ख्येन'  
कर्मयोगेन योगिना'मित्यात्मविदस्सन्न्यासोऽनात्मविदः कर्मयोगश्च नियमितः कृष्णेनेति वाच्यं, आत्म-  
वित्सन्न्यासमेव कुर्यादिति आत्मविदस्सन्न्यासस्य नियमितत्वेऽपि आत्मविदेव सन्न्यासं कुर्यादिति  
सन्न्यासस्यात्मवित्कर्तृकत्वस्यानियमितत्वात् । नचैवं कर्मयोगस्याप्यनात्मवित्कर्तृकत्वं न नियमितमिति  
आत्मवित्कर्तृकत्वमपि कर्मयोगस्य सम्भवतीति वाच्यं, सम्यग्दर्शनमिध्याज्ञानतत्कार्यविरोधान्मिध्याज्ञान-  
मूलकर्मयोगस्य सम्यग्दर्शनवत्पुरुषकर्तृकत्वासम्भवात् । नचैवं सम्यग्दर्शनमूलस्य कर्मसन्न्यासस्यापि कर्म-  
मिध्याज्ञानवत्पुरुषकर्तृकत्वसम्भव इति वाच्यं, सर्वकर्मसन्न्यासस्य सम्यग्दर्शनमूलकत्वेऽपि कर्मकदेश-  
विषयसन्न्यासस्य अतन्मूलकत्वेनाज्ञकर्तृकत्वसम्भवात् ।

नच सर्वकर्मसन्न्यास इति कर्मकदेशसन्न्यास इति च द्विविधसन्न्याससद्भावे प्रमाणं न पश्याम  
इति वाच्यं, भाष्यकारवचनस्यैव प्रमाणत्वात् । वृत्तीवकादेः कर्मकदेशसद्भावस्य परमहंसस्यावयवत्वं  
सर्वकर्माभावस्य च शास्त्रे दर्शनाच्च । नच प्रमाणसद्भावेऽप्युपपत्तिसद्भावो नेति वाच्यं, एकस्मिन्पक्षे  
सन्न्यासे ज्ञानसाहित्यराहित्याभ्यां दर्शितद्वैविध्योपपत्तेः । तस्मात्सर्वकर्मसन्न्यासात्मके ज्ञानसहित-  
सन्न्यासे विषये आत्मविदेव कर्ता, कर्मकदेशसन्न्यासात्मके ज्ञानरहितसन्न्यासे अनात्मविदेव कर्तेति  
वृत्त्या सन्न्याससामान्ये आत्मविद इवानात्मविदोऽपि कर्तुः प्राप्तिरस्त्येव ।

ननु कर्मयोगेन योगिनामिति अनात्मवित्कर्मयोगमेव कुर्यादिति कृष्णेन नियमितत्वात्कर्म तस्य  
सन्न्यासे पाक्षिक्यपि प्रश्रितिरिति चेन्मैत्रम्—यमनियमादिपूर्वकध्यानयोगात्मककर्मयोगोऽनुष्ठानयोगोऽप्यना-  
सम्पादककर्मकदेशसन्न्यासस्यानात्मवित्कर्तृकस्याः कर्मयोगोपायत्वेन कर्मयोगानतिरिक्तत्वात् । तस्मादना-  
त्मवित्पुरुषस्सन्न्यासस्य ध्यानयोगमभ्यसेत्, असन्न्यासस्य यज्ञादिकं वा कुर्यादित्यज्ञस्य सन्न्यासे पाक्षिक-  
प्रश्रितिरस्यैव । न चाविद्वत्कर्तृकसन्न्याससद्भावे प्रमाणं नास्तीति वाच्यं, 'नच सन्न्यासनादेवे'ति मग-  
द्वावयस्यैव प्रमाणत्वादिति ।

ननु कर्मण्यकर्मत्यादिना दर्शितं ज्ञानं कर्मयोगोपकारकमेव, नतु सन्न्यासविषयं- 'तस्मादज्ञानमभूत्  
द्वैत्यं ज्ञानासिनाऽऽत्मनः । छिन्नैर्न संशयं योगमातिष्ठोत्तिष्ठ भारते'त्यध्यायोपसंहारे कर्मानुष्ठानेपि संशय-  
निरासार्थं ज्ञानमावश्यकमिति प्रतिपादिनम् । 'न मां कर्माणि लिम्पन्ति न मे कर्मफले स्पृहा । इति  
मां योभिजानाति कर्मभिर्न स बध्यते ॥ एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैरपि मुमुक्षुभिः । कुरु कर्मैव  
तस्मात्त्वं पूर्वैः पूर्वतरं कृतमिति चोपकमे ज्ञानपूर्वकं कर्मानुष्ठेयमिति दर्शितम् । एवमुपक्रमोपसंहा-  
रैकरूप्यात् 'यस्य सर्वं समारम्भाः कामसङ्कल्पवर्जिताः । ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं तमाहुः पण्डितं बुधाः ॥  
त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गं नित्यतृप्तो निराश्रयः । कर्मण्यभिप्राद्युचोपि नैव किञ्चित्करोति सः ॥ यज्ञायाचरतः  
कर्म संपन्नं प्रविलीयते । ज्ञानाग्निस्सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुतेऽर्जुने'ति च मध्येपि ज्ञानपूर्वकं कर्मानु-  
ष्ठानस्य दर्शितत्वाच्च । आत्मवित्कर्तृकः कर्मयोगस्सम्भवत्येव- बाधयान्तरैरात्मविदस्सन्न्यासोपि दर्शितः ।  
अत एव 'सन्न्यासं कर्मणां कृष्ण पुनर्योगं च शंससी'त्युक्तमर्जुनेन । तथा च आत्मवित्कर्तृककर्म-  
योगसन्न्यासयोस्तारतम्यबुभुत्सयैवायं प्रश्नोऽर्जुनस्येति युक्ततरम् ।

किंचाज्ञस्य कर्मसम्भवे सत्यपि विशिष्टकर्मयोगो न सम्भवति-कर्मयोगो हि कर्मसु फलभि-  
सन्न्यादिपरित्यागप्रयुक्तः । स च त्याग आत्मज्ञानं विना नैव सम्भवति । अतएव हि त्यक्त्वा कर्म-  
फलासङ्गमिति श्लोकस्य प्रवृत्तिमार्गस्यात्मविद्विषयत्वं व्याख्यातं भाष्यकारैरपि । 'ज्ञेयस्त नित्यसन्न्यासी  
यो न द्वेष्टि न कांक्षति'ति भगवत्प्रतिवचनादपि कर्मयोगस्यात्मवित्कर्तृकत्वमेव निश्चीयते । नहि ज्ञानं  
विना रागद्वेषक्षयः स्यात् । तस्मादात्मवित्कर्तृकयोरेव सन्न्यासकर्मयोगयोस्तारतम्यबुभुत्सया कृतोऽयं  
प्रश्नोऽर्जुनेनेति रामानुजादयः ।

अलौच्यते—यदज्ञानं कर्मयोगस्योपकारकं, यस्तु ज्ञानं कर्मसन्न्यासस्य तदुभयं विविच्य त्वं  
न वेत्सि, येनेयमाशङ्कासीत्तव- आत्मा नित्यः, ईश्वरार्थमहं कर्म करोमि, मामूनम हयिष्यु स्वर्गादि-  
फलं, इन्द्रियाणां विषयप्रावीण्यं मया वारणीयं, मनश्च स्ववशे स्थापयितव्यं, शीतोष्णादिर्विद्वद्भजानं  
सौन्दर्यं, कर्मणस्सिद्धयसिद्धयोस्समचित्तेन भाव्यं, इत्यादिज्ञानं कर्मयोगस्योपकारकम् । कर्मसन्न्यासस्य  
सु आत्मा अविक्रियोऽकर्तोऽमोका सच्चिदानन्दब्रह्मरूपः, कर्माणि देहाद्याश्रयाण्येव इत्यादिज्ञानम् ।  
इदमेव सम्पददर्शनमिलुच्यते । यस्यैतदज्ञानं स एवात्मविदित्युच्यते । अत आत्मवित्कर्तृकस्य कर्म-  
योगस्यासम्भव एव ।

यत्स्यात्मवित्कर्तृकः कर्मयोगो दर्शितः 'त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गमित्यादिना स न कर्मयोगः, किं  
त्वंकर्मैव- लोकसंग्रहार्थत्वाभिरभिमानपूर्वकत्वाच्च तस्येति बहुशः प्रपञ्चितम् ।

यस्तु ज्ञानासिना संशयं छित्त्वा योगमातिष्ठेत्युक्तं, ज्ञानं तद्विनात्मज्ञानं, किंतु शोकमोहादि-  
दोषज्ञानमेव । तच्च कर्मयोगस्योपकारकम् । तथैव दर्शितं भाष्यकृद्भिः—शोकमोहादिदोषसम्प-  
ददर्शनमिति । न त्वात्मदर्शनमिलुच्यते । अथवा, तत्त्वविदा मया लोकसंग्रहार्थं कर्म कर्तव्यं वा  
न वेत्याकारकं संशयं छित्त्वा जनकादिदृष्टान्तेन कर्म कुर्विति तदर्थः । तथा च ज्ञाननाम तत्र लोक-



‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते’ इत्यत्र ज्ञानकर्मणोस्सहामम्भवे ‘यच्छ्रेय एतयोस्तन्मे ब्रूही-  
त्येव पृष्ठोऽर्जुनेन भगवान् साह्चर्यानां सन्न्यासिनां ज्ञानयोगेन निष्ठा पुनः कर्मयोगेन  
योगिनां निष्ठा प्रोक्तेति निर्णयं चकार । नच सन्न्यसनादेव केवलातिशयि समधिगच्छतीति  
वचनाद्ज्ञानसहितस्य सिद्धिमाधनत्वमिष्टं कर्मयोगस्य च विधानात्, ज्ञानरहितः सन्न्यासः  
श्रेयान् ? किं वा कर्मयोगः श्रेयानित्येतयोर्विशेषबुभुत्सया अर्जुन उवाच—

सन्न्यासं कर्मणां कृष्ण पुनर्योगं च शंससि ।

यच्छ्रेय एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम् ॥१॥

सन्न्यासमिति । सन्न्यासं तु परित्यागं कर्मणां शास्त्रीयाणामनुष्ठानविशेषाणां शंससि

संप्रहार्थं विदुषापि कर्म कर्तव्यं मया क्षत्रियेणेत्याकारकं बोध्यम् । यद्वा ज्ञानमात्मतत्त्वज्ञानमेवाप्नु-  
येशयः किमहं ब्रह्म उत नेत्याद्याकारक एवास्तु, तथापि न क्षतिः- लोकसंप्रहार्थं कर्मकर्तव्यत्वोपदेशात् ।

सर्वेषां कृतकृत्यस्याविक्रियब्रह्मरूपेणावस्थितस्य तत्त्वविदः कर्मासम्भव एव, किं तु ब्रह्मरूपे-  
णावस्थानलक्षणसर्वकर्मसन्न्यासस्यैव सम्भव इति न कश्चिदोषः । नच भगवता कर्मण्यकर्मत्यादिना  
ज्ञानिकर्तृक एव सन्न्यासोऽभिहितः, अर्जुनस्तु तदविदित्वा पपच्छेति वाच्यं, तथासति कृष्णेन मयोक्त-  
स्सन्न्यासो ज्ञानिकर्तृक एव न त्वज्ञानिकर्तृकः, स तु कर्मयोगाद्विशिष्ट एव- यस्त्वज्ञानिकर्तृक  
सन्न्यासः स तु कर्मयोगादपकृष्ट इत्येव प्रतिपन्नं ब्रूयात्, तस्माच्छङ्कोरकमेवापकृष्टम् ।

संक्षेपविस्तराभ्यामुक्तोर्थो जिज्ञासोर्बुद्धयारूढो भवतीति न्यायाद्विस्तरेणोक्तमर्थं संक्षिप्याह—  
ज्यायसी चेदिति । इत्यत्रेति गीताशाखे तृतीयाध्याये इत्यर्थः । सहासम्भव इति सहानुष्ठानासम्भव  
इत्यर्थः । युगपदेकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भव इति यावत् । यच्छ्रेय इति । ‘तदेकं वद निश्चित्य येन  
श्रेयोऽहमाप्नुयामिति पृष्टत्वादिति भावः । निर्णयश्चकारेति । ‘लोकेऽस्मिन्निविष्टा निष्ठा पुरा  
प्रोक्ता मयानघ । ज्ञानयोगेन साह्चर्यानां कर्मयोगेन योगिनामिति श्लोकेनेति भावः । साह्चर्ययोगो-  
र्मित्रपुरुषानुष्ठेयत्वेन निर्णीतत्वाच्चाप्य पुनः प्रश्नावकाश इत्यर्थः । हेत्वंतरादपि नेत्याह—न चेति,  
इष्टमिति । अभिमतं भगवन् इति शेषः । कर्मयोगस्य चेति कर्मयोगस्य च सिद्धिसाधनत्वमिष्टमि-  
त्यन्वयः—सिद्धिसाधनत्वमिष्टमिति पदद्वयस्यालाप्यनुर्कषणात् । कस्मात्कर्मयोगस्य सिद्धिसाधनत्व-  
मिष्टमत आह—विद्यानादिति । ‘छिल्लैर्न संशयं योगमातिष्ठे’ति कर्मयोगस्य भगवता विहितत्वात् ।  
निरर्थकस्य च विध्ययोगादिति भावः । एवं ज्ञानमहितसन्न्यासस्य कर्मयोगस्य च सिद्धिसाधनत्वस्य  
भगवदिष्टत्वाच्चाप्य साह्चर्ययोगोर्विशेषबुभुत्सया पुनः प्रश्नावकाश इत्यर्थः । तर्हि केनाभिप्रायेण  
प्रश्नोपपत्तिरत आह—ज्ञानेति । ज्ञानरहित इति अज्ञकर्तृक इत्यर्थः । अज्ञस्य किं सन्न्यासः  
श्रेयान् ? किं वा कर्मयोगश्च श्रेयानित्यभिप्रायेणार्जुनप्रश्न उपपन्न इत्यर्थः ।

सन्न्यासमिति । हे कृष्ण ! कर्मणां सन्न्यासं पुनः कर्मणां योगं च शंससि । एतयोर्द्वय-  
सुनिश्चितं तदेकं मे ब्रूहीत्यन्वयः । काम्यानां निषिद्धानां च कर्मणां सन्न्यासं विदितानां कर्मणां

कथयसीत्येतत् । पुनर्योगं च तेषामेवानुष्ठानमवश्यकर्तव्यत्वं शंससि अतो मे कतरच्छ्रेय  
इति सशयः । किं कर्मानुष्ठानं श्रेयः किं वा तद्वानमिति प्रशस्यतरं चानुष्ठेयम् ? अतश्च  
यच्छ्रेयः प्रशस्यतरमेतयोः कर्मसन्न्यासकर्मानुष्ठानयोर्यदनुष्ठानाच्छ्रेयोवाप्तिर्मम स्यादिति  
मन्यसे तदेकमन्यतरस्तदैकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भवान्मे ब्रूहि सुनिश्चितमभिप्रेतं तवेति ॥१॥

श्रीभगवानुवाच—सन्न्यासः कर्मयोगश्च निश्श्रेयसकरावुभौ ।

तयोस्तु कर्मसन्न्यासात्कर्मयोगो विशिष्यते ॥२॥

स्वाभिप्रायमाचक्षाणो निर्णयाय श्रीभगवानुवाच—सन्न्यास इति । सन्न्यासः  
कर्मणां परित्यागः कर्मयोगश्च तेषामनुष्ठानं तावुभावपि निश्श्रेयसकरौ मोक्षं कुर्वते- ज्ञानो-  
त्पत्तिहेतुत्वेन उभौ यद्यपि निश्श्रेयसकरौ, तथापि तयोस्तु निश्श्रेयसहेतव्यौः कर्मसन्न्यासा-  
त्केवलात्कर्मयोगो विशिष्यते ॥२॥

ज्ञेयस्स नित्यसन्न्यासी यो न द्वेष्टि न कांक्षति ।

निर्व्वन्द्वो हि महाबाहो सुखं बन्धात्प्रमुच्यते ॥३॥

कस्मादित्याह—ज्ञेय इति । ज्ञेयो ज्ञातव्यस्स कर्मयोगी नित्यसन्न्यासीति यो न

योगं चाहं शंसामीति न व्याघात इत्यभिप्रेत्याह—शास्त्रीयानामिति । शास्त्रेण विहितानां नित्यानां  
नैमित्तिकानां चेत्यर्थः । अनुष्ठानविशेषाः अग्निहोतादिक्रियाविशेषाः । शंसुस्तुताविति स्मरणस्तुते-  
रन्नाभावात्कथनमात्रमेवामिप्रेतमित्याह—कथयसीत्येतदिति । कर्मण्यकर्म यः पश्येदित्यादिनेति  
भावः । योगं शंससीति । योगमातिष्ठेत्युक्तत्वादिति भावः । एवं कर्मसन्न्यासकर्मानुष्ठानयो-  
र्द्वयोरपि कर्तव्यत्वोपदेशादेकेन सह कर्तुमशक्यत्वाच्च किं मया कर्तव्यमिति मम संशयो जात इत्याह—  
अत इति । किंशब्दाद्द्वयोर्निर्धारणे ढतरच्प्रत्यये कतरदिति रूपं भवति । द्वयोर्मध्ये किं श्रेय  
इत्यर्थः । संशयमेवाभिनीय दर्शयति—किमिति, तद्वानमिति । कर्मत्याग इत्यर्थः । श्रेय इति ।  
प्रशस्यस्य आदेशः अतिशयेन प्रशस्यं श्रेयः । इदमेवाभिप्रेत्याह—प्रशस्यतरमिति । यद्यपि  
विहितत्वादुभयमपि प्रशस्यमेव, तथापि प्रशस्यतरबुभुत्सया पृच्छामीत्यर्थः । किं त्वं प्रशस्यतरज्ञानात्फलं  
ज्ञात्वा—प्रशस्यतरं चानुष्ठेयमिति, अतश्चेति । प्रशस्यतरस्यैवानुष्ठेयत्वादित्यर्थः । योगस्य प्रशस्य-  
तरत्वं च श्रेयःप्रदत्वादेवेत्याह—श्रेयोवाप्तिरिति । निश्श्रेयसप्राप्तिरित्यर्थः । योगद्वयमपि श्रेयो-  
वापकत्वात्कर्तव्यमेवेत्यत्राह—सहैकेति । युगपदेकेन योगद्वयस्याप्यनुष्ठानमशक्यत्वाच्चैकेनोभयं कर्तव्य-  
मित्यर्थः । सर्वज्ञस्य तव यदभिप्रेतं तदेव मादृशेन कर्तव्यमित्याह—तवेति ॥१॥

सन्न्यास इति, केनलादिति । ज्ञानसहितस्य सन्न्यासस्य साक्षान्मोक्षहेतुत्वेन कर्मयोगा-  
दुत्कृष्टत्वादिति भावः, विशिष्यते उक्तं भवति ॥२॥

ज्ञेय इति । यो दुःखं तद्धेतुं वा न द्वेष्टि सुखं तद्धेतुं वा न कांक्षति स नित्यसन्न्यासीति  
ज्ञेयः । हेमहाबाहो हि निर्व्वन्द्वः पुरुषः सुखं बन्धात्प्रमुच्यते, नित्यं सदा सन्न्यासोऽस्यास्तीति नित्य-

द्वेष्टि किञ्चिन्न कांक्षति दुःखं सुखं वा तत्साधनं च एवंविधो यः कर्मणि प्रवर्तमानोपि रमा द्वेषाद्ययोगात्स नित्यसन्न्यासीति ज्ञातव्य इत्यर्थः । निर्वन्द्वो द्वन्द्ववर्जितः । हि यस्मात् हेमहाबाहो सुखं बन्धादनायासेन प्रमुच्यते ॥३॥

साङ्ख्ययोगौ पृथग्वालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः ।

एकमप्यास्थितस्सम्यग्भुभयोर्विन्दते फलम् ॥४॥

सन्न्यासकर्मयोगयोर्हि भिन्नपुरुषानुष्ठेययोर्विरुद्धयोः फलेपि विरोधो युक्तः न तूभयोर्निश्श्रेयसकरत्वमेवेति प्राप्त इदमुच्यते—साङ्ख्ययोगाविति । साङ्ख्ययोगौ पृथग्विरुद्धभिन फलौ बालाः प्रवदन्ति, न पण्डिताः पण्डितास्तु ज्ञानिनः एकं फलं अविरुद्धमिच्छन्ति । कथ एकमपि साङ्ख्ययोगयोस्सम्यग्गास्थितस्सम्यगनुष्ठितवानित्यर्थः । उभयोर्विन्दते फलमुभयोस्तदेव हि निश्श्रेयसफलम् । अतो न फले विरोधः ।

ननु सन्न्यासकर्मयोगशब्दौ प्रस्तुत्य साङ्ख्ययोगयोः फलैकत्वं कथमिहाप्रकृतं ब्रवीति, नैप दोषः—यद्यप्यर्जुनेन सन्न्यासं कर्मयोगं च केवलमभिप्रेत्य प्रश्नः कृतः, भगवास्तु तदपरि त्यगेनैव स्वाभिप्रेतं च विशेष संयोज्य शब्दान्तरवाच्यतया प्रतिवचनं ददौ—साङ्ख्ययोगाविति । तावेव सन्न्यासकर्मयोगौ ज्ञानतदुपायसमत्वबुद्धित्वादिसंयुक्तौ साङ्ख्ययोगशब्द- वाच्याविति भगवतो मतं—अतो नाप्रकृतप्रक्रियेति ॥४॥

सन्न्यासी मसिद्धस्तु न सर्वदा सन्न्यासी विन्त्वाश्रमस्वीकारानन्तरमेवेति भावः । एवं कर्मयोगिनी नित्यसन्न्यासित्वादेव सन्न्यासाद्योगो विशिष्यते इत्युक्तम् । एतेन कर्मयोगिनापि सन्न्यासिनेव राग द्वेषादिद्वन्द्ववर्जितेन भावमित्युपदेशस्तुचितः । किं च सुखमित्यनेन च कर्मयोगस्य सन्न्यासाद्वैशिष्ट्यं सूचितम् । सन्न्यासे यमादीना दुष्करत्वेन तस्य क्लेशावहत्वात् प्रमुच्यत इति । परम्परयेति शेषः । ज्ञानोत्पत्तिद्वारेति यावत् ॥३॥

साङ्ख्येति । साङ्ख्ययोगयोश्शब्दतोऽर्थतश्च पार्थक्यसम्भवात्कथमपृथक्त्वमतं आह—विरुद्धेति । विरुद्धे अत एव भिन्ने फले ययोस्तौ तथोक्तौ फलेऽमेदादपृथक्त्वमित्यर्थः ।

ननु साङ्ख्यशब्दस्य ज्ञानयोगाभिधायित्वात्प्रकृतसन्न्यासस्य च ज्ञानहीनत्वात्कोऽयमप्रस्तुतप्रसङ्ग इति शङ्को—नन्विति । अयमाशय उत्तरपक्षस्य—यथा साङ्ख्ययोगयोस्साक्षात्कमेण च निश्श्रेयससाधनत्वं, तथा ज्ञानहीनसन्न्यासकर्मयोगयोरपि परम्परया निश्श्रेयससाधनत्वमेवेति नास्ति फलतो भेदस्तयोरनयोर्वा य एव प्रकृत सन्न्यासस्त एव ज्ञानयुक्तो भवति साङ्ख्यशब्दवाच्य इति न सन्न्यासादतिरिच्यते साङ्ख्यं नापि योगात्कर्मयोग इति ।

ननु अर्जुनेन सन्न्यासस्य ज्ञानहीनसन्न्यासत्वेनाभिप्रेतत्वेपि कर्मयोगस्य न ज्ञानशून्यत्वेनाभिप्रेतत्वं यद्वर्तुं शक्यम्—ज्ञानशून्यकर्मानुष्ठानस्य कर्मयोगशब्दवाच्यत्वाभावात्—फलमिसन्ध्यादिपूर्वक कर्मानुष्ठानस्य च ससारहेतुत्वेन निश्श्रेयसफलाभावात्—तादृशकर्माचरणस्य ज्ञानहीनसन्न्यासाद्विशिष्ट-

यत्साहचर्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते ।

एकं साहचर्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति ॥५॥

एकस्यापि सम्यगनुष्ठानात्कथमुभयोः फलं विन्दत इत्युच्यते—यदिति । यत्साहचर्यैः ज्ञाननिष्ठैस्तन्त्यासिभिः प्राप्यते स्थानं मोक्षारूपं, तद्योगैरपि गम्यते- ज्ञानप्राप्त्युपायत्वेनैश्वरे समर्थं कर्माण्यात्मनः फलमनभिसन्ध्यायानुतिष्ठन्ति ये ते योगाः योगिनस्तैरपि परमार्थज्ञान-सन्ध्यासप्राप्तिद्वारेणानुगम्यत इत्यभिप्रायः । अतः एकं साहचर्यं च योगं च यः पश्यति फलैकत्वात्स पश्यति सम्यक्पश्यतीत्यर्थः ।

एवं तर्हि कर्मयोगात्सन्ध्यास एव विशिष्यते, कथं तर्हिदमुक्तं तयोस्तु कर्मसन्ध्यासा-त्कर्मयोगो विशिष्यत इति, शृणु तत्र कारणं- त्वया पृष्टं केवलं कर्मसन्ध्यासं कर्मयोगं चाभिप्रेत्य तयोर्बन्धेयस्तन्मे ब्रूहीति, तदनु रूपं प्रतिवचनं मयोक्तं कर्मसन्ध्यासात्कर्मयोगो विशिष्यत इति ज्ञानमनपेक्ष्य, ज्ञानसंबन्धेयस्तु सन्ध्यासस्साहचर्यमिति मयाऽभिप्रेतः । परमा-र्थयोगश्च स एव । यस्तु कर्मयोगो वैदिकः स तादर्थ्याद्योगः सन्ध्यास इति चोपचर्यते ॥५॥

त्वस्य वक्तुमयुक्तत्वाच्च । एव सति केवलं कर्मयोगमभिप्रेत्याजुनेन प्रश्नः कृतः तदुपायसमत्वबुद्धि-त्वादियुक्तस्त एव योगशब्दवाच्य इति च भाष्यकारोक्तमसङ्गतं, ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन उभौ यद्यपि निश्चयेयसत्काराविति स्ववचनशेषाघातश्चेति चेत्, मैवम्—कर्मयोगोत्र कर्मानुष्ठानम्— ॥ च फलसङ्गादि-वर्जित एवेति चित्तशुद्धिहेतुत्वेन निश्चयेयसफलक एव । अयमेव कर्मयोगः 'सिद्धयभिद्धयोस्तमो मृत्वा समत्वं योग उच्यते' इति समत्वबुद्धिशमादिविशेषयुक्तस्तन् योगशब्दवाच्य इति ॥४॥

यदिति । साहचर्यमात्मतत्त्वज्ञानं तद्योगामस्ति ते साहचर्या ज्ञानिनः ज्ञानस्य च वेदान्तश्रवणा-घडीनत्वात्तत्र च सन्ध्यासिनामेवाधिकारादाह—सन्ध्यासिन इति । योगस्तमत्वादिलक्षणः एषा-मस्तीति योगिनः अक्षिभाष्यजन्तौ द्वावपि शब्दौ ।

एवं तर्हीति । साहचर्यस्य साक्षान्मोक्षकारणत्वेन योगस्य परम्परया मोक्षसाधनत्वेन चेत्येवं शब्दार्थः । तर्हीति शब्दार्थः । कथं तर्हि कथं वा ज्ञानहीनात्सन्ध्यासात्कर्मयोग एव विशिष्यते सुकरत्वा-दप्रमादत्वाच्च साहचर्यशब्दवाच्याद्ज्ञानसहितसन्ध्यासास्तु कर्मयोगो न विशिष्यते, किं तु निरूप्यन् एवेत्यर्थः । कर्मसन्ध्यासात्कर्मयोगो विशिष्यत इत्यत्र केवलसन्ध्यासकर्मयोगौ मया विवक्षितौ त्वत्तद्विज्ञानानुगुण्या, इह ॥ साहचर्ययोगशब्दाभ्यां ज्ञानसहितसन्ध्यासकर्मयोगौ विवक्षितौ, यद्यपीदं त्वया न पृष्ठं तथापि पृष्टादधिकस्यैव वक्तव्यत्वात्प्रियशिष्याय गुरुणा त इदमप्युक्तम् ।

ज्ञानसापेक्षः परमार्थसन्ध्यासस्साहचर्यशब्दार्थः । ॥ एव परमार्थसन्ध्यास एव परमार्थयोगश्च भवति, एवं परमार्थतत्त्वसन्ध्यासयोगोऽशब्दत एव भेदः न त्वर्थतोपीति सिद्धम् । अथ यस्तु वैदिकः कर्मयोगस्त योग इति सन्ध्यास इति चोपचर्यते- ज्ञेयस्त नित्यमन्यासीत्युक्तत्वात् इति । एतेन एकं साहचर्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यतीत्यस्य साहचर्ययोगोर्वस्तुत एकत्वादिकत्वज्ञानं सम्प-न्नानमित्यर्थः नरं च मुख्यं गिद्धम् ।

सन्न्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्नुमयोगतः ।

योगयुक्तो मुनिर्ब्रह्म न चिरेणाधिगच्छति ॥६॥

कथं तादर्थ्यमित्युच्यते—सन्न्यास इति । सन्न्यासस्तु पारमार्थिकः महाबाहो दुःख-  
माप्नुमयोगतः योगेन विना योगयुक्तो वैदिकेन कर्मयोगेन ईश्वरसमर्पितरूपेण फलनिरेक्षेण  
युक्तो मुनिः मननादीश्वरस्वरूपस्य मुनिः ब्रह्म परमात्मज्ञानलक्षणत्वात् प्रकृतसन्न्यासो ब्रह्मो-  
च्यते न्यास इति ब्रह्म, 'ब्रह्मा हि परः परो हि ब्रह्म' इति श्रुतेः ब्रह्म परमार्थसन्न्यासं परमात्म-

अत्रायं विवेकः—सन्न्यासयोगौ पारमार्थिकापारमार्थिकत्वभेदेन प्रत्येकं द्विविधौ- आत्मवि-  
त्कर्तृकः पारमार्थिकसन्न्यासः, अनात्मवित्कर्तृकस्त्वन्यः, आत्मवित्कर्तृको लोकसंग्रहार्थः पारमार्थिको  
योगः, अनात्मवित्कर्तृकश्चित्तशुद्धयर्थस्त्वन्यः, तत्र यः पारमार्थिकसन्न्यासस्तस्य पारमार्थिकयोगाच्च  
भिद्यते, सन्न्यासिन इव योगिनोपि कर्तृत्वाद्यभिमानराहित्येन तत्कर्मणोऽकर्मत्वस्योक्तत्वात् । अनात्मवि-  
त्कर्तृकतौ सन्न्यासयोगौ च न भिद्येते- उभयोरनुष्ठानोः कर्तृत्वाद्यभिमानस्य सत्त्वाद्यज्ञादीनामिव यमा-  
दीनामपि कर्मत्वाच्च, अतएव कर्मयोगोऽस्यान्तर्भावस्तमाधियोगस्य केवलसन्न्यासिविषयस्येति ।

यद्वा, पारमार्थिको ज्ञानहीनश्चेति सन्न्यासो द्विविधः । समत्वादिबुद्धियुक्तः केवलश्चेति कर्म-  
योगो द्विविधः । तत्र पारमार्थिकसन्न्यासस्तादृश्यं- समत्वादिबुद्धियुक्तः कर्मयोगः परमार्थयोग इति ॥५॥

सन्न्यास इति । हेमहाबाहो सन्न्यासस्तु अयोगत आप्तुं दुःखम् । योगयुक्तो मुनिरचिरेण  
ब्रह्माधिगच्छति । दुःखमाप्नुमिति दुर्लभ इत्यर्थः । मननाद्व्यानात् । ननु कथं योगिनो विराट्स-  
माप्तिर्ज्ञाननिष्ठया व्यवधानादित्यत आह—ब्रह्मसन्न्यासमिति । कथं पारमार्थिकस्यापि सन्न्यासस्य  
ब्रह्मशब्दवाच्यतेत्यल्ल हेतुमाह—परमात्मज्ञानलक्षणत्वादिति । परमात्मज्ञानं लक्षणं स्वरूपं यस्य  
तत्त्वात् । परमात्मज्ञानलक्षणे सन्न्यासे परमात्मवाचिब्रह्मशब्दप्रयोग औपचारिक इति भावः ।

एवं ब्रह्मशब्दस्य सन्न्यासे प्रयोगश्रुतिसिद्ध इत्याह—न्यास इति । ब्रह्म ब्रह्मशब्दवाच्य-  
न्यासः सन्न्यासः परः सत्यादिसर्वसाधनोत्कृष्ट इति । ब्रह्मा हिरण्यगर्भः हि यस्मादादेति शेषः । तस्मा-  
न्न्यास एवावराणि तेषां सत्यपरेचयदतिचक्रामेत्यन्वयः । हिः प्रसिद्धाविति वा । ननु हिरण्यगर्भोक्त-  
मात्रेण कथं न्यासस्य सर्वातिशायित्वमत आह—परो हि ब्रह्मेति । हि यस्माद्ब्रह्मा हिरण्यगर्भः परः  
सर्वोत्कृष्टः आदिपुरुषत्वादिति भावः । यद्वा परः परमात्मरूप एव, ननु जीवः । यद्यप्यसौ हिरण्यगर्भो  
देहधारी तथापि पर इति वक्तुं शक्यते- तच्चिन्त्यत्वेन उत्तमानजानत्वात् । अत एव दैवताध्वरा  
आमनन्ति 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रदिणोति तस्मै' इति । इयं श्रुतिस्त्वेतिरीयक-  
विधारण्यमात्रे न्यास इति ब्रह्मा हि परः परो हि ब्रह्मेत्येव दृश्यते- न्यास एवोत्तमो मोक्षहेतुरिति ब्रह्मा  
हिरण्यगर्भो मन्वत् इत्येवं विधारण्यैर्याख्याया च । तदीत्या तु न्यासे ब्रह्मशब्दप्रयोगं प्रति प्रमाणन्या-  
नेयं श्रुतिरुदाहृत्या । किंतु मुक्तिहेतुत्वाधेति भाष्ये पूरणीयं- सन्न्यासो मुक्तिहेतुत्वाच्च ब्रह्मेत्युच्यते ।  
मुक्तेर्ब्रह्मरूपत्वाच्छ्रुतेर्वा तत्पदप्रयोग औपचारिकः । नेत्रानन्दश्चन्द्र इतिवदिति भावः । ननु कर्म

ज्ञाननिष्कालक्षणं न चिरेण क्षिप्रमेव अधिगच्छति प्राप्नोति, अतो मयोक्त कर्मयोगो विशिष्यत इति ॥६॥

न्यासस्यैव मोक्षहेतुत्व सत्यनपश्रमदमादीना सत्त्वादिति शङ्काया न्यास एक एव मोक्षहेतुर्नान्य इत्यत्र श्रुतिं पठति—न्यास इति । इति माप्यं न्यास्येयम् ।

श्रुतौ ब्रह्मा हि परं परो हि ब्रह्मेति द्विरुक्तिः तत्त्वमसि त्वन्नदसीतिवद्वर्थायेति कैश्चिदुच्यते ।  
ब्रह्मा न्यासो मोक्षहेतुरिति मन्यते स च परो हि परमात्मरूपो हि- 'परो हि परमात्मैव ब्रह्मा हिरण्य-  
गर्भ इति वक्तुं शक्यत' इति विचारण्यस्यामिनः ।

‘तानि वा एतान्यवराणि तपासि न्यास एवात्यरेचयत्’ इत्युत्तराकार्यं श्रुते अवराणि न्यासा-  
पेक्षया अल्पानि तपासि सत्यदमादीनि । सत्यादीनां साक्षान्मोक्षहेतुत्वाभावात्स्वर्गादिक्षयिष्णुपुरुषार्थहेतुत्वाच्च  
तेभ्यो न्यासस्य साक्षान्मोक्षहेतोरुत्कर्ष इति भावः ।

अत इति । योगस्य पारमार्थिकसन्न्यासप्राप्त्युपायत्वादित्यर्थः । ननु सन्न्यासोपि केवल-  
स्तादृश एवेति कथं कर्मयोगस्य विशिष्टत्वमिति चेत्सत्यं, तथापि योगयुक्तस्य पारमार्थिकसन्न्यासप्राप्ति-  
रचिरेणैव भवेदन्यस्य तु चिरेणेति केवलसन्न्यासापेक्षया कर्मयोगस्य चित्तशुद्धिप्रत्यन्तरङ्गसाधनत्वमिति  
भावः । केवलसन्न्यासिनः विषयप्रवृत्तिस्वभावस्य मनसः प्राणायामादिना स्ववशीकरणं चिरकालसाध्यं,  
योगिनस्तु कामादित्यागात्सुखमिति गृहाभिसन्धिः ।

अस्य श्लोकस्य योगयुक्तं पुमानचिरेणैव मुनिस्सन्न्यासी भूत्वा ब्रह्म परमं पदमधिगच्छतीत्य-  
प्यवयवसुबच्च । योगादचिरादेव पारमार्थिकसन्न्याससाम्भवनतो ब्रह्मप्राप्तिरित्यर्थः । न चिरेणेति नृज-  
र्यकनशब्देन सह समासः, न चिरेणेति पदद्वयमिति वा, चिरेण ब्रह्म नाधिगच्छति, किन्त्वचिरेणैव दर्श-  
यन्मन्त्रे चिरेणापि नाधिगच्छतीत्यपार्थप्रतीतिस्त्यादिति समासपक्षः पक्षोचितः ।

ननु अयोगतत्सन्न्यासो दुर्लभ इत्यनेनैव योगतत्सन्न्यासमुलभ इति सिद्धत्वाद्यर्थे श्लोक-  
स्योत्तरार्थमिति चेन्नैवम्—यस्माद्योगिनस्तन्न्यासस्तुल्यमस्तस्मादयोगतत्सन्न्यासो दुर्लभ इति हेतुहेतु-  
मद्भाष्य-पूर्वोत्तरार्थयोर्विवक्षितत्वात् । अतएव अयोगत इत्यस्य 'योगेन विनेत्यर्थ' उक्त आचार्येन तु  
योगरहितस्येति । यस्मादयोगनस्तन्न्यासो दुर्लभस्तस्माद्योगयुक्तसन्न्यास लभ्य इति वा हेतुहेतुमद्भाष्यो  
बोध्यः । ननु योगयुक्त एव सन्न्यासमाप्नोति, नतु योगरहित इत्यनेन योगसाहित्यं सन्न्यासस्य सिद्ध-  
मिति, चेन्नैवम्—कर्मानुष्ठानलक्षणयोगस्य कर्मसन्न्यासलक्षणसन्न्यासस्य च साहित्यासम्भवात्तेजनिमिर-  
वत् । नच नाय कर्मत्यागलक्षणसन्न्यास, किंतु पारमार्थिक परमात्मज्ञानलक्षण इति बौद्ध, परमात्म-  
ज्ञाननिष्ठालक्षणसन्न्यासस्यैव सर्वकर्मत्यागरूपत्वान्- न ह्यसर्वं कर्म त्यक्तुं शक्नुयात्- देहादितादा-  
त्म्याध्यासेन तस्य कर्माहमिति विपरीतबुद्धिसत्त्वात् । तूष्णीं तिष्ठामीति विपरीतबुद्धिविपर्ययापि तूष्णीं-  
भावस्य कर्मत्वस्य सिद्धान्तिनितत्वात् । तस्माच्चेन योगो युक्तस्य चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञान प्राप्य योगं सन्न्य-  
स्यैव पारमार्थिकसन्न्यासमाप्नोतीति सर्वमनवयम् ।

योगयुक्तो विशुद्धात्मा विजितात्मा जितेन्द्रियः ।

सर्वभूतात्मभूतात्मा कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥७॥

यदा पुनरयं सम्यग्दर्शनप्राप्त्युपायत्वेन—योगेति । योगेन युक्तो योगयुक्तः—  
विशुद्धात्मा विशुद्धमन्त्रः विजितात्मा विजितदेहः जितेन्द्रियश्च सर्वभूतात्मभूतात्मा सर्वेषां  
भूतानां ब्रह्मादीनां स्तम्भपर्यन्तानां आत्मभूत आत्मा प्रत्यक्चेतनो यस्य स सर्वभूतात्म  
भूतात्मा सम्यग्दर्शीत्यर्थः । स तत्रैव वर्तमानोपि लोकसंग्रहाय कर्म कुर्वन्नपि न लिप्यते न  
कर्मभिर्बध्यत इत्यर्थः । न चासौ परमार्थतः करोतीत्येतत् ॥७॥

यस्तु रामानुजः—कर्मयोगयुक्तस्यात्मप्राप्तिस्सुलभा, ज्ञानयोगयुक्तस्य तु कष्टसाध्येति,  
तत्तुच्छम्—आत्मप्राप्ति किं मुक्तिरुच ज्ञानम् ? नाय कर्मणा मुक्त्ययोगात् । आत्मप्राप्तेर्मुक्तित्वेन  
त्वयानम्युपेतत्वाच्च । द्वितीये यदात्मज्ञानं कर्मयोगसुपाप तद्योगस्यैव ज्ञानयोगत्वेन कथं ज्ञानयोग  
दुष्प्रापत्व ज्ञानस्य । नच ज्ञानयोगगतं ज्ञान परोक्ष, कर्मयोगप्राप्य स्वपरोक्षमिति वाच्यं, परोक्षज्ञान  
विनाऽपरोक्षज्ञानालाभतथापि ज्ञानयोगसुपापमेवापरोक्षज्ञान, कर्मयोगस्तु परोक्षज्ञानमुत्पाद्य तत् एवाप-  
रोक्ष जनयेदिति बहिरङ्गसाधनमेवेत्यलम् ॥६॥

योगेति । योगयुक्त पुरुष विशुद्धात्मा विजितात्मा जितेन्द्रियश्च भूत्वा सर्वभूतात्मभूतात्मा  
च भूत्वा कुर्वन्नपि न लिप्यते योगिनो योगवशान्ननशरीरेन्द्रियजनानन्तरमात्मतत्त्वज्ञान जायते, स  
तत् कर्म कुर्वन्नपि न लिप्यत इत्यर्थः ।

सर्वभूतेति । ॥ स्वस्यात्मा प्रत्यक्चेतन स एव सर्वभूतानामप्यात्मेति यो मन्यते स सर्व-  
भूतात्मभूतात्मेत्युच्यते । इदं च ज्ञान ब्रह्मात्माभेदज्ञानाद्भवति न त्वन्यथा, ततश्च अहं ब्रह्मास्मीति  
सम्यग्दर्शनवान् सर्वभूतात्मभूतात्मेत्युच्यत इत्यभिप्रेत्याह—सम्यग्दर्शीत्यर्थ इति । तत्रैवेति सम्य-  
ग्दर्शन एवेत्यर्थः । कर्मबन्ध एव कर्मलेप इत्याह—न कर्मभिर्बध्यत इति । कुनोस्य कर्तुरलेप  
इत्यत आह—न चेति । परमार्थत आत्मनोऽकर्तृत्वान्नायमात्मविकर्ता भवति आत्मविद् एवात्मत्वा-  
दिति भावः ।

यस्तु रामानुजः—सर्वभूतेति विशेषणेन ज्ञानैकाकारतया सर्वोत्तमा साम्यमुच्यते इति,  
तत्तुच्छम् मूलकारानभिप्रेतत्वादित्यर्थः । यदि मूलकर्तृस्सोभिप्रायस्तर्हि सर्वभूतात्मतुल्यात्मेत्येव ब्रूयत् ।  
किंच ध्येय एवायं सर्वात्मना स्वरूपतौल्योपदेश सर्वदेहानां भौतिकत्वेन सुखत्वोपदेशवत्—नाप्य-  
त्यन्तसाध्ये बन्तुं भेदोपि युज्यते भेदकविशेषस्यैवामावात् । यदि तूपाचितो भेद इति तर्हि सिद्ध-  
मात्मैकत्व घटाद्युपाधिभेदे सत्यप्याकाशैवशक्यत् ।

किंच यदिदमात्मन आकारत्वेनोच्यते ज्ञानं किं तच्चैन्यमथवा वृत्तिः ? न द्वितीय- तस्य  
मनोजन्यत्वात् । आद्ये चैतन्यस्य सर्वविशेषविरह्यसाक्षित्वं सुषुप्त्याद्यनुभवसिद्धम् । तस्य च निर्विशेष  
परिपूर्णपरिच्छिन्नबैतन्यस्य कः भेदसिद्धि- भेदकस्यैवामावात् । अत्र एव दोषमेवाद्वितीयं ब्रह्मेत्यु-  
दिश्यते श्रुत्या । तस्मादहं भेदवादेन मयहेतुना 'द्वितीयादौ मयं भवतीति श्रुते ॥७॥

नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् ।

पश्यन् शृण्वन् स्पृशन् जिघ्रन् अश्नन् गच्छन् स्वपन् ध्वसन् ॥८॥

ज्ञेति । नैव किञ्चित्करोमीति युक्तस्तमाहितस्सत् मन्येत चिन्तयेत्- तत्त्वविदात्मनो  
याथात्म्य- तत्रैव वेत्तीति तत्त्ववित् परमार्थदर्शीत्यर्थः ॥८॥

प्रलपन् विसृजन् गृह्णन् उन्मिषन्निमिषन्नपि ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन् ॥९॥

कदा कथं वा तत्त्वमवधारयन्मन्येतेत्युच्यते—पश्यन्निति । मन्येतेति पूर्वेण सम्बन्धः ।  
तस्यैव तत्त्वविदः सर्वकार्यकरणचेष्टासु कर्मसु अकर्मैव पश्यतः सम्यग्दर्शिनः सर्वकर्मसन्न्यास  
एवाधिकारः- कर्मणोऽभावदर्शनात् । न हि मृगतृणिकायामुदकमुद्धृत्वा पानाय प्रयुक्त  
उदकाभावज्ञानेति तत्रैव पानप्रयोजनाय प्रवर्तते ॥९॥

तैवेति । तत्त्ववित् युक्तस्सन् पश्यन् शृण्वन् स्पृशन् जिघ्रन् अश्नन् गच्छन् स्वपन् ध्वसन्  
प्रलपन् विसृजन् गृह्णन् उन्मिषन् निमिषन्नपि इन्द्रियाणि इन्द्रियार्थेषु वर्तन्ते इति धारयन् सन् अहं  
किञ्चित् करोम्येव इति मन्येत इति श्लोकद्वयान्वयः ।

दर्शनं चक्षुरिन्द्रियकर्म, न त्वात्मनः, श्रवणं श्रोत्रेन्द्रियकर्म, स्पर्शनं त्वगिन्द्रियस्य कर्म, घ्राणं  
घ्राणेन्द्रियस्य, अशनं वक्त्रस्य, गमनं पादस्य, स्वपनमन्तःकरणस्य, अन्तःकरणोपरमस्यैव स्वापत्वात् ।  
ध्वसन्ः प्राणबायोः, प्रलयनः वासिन्द्रियस्य, विसर्जनं पायोः, ग्रहणं हस्तयोः, उन्मेषनिमेषौ पक्ष्मणोः,  
इति विवेकः ॥८॥

इन्द्रियार्था विषया दर्शनादयः रूपादयो वा कर्मस्वकर्मैव पश्यत इति कर्मण्यकर्म यः पश्येदि-  
त्युक्तीत्येति भावः । सम्यग्यथावदात्मानं पश्यतीति सम्यग्दर्शी, तस्य कुतोऽस्य कर्मस्वनधिकार इत्यत  
आह—कर्मण इति । तत्त्वविदृष्ट्या कर्मणामभावादेव कर्मस्वनधिकार-इत्यर्थः । तत्रैव दृष्टान्त-  
माह—यथेति । मृगतृणिकायामुदकमिवात्मनि कर्म अज्ञानवशात्प्रतीतं, तत्तत्राज्ञः प्रवर्तते, यस्तु  
मृगतृणिकायामुदकमात्रमिव आत्मनि कर्माभावो वेति स कथं तत्र प्रवर्तते, न कथमपीत्यर्थः । एतेन  
योऽहं करोमीति मन्यते तस्यैव कर्माधिकार इति सिद्धम् ।

ननु दर्शनादिकर्माणि कुर्वन्नपि न करोमीति यो मन्यते स हि मिथ्याज्ञानीति चेन्मैवम्—  
यद्योक्तदर्शयामात्मदृष्ट्या, कर्माभावात्, यानि कर्माणि कुर्वन्ति तेषां देहेन्द्रियादीनामनात्मत्वात् ।

ननु तर्हि कथं पश्यन्नित्यादिकमुक्तमिति चेन्नोक्तदृष्टेति विद्धि, लोकेष्टया कर्माणि कुर्वन्नपि-  
मतीयमात्रेणैव कर्तुं न करोतीत्यर्थः । उक्तं हि विश्वामित्रेणाध्यात्मरामायणे- 'रामो न गच्छति न  
तिष्ठति ननुशोचत्याकाशते त्यजति नो न करोति किञ्चित् । आनन्दमूर्तिरचलः परिणामहीनो माया-  
शुभाननुगतो हि तथा विमाति' इति । न च परमात्मविषयं तदिति कथं, आत्मत्वात्परमात्मनः न  
आत्मनोऽन्यः कश्चित्परमात्मा नामास्ति- 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मे'त्यादिभ्युतिविरोधात् ॥९॥



ब्रह्मण्याधाय कर्माणि सङ्ग त्यक्त्वा करोति यः ।

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा ॥१०॥

यस्तु पुनरन्यचित् प्रवृत्तश्च कर्मयोगे—ब्रह्मणीति । ब्रह्मणीश्वरे आधाय तदर्थं कर्म करोमीति श्रुत्य इव स्वात्म्यं मोक्षेऽपि फले सङ्ग त्यक्त्वा करोति यः सर्वाणि कर्माणि, लिप्यते न स पापेन सम्बध्यते, पद्मपत्रमिवाम्भसा उदकेन केवल सच्यशुद्धिमात्रमेव फल तस्य कर्मणस्स्यात् ॥१०॥

कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ।

योगिनः कर्म कुर्वन्ति सङ्ग त्यक्त्वाऽऽत्मशुद्धये ॥११॥

यस्मान्, कायेनेति । कायेन देहेन, मनसा बुद्ध्या च, केवलैरिन्द्रियैरपि ममत्वं वर्जितरीश्वरायेव करोमि न मम फलायेति ममत्वबुद्धिशून्यैरिन्द्रियैः, केवलशब्दः कायादिभिरपि प्रत्येक सम्बध्यते । मर्त्यापारेषु ममत्ववर्जिताः योगिनः कर्मिणः कर्म कुर्वन्ति सङ्ग त्यक्त्वा फलविषय आत्मशुद्धये सच्यशुद्धय इत्यर्थः । तस्मात्तत्रैव तत्राधिकार इति कुरु कर्मैव ॥११॥

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शान्तिमाप्नोति नैष्ठिकीम् ।

अयुक्तः कामकारेण फले सक्तो निबध्यते ॥१२॥

यस्माच्च युक्त इति । युक्त ईश्वराय कर्माणि न मम फलानेत्येव समाहितस्तन्

ब्रह्मणाति । ॥ ब्रह्मणि आधाय सङ्ग त्यक्त्वा कर्माणि करोति स अम्भसा पद्मपत्रमिव पापेन न लिप्यते । नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत । तत्त्वविदित्यस्य कर्माणि करोतीत्यस्य च एकपुरुषविषयत्वसम्भवादाह यस्तु पुनरतन्यविदिति । आधाय न्यस्य समर्थेति यावत् । पापेन न लिप्यत इत्येवोक्तं, ननु ब्रह्म प्राप्नोतीति । अत आह—केवलमिति । तस्येति ईश्वरार्पणबुद्ध्या निःसङ्गं कृतस्येत्यर्थः ।

यस्तु रामानुजः—ब्रह्मणि इन्द्रियाकारेणावस्थिताया प्रकृतौ कर्माण्याधयेति, तत्तुच्छम्—इन्द्रियणीन्द्रियायेषु वर्तत इति चारयन्त्यनेन पौनरुक्त्यात् ॥१०॥

कायेनेति । 'कायेन वाचा मनसेन्द्रियैर्वा बुद्ध्यात्मना वा प्रकृतेस्त्वभावात् । करोमि यत्-तत्फलं परमै नारायणायेति समर्पयामी'ति सर्ववैदिकचनेन सन्धाबन्धनाद्यन्तेषु पठ्यमानस्य श्लोकस्य मूलमूलोऽयम् ।

सङ्कल्पचिकित्सात्मकं मन, अध्यवसायात्मिका बुद्धिरिति त्रिवेकः । ममत्वबुद्धिशून्यैरिति । कर्तृगता ममत्वबुद्धिः करणेन्द्रोषिता । अथावा ममत्वबुद्ध्यप्रयुक्तैरित्यर्थः । अत एवाह—ममत्ववर्जिता इति, सर्ववेति । ननु साहच्ये इत्येवकाराद्ये ॥११॥

युक्त इति । निष्ठाया ज्ञाननिष्ठायामित्यर्थः । ननु कथं ज्ञाननिष्ठामवमोक्षस्य कर्मयोगेन

कर्मफलं त्यक्त्वा परित्यज्य शान्तिं मोक्षाख्यां आप्नोति । नैष्ठिकीं निष्ठायां भग्नं सत्त्व-  
शुद्धिज्ञानप्राप्तिसर्वकर्मसन्न्यासज्ञाननिष्ठाक्रमेणेति वाक्यशेषः । यस्तु पुनरयुक्तः असमाहितः  
कामकारेण करणं कारः कामस्य कार कामकारः तेन कामकारेण कामप्रेरिततयेत्यर्थः । मम  
फलायेदं करोमि कर्मेत्येवं फले सक्तो निबध्यते । अतस्त्वं युक्तो भवेत्यर्थः ॥१२॥

सर्वकर्माणि मनसा सन्न्यस्यास्ते सुखं वशी ।

नवद्वारे पुरे देहे नैव कुर्वन्न कारयन् ॥१३॥

यस्तु परमार्थदर्शी सः, सर्वेति । सर्वाणि कर्माणि सर्वकर्माणि मनसा सन्न्यस्य परि-  
त्यज्य नित्यं नैमित्तिकं काम्यं प्रतिषिद्धं च सर्वकर्माणि तानि मनसा विवेकयुद्धया कर्मादा-  
यकर्मदर्शनेन सन्न्यज्येत्यर्थः । आस्ते तिष्ठति सुखं त्यक्तवाञ्छनःकायचेष्टो निरायामः प्रमत्त-  
चित्त आत्मनोन्यत निवृत्तसर्वबाह्यप्रयोजन इति सुखमास्त इत्युच्यते । वशी जिनेन्द्रिय  
इत्यर्थः । क आस्त इत्याह—नवद्वारे पुरे देहे सप्त शीर्षणान्यात्मनः उपलब्धिद्वाराणि,

सिद्धिरत आह—सत्त्वशुद्धीति । कर्मयोगात्सत्त्वशुद्धि, तत्र परोक्षज्ञानप्राप्ति, तत्सर्वकर्मसन्न्यासः,  
ततोऽपरोक्षज्ञाननिष्ठा, उतो विदेहकैवल्यात्मको मोक्ष इत्यर्थः । वाक्यशेष इति । येनार्थः परिसमा-  
प्यते पदेनाहार्येण स वाक्यशेष इत्युच्यते । असमाहित इति । कर्मशाविश्लिष्टचित्त इत्यर्थः । काम-  
कारः कामस्याशयाः कारः करणं कामकारः तेन फलं शायुक्त्वेनेत्यर्थः । निबध्यते कर्मभिर्जन्मादि-  
रूपं संसारं प्राप्यत इत्यर्थः । किमनेन श्लोकेनोपदिष्टमनुनायेत्यत्र आह—अत इति । योगेन  
मुक्तिसत्त्वादयोगेन बन्धसत्त्वाधेत्यर्थः । त्वमिति मुक्तिकाम इत्यर्थः ॥१२॥

सर्वेति । युक्त इत्यनेन पूर्वदशोक्तस्य योगिपरत्वनिश्चयात्सन्न्यस्येत्यनेनाभ्य श्लोक्तस्य साहच-  
र्यत्वनिश्चयाच्च साहचर्ययोगोक्तयोरेकपुरुषानुष्ठेयत्वादाह—यस्तु परमार्थदर्शी स इति । सर्वकर्माणि  
मनसा सन्न्यस्य वशीकृत्य, नैव कुर्वन् न कारयन् नवद्वारे पुरे देहे सुखमाप्ते । मनमेति न  
करणे तृतीया- कर्मत्यागं प्रति मनमोऽकरणत्वात् अत्र आह—विवेकयुद्धयेति । मनशब्दोऽत्र  
स्वचिरूपविवेकज्ञानं लक्षणया बोधयतीति भावः । तत्र च हेतुं शृतीयेति बोध्यम् । मनपूर्वकत्वा-  
द्वाक्यचेष्टयोस्ताभ्यामपि मनस आयासो भवेदिति दृष्ट्वा अह—त्यक्तवाञ्छनःकायचेष्ट इति ।  
वाक्येष्टा मापणं, मनश्चेष्टा आलोचनं, वाक्येष्टा गमनादिकम् ।

प्रमत्तं शान्तं चित्तं दम्य म प्रमत्तचित्त आत्मनोन्मत्त- आत्मभित्तेषु सर्वेषु चोक्तु रिषयेषु  
प्रयोजने दम्य निवृत्त स निवृत्तसर्वबाह्यप्रयोजनः । अथवा निवृत्तानि सर्वाणि बाह्यानि प्रयोजनानि दम्य  
म तपोक्त- आत्मैकप्रयोजन इति यावत् ।

नव द्वाराणि दम्य तत्र नवद्वारं तस्मिन् नवद्वारे, नवद्वाराग्राह—गमेति । आत्मनः पुरुषस्य  
शीर्षणानि निरोधनानि उपलब्धिद्वाराणि दृष्टं दिशन्माधनानि मत्त श्रेत्रे चतुर्षु न मे बन्धे चेति,  
कर्षणधोमगे मृशदुरीषयोर्विसर्गस्यदम, अर्थ. प्रयोजनं कार्यं वा दम्येते द्वे द्वारे इति शेषः । निमित्ता  
मद्वाराणीतीति भावः ।

अर्वाङ्गे मूलपुरीपयिसर्गाथे, तैर्द्वारैर्नवद्वार पुरमुच्यते शरीरं पुरमिव पुरमात्मैकस्वामिकं तदर्थ-  
प्रयोजनैश्चेन्द्रियमनोबुद्धिविषयैरनेकफलविज्ञानस्योत्पादकैः पौरैरिवाधिष्ठितं, तस्मिन् नवद्वारे  
पुरे देहे सर्वं कर्म सन्न्यस्य आस्ते ।

किं विशेषणेन? सर्वोपि देही सन्न्यास्यसन्न्यासी वा देह एवास्ते, तत्तानर्थको विशेषण  
मिति, उच्यते—यस्त्रयो देही देहेन्द्रियसङ्घातमात्रात्मदर्शी स सर्वो गेहे भूमागसने वा  
आस इति मन्यते नहि देहमात्रात्मदर्शिनो गेह इव देहे आस इति प्रत्ययस्सम्भ्रमति, देहादि-  
सङ्घातव्यतिरिक्तात्मदर्शिनस्तु देहे आस इति प्रत्यय उपपद्यते—परकर्मणो च परस्मि  
आत्मन्यविधयाधारोपितानां विधया विवेकज्ञानेन मनसा सन्न्यास उपपद्यते—उत्पन्नेविवेक

कथं शरीरस्य नवद्वारपुरत्व, तद्वि पत्तनधर्म अत आह—पुरमिव पुरमिति गौर्गोथं प्रयोग ।  
सिंहो माणवक इतिवस्तुरे देहे इति । यथा पुरस्य नवद्वारत्वं तथा देहस्यापीति सार्ग्यं स्फुटम् ।

कोस्य देहपत्तनस्य स्वामी अत आह—आत्मेति । आत्मा एक एव स्वामी यस्य तत्  
आत्मैकस्वामिक । ननु पुरे पौरास्सन्ति, अत्र देहे तु के पुन पौरस्यानीया अत आह—तदर्थैर्योदि ।  
सन्मै आत्मने इदं तदर्थं प्रयोजन येषां तैस्तदर्थप्रयोजनैः अनेकेषां फलानां विज्ञानस्य अनेकफलस्य  
विविधज्ञानस्येति वा उत्पादकैः । इन्द्रियमनोबुद्धयः विषयाश्च तैरेव पौरैरधिष्ठितम् ।

ननु देहे सर्वं कर्म सन्न्यस्यास्ते इति विशेषणेन विशेषवचनेन किम् ? इति शङ्कते—  
किमिति । कुतो विशेषणस्य वैयर्थ्यमत आह—सर्वं इति । यथा सन्न्यासी देहे आस्ते, तथा  
असन्न्यास्यपि देहे एवास्ते तत्रैवसति देहे इति विशेषणमनर्थकमिति प्रश्नः ।

उत्तरमाह—यस्त्रिति । कोसावज्ञोऽन आह—देहेति । देहेन्द्रियसङ्घातैरुपमेवोत्तमानं  
पश्यति, ननु तद्विज्ञ यस्मोऽयमज्ञः । आसे तिष्ठामि । कुतस्तथा मन्यते अत आह—नहींति । यो देह-  
मेवात्मानं मन्यते स हि यत् देह आस्ते तत्रैवाहगास इति मन्यते देहस्यैवात्मत्वात् । देहश्च भूय्यादिषु  
वर्तते न तु देहे अपाराधेयमावस्य द्विनिष्ठत्वेन एकस्यैव देहस्य आधारत्वमाधेयत्वं च न सम्भवतीति ।  
तस्मात्प्राज्ञ एव देहे आस इति मन्यते न त्वज्ञः । ततश्च न सर्वसाधारण्येन देहिना देहे आसनेमिति  
कृत्वा अजगत्यावृत्त्यर्थं अज्ञामिमत्तमूल्याद्यासनक्यावृत्त्यर्थं वा विशेषणस्यावश्यकत्वाच्च वैयर्थ्यशङ्का सन्न्यासश्च  
ज्ञान्येकाग्र्य इति सुक्तं सन्न्यासिनो देहे आसनेमिति भावः ।

ननु त्यागस्य प्रसक्तिपूर्वकत्वादात्मनि कर्मणां प्रसक्तेरेवाभावात्कथं सन्न्यस्येत्युक्तमत आह—  
परकर्मणामिति । देहेन्द्रियकमाणि परकर्मणि तान्यविधयाऽऽत्मन्यारोपितानीत्यज्ञानादात्मनि कर्म-  
प्रसङ्गः । अगो विधया तत्सन्न्यासोपपत्तिः । केयं विधेत्यन आह—विवेकज्ञानेनेति । आत्मानात्म-  
विवेकज्ञानेनेत्यर्थः । ननु मनसा सन्न्यस्येति मूले उक्तमत आह—मनसेति । मनसश्चैव विधे-  
त्येवार्थ इति भावः ।

ज्ञानस्यै सर्वकर्मसन्न्यासिनोपि गेह इव देह एव नवद्वारे पुरे आसनं प्रारब्धफलशेषसंस्कारानुवृत्त्यो देहएव विशेषविज्ञानोत्पत्तेर्देह एवास्त इत्यस्यैव विशेषणफलं- विद्वद्विद्वत्प्रत्यय-भेदापेक्षत्वात् ।

यद्यपि कार्यकरणकर्माण्यविद्ययात्मन्यध्यारोपितानि सन्न्यस्यंति, तथापि कृत-सन्न्यासस्यात्मसमवायि तु कर्तृत्वं कारयितृत्वं च स्यादित्याशङ्क्याह—नैव कुर्वन् स्वयं च नच कार्यकरणानि कारयन् क्रियासु न प्रवर्तयन् ।

ननु यस्तत्त्ववित्तस्य कथमतत्त्वविद इव देहे स्थितिरुपपद्ये-प्रत्युन देहत्यागाद्भ्रमणि स्थिति-रेवोचितैत्यत आह—उत्पन्नेति । यथाऽनुत्पन्नविवेकः पुरुषः यावत्प्रारब्धावसानं देहमत्यजनेव गेहे आस्ते तथा विवेक्यपि प्रारब्धफलशेषसंस्कारानुवृत्त्या देहे एवास्ते । प्रारब्धं कर्मविशेषः तत्फलं शरीर-भोगादिः तस्य शेषः तस्य संस्कारः तस्यानुवृत्तिः तथा यावत्प्रारब्धावसानं विवेक्यपि देहे आस्ते इत्यर्थः ।

यद्वा ननु य आत्मवित्स हि सर्वत्र वर्तते, सर्वे चात्मनि तस्मिन्वर्तन् इति कृत्वा आत्मवि-सृमान् देहे एवास इति नैव मन्येत, किंतु सर्वत्रास इत्येव मन्येत इत्यन आह—उत्पन्नेति । याव-त्प्रारब्धावसानं विवेक्यपि देहे आस इति मन्यत इत्यर्थः । सर्वकर्मसन्न्यासिनोपि प्रारब्धफलशेष-संस्कारानुवृत्त्या देह एवासनं सम्भवतीति शेष इत्यन्वयः ।

हेतुन्तरमाह—देह एवेति । स्थूलसूक्ष्मकारणात्मना देहस्त्रिविधः- तत्र सूक्ष्मदेहस्य प्रधानाङ्ग-मनः, तस्मिन्मनोमये देहेऽप्य विशेषविज्ञानस्योत्पत्तेर्हेतोर्देह एवास्त इत्युक्तं, विवेकी अन्तर्मुखत्वा-न्मनस्येवात्मानमनुसन्धत्त इति मनस्येवास्त इति भावः ।

यद्वा आदिदेहेषु विशेषविज्ञानाभावात्मानुप्यदेहे एव तत्सद्भावाद्विशेषविज्ञानोत्पत्तिहेतावस्मिन् देहे वर्तमानोऽहं तत्त्वविदासमिति कृत्वा देह एवास इति तत्त्वविन्नमन्यत इत्यर्थः ।

अथवा संस्कारानुवृत्त्या हेतुना देह एव विशेषविज्ञानस्य अवस्थानविषयज्ञानस्योत्पत्तेर्हेतो-रित्येकएव हेतुर्विदुषो देह आसनस्य । फलसत्त्वे हेतुमाह—विद्वदिति । विदुषो देह आस इति प्रत्ययः, अविदुषस्तु भूत्यादावास इति प्रत्यय इति विवेकः ।

एतावता श्लोकस्य पादत्रयं व्याख्यातमथ तुरीयपादं व्याख्यातुमाशेषसङ्गतिमाह—यद्यपीति । अविद्ययाऽऽत्मन्यध्यस्तानां कर्मणां सन्न्यासो विद्ययोपपद्यत इत्युक्तं, स सन्न्यासो न कर्मणां परित्याग-रूपः, किंतु नात्मनि कर्माणि सन्ति देहेन्द्रियादिसद्भावात् एवेत्यनुसन्धानमेव- विद्यया सन्न्यस्येत्युक्त-त्वात् । तन्मय देहाद्याश्रयदर्शनादिकर्मणस्त्वात्कर्तृत्वमात्मनि समवैति—आत्मसमवेनस्यैव देहेन्द्रिय-सद्धानस्य कर्मदर्शनात् । तथा अन्तर्यामिण आत्मनस्सद्धान्नेरकत्वात्कारकत्वमप्यात्मनि समवैति देहादीनां पारतन्त्र्यदर्शनात् । तस्मादात्मा स्वयमकर्तापि देहादिभिः कर्म करोति, अथवा कारयतीति कृत्वा कथं सन्न्यासिनः कर्माभाव इत्यत आह भगवानैव कुर्वन् कारयन्तीतीत्यर्थः ।

स्वयं कुर्वन्तीति । देहादिभिः कारणैरात्मा न कर्म करोति । देहादिभिः प्रयोज्यकर्तृभिर्वा

वर्गाग्ने मृतपुरीषविसर्गायं, तैद्वारैर्नवद्वारं पुरमुच्यते शरीरं पुरमिव पुरंमात्मैकस्वामिकं तदर्थ-  
योजनैश्चेन्द्रियमनोबुद्धिविषयैस्तेकफलविज्ञानस्योत्पादकैः पौरैरिवाधिष्ठितं, तस्मिन् भवेद्वारे  
पुरे देहे सर्वं कर्म सन्न्यस्य आस्ते ।

किं विशेषणेन? सर्वोपि देही सन्न्यास्यसन्न्यासी वा देह एवास्ते, तत्तानर्थकं विशेषण-  
मिति, उच्यते—यस्तुज्ञो देही देहेन्द्रियसङ्घातमात्रात्मदर्शी स सर्वो गेहे भूमावासने वा  
आस इति मन्यते- नहि देहमात्रात्मदर्शिनो गेह इव देहे आस इति प्रत्ययस्सम्भवति, देहादि-  
सङ्घातव्यतिस्कितात्मदर्शिनस्तु देहे आस इति प्रत्यय उपपद्यते—परकर्मणां च परस्मि-  
न्मात्मन्यविद्ययाध्यारोपितानां विद्यया विवेकज्ञानेन मनसा सन्न्यास उपपद्यते—उत्पन्नैर्विवेक-

कथं शरीरस्य नवद्वारपुरत्वं, तद्वि पत्तनधर्म. अत आह—पुरमिव पुरमिति गौणैर्व्यप्रयोग. ।  
सिंहो माणवक इतिवत्पुरे देहे इति । यथा पुरस्य नवद्वारत्वं तथा देहस्यापीति साधै स्फुटम् ।

कोस्य देहपत्तनस्य स्वामी अत आह—आत्मेति । आत्मा एक एव स्वामी यस्य तत्  
आत्मैकस्वामिकं । ननु पुरे पौरास्सन्ति, अत्र देहे तु के पुन पौरस्यानीया अत आह—तदर्थेत्यादि ।  
तस्मै आत्मने इदं तदर्थं प्रयोजनं येषां तैस्त्वर्यप्रयोजनैः अनेकेषां फलानां विज्ञानस्य अनेकफलस्य  
विविधज्ञानत्येति वा उत्पादकैः । इन्द्रियमनोबुद्धयः विषयाश्च तैरेव पौरैरधिष्ठितम् ।

ननु देहे सर्वं कर्म सन्न्यस्यास्ते इति विशेषणेन विशेषवचनेन किम् ? इति शङ्कते—  
किमिति । कुतो विशेषणस्य वैयर्थ्यमत आह—सर्व इति । यथा सन्न्यासी देहे आस्ते, तथा  
असन्न्यास्यपि देहे एवास्ते- तत्रैवसति देहे इति विशेषणमनर्थकमिति प्रश्नः ।

उत्तरमाह—यस्त्विति । कोसावज्ञोऽन आह—देहेति । देहेन्द्रियसङ्घातैर्नवद्वारैर्मात्रा-  
पश्यति, ननु तद्विक्रमसोऽयमज्ञः । आसे तिष्ठामि । कुतस्तथा मन्यते अत आह—नहीति । यो देह-  
मेवात्मनः मन्यते स हि यत् देह आस्ते तत्रैवाहगास इति मन्यते देहत्यैवात्मत्वोत् । देहश्च भूयैर्दिदु  
वर्तते न तु देहे- अधाराधेयभावस्य द्विनिष्ठत्वेन एकस्यैव देहस्य आधारस्त्वभाधेयत्वं च न सम्भवतीति ।  
तस्मात्प्राज्ञ एव देहे आस इति मन्यते न त्वज्ञः । ततश्च न सर्वसाधारण्येन देहिनां देहे आसनेमिति  
कृत्वा अज्ञानादुत्तर्यैः अज्ञाभिमतभूत्याद्यासन्न्यासवृत्त्यर्थं वा विशेषणस्यावश्यकत्वाच्च वैयर्थ्यशङ्का सन्न्यासश्च  
ज्ञान्येवाश्रय इति युक्तं- सन्न्यासिनो देहे आसनमिति भावः ।

ननु त्यागस्य प्रसक्तिपूर्वकत्वादात्मनि कर्मणां प्रसक्तेरेवामावात्कथं सन्न्यस्येत्युक्तमत आह—  
परकर्मणामिति । देहेन्द्रियधर्माणि परकर्मणि तान्यविद्ययाऽऽतमन्यारोपितानि तज्ज्ञानादात्मनि कर्म-  
प्रसङ्गः । अनो विद्यया तत्सन्न्यासोपपत्तिः । केयं विद्येत्यन आह—विवेकज्ञानेनेति । आत्मानात्म-  
विवेकज्ञानेनेत्यर्थः । ननु मनसा सन्न्यस्येति मूले उक्तमत आह—मनसेति । मनोदेशस्य विधे-  
स्तेषामिति भावः ।

ज्ञानस्य सर्वकर्मसन्न्यासिनोपि गेह इव देह एव नवद्वारे पुरे आमनं प्रारब्धफलशेषसंस्कारानुवृत्त्या देहएव विशेषविज्ञानोत्पत्तेर्देह एवास्त इत्यस्त्येव विशेषणफलं- विद्वद्विद्वत्प्रत्यय-मैदापेक्षत्वात् ।

यद्यपि कार्यकरणकर्माण्यविद्ययात्मन्यध्यापितानि सन्न्यस्यति, तथापि कृत-सन्न्यासस्यात्मसमवायि तु कर्तृत्वं कारयितृत्वं च स्यादित्याशङ्क्याह—नैव कुर्वन् स्वयं च नच कार्यकरणानि कारयन् क्रियासु न प्रवर्तयन् ।

ननु यन्तत्त्ववित्तस्य कथमतत्त्वविद इव देहे स्थितिरुपपद्यते-प्रत्युः देहत्यागाद्भ्रजणि स्थिति-रेवोचितेत्यन आह—उत्पन्नेति । यथाऽनुत्पन्नविवेकः पुरुषः यावत्प्रारब्धावसानं देहमत्यजन्नेव गेहे आस्ते तथा विवेक्यपि प्रारब्धफलशेषसंस्कारानुवृत्त्या देहे एवास्ते । प्रारब्धं कर्मविशेषः तत्फलं शरीर-भोगादिः तस्य शेषः तस्य संस्कारः तस्यानुवृत्तिः तथा यावत्प्रारब्धावसानं विवेक्यपि देहे आस्ते इत्यर्थः ।

यद्वा ननु य आत्मवित्स हि सर्वत्र वर्तते, सर्वं चात्मनि तस्मिन्वर्तनं इति कृत्वा आत्मवि-त्तुमान् देहे एवास् इति नैव मन्येत, किंतु सर्वत्रास इत्येव मन्येत् इत्यन आह—उत्पन्नेति । याव-त्प्रारब्धावसानं विवेक्यपि देहे आस इति मन्यन् इत्यर्थः । सर्वकर्मसन्न्यासिनोपि प्रारब्धफलशेष-संस्कारानुवृत्त्या देह एवासर्गं सम्भवतीति शेष इत्यन्वयः ।

हेत्वन्तरमाह—देह एवेति । स्थूलसूक्ष्मकारणात्मना देहम्विविधं- तत्र सूक्ष्मदेहस्य प्रधानाङ्गं मनः, तस्मिन्मनोमये देहेएव विशेषविज्ञानस्योत्पत्तेर्हेतोर्देह एवास् इत्युक्तं, विवेकी अन्तर्मुखत्वा-न्मनस्येवात्मानमनुमन्यत इति मनस्येवास् इति भावः ।

यद्वा आदिदेहेषु विशेषविज्ञानाभावान्मनुष्यदेहे एव तत्सद्भावाद्विशेषविज्ञानोत्पत्तिहेतावस्मिन् देहे वर्तमानोऽहं तत्त्वविदासमिति कृत्वा देह एवास् इति तत्त्वविन्मन्यन् इत्यर्थः ।

अथवा संस्कारानुवृत्त्या हेतुना देह एव विशेषविज्ञानस्य अवस्थानविषयज्ञानस्योत्पत्तेर्हेतो-रित्येकएव हेतुर्विदुषो देह आसन्त्यः । फलपत्त्वे हेतुमाह—निद्वदिति । विदुषो देह आस इति प्रत्ययः, अविदुषस्तु भ्रूयादावास इति प्रत्यय इति विवेकः ।

एतावता श्लोकस्य पादत्रयं व्याख्यानमथ तुरीयादं व्याख्यातुमाशेषसङ्गतिमाह—यद्यपीति । अविद्ययाऽऽत्मन्यध्यातानां कर्मणां सन्न्यासो विद्ययोपपद्यन् इत्युक्तं, स सन्न्यासो न कर्मणां परित्याग-रूपः, किंतु नामनि कर्माणि सन्ति देहेन्द्रियादिसद्भावात् एवेत्यनुमन्यानमेव- विद्यया सन्न्यस्येत्यु-क्तत्वात् । तन्मयं देहाद्याश्रयदर्शनादिकर्मपत्त्वात्तत्कर्तृत्वनामनि समवैति—आत्मसमवेत्येव देहेन्द्रिय-सद्धानस्य कर्मदर्शनात् । तथा अन्नर्यामिण आत्मनस्सद्धानप्रेरकत्वात्कारकत्वमप्यात्मनि समवैति देहादीनां पारोक्ष्यदर्शनात् । तस्मादात्मा स्वयमकर्त्तापि देहादिभिः कर्म करोति, अथवा कारयतीति कृत्वा कथं सन्न्यासिनः कर्मभाव इत्यत आह भगवानैव कुर्वन् कारयन्तीति ।

एवम कुर्वन्तीति । देहादिभिः करणैरात्मा न कर्म करोति । देहादिभिः प्रयोज्यकर्तृभिः

किं यत्कर्तृत्वं कारयितृत्वं च देहिनः स्वात्मसमवायिसत्सन्न्यासान्न भवति यथा च्छतो गतिः, किं वा स्वत एवात्मनो नास्तीति ? अत्रोच्यते—नास्त्वात्मनः स्वतः कर्तृत्वं कारयितृत्वं चोक्तं 'ह्यविकारयोगमुच्यते, शरीरस्थोपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते' इति, ध्यायतीव लेलायतीवे'ति च श्रुतेः ॥१३॥

न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः ।

न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ॥१४॥

किंच, नेति । न कर्तृत्वं स्वयं कुर्वति, नापि कर्माणि स्थघटप्रासादादीनि ईप्सित-  
तमानि लोकस्य सृजति । उत्पादयति प्रभुसत्त्वा, नापि स्थादि कृतवतस्तत्फलैः संयोगं कर्म-  
फलसंयोगमुत्पादयति । यदि किंचिदपि स्वयं न करोति न कारयति च देही, कस्तर्हि कुर्वन्  
कारयन् प्रवर्तते इत्युच्यते—स्वभावस्तु स्वो भावः स्वभावः अविद्यालक्षणा प्रकृतिर्माया  
प्रवर्तते- 'दैवी ह्येषा गुणमयी'ति वक्ष्यमाणा ॥१४॥

न कर्म कारयतीत्यर्थः । न कर्ता नापि कारक आत्मेति यावत् । विद्यया सर्वकर्मसन्न्यासादिति  
भावः । अत्र शङ्कते—किमिति । गच्छतो गतिरिव देहिनस्त्वात्मसमवायिसत्कर्तृत्वं कारयितृत्वं  
वास्ति, तत्सन्न्यासान्न भवतीति किमित्यन्वयः । आत्मसमवेतयोः कर्तृत्वकारकत्वयोः किं सन्न्यासा-  
विवृतिः ? उत आत्मनि कर्तृत्वकारकत्वयोस्समवेतत्वमेव नास्तीति ? आद्ये- पृथिव्यां समवायमन्वयेन  
वर्तमानस्य गन्धस्य यथा पृथिवीनाशं विना न नाशः, तथा आत्मसमवेतस्य कर्तृत्वादेरात्मनाशं विना  
न नाशः, तथा च विद्यया सन्न्यासेन वा नात्मसमवेतयोः कर्तृत्वकारकत्वयोर्निवृत्तिरुपपद्यते ।

ततो द्वितीयमाश्रित्योत्तरमाह—अत्रोच्यत इति, स्वत इति । समवायेनेत्यर्थः । ननु  
प्रान्त्यैवेति भावः । कुतो नास्तीत्यंत आह—अविकार्य इति । अविकार्ये आत्मनि कर्तृत्वादि-  
विकारायोगादिति भावः । गीतावाक्ये प्रमाणत्वेनोपन्यस्य श्रुतिमुपन्यस्यति—ध्यायतीवेति । बुद्धौ  
ध्यायन्त्यामात्मा ध्यायतीव प्रतिभाति, बुद्धौ चलन्त्यामात्मा लेलायति चलतीव इति । तस्माद्च्छति  
पुरुषे गतिरिव आत्मनि कर्तृत्वादिर्न समवेतीत्युपपद्यते कर्माभावस्सन्न्यासिनः ।

यस्तु रामानुजः—कर्माणि देहे सन्न्यस्येति, तद्वेदाविनाशिनमिति श्लोकमाप्ये भाष्यकारैरेव  
प्रत्यास्यातम् । सम्पूर्वस्य न्यासस्य त्यागार्थकत्वेन निक्षेपार्थकत्वायोगादित्यादिना ॥१३॥

नेति । प्रभुः लोकस्य कर्तृत्वं न सृजति, कर्माणि न सृजति, कर्मफलसंयोगं न सृजति, स्वमा-  
वस्तु प्रवर्तते- प्रभुरीधर आत्मा- ईधरस्यैवात्मत्वात् । लोको देहेन्द्रियादिसङ्घानः लेख्यते दृश्यते  
ज्ञायते इति लोक इति व्युत्पत्तेः । कर्तृत्वं न सृजति नोत्पादयति, त्वमिदं कुर्वति लोकं न प्रवर्त-  
यति कर्मस्वित्यर्थः । लोकेन न कारयतीति यावत् । नैव कुत्रेन कारयन्नित्यस्यैवार्थस्य सुगोचत्वाय  
मङ्गलान्तरेणोपपादनमिदमिति न पुनरुक्तिः । प्रवर्तते कुर्वन् कारयन् सन्निति शेषः । लोकस्य कर्तृत्वादिकं  
रजन्, रूढिति वा- स्वभावस्यैवं प्रवृत्तत्वे प्रमाणमाह—दैवीति । 'दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया

नादत्ते कस्यचित्पापं न चैव सुकृतं विभुः ।

अज्ञानेनाशृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः ॥१५॥

परमार्थतस्तु, नेति । नादत्ते न गृह्णाति भक्तस्य कस्यचिदपि पापं नचैवादत्ते, सुकृतं दुरत्यया । मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते' इति सप्तमाध्याये वक्ष्यते । अथवा स्वभावस्य मायत्वे प्रमाणमाह—दैवीति । देवस्य विष्णोरीश्वरस्यात्मनः स्वभावः दैवीति- वक्ष्यमाणत्वादित्यर्थः ।

अतः स्वभावः वासनेति रामानुजः, तत्तुच्छम्—असङ्गस्यात्मनः प्रकृतिसंसर्गस्यैवासम्भवेन तत्कृते देहाद्यात्माभिमानजनितवासनाया दृग्गपास्तत्वात् । निर्धर्मकपरमानन्दबोधस्वरूपे आत्मनि देहाद्यात्मभिमानस्य तत्कृतवासनाया वा स्थातुमयुक्तत्वात् इति ॥१४॥

नादत्त इति । स्वभावस्तु प्रवर्तते इति मायिकस्य कार्यस्योक्तत्वादाह—परमार्थतस्तिरिति । तद्वद्वे दैवत्वप्यर्थः । न पुनः स्वभावत इति तदर्थः । विभुः कस्यचित्पापं नादत्ते, कस्यचित्सुकृतं च नैवादत्ते, अज्ञानेन ज्ञानमाशृत तेन जन्तवो मुह्यन्ति ।

यो हि ब्रह्महत्यादिमहापातकापनुत्तये जन्मान्तरसञ्चिन्नापापानुत्तये वा भगवति भक्तिं तनोति तस्य भक्तस्य पापं विभुरीश्वर आत्मा नादत्ते, यश्चेध्वरार्पणबुद्ध्या यज्ञदानजपादिकर्माणि करोति तस्य यज्ञादिकर्मजन्यं सुकृतमपि नादत्ते न स्वीकरोति - असङ्गस्यात्मनः पुण्यपापसम्बन्धाभावात् । सति तु पुण्यपापसम्बन्धे धर्माधर्मवद्भक्तेनेश्वरत्वस्यैव व्याघातात् इत्याह—नादत्ते न गृह्णातीत्यादि प्रयुक्तं दत्तं समर्पितमिति यावत् ।

नच भक्ता ईश्वराय विष्णवे शिवायान्याय दैवनाय वा सुकृतादितं समर्पयन्ति, न त्वात्मन इति वाच्यं, 'आकाशात्पतितं तोयं यथा गच्छति सागरम् । सर्वदेवनमस्कारः केशवं प्रति गच्छती'ति स्मरणाच्छिवादिदेवतान्तरसमर्पिनमपि सुकृतादिक्मात्मानमेव प्राप्नोति ।

नच केशवमिति विष्णुपथ्यदर्शनात् शिवादिदेवतान्तरसमर्पिन्य विष्णुगामित्वमेव, न त्वात्म-गामित्वमिति वाच्यं, विष्णोरेवात्मत्वात् । नच विष्णुरपि शिवादिदेवतान्तरमेवेति वाच्यं, शिवादेरना-त्मत्वस्यैवासिद्धेः । नच व्यक्षत्वादिधर्मविशिष्टानां शिवादीनां कथमात्मत्वमिति वाच्यं, चतुर्भुजत्वादियर्मा-विशिष्टविष्णादपीदं चोद्यं समानम् । नचैव शिवविष्णवादयः सर्वेभ्यनात्मान एवेति वाच्यं, देहबुद्ध्या अनात्मत्वेऽपि अन्यार्थमिव बुद्ध्या आत्मत्वात् । तस्माच्छिवादिवुद्ध्या समर्पिनमपि सर्वे शिवादिदेह-ग्न्यानात्मसमर्पिनमेव भवति । यस्तु शिवादिदेहस्थित आत्मा ॥ एव भक्तदेहस्थितोपीति युक्तमुक्त-मात्मने समर्पयन्तीति । अत एवाकाशात्पतितमिति स्मृतिश्च सङ्गच्छने, कथनन्याया देहान्तरसमर्पितं यस्तु देहान्तरगामि भवेत्, येन शिवाद्यर्पितं यस्तु विष्ण्वर्पितं भवतीत्युच्येत ।

नच केशवपदं चतुर्भुजत्वादिविशिष्टविग्रहविशेषपरमिति वाच्यं, क आत्मा को ब्रह्मास्मेति कोशात् ईशः प्रभु वाति गच्छति जानतीति वः वातेडः द्रष्टेत्यर्थः । कथामवीश केश केशघासौ वक्ष्य केशव इति व्युत्पत्त्या आत्मपरत्वात्केशवशब्दस्य । नच योगद्रष्टृर्निलीयसीति योगिकायोगशब्दोऽर्थ एव दखानिति वाच्यं, वलवत्त्वेऽपि तस्यार्थम्येहानन्वयेनोपेक्षत्वात् ।



भक्तैः प्रयुक्तं विभु । किमर्थं तर्हि भक्तैः पूजादिलक्षण यागदानहोमादि सुकृतं प्रयुज्यते  
इत्याह—अज्ञानेनावृतं ज्ञानं विवेकज्ञानं तेन मुह्यन्ति करोमि कारयामि भोक्ष्ये भोजयामि  
त्येव मोहं गच्छन्त्यविवेकिनस्ममारिणो जन्ताः ॥१५॥

ननु यद्ययमात्मा नादत्ते कस्यचित्पापं न च सुकृतं तर्हि ईश्वरापणमस्त्विति कथं स्वानुष्ठितं  
यागादिसुकृतस्येश्वरे प्रयोगो भक्तानाम् ? कथं वेधस्य पूजादिकमिति शङ्कते—किमर्थमिति ।  
प्रयुज्यते समर्प्यते । अज्ञानमविद्या न तु ज्ञानाभावः - तस्यावरणत्वायोगात् । आवरणं हि भावकार्य-  
यथा घटाद्यावरणं तमं भावरूपं तद्वत् । न च तमोऽपि तेजोभाव एवेति वाच्यं, तमसि तम इत्येव  
सर्वं प्राप्येति, ननु तेजोभाव इति कृत्वा सर्वलोकत्रयवहारविरोधात् । आवृतं नाशिनमित्यर्थः । अथवा  
ज्ञानं बुद्धिरित्यर्थः । आवृतं छदितं मलेन दर्पणमिवेति भावः । तेन ज्ञानस्याज्ञानावृतत्वेन हेतुना  
करोमि अहं पूजादिकमिति शेषः । कारयामि अहं पूजादिकं पुत्रादिनेति शेषः । भोक्ष्ये अहं-  
मन्नादिकमिति शेषः । भोजयामि अहं गन्नादिकमिति ध्यादिनेति शेषः ।

अत्र मत्त ईश्वरोऽन्योऽस्ति, स मत्पापं नाशयति, मया दत्तमल्पमपि सुकृतं गृहीत्वा मम बहु  
फलं दास्यतीत्याकारकोऽपि मोहो ज्ञेयः । एतन्मोहप्रयुक्तत्वादेव कर्मणा कर्तृत्वस्य कारयितृत्वस्य च  
ईश्वरादात्मनि भेदभ्रमे सत्येव कर्ताहं कारकोहं भोक्ताहं फलदाता त्वीश्वर इत्यादिभ्रमसम्भवात् ।  
तस्मादात्मानात्मविवेकशून्या एवैते य ईश्वरार्थमपि कर्मण्यनुतिष्ठन्तीत्याह—अविवेकिन इति ।  
अत एवैते जन्ममरणदिलक्षणं ससारं प्राप्नुवन्तीत्याह—ससारिण इति । जायन्ते पुन पुनस्तद्यन्ते  
अविवेकादिति जन्तव इति व्युत्पत्तेरिति भावः ।

यत्तु रामानुजः—नादत्ते नापनुदति अज्ञानेन प्राचीनकर्मणास्य ज्ञानमावृतं संकुचितं तेना-  
ज्ञानेनेति, तत्तुच्छम्—आदानमप्यपनोदनाभेदानौचित्यात् आदानापनोदनयोर्मिलनक्रियात्वात् । आदत्तं  
इत्यस्यपनोदनार्थकत्वस्य व्याकरणकोशादिविरुद्धत्वात् आत्मज्ञानस्य सर्वपुण्यपापतूलाग्नित्वस्य ज्ञानाग्नि-  
दग्धकर्मणमित्यनेनोक्तत्वादात्मनस्सुखदुःखापनोदनसम्भवाच्च । तथा पुत्रादेः पापं दुःखं च नादत्त इत्य-  
प्युक्तम्—पुत्रादेरात्मत्वदात्मनि च पापाद्ययोगात् । यदि पुत्रादिसंज्ञात इति मतं, तर्हि तस्य  
सद्धानस्य आत्मसम्बन्धित्वमेव नास्तीति कथमुक्तं स्वसम्बन्धिन्यामिततस्य पुत्रादेरिति ।

ननु सद्भावो न स्वसम्बन्धी, किंतु तथाभिमत इति चेन्नैतदपि युज्यते—स्वप्ने निर्विशेषे आत्म-  
न्यमिमानायोगात् । यस्तु ममायं पुत्रोहमन्य पितेत्यभिमान्यते, सहि सद्धान एव । न च सद्भावस्या-  
चेतनस्य कथमभिमान इति, वाच्यं, तत्र चिदाभाससत्तात् कथमयथा अन्तःकरणस्य केवलस्य सङ्ग-  
स्यादिव्यापार उपपत्तेरिति ? स एव पुत्रादिकं स्वसम्बन्धिनं मन्यते स पुत्रादेर्दुःखं यथाशक्थ्यपनुदत्येवेति  
कथमुक्तं नापनुदतीति ।

तथा रावणादिदेहादिसद्भावो रामादेः प्रतिकूलस्य देहादिसद्भावस्य भार्यापहारादिना सुखमप-  
नुनोर्दधेति कथमुक्तं प्रतिकूलतयाभिमतस्य सुखं नपनुदतीति । तथा अज्ञानशब्दस्य कर्मार्थकत्वमप्यनुप-

ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः ।

तेषामादित्यवद्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परम् ॥१६॥

ज्ञानेनेति । ज्ञानेन तु येनाज्ञानेनाघृता मुह्यन्ति जन्तवस्तदज्ञानं येषां जन्तूनां विवेक-  
ज्ञानेनात्मविषयेण नाशितमात्मनो भवति, तेषां जन्तूनामादित्यवदथादित्यः समस्तं वस्तुजात-  
मवभाषयति, तद्वत् ज्ञानं ज्ञेयं वस्तु सर्वं प्रकाशयति- तत्परं परमार्थतत्त्वम् ॥१६॥

पञ्चमज्ञानकर्मणोः कार्यकारणभावेन मेदात् । यदि ज्ञानविरोधिकर्माज्ञानशब्देन विवक्षितं तर्हि, मूलकर्ता  
कर्मणेत्येव ज्ञूयान्न त्वज्ञानेनेति ।

कर्मणो ज्ञानावरणत्वं चाप्यपञ्चमद्रव्यात्वात्कर्मणः, आवरणस्य च द्रव्यकार्यत्वात् । ननु कर्मणा  
ज्ञानस्यावरणं नाम कर्मणा हेतुना ज्ञानस्य संकोच इत्यर्थः इति चेन्मैत्रमपि—ज्ञानावरणरूपेण कर्मणेति  
त्वयोच्यमानत्वात्- नहि कर्मणो ज्ञानसंकोचन स्वरूपं, किंतु गुण एव । नच कर्मापि गुण एवेति  
वाच्यं, गुणकर्मणोर्भेदात् । नच पुण्यापुण्यसंस्काररूपमिदं कर्म गुण एवेति वाच्यं, तादृशस्य गुणस्य  
संस्काररूपत्वेन ज्ञानावरणरूपत्वाभावात् ।

किंच न कर्मणो ज्ञानविरोधित्वमपि युक्तं- कर्मणो ज्ञानोपायत्वात् । नच यदज्ञानविरोधि कर्म  
तदेवेह गृह्यते इति वाच्यं, अज्ञानशब्दस्य ज्ञानविरोधिवस्तुमात्रोपस्थापनक्षेत्रत्वेन ज्ञानविरोधिवस्तु-  
विशेषावबोधकत्वात्- सति ज्ञानविरोधिनया प्रत्यक्षे अज्ञाने मायारूपे तद्विहायान्यार्थबोधनस्यासम्भवात् ।  
ननु गुरुशब्दो राक्षसान्विहायान्यान्वोषयितुमीष्टे । तस्मात् नञो विरोधार्थमभ्युपेत्य न ज्ञानमज्ञानं  
ज्ञानविरोधीत्यर्थस्य वचनेपि तादृशमज्ञानं मायैव भवितुमर्हति- तस्या एव तथात्वात् । नहि कर्म वा  
अन्यद्वा एकान्तेन ज्ञानविरोधि- यज्ञादिकर्मणां गुरुशास्त्रादिद्वैतस्य च ज्ञानोपायत्वेन ज्ञानाविरोधदर्शनात् ।  
तथा तेनेत्यस्य प्रकृतवाच्यार्थपरामर्शं न्याय्यं विहाय अज्ञानेनेत्यर्थकलनं चान्याय्यं, अज्ञानं ज्ञानावरण-  
द्वारैव मोहयति, ननु साक्षादिति कृत्वा अज्ञानेन मुह्यन्तीति वचनं पुनरयुक्तम् । इति ॥१५॥

ज्ञानेनेति । येषां तु तदात्मनोऽज्ञानं ज्ञानेन नाशितं, यद्वा येषां तु तदज्ञानमात्मनो ज्ञानेन  
नाशितं, अथवा येषां तु तदात्मनोऽज्ञानमात्मनो ज्ञानेन नाशितम् । तेषां ज्ञानमादित्यवत्सर्वं प्रकाश-  
यति । आत्मनः स्वस्याज्ञानं स्वस्वरूपावरकमज्ञानमित्यर्थः । स्वविवेकज्ञानावरकमिति वा । ज्ञानेन  
विषया आत्मविषयज्ञानेनेत्यर्थः । नाशितम् । द्वितीययोजनायां तु- येषां तत्पूर्वोक्तमज्ञानं येन ज्ञानमाश्रितं  
वदित्यर्थः । आत्मनो ज्ञानेन अहं ब्रह्मास्मीत्याकारकस्वस्वरूपज्ञानेन आत्मविषयज्ञानेनेति यावत् ।  
नाशितम् । तृतीययोजनायां तु आत्मस्वरूपावरकमज्ञानमात्मस्वरूपज्ञानेन नाशितमिति आत्मविषय-  
ज्ञानेनात्मविषयज्ञानं नाशितमिति चार्थः ।

माप्ये—तृतीययोजनानुसारेणैवात्मशब्दस्यावृत्तिमभिप्रेत्योक्तं विवेकज्ञानेनात्मविषयेण नाशित-  
मात्मनो भवतीति । तदज्ञानमिति कर्तृषु पूर्वमेवोक्तम् । आत्मनस्तदज्ञानमित्यन्वयः । ज्ञायतेनेनेति  
ज्ञानम् । ज्ञेयं वस्तु चानालैव । सर्वमिति । साकन्त्येनेत्यर्थः । अथवा ज्ञेयं सर्वं वस्तु ब्रह्मैव-

सर्वस्य ब्रह्मत्वात् । न च यथ ब्रह्मण परमार्थतत्त्वस्य द्रष्टुञ्जयत्वमिति वाच्यं, अथस्तत्त्वादुज्ञेयत्वस्य तस्मिन्, परमार्थतस्तु ज्ञातृज्ञानतत्करणानामभावात्कथं ज्ञेयत्व ब्रह्मण स्यात् ।

ननु ज्ञान तत्प्रकाशयतीत्युक्तम्—प्रकाशात्मकस्य ज्ञानस्य प्रकाशकत्वायोगात्, आत्मनैव सर्वस्य भास्यमानत्वाच्च 'तस्य भासा सर्वमिदं विभक्ती'ति श्रुते । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यात्मन एव ज्ञानस्वरूपत्वाच्चेति चेत्, मैत्रम्—सर्वावभासकचैतन्यरूपमप्यात्मानमविद्याऽऽवृत्य वर्तते । अविद्यात्मनो रविरोधादात्मनैवाविद्यया भास्यमानत्वाच्च । तस्याश्चाविद्याया विद्यैव विरोधिनी सैव विदेह ज्ञानशब्देन विवक्षिता सा तु बुद्धिवृत्तिरूपा, न तु प्रकाशरूपा । इयं बुद्धिवृत्तिर्विद्या आत्मावरकाविद्या नाशयति । तत आत्मप्रकाशो जायत इति ब्रह्मवस्तुप्रकाशकत्वमुक्तं विद्याया ।

तस्माच्चैतन्यभासितयैव बुद्धिवृत्त्या ज्ञानेन करणेन आत्मावरकाज्ञाननाशनद्वारा आत्मा प्रकाश्यते, घटावरकाज्ञाननाशनद्वारा घट इवेति न कश्चिद्दोषः । एतेन बुद्धिवृत्तिरूपं ज्ञानं न प्रकाशात्मकं, किंतु प्रकाशकरणात्मकमेव प्रकाशात्मकं ज्ञानं तु चैतन्यमेवेति सिद्धम् ।

यस्तु रामानुजः—तेषामिति विनष्टाज्ञानानां बहुत्वामिधानादात्मस्वरूपबहुत्वमादित्यदृष्टान्तेन च प्रमाप्रमथतोरेव ज्ञातृज्ञानयोरवस्थानमात्मनो ज्ञानधर्मवत्त्व च प्रतिपादितमिति, तत्तुच्छम्—'तेन मुच्यन्ति जन्तव' इति पूर्वश्लोकोक्तजन्तूनामिह तत्पदेन परामर्शात् । जन्मवश्च भूतानि प्राणिन एव, न त्वात्मा आत्मनो जन्तुत्वासम्भवात् । अजोऽष्टात्मा । जायत इति जनिमास्तु जन्तु । यदि जन्तव इत्यनेनापि आत्मान एव लक्षणया विवक्षिता इत्युच्येत, तर्हि महदनिष्ट- यदात्मनस्त्वप्रमत्स्यापि मोहः । मोहादयो ह्यन्तःकरणधर्माः ।

अथ यद्यन्तःकरणतादात्म्याभिमानादात्मनो मोह इत्युच्यते, तर्हिमे जन्तव न निरुपाधिकत्वात् मूना, किंतु सोपाधिका एवेति सिद्धम् । अन्तःकरणाधुपाधिकृतत्वात्तद्वहुत्वमस्माकमिष्टमेव । एवं सोपाधिकानां जन्तूनामात्मना मोह इत्युक्त्वा तेषामिति तच्छब्दपरामृष्टानां तज्जन्तूनां कथमकम्मा दुच्यते निरुपाधिकत्वम् ?

न च विनष्टाज्ञानानामुपाधिगन्धाभाव इति वाच्यं, अज्ञानविनाशमात्रेण तत्कार्यभूतान्नं करणाधुपाधिरूपताशमाभावात् । न च वस्तुन उपाध्याभावाद्ज्ञानादेवोपाधिसम्भवादज्ञाननाशे कुत्र उपाध्यनाश इति वाच्यं, अस्य वचनस्य परमार्थविषयत्वाभावात् । परमार्थतोऽज्ञानस्यैवाभावात्कथमुच्येताज्ञानं ज्ञानेन नाशितमिति । 'न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः । न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येव परमार्थतोति वैवल्योपनिषद्भुते । तस्मादुपाधिमेवादेव तेषामिति बहुत्वसिद्धे आत्मबहुत्वकल्पनं गौरवादनमाणत्वाच्चोपेक्ष्यम् ।

तथा निर्धर्मके आत्मनि ज्ञानधर्मकल्पनमप्युक्तं वृत्तिरूपं हीदं ज्ञानमनं करणधर्मं, न त्वात्मधर्मं । अन्तःकरणक्षये वृत्त्यदर्शनात् । न च तस्य भासेति श्रुत्या ज्ञानस्यात्मधर्मत्वमिति वाच्यं राहोदिशर इति यदौपचारिकमेवादात्तम् । आत्मस्वरूपभूतज्ञानेनेति तदर्थम् । यद्यस्मा ज्ञानं स्यात्तर्हि ज्ञानमन्तरं स्यादात्मन, प्रथित्या गम्य इव । तच्चानिष्टमात्मनस्त्वान्तरत्वाविरोधात् ।

तद्वबुद्धयस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः ।

गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः ॥१७॥

तद्वबुद्धय इति । यत्परं ज्ञानप्रकाशितं तस्मिन्ब्रह्मणि गता बुद्धिर्येषां ते तद्वबुद्धयः - तदात्मानः तदेव परं ब्रह्मात्मा येषां ते तदात्मानः- तन्निष्ठा निष्ठा अभिनिवेशस्तात्पर्यं सर्वाणि कर्माणि सन्न्यस्य तस्मिन् ब्रह्मण्येवानस्थानं येषां ते तन्निष्ठाः तत्परायणाश्च तदेव परमयनं परा गतिर्येषां भवति ते तत्परायणाः- केवलात्मरता इत्यर्थः । ते गच्छन्ति एवंविधा अपुनरावृत्तिं अपुनर्देहसम्बन्धं- ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः यथोक्तेन ज्ञानेन निर्धूतो निर्हतो नाशितः कल्मषः पापादिसंस्मरणकारणदोषो येषां ते ज्ञाननिर्धूतकल्मषा यतय इत्यर्थः ॥१७॥

ननु नात्मा सर्वान्तरः, किं तु परमात्मैव- 'य आत्मानमन्तरो यमय'तीति श्रुतेरिति वाच्यं, आत्मानं प्रमातारं यः कूटस्थ आत्मान्तरो यमयतीति तद्वुत्पर्यात् । कूटस्थस्य साक्षिण आत्मनोऽन्यस्यादर्शनात्साक्षीचेतेति श्रुत्या परमात्मन एव साक्षित्ववचनाच्च नात्मनोऽन्यः परमात्मा, किं स्वात्मैव । न च 'कूटस्थोऽक्षर उच्यते, उत्तमः पुरुषस्त्वन्य' इति वक्ष्यत इहैव कूटस्थपरमात्मभेद इति वाच्यं, तत्र कूटस्थशब्देन मायाया विवक्षितत्वात् । उत्तमपुरुषस्य कूटस्थादन्यत्वे अकूटस्थत्वस्य सिद्धत्वा-च्छब्दनिष्ठमनित्यत्वापत्तेः ।

न च ज्ञाता आत्मा कथं ज्ञानं स्यादपि तु ज्ञानवानेवेति वाच्यं, त्वयाप्यात्मनो ज्ञानस्वरूपस्याभ्युपगतत्वात् । निर्विशेषज्ञानस्य तार्किकादिभिरप्यभ्युपगतत्वात् । न च निर्विशेषज्ञाने कथं ज्ञातृत्वविशेष इति वाच्यं, ज्ञातृत्वस्यापि कल्पितत्वात् । अथवा ज्ञातृत्वस्य ज्ञानानन्तत्वादिति ॥१६॥

तद्वबुद्धय इति । तच्छब्दार्थमाह—यदिति । ज्ञानप्रकाशितं परमार्थतत्त्वं ब्रह्म तच्छब्दार्थः । प्रकृतत्वादिति भावः । तस्मिन् बुद्धिर्येषां ते तद्वबुद्धय इति समासः । गतेति तु फलितार्थकथनं स्थितेत्यर्थः ।

ननु तदात्मान इति व्यर्थमज्ञस्यापि तदात्मत्वान्यभिचारादिति चेन्मैत्रम्—यद्यप्यज्ञोपि तदात्मैव, तथापि स तथा न जानाति, प्राज्ञस्तु जानाति, अत उच्यते तदात्मेति प्राज्ञः । अहं ब्रह्मेत्यात्मज्ञानवन्न इत्यर्थः । ब्रह्मण्येवेति । न कर्मादवित्येवकारार्थः । परा गतिः परमं प्राप्य अपुनरावृत्तिं पुनरावृत्त्युपमां मोक्षमिति यावत् । पुनरावृत्तिशब्दार्थमाह—पुनर्देहमम्बन्धमिति । यतीनां सन्न्यासिनामेव ब्रह्मनिष्ठादिसद्वावादाह—यतय इति ।

ननु तद्वबुद्धय इत्यादीनि चत्वारि विशेषणानि- एकार्थबोधकत्वात्पुनरुक्तानीति चेन्मैत्रम्—सूक्ष्मदृष्ट्या अर्थभेदसत्त्वात् । तथाहि- तद्वबुद्धय इत्यनेन परोक्ष्येण ब्रह्मज्ञानं, तदात्मान इत्यनेन ब्रह्मात्मापरोक्षज्ञानं, तन्निष्ठा इत्यनेन नैरन्तर्येण तत्त्वरूपानुसन्धानं, तत्परायणा इत्यनेन तद्वनिश्चामि-दिति ॥१७॥

विद्याविनयसम्पन्ने ब्राह्मणे गवि हस्तिनि ।

शुनि चैव श्वपाके च पण्डितास्समदर्शिनः ॥१८॥

येषां ज्ञानेन नाशितमात्मनोऽज्ञानं ते पण्डिताः कथं, तत्त्वं पश्यन्तीत्युच्यते—विद्येति ।

विद्याविनयसम्पन्ने विद्या च विनयश्च विद्याविनयौ विद्या आत्मनो बोधः, विनयः उपशमः ताभ्यां विद्याविनयाभ्यां सम्पन्नो विद्वान् विनीतश्च यो ब्राह्मणः तस्मिन् ब्राह्मणे- गवि हस्तिनि शुनि चैव श्वपाके च पण्डितास्समदर्शिनः- विद्याविनयसम्पन्ने उत्तमे संस्कारवति ब्राह्मणे सात्त्विके, मध्यमायां च राजस्यां गवि संस्काररहितायां, अधमे च केवलतामसे हस्त्यादौ, सत्त्वादिगुणैस्तज्जैश्च संस्कारैस्तथा राजसैः तथा तामसैश्च संस्कारैस्त्यन्तमेवासस्पृष्टं सम- भेकमविक्रियं तद्ब्रह्म द्रष्टुं शीलं येषां ते पण्डिताः समदर्शिनः ॥१८॥

इहैव तैर्जितस्सर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः ।

निर्दोष हि समं ब्रह्म तस्माद्ब्रह्मणि ते स्थिताः ॥१९॥

नन्वभोज्यान्नासो दोषवन्तस्समासमाभ्यां विषमसमे पूजात इति स्मृतेः । न तर्हि ते

विद्येति । कथमिति कथं ते पण्डिता इत्याशेषः । समाधानमाह—तत्त्वं पश्यन्तीति । यतस्ते ज्ञाननाशिनश्चाज्ञानास्तत्त्वं पश्यन्ति, ततः पण्डिता इत्यर्थः । अयमेवार्थः श्लोकेनानेनोच्यत इत्याह— उच्यत इति । यद्वा ते पण्डितास्तत्त्वं कथं पश्यन्तीति प्रश्नः । तेषां पण्डितानां कीदृशं तत्त्वज्ञान- मित्यर्थः । तस्योत्तरमनेनोच्यत इत्याह—उच्यत इति । पण्डिता ब्राह्मणादिषु समदर्शिनो भवन्ती- त्यन्वयः ।

नन्वव्युत्पन्नस्य बालस्याप्यस्ति ब्राह्मणादिषु समदर्शित्वं, ब्राह्मणत्वादिविवेकप्रवृत्तिसामर्थ्याभावात् तद्वाह- समं ब्रह्म द्रष्टुं शीलं येषां ते समदर्शिन इति । ननु ब्राह्मणादीनां वैषम्ये प्रत्यक्षसिद्धे कथं तत्र ब्रह्मणसमत्वमत आह—सत्त्वादीति । सत्त्वादिगुणभेदात्तत्त्वसंस्कारभेदाच्च ब्राह्मणादिभेदो युक्तः । आत्मनस्तु तद्गुणादिस्पर्शाभावाद्भेदो न युक्त इत्यर्थः । कुतः स्पर्शाभावात् आह—अधिक्रियमिति । सति तु गुणादिस्पर्शे आत्मनो विक्रिया स्यात्तच्चानिष्टमविकार्योऽयमुच्यते इत्यादिप्रमाणविरोधादिति भावः ।

नन्वविक्रियस्याप्यात्मन प्रतिशरीरं भिन्नत्वात्कथं समत्वमत आह—एकमिति । आत्मन- इत्यरीरमेवप्रयुक्तो भेदो नास्ति घटादिप्रयुक्तो भेद आकाशस्थेवेति भावः । एवमेकत्वादेवाश्रयविक्रि- यत्वमन्यथा सति सजातीयादिभेदे विकारित्वमेव स्याद्वृक्षादिवत्- भेदो हि विकारः- तस्माद्यसर्वव्या- प्येकमद्वितीयं ब्रह्मात्मानं पश्यति स एव पण्डितो न त्वन्यः । तच्च समदर्शित्वमेव पण्डितस्य तत्त्वज्ञानं न त्वन्यदिति ॥१८॥

इहेति । ननु यदि ब्राह्मणादिषु सर्वत्राप्यात्मन एकत्वेन समबुद्धिः पण्डितस्य तर्हि ब्रह्म- णादिभिस्समं गवाद्येवोपि पूज्या एव- एवंविधस्याज्ञमोजनं दोषावहं स्मृतिविरोधादित्याक्षिपति—

दोषवन्तः कथं, इहेति । इहैव जीवद्भिरेव तैस्समदर्शिभिः पण्डितैः जितः वशीकृतः सर्गो जन्म येषां साम्ये सर्वभूतेषु ब्रह्मणः समभावे स्थितं निश्चलीभूतं मनः अन्तःकरणं निर्दोषं हि, यद्यपि दोषवत्सु श्रपाकादिषु मूढैस्तदोषैर्दोषादिव विभाव्यते, तथापि ददोषैरस्पृष्टमिति निर्दोषं दोषवर्जितं, हि यस्मात् नापि स्वगुणभेदाभिन्नं निर्गुणत्वाच्चैतन्यस्य- वक्ष्यति च भगवान् नन्विति । अमोक्ष्यं भोक्तुमयोग्यमन्नं येषां ते अमोक्ष्यान्नाः यद्वा, नै शिष्टानाममोक्ष्यं ते इत्यर्थः । अत एव ते पण्डिताः दोषवन्तः भवन्तीति शेषः ।

समेतिस्मृतैरयमर्थः—कुलशीलविद्यादिभिस्तुल्यस्समः तद्विपरीतोऽसमः विषमसमशब्दौ भावपरा समाहारद्वन्द्वः । पूजातः पूजयामासनपरिचरणादिकायां विषमसमे समेन सह पूजायां विषमे वैषम्ये असमेन च समे साम्ये क्रियमाणे तदन्नममोक्ष्यं इति मितक्षरा । 'नित्यममोक्ष्य'मिति सूत्रादमोक्ष्यपद- स्यानुवृत्तिः तत्प्रकरणस्थत्वादेतत्सूत्रस्य । अचलमस्तु पशुपालेति सूत्रगतमोक्ष्यान्नशब्दगतान्नशब्दानुवृत्ते- रिति बोध्यम् ।

सूत्रस्यायमाशयः—यज्ञादौ विदुषां पूजासमये वेदविदो वेदविद्विस्ममं षडङ्गविदप्यडङ्गविद्विस्ममं ब्रह्मविदो ब्रह्मविद्विस्ममं शास्त्रविदश्शास्त्रविद्विश्च समं पूजनीया यजमानेन । तत्र यदि वेदविदप्यडङ्गविद्वि- स्ममं ब्रह्मविदो वेदविद्विस्ममं षडङ्गविदश्शास्त्रविद्विस्ममं पूज्यन्ते, तर्हि तद्यज्ञाद्यन्नममोक्ष्यं, समेन वेद- विदा समं वेदविदो पूजितत्वादसमेन षडङ्गविदा समं वेदविदः पूजितत्वाच्च यजमानस्य सदोपत्वा- षट्वारा तदन्नमपि सदोपमेवेत्यमोक्ष्यमिति । तस्मात्पण्डितेन न ब्राह्मणादिषु गवादिषु च समदृष्टिः कर्तव्येति पूर्वपक्षः ।

परिहरति—नेति । तथेत्यर्थः । ते ब्राह्मणादिषु समदर्शिनः पण्डिताः दोषवन्तो न भवन्ति । तत्र हेतुमाक्षिपति—कथमिति । प्रकृतश्लोकेन हेतुरुच्यत इत्याह—इहेति । येषां मनः साम्ये स्थितं तैरिहैव सर्गो जितः—इहैव जीवद्दशायामेवेत्यर्थः । तदेवाह—जीवद्भिरेवेति । किं तत्साम्य- मत आह—सर्वभूतेषु ब्रह्मणस्समभाव इति । सर्वभूतेष्वप्येकमेव ब्रह्मास्तीत्येव रूपे ब्रह्मसाम्ये इत्यर्थः । स्थितं दृढमवस्थितमित्यर्थः । ननु कस्माद्ब्रह्मसाम्यविद्विरिहैव सर्गो जित इत्यन आह— निर्दोषमिति । हि यस्माद्ब्रह्म निर्दोषं समं चेति ।

ननु कुतो निर्दोषत्वं ब्रह्मणः सदोपस्थादिशरीरावस्थितस्य तत्संसर्गादोषवत्त्वेन भाव्यत्वाच्चण्डाल- गृहस्थितब्राह्मणवदित्यत आह—यद्यपीति । तदोषैः श्रपाकादिदोषैः विभाव्यते ज्ञायते । श्रपाकादि- सङ्घातस्य तदन्तर्गतात्मनश्चाविवेकान्मूढाश्श्रपाकादीनात्मत्वेन प्रतिपद्य दुष्ट आत्मेति मन्यन्त इत्यर्थः । तथापीति । एवं मूढैर्विभावितत्वेपीत्यर्थः । तदोषैरस्पृष्टमिति घृटादिदोषैराकाश इवेति भावः । अध्यस्तसर्वदोषै रञ्जुवदिति वा । असङ्गस्य पुरुषस्य वस्तुतदशरीरसङ्गस्यैनाप्रावात्कुनः पुनस्तदोपसङ्ग इति तत्त्वम् ।

ननु निर्दोषमपि द्रव्यं समं न भवति—गुणवत्त्वात्प्रवृत्तिवदित्यत आह—नापीति । यथा

इच्छादीनां श्वेतधर्मत्वमनादित्वान्निर्गुणत्वादिति च नाप्यन्या विशेषा आत्मनो भेदकास्सन्ति-  
प्रतिशरीर तेषां सत्त्वे प्रमाणानुपपत्तेः । ततस्सम ब्रह्मैक च तस्माद्ब्रह्मण्येव ते स्थिताः, तस्मान्न  
दोषगन्धमात्रमपि तान् स्पृशति देहादिमद्भावात्तददर्शनाभिमानाभावात्तेषाम् ।

देहादिसङ्घातात्मदर्शनाभिमानाद्विषय तु तत् सत्त्वं 'समासमाभ्यां निपमसमे पूजात'

प्रवृत्ति स्वकीयसत्त्वादिगुणभेदाद्बहुविधा न तथा ब्रह्म बहुविध सगुणत्वाभावात् । चैनन्यात्मकस्य ब्रह्मणो  
निर्गुणत्वे गीतामेव प्रमाणयति—यक्ष्यति चेति । ब्रह्मणोऽनादित्वान्निर्गुणत्वाच्च इच्छादीनां न ब्रह्म-  
धर्मत्व, किंतु क्षेत्रधर्मत्वमेवेति त्रयोदशध्याये— 'अनादिमत्पर ब्रह्म न सत्त्वान्नादुच्यते । असक्तं  
सर्वभृच्चैव निर्गुण गुणभोक्तृ च ॥ विकाराश्च गुणाश्चैव विद्धि प्रवृत्तिसम्भवात् । इच्छा द्वेषस्तुल्य दुःख  
सङ्घातश्चेतना धृति ॥ एतत्क्षेत्र समासेन सविकारमुदाहृत मिति वक्ष्यमाणत्वादिति भाव ।

ननु मास्त्वात्मनो गुणतो भेद, विशेषतस्तु भेदो भविष्यति, नित्यद्रव्यवृत्तयो व्यावर्तका  
विशेषा यै परमाण्वादीनां मिथो भेदस्मिद्व्यति इति शङ्काया किमिमे विशेषा आत्मनि स्थित्वा  
आत्मानं भेदयन्ति ? उत शरीरे स्थित्वेति विकल्प्य तत्र निर्विशेषे आत्मनि विशेषस्थित्ययोगाच्छरीरे  
स्थित्वेति प्राप्ते परिहरति—नापीति । आत्मनो भेदका विशेषा प्रतिशरीर शरीरेशरीरे न सन्ति  
शरीरस्यानित्यत्वाद्विशेषाणां नित्यद्रव्यवृत्तित्वाच्चेति भाव ।

ननु पृथिव्यादिपरमाण्वाख्ये शरीरे तन्त्वारख्ये पटे तत्त्व इव परमाणवस्सन्ति, ते हि नित्य  
द्रव्याणि- अतस्तत्र विशेषास्सन्त्येवेत्यत आह--तेषां सत्त्वे प्रमाणाभावादिति । वेदान्तमते ब्रह्म  
मिथस्य सर्वस्याप्यनित्यत्वेन नित्यद्रव्यस्यैवाभावात्, गुणवत्त्वस्य द्रव्यलक्षणत्वेन निर्गुणे ब्रह्मणि द्रव्य  
त्वाभावाच्च, नित्यद्रव्यवृत्तित्वे सति व्यावर्तकत्वरूपलक्षणासम्भवादप्रमाणैव विशेषकरूपना इति । विशेष-  
षाणामभ्युपगमेपि शरीराश्रयाणां तद्रूपपरमाण्वाश्रयाणां वा तेषां शरीरभेदकत्वं परमाणुभेदकत्वं वा  
स्यात्, न त्वात्मभेदकत्वमन्यगन्विशेषस्यान्यभेदकत्वासम्भवात् । नहि घटगता पृथिवीपरमाणुगता वा  
विशेषा आकाश भेदयितुं क्षमन्ते इति तस्मान्नास्ति विशेषतृतोऽप्यात्मभेद ।

तत इति । आत्मभेदप्रयोजकाभावादित्यर्थ । सममिति । सर्वत्रैकरूपमित्यर्थ । कुत-  
स्समत्वमाह—एक चेति । सर्वत्राप्येकस्यैव ब्रह्मण्येव स्थितत्वात्समत्वमित्यर्थ । श्लोकतुरीयपाद  
व्याख्याति—तस्मादिति । यस्मात्तेषां मन साम्ये स्थितं तस्मादित्यर्थ । यद्वा यस्मान्निर्दोषं समं  
ब्रह्म तस्मादित्यर्थ । ब्रह्मणो निर्दोषत्वादित्यर्थ । ब्रह्मण्येवेति ननु दोषवत्पिण्डे इत्यर्थ । तस्मा-  
दिति । ब्रह्मण्येव स्थितत्वाद्ब्रह्मण्येव निर्दोषत्वादित्यर्थ । गन्धो लेश । तान् पण्डितान् समदर्शिन  
युतो न स्पृशतीत्यन आह—देहादीति । येषां देहादिसङ्घाते दोषवति आत्माभिमानो नास्ति तेषां  
कथं सङ्घातगतदोषस्पर्श इत्यर्थ ।

अथ सूत्रस्य गतिं दर्शयति—देहादीति । ये सङ्घातात्मत्वेनाभिगम्यन्ते तद्विषयं समासमाभ्या-  
मिति सूत्रं, न त्वात्मविद्विषयम् । ननु कथमिदं ज्ञायतेऽत आह—पूजात इति । पूजाया विषये  
इत्युक्तत्वात्पूजायाश्च कर्मत्वात्कर्मविषयमेवेदं, ननु ज्ञानविषयमित्यर्थ ।

इति पूजाविषयत्वेन विशेषणाद्दृश्यते हि च ब्रह्मवित् पडङ्गविचतुर्वेदविदिति पूजादानादौ गुणविशेषसम्बन्धः कारणं, ब्रह्म तु सर्वगुणदोषसम्बन्धवर्जितमित्यतो ब्रह्मणि ते स्थिता इति युक्तं, कर्मविषयं च सर्वं समासमाभ्यामित्यादि । इदं तु सर्वकर्मसन्न्यासविषयं प्रभुतं सर्वकर्माणि मनसेत्यारभ्याध्यायपरिसमाप्तेः ॥१९॥

न प्रहृष्येत्प्रियं प्राप्य नो द्विजेत्प्राप्य चाप्रियम् ।

स्थिरबुद्धिरसम्भूदो ब्रह्मविद्ब्रह्मणि स्थितः ॥२०॥

यस्मान्निर्दोषं हि समं ब्रह्म आत्मा तस्मात्, नेति । न प्रहृष्येत् प्रहर्षं न कुर्यात्, प्रियमिष्टं प्राप्य नोद्विजेत्, प्राप्य चाप्रियं अनिष्टं लब्ध्वा, देहमात्रात्मदर्शनां हि प्रियाप्रिये

ननु कर्मणि कथमस्योपयोगोऽत आह—दृश्यते इति । पूजादानादौ कर्मणि ब्रह्मवित् पडङ्गविचतुर्वेदविदित्येवं गुणविशेषसम्बन्धरूपं तारन्यकारणं दृश्यते । द्विः प्रसिद्धौ । पूजायां प्राप्तायां कः प्रथमं पूज्य इति शङ्कायां ब्रह्मविदादौ पूज्य इति ब्रह्मवित्त्वरूपगुणविशेषसम्बन्धाद्ब्रह्मवित्प्रथमं पूज्यते, पश्चास्तु वेदविदित्येवमित्यर्थः । यस्तु ब्रह्मनिष्ठः तस्य पूजाप्रसक्तिरेव नास्ति- तस्य निर्गुणे निर्दोषे च ब्रह्मण्येव स्थितत्वादित्याह—ब्रह्मत्विवति । गौनमस्मृतिगीनाश्लोकयोर्विभिन्नविषयत्वाच्च विरोध इत्युप-संहरति—कर्मविषयं चेति ।

एतेन पण्डितस्य जनकादेरपि ज्ञानविषय एव ब्राह्मणगवादिसमदर्शित्वं, नतु पूजादिकर्मविषये इति लोकसंग्रहो दर्शितः । पूजादेस्सङ्घातविषयत्वात्सङ्घातेषु च गुणदोषनारतम्यसत्त्वात् । ज्ञानस्य त्वात्मविषयत्वादात्मनश्चैकत्वादिति । अतो ज्ञानविषयेण विद्याविनयेति श्लोकेन न कोपि स्मृत्यादि-सिद्धस्य लोकधर्मस्य भङ्गः- ब्राह्मणं श्रवणं श्रवणं च समदृष्ट्या पूजयेदित्युक्तत्वात् । किंतु ब्राह्मणे श्रवणादौ च वर्तमानमात्मानं समं पश्येदित्युक्तत्वात् ।

नवेदं समदर्शनं पूजोपयोगि, प्रत्युत सर्वद्वैतनिरासेन पूजानिर्मूलकमेव । सत्यां पूज्यपूजक-पूजासाधनपूजारूपमेदबुद्धौ अद्वितीयब्रह्मबुद्धेरेवानुदयात्तदुदये सूर्योदये तमस इव मेदबुद्धेस्सर्वात्मना नाशाच्च । तस्माद्युक्तमुक्तं पण्डिता ब्राह्मणादिषु समदर्शिन इति । नतु समपूजका इत्युक्तमुक्तं, येनाशङ्क्येत स्मृत्यादिविरोध इति । आ अध्यायपरिसमाप्तेरिति छेदः । यावदध्यायसमाप्तीत्यर्थः ।

अत 'इहैव तैर्जिनसर्ग' इत्येतज्जीवन्मुक्तिव्यवस्थापकं जीवद्भिरिव जन्मादिलक्ष्मणसंसारो जित इति जीवतां संसारजदहपमुक्तिप्रतिपादनात् आत्मसु ज्ञानैकाकारतया साम्यमेवानुसन्दधाना मुक्ता एवेत्यर्थ इति रामानुजः, संसारे जित इति मुक्तप्रायास्त इत्यर्थ इति वेदान्तदेशिकश्चार्वाजीव-मुक्तिमभ्युपगतवन्तावेव- गत्यभावात्, मूलस्यार्थान्तरपरिकल्पनेऽवकाशमावाच । अतो गोऽमीषां द्वैतिनां च जीवन्मुक्तिप्रतिशेषणो समीचीनो वादस्सोऽनेन पराहत एव गीनाविरोधात्, स्वाभ्युपगमविरोधा-च्चेति ज्ञेयम् ॥१९॥

नेति । स्थिरबुद्धिरसम्भूदो ब्रह्मणि स्थितो ब्रह्मवित् प्रियं प्राप्य न प्रहृष्येत्, अप्रियं प्राप्य



हर्षविपादौ कुर्वते, न केवलान्मदर्शिनः- तस्य प्रियाप्रियप्राप्त्यसम्भवात् । किंच सर्वभूतेष्वेकः समो निर्दोष आत्मेति स्थिरा निर्विचिकित्सा बुद्धिर्यस्य स स्थिरबुद्धिः- असम्भूदः सम्मोह-वर्जितश्च स्यात्- यथोक्तब्रह्मवित् ब्रह्मणि स्थितः अकर्मकृत्सर्वकर्मकृतसन्न्यासीत्यर्थः ॥२०॥

बाह्यस्पर्शेष्वसक्तात्मा विन्दत्यात्मनि यत्सुखम् ।

स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखमक्षयमश्नुते ॥२१॥

किंच ब्रह्मणि स्थितः, बाह्येति । बाह्यस्पर्शेषु बाह्याश्च ते स्पर्शाश्च बाह्यस्पर्शाः स्पृश्यन्त इति स्पर्शाः शब्दादयो विषयास्तेषु बाह्येषु स्पर्शेषु । असक्त आत्मान्तःकरणं यस्य सोयमत-क्तात्मा विषयेषु प्रीतिवर्जितस्सन् विन्दति लभते आत्मनि यत्सुखं तद्विन्दतीत्येतत् । स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा ब्रह्मणि योगः समाधिब्रह्मयोगस्तेन योगेन युक्तस्तस्मिन् व्यापृत आत्माऽ-न्तःकरणं यस्य स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा । सुखमक्षयमश्नुते व्याप्नोति । तस्माद्बाह्यविषयप्रीतेः क्षणिकाया इन्द्रियाणि निर्गतेयेत् आत्मन्यक्षयसुखार्थीत्यर्थः ॥२१॥

नोद्विजेत्, यद्वा— ब्रह्मवित् प्रियं प्राप्य न हृष्येत्, अप्रियं प्राप्य नोद्विचेत्, स्थिरबुद्धिरसम्भूदश्च स्यात्, एवंविधो ब्रह्मवित् ब्रह्मणि स्थित इत्युच्यते इत्यन्वयः ।

असम्भवादिति । 'अशरीरं वा दसन्त न प्रियाप्रिये स्पृशत' इति श्रुतेरिति भावः । निर्विचिकित्सा निरसंशया । सम्मोह ऊनामस्वात्माभिमानः । ब्रह्मणि स्थितो ब्रह्मनिष्ठः । ननु कर्म-निष्ठ इत्याह— अकर्मकृदिति । कर्मकृत् भवतीत्यकर्मकृतः । फलितार्थमाह— सर्वकर्मसन्न्यासीति ॥

बाह्येति । य बाह्यस्पर्शेष्वसक्तात्मा सन् आत्मनि सुखं विन्दति, ब्रह्मयोगयुक्तात्मा ॥ अक्षयं सुखमश्नुते । आत्मनि सुखमित्यस्यार्थमाह— आत्मनि यत्सुखं तदिति । आत्मानन्दमित्यर्थः ।

ननु आत्मन एव सुखत्वात्कथमात्मनि सुखमित्युक्तमिति चेन्नैष दोषः । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्तिविक्षेपस्य कल्पितत्वात् । आनन्दो विषयानुभवो नित्यत्वं चेति सन्ति तद्वर्माः । अपृथक्त्वेपि चैतन्यापृथगिवावभासन् इत्युक्तत्वाच्च ।

ननु य आत्मसुखं विन्दति स आत्मैवेति कथमेकस्य आत्मनः प्राप्यामाप्तृमाध इति चेत्, नैष दोषः । एक एवात्मा- सुखरूपत्वेन प्राप्य- अनुभवरूपत्वेन प्राप्ता चेति । यद्वा प्रमादत्वेन प्राप्ता ब्रह्मत्वेन प्राप्येति । अथवा यदात्मनःसुखस्वरूपेणावस्थानं तदेव सुखानुभव इतीह विवक्षितत्वाच्च प्राप्यप्राप्तृमावप्रसक्तिः ।

आत्मनि सुखं विन्दतीत्यनेन 'मरतिरात्मक्रीड इति श्रुत्यर्थोऽभिप्रेतः । ब्रह्मयोग इति । ब्रह्म आत्मा योगश्चित्समाधानम् । अक्षयमिति । आत्मसुखस्याक्षयत्वादिति भावः । तस्मादिति । ब्रह्मा-नुमन्यानम्याक्षयमुक्तशब्दित्यर्थः । बाह्यविषयप्रीतेः शब्दाद्यनुभवजन्यसुखात् आत्मनि यदक्षयं सुखं तदर्थं पुरयः । यः पुमान् ममाक्षयमुपलभम्यादिति बाष्पति स न बहिर्विषयेषु सज्जेत, तत्तदङ्गिकमुपमत्तत्वात्, किन्तु आत्मस्वरूप-नुमन्यान एव सज्जेत तत्रैवाक्षयसुखसत्त्वात्- विषयानां क्षणिकत्वाच्चसुखमपि क्षणिकं नित्यत्वादात्मनःसुखं च नित्यमिति बोध्यम् ॥२१॥

ये हि मत्स्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते ।

आद्यन्तवन्तः कौन्तेय न तेषु रमते बुधः ॥२२॥

इतश्च निर्वर्तयेत्—य इति । ये हि यस्मात्स्पर्शजाः विषयेन्द्रियसंस्पर्शेभ्यो जाताः भोगा भुक्तयो दुःखयोनय एव ते अविद्याकृतत्वाद्दृश्यन्ते हि । आव्यातिमहादीनि दुःखानि तन्निमित्तान्येव यथेह लोके तथा परलोकेपीति गम्यते । एतद्वद्वन्न समारे सुखस्य गन्ध-मातमप्यस्तीति बुद्ध्या विषयमृगतृणिकाया इन्द्रियाणि निर्वर्तयेत् । न केवलं दुःखयोनय एव आद्यन्तवन्तश्च आदिर्विषयेन्द्रियसयोगो भोगानां, अन्तश्च तद्वियोग एव । अतः

ये हीति । हि ये भोगास्स्पर्शजा ते दुःखयोनय एव, आद्यन्तवन्तश्च भवन्ति । तस्मात् हेकौन्तेय तेषु बुधो न रमते ।

संस्पर्शसम्बन्ध । कयोरित्यत आह—विषयेन्द्रियेति । विषय-य शब्दादेरिन्द्रियस्य श्रोत्रादेश्च संस्पर्शा सम्बन्धः, भोगा भुक्तयोऽनुभवा इति यावत् । दुःखानां योनय कारणानि दुःखयोनय । अविद्याकृतत्वादिति भोगानामिति शेषः । अनात्मन्यात्माभिमान अनात्मीये आत्मीयाभिमानश्च त्रिविधेषु च्युच्यते । अविद्याकार्यत्वात्तत्र तदुपचारः ।

अहं शब्दः शृणोमि, ममायं शब्दः, ममेव श्रोत्रमित्यादिभमप्रयुक्तत्वं ज्ञेया अविद्याकृता इत्युच्यन्ते । एन्द्रोगवशादेवाध्यात्मिकादिदुःखप्राप्ति-पुरुषाणां प्रतिकूलभोगस्य अनुकूलभोगाभावस्य च तापहेतुत्वात् । तन्निमित्तानीति भोगनिमित्तानीत्यर्थः । बहुव्रीहिः । ऐहलौकिकभोगस्य दुःखहेतुत्वानुभवेन पारलौकिकभोगस्यापि दुःखहेतुत्वमनुमीयत इत्याह—यथेति । पारलौकिको भोगो दुःखप्रदः विषयेन्द्रियसंस्पर्शजन्यभोगत्वात्, ऐहलौकिकभोगवदित्यनुमानम् ।

नच कथमनुमानमात्रेण रक्षासम्भोगादिस्वर्गसुखस्य दुःखहेतुत्वमिति वाच्यं, “क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोके विशन्ती”ति शास्त्रात् क्षयिष्णुत्वदोषेण सातिशयित्वादिना च स्वर्गभोगोपि भयदुःखादिहेतुरेवेति ।

दुःखयोनय एवेत्यत्र एवकारस्यार्थमाह—एवशब्दादिति । न तु सुखयोनय इत्यर्थः । यद्वा, गम्यत एव शब्दादित्येकं वाक्यं - शब्दादगमात्प्रमाणादित्यर्थः । किमेतदज्ञानस्य भोगा दुःखयोनय एवेत्याकारकस्य फलमत आह—इति बुद्ध्वेति । विषया एव मृगतृणिका तस्यास्तकाशात् यथा मृगतृणिकायामुदकं नास्ति तथा विषयेषु सुखं नास्तीति विषयेषु मृगतृणिकात्वरूपम् ।

न केवलं दुःखयोनय एवेत्यनन्तरं किञ्चित् पूर्णार्थं, आद्य-नौ एषा स्त इति आद्यन्तवन्त विषयेन्द्रियसयोगजन्यत्वाद्भोगानां विषयेन्द्रियसंयोग एवमिति । विषयेन्द्रियवियोगादत्र द्रव्येन्द्रियेन्द्रिययोग एवान्तः । यथा चक्षुरिन्द्रियस्य कामिनी-पद्म-ये पुरुषस्य भोगः, तन्मन्त्राग्ने भोगनाश इति ।

आद्यन्तवन्तः अनित्याः मध्यमक्षणभावित्वादित्यर्थः । हेकौन्तेय ! न तेषु भोगेषु रमते  
 बुधः विवेकी अवगतपरमार्थतत्त्वः । अत्यन्तं मूढानामेव हि विषयेषु रतिर्दृश्यते यथा पशु-  
 प्रभृतीनाम् ॥

शक्नोतीहैव यस्सोढुं प्राक्छरीरविमोक्षणात् ।

कामक्रोधोद्भवं वेगं स युक्तस्स सुखी नरः ॥२३॥

अयं च श्रेयोमार्गप्रतिपक्षी कष्टतमो दोषः सर्वानर्थप्राप्तिहेतुः दुर्निवारश्चेति तत्परिहारे  
 यत्नोऽधिकतरः कर्तव्य इत्याह- श्रीभगवान्—शक्नोतीति । शक्नोत्युत्पन्नहते इहैव जीवन्नेव  
 यस्सोढुं प्रसहितुं प्राक्पूर्वं शरीरविमोक्षणात् मरणात्, मरणमीमाकरणाज्जीवतोऽवश्यम्भावी हि  
 कामक्रोधोद्भवो वेगः अनन्तनिमित्तवान् हि स इति यावन्मरणं तावन्न विस्रम्भणीय इत्यर्थः ।

काम इन्द्रियगोचरप्राप्ते इष्टे विषये श्रूयमाणे स्मर्यमाणे वा अनुभूते सुखहेतौ या  
 दृष्ट्या स कामः, क्रोधश्चात्मनः प्रतिक्षलेषु दुःखहेतुषु दृश्यमानेषु श्रूयमाणेषु स्मर्यमाणेषु वा  
 यो विद्वेषः स क्रोधः, तौ कामक्रोधौ उद्भवौ यस्य वेगस्य स कामक्रोधोद्भवो वेगः रोमा-

अतः विषयेन्द्रियसंयोगवियोगप्रयुक्तजन्मनाशवत्त्वादित्यर्थः । सिद्धार्थमाह—अनित्या इति ।  
 तत्र हेतुमाह— मध्यमेति । विषयेन्द्रियसंयोगात्पूर्वक्षणे विषयेन्द्रियवियोगक्षणे च भोगा न सन्ति,  
 किंतु विषयेन्द्रियसंयोगक्षण एवेत्यर्थः । एतेन विषयसुखस्य क्षणिकत्वं विवृतम् ।

बुध इति । न तर्कादिशालवेत्तेत्याह—विवेकेति । आत्मानात्मविवेकवानित्यर्थः । सति  
 विवेके किं भवतीत्यत आह—अवगतेति । आत्मैव परमार्थतत्त्वमन्यत्सर्वं मृषैवेति जानातीत्यर्थः ।  
 य एवं वेति स कथं नित्यसुखमरामानं विहाय विषये सुखे क्षणिके रज्ज्येत ? न कथमपीत्यर्थः ।

ये तु विषयेषु रतास्ते अतीव मूढा एव, न त्वल्पज्ञा अपीत्याह—अत्यन्तेति । आत्मा-  
 नात्मविवेकद्वयत्वमत्यन्तमूढत्वं, देहात्मप्रभवत्वं वा । ननु ये विषयरतास्ते मूढा एवेत्यत्र को दृष्टान्त  
 इत्यत आह—यथा पशिवति । प्रभृतिशब्दात्मक्षिसर्पादिग्रहणम् ।

तस्माद्बुधेनात्मरतिर्नैव भाव्यम् । योऽनात्मरतस्सोऽबुध एव । इमे चारम्भरतिविषयरती  
 गृहस्थस्य दुष्करे । तस्य इन्द्रियदमनेऽनधिकारात् । अतस्सर्वकर्मसन्त्यास्येव बुधः, गृहस्थास्तु  
 मूढा एव ॥२२॥

शक्नोतीति । य इहैव शरीरविमोक्षणात्माक् कामक्रोधोद्भवं वेगं सोढुं शक्नोति, स युक्ती  
 नरः सुखी अयं चेति वक्ष्यमाणः कामक्रोधोद्भववेगरूप इत्यर्थः । ननु जीवन्नेवेत्यनेन मरणात्प्रागिति  
 रन्ध्रत्वात्पुनस्तद्वचनमनर्थकमत आह—मरणमीमाकरणादिति । अनन्तानि निमित्तानि उत्पत्ति-  
 कारणानि अस्य सन्तीति अनन्तनिमित्तवान् । हिः प्रसिद्धौ, तावन्मरणपर्यन्तमित्यर्थः । न विमम्भ-  
 णीयः न विधसनीयः ।

कामक्रोधयोः स्वरूपे दर्शयति—काम इत्यादिना । इन्द्रियगोचरप्राप्ते इन्द्रियाणां गोचर-

अन्तःप्रहृष्टनेत्रवदनलिङ्गोन्तःकरणप्रक्षोभरूपः कामोद्भवो वेगः गात्रप्रकम्पस्वेदसंदष्टोष्टपुटरक्त-  
नेत्रादिलिङ्गः क्रोधोद्भवो वेगः तं कामक्रोधोद्भवं वेगं यः जीवन् सोढुं प्रसहितुं शक्नोति,  
स युक्तो योगी सुखी चेह लोके नरः ॥२३॥

योऽन्तस्सुखोऽन्तरारामस्तथाऽन्तर्ज्योतिरेव यः ।

स योगी ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मभूतोऽधिगच्छति ॥२४॥

कथं भूतश्च ब्रह्मणि स्थितो ब्रह्म प्राप्नोतीत्याह- श्रीभगवान्—य इति । यः अन्त-  
रात्मनि सुखं यस्य सोन्तस्सुखः- तथान्तरेवात्मनि आराम आरमणमाक्रीडा यस्य सोन्त-  
रारामः- तथा अन्तरेवात्मन्येव ज्योतिः प्रकाशो यस्य सोन्तर्ज्योतिरेव य ईदृशः स योगी  
ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मनिर्वृतिं मोक्षं इह जीवन्नेव ब्रह्मभूतस्सन् अधिगच्छति प्राप्नोति ॥२४॥

विषयं प्राप्ते इन्द्रियगोचरतां प्राप्ते इत्यर्थः । इन्द्रियविषयभूते इति यावत् । सुखहेतौ अत एव इष्टे  
विषये स्त्रीपुत्रादौ या तृष्णा स कामो विधेयप्राधान्यात्स इति पुंलिङ्गनिर्देशः ।

सच विषयः त्रिविधः- श्रूयमाणः, स्मर्यमाणः, अनुभूतश्चेति । यथा देशान्तरस्थितां कामिनीं  
श्रुत्वा तत्र सकामो भवति पुरुषः । तामेव मनसि स्मृत्वा स्मृत्वा च, स्मरणमिह चिन्तनम् । तामेव  
सन्निहितामनुभूय तत्र सकामो भवतीति । सति वक्तरि श्रवणं तस्मिन्नसति तु स्मरणमिति विवेकः ।  
श्रूयमाणस्मर्यमाणानुभूयमाणान्यतमेष्टविषयविषयविद्वेषः क्रोधः । उद्भवत आभ्यामित्युद्भवौ उपादान-  
भूतावित्यर्थः । कामक्रोधाभ्यामुद्भव उत्पत्तिर्यस्य स कामक्रोधोद्भव इत्यपि समासो बब्रुमुचितः । नेत्रे  
च वदनं च नेत्रवदनं प्रहृष्टं च तन्नेत्रवदनं च प्रहृष्टनेत्रवदनं रोमांचनं प्रहृष्टनेत्रवदनं च रोमाञ्चन-  
प्रहृष्टनेत्रवदने लिङ्गे चिह्ने यस्य स रोमाञ्चनप्रहृष्टनेत्रवदनलिङ्गः- अन्तःकरणस्य प्रक्षोभः प्रहृष्टं चलनं  
विकार इति यावत्, तद्रूपः । गात्रप्रकम्पश्चरीरचलनं प्रस्वेदो धर्मजलोद्गमः सन्दष्टोष्टपुटौ रक्तनेत्रे  
एतदार्द्रीनि लिङ्गानि यस्य स तथोक्तः । युक्तो योगी चित्तसमाधानवानित्यर्थः । सुखी चेहेति  
चकारात्परलोकेपीत्यर्थः । अयं श्लोको न केवलं सन्न्यासविषयः, किंतु योगिविषयोपि साह्ययोगयोगो-  
द्भवोऽपि श्रेयोमार्गत्वेन दर्शितवेगस्य तदुभयमार्गप्रतिपक्षित्वात् ॥२३॥

य इति । आक्रीडा विहार इति यावत् । ज्योतिर्दृष्टिरिति यावत् । अन्तरेदेत्येवकारात्  
महिर्विषयेत्वित्यर्थः । ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मानन्दं ब्रह्मभूतः ब्रह्मभूत इति नार्थः, किंतु ब्रह्मैव भवन् इत्यर्थः ।  
आत्मन एव ब्रह्मत्वादिति भावः ।

अत्र योगीत्यनेन कर्मयोगीति न अगमित्यर्थः तस्यात्मरत्यायभावात् । किं त्वात्मनि चित्तसमा-  
धानवान् सन्न्यास्येवेह योगी ॥२४॥

न्द्रियमनोबुद्धिः मननान्मुनिस्सन्न्यासी मोक्षपरायणः मोक्ष एव परमयत्नं परमा गतिर्यस्य सोऽयं मोक्षपरायणो मुनिर्भवेत्, विगतेच्छामयक्रोधः इच्छा च भयं च क्रोधश्च इच्छामय-  
क्रोधास्ते विगताः यस्मात् स विगतेच्छामयक्रोधः य एवं वर्तते सदा सन्न्यासी मुक्तएव  
सः । न तस्य मोक्षायान्यः कर्तव्योऽस्ति ॥२८॥

भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोकमहेश्वरम् ।

सुहृदं सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छति ॥२९॥

इति श्रीभगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे

श्रीकृष्णार्जुनसंवादे कर्मसन्न्यासयोगोनाम

पञ्चमोऽध्यायः ।

एवं समाहितचित्तेन किं विज्ञेयमित्युच्यते—भोक्तारमिति । भोक्तारं यज्ञानां तपसां

यद्वा यो मुनि यतेन्द्रियमनोबुद्धि मोक्षपरायण विगतेच्छामयक्रोध सदा वर्तते इति शेष ।  
स मुक्त एव ।

कथमस्य मुक्तत्वमत आह—न तस्येति । मोक्षसाधनान्तरानुष्ठानराहित्यमेवास्य मुक्तत्व-  
मित्यर्थः । एतस्मिन् ध्यानयोगे कृते सति ज्ञानप्राप्तिद्वारा मोक्षस्य भविष्यत्वान्नान्यो मोक्षोपायोऽनुष्ठेय  
इति भावः ।

न चास्य योगिनो ज्ञानमनुष्ठेयमिति वाच्यं, ज्ञानस्यानुष्ठेयत्वाभावात् । नच श्रोतव्य इति  
ज्ञाने विधि श्रूयन् इति वाच्यं, तस्य विधिच्छायावचनत्वात् । नच सुतरा ज्ञाने विध्यभावे विधि-  
च्छायावचनमपि व्यर्थमिति वाच्यं, स्वाभाविकविषयप्रवृत्तिविमुखीकरणार्थत्वाद्विधिच्छायावचनस्य ।

ननु "ज्ञानयोगेन साङ्ख्ययोगेन कर्मयोगेन योगिना"मिति साङ्ख्ययोगेन ज्ञानयोगो विहित इति  
चेत्तत्र ज्ञानयोगस्य सन्न्यासार्थकत्वात् ।

यद्वा ब्रह्मणि चित्तसमाधानार्थकत्वात् । उक्तं हि ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेतीति ब्रह्मसंस्थत्वं ज्ञानयोगा-  
त्मक सन्न्यासिनो मोक्षकारणमिति श्रुत्या ।

सम्माद्भजानयोगिनो मोक्षाय कर्तव्यो नास्त्येव । किंतु ज्ञातव्योस्ति- तदुत्तरश्लोकेन वक्ष्यते ।  
नच ब्रह्मणि चित्तसमाधानं कर्तव्यमस्त्येवेति वाच्यं, तस्य ध्यानेनैव सिद्धत्वात् ।

नचैवं ध्यानयोगज्ञानयोगयोरैकत्वमिति वाच्यं, ब्रह्मणि चित्तसमाधानरूपादो एकत्वेऽपि यत्  
विधे समाहितं तद्विधेति ज्ञान ध्यानयोगिनो नास्ति अन्यस्य त्वस्तीति वैलक्षण्यसत्त्वात् । अतएव  
समाहितचित्तेन ब्रह्मैकमेव ज्ञातव्यमिति वक्ष्यत्यन्तरश्लोकेन ॥२८॥

भोक्तारमिति । यज्ञतपसा भोक्तारं सर्वलोकमहेश्वरं सर्वभूतानां सुहृदं मा ज्ञात्वा योगीति  
शेषः । शान्तिमृच्छति ।

च कर्तृरूपेण देवतारूपेण च सर्वलोकमहेश्वरं सर्वेषां लोकानां महान्तमीश्वरं सर्वलोकमहेश्वरं  
सुहृदं सर्वभूतानां सर्वप्राणिनां प्रत्युपकारनिरपेक्षतयोपकारिणं सर्वभूतानां हृदयेश्वरं सर्वकर्म-  
फलाध्यक्षं सर्वप्रत्ययसाक्षिणं नारायणं मां ज्ञात्वा शान्तिं सर्वसंसारोपरतिमृच्छति प्राप्नोति ॥

इति परमहंसपरिव्राजकाचार्य गोविन्दभगवत्पादपूज्यशिष्य

श्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ गीताभाष्ये

पञ्चमोऽध्यायः ।

समाहितचित्तेनेति । पूर्वोक्तध्यानयोगिनेत्यर्थः । यज्ञानां तपसां च भोक्तारं, कथं भोक्तृत्व-  
मत आह—कर्त्रिति । यो यज्ञानां तपसां च कर्ता स एव तत्फलमैहिकमामुष्मिकं च भुङ्क्ते इति  
कर्तुरेव भोक्तृत्वादाह—कर्तृरूपेणेति ।

यजमानेन तपस्विना च हविरादिना यः पूज्यते देवस्स तद्वविरादिकं भुङ्क्त इति देवानां  
भोक्तृत्वादाह—देवतारूपेणेति । महान्तमिति । यस्मादधिकः यस्य समानो वा नास्ति स महान्  
तत्तिरुपाधिकमिति वा कथमस्य कर्तृदेवतात्मकत्वमत आह—सर्वभूतानां हृदये शयमिति । हृदये  
शेत इति हृदयेश्वरः तं शयवासासिष्वलुक् । कथमस्य सर्वलोकेश्वरत्वमत आह—सर्वकर्मफला-  
ध्यक्षमिति । सर्वेषां कर्मफलानामध्यक्षः प्रभुः तं, अयमेक एव पुंसां स्वत्वकर्मानुगुणं फलप्रदः,  
तन्नेन्द्रादीनां वृथैवाभिमानः वयं फलप्रदा इति । अस्माकं च वृथैव भ्रमः इन्द्रादयः फल्ग्व्या इति च ।  
एवं सर्वकर्मफलत्वादेवायं सर्वलोकमहाप्रभुः । कथमस्य सर्वभूतसुहृत्त्वमत आह—सर्वप्रत्ययसाक्षिण-  
मिति । सर्वेषां प्रत्ययानां बुद्धिबृत्तीनां साक्षिणं साक्षाद्द्रष्टारं प्रेरकमिति यावत् । अन्तर्यामिण एव  
साक्षित्वात् । अन्तः स्थित्वा तत्तदिन्द्रियद्वारा तत्तद्विषयानुभवमयमेव दिशति पुरुषस्येत्यर्थः । अत एवायं  
नारायण इत्याह—नारायणमिति । न रीयन्ते न क्षीयन्ते यावद्यवहारमिति नराः प्राणिनः सामास-  
बुद्धिशब्दवाच्या जीवा इत्यर्थः । यद्वा न रीयन्त इत्यराः ते न भवन्तीति नाराः क्षयिष्यन्व इत्यर्थः ।  
कार्यकरणसङ्घातात्मका जन्तव इति यावत् । तेषां समूहो नारं तदेवायं स्थानं यस्य स नारायणः  
तदयति प्राप्नोति वा नारायणः तं सर्वभूतहृदयेश्वरमित्यर्थः । नराणां जीवनामिमानि फलानि नाराणि  
तेषामयनं प्राप्तिरस्मात्तं नारायणं सर्वकर्मफलाध्यक्षमित्यर्थः । नारस्य अयनं प्राप्तिरस्मात्फलानां यस्मात्तं  
नारायणमिति वा । अर्थस्तु स एव । नराणां जीवानामिमे नाराः प्रत्ययाः तानयति वेत्तीति नारायणः  
तं सर्वप्रत्ययसाक्षिणमित्यर्थः । नारं जीवसमूहमयति वेत्तीति वा नारायणः तं सर्वजीवसाक्षिणमित्यर्थः ।  
सर्वजीवसाक्षित्वादेव सर्वप्रत्ययसाक्षित्वं सिद्धं भवतीति बोध्यम् । मामिति । आत्मभूतमित्यर्थः ।  
आत्मन एव नारायणत्वाच्चापरायणस्यैव कृष्णत्वचित्ते भावः । अन्यथा नारायणस्यात्मनि तत्रैव तदज्ञानेन

संसारोपरतिर्न स्यात्पुंसा- अन्यज्ञानेनान्यसंसारनिवृत्त्ययोगात्, भिन्नात्मज्ञानस्य प्रत्युत भयहेतुत्वात्- 'य उदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवतीति श्रुते । शान्तिर्मोक्षमित्यर्थ- तस्यैव संसारोपरमरूपत्वात् । ऋच्छति ऋगताविति घातो प्राप्तेति ऋच्छादेश इति । एतेन ध्यानयोगिनोपि ब्रह्मात्मज्ञानादेव मोक्ष न तु स्वत इति सिद्धम् । अत एव "तमेवं विदित्वातिमृत्युमे"तीत्यादिश्रुतिविरोधो न गीता-शास्त्रस्य । यस्तु रामानुजः—मा ज्ञात्वा मदाराधनरूप कर्मयोग इति सुखेन तत्र प्रवर्तत इत्यर्थ इति, तस्तुच्छम्—मूले मा ज्ञात्वा शान्तिमृच्छतीति ज्ञानशान्तिप्राप्त्योर्मध्ये क्रियानन्तरव्यवधान-स्यानुक्तत्वात् । तत्कल्पनस्य चाप्रमाणत्वादर्थितश्रुतिविरोधाच्च सर्वकर्माणि मनसेत्यारभ्य सन्न्यासस्यैव प्राप्तुतत्वेन कर्मयोगस्यात्राप्रस्तुतत्वाच्च, स्पर्शानित्यादिना च ध्यानयोगस्यैवोक्तत्वाच्च नात्र कर्मयोगस्याव-काशः । नापि कर्मयोगफलमूतचित्तशुद्धिरभ्यज्ञानप्राप्त्यनन्तर पुन कर्मयोगस्य कर्तव्यत्वप्रसक्तिः ।

इति बेल्लंकोण्डोपनामकरामकविकृतौ श्रीमद्भगवद्गीता-

शङ्करभाष्यार्कप्रकाशे

पञ्चमोऽध्यायः ।

श्रीहयग्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु-

## श्रीभगवद्गीतासु

षष्ठाध्यायप्रारम्भः ।

अतीतानन्तराध्यायान्ते ध्यानयोगस्य सम्यग्दर्शनप्रत्यन्तरङ्गस्य सूत्रभूताः श्लोकाः 'स्पर्शान् कृत्वा बहिर्बाह्यानित्यादयः' उपदिष्टाः, तेषां वृत्तिस्थानीयोऽयं षष्ठोऽध्याय आरभ्यते । तत्र ध्यानयोगस्य बहिरङ्गं कर्मेति यावद्ब्रह्मयोगारोहणासमर्थः तावद्गृहस्थेन अधिकृतेन कर्तव्यं कर्मेत्यतः तत् स्तौति ।

ननु किमर्थं ध्यानयोगारोहणमीमाकरणं यावतानुष्ठेयमेव विहितं कर्म यावज्जीवं, न-  
'आरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते' इति विशेषणादारूढस्य च शमेनैव सम्यन्धकरणात् ।  
आरुक्षोरारूढस्य च शमः कर्म बोधयं कर्तव्यत्वेनाभिप्रेतं चेत् स्यात्तदा आरुक्षोरारूढस्येति  
शमकर्मविषयमेवेति विशेषणं विभागकरणं चानर्थकं स्यात् ।

पञ्चमाध्यायानन्तरं षष्ठाध्यायकथने का वा सङ्गतिरिति शङ्कां निराकरिष्यमाणः वृत्तानुवादपुर-  
स्सरमाध्यायान्तरमवतारयति—अतीतेति । पञ्चमाध्यायान्ते आत्मज्ञानप्रत्यन्तरङ्गसाधनस्य ध्यानयोगस्य  
सूत्रभूताश्लोकाः "स्पर्शान् कृत्वा बहिर्बाह्यान्" इत्यादयो उपदिष्टाः । तेषां विवरणस्थानीय एष  
षष्ठोऽध्यायः । तत्र प्रथमं तावद्ब्रह्मयोगारोहणासमर्थः गृहस्थः तेन अधिकृतेन ध्यानयोगबहिरङ्ग-  
साधनं कर्म शास्त्रविहितमनुष्ठेयं, यदा तु ध्यानयोगारोहणसमर्थो भवति तदा कर्मोपरम इति भावः ।

एतेन—पञ्चमाध्यायानन्तरं षष्ठाध्यायकथने हेतुहेतुमद्भावं एव सङ्गतिरिति सूचितम् ।

ध्यानयोगारोहणसीमाकरणमिति । यावद्ब्रह्मयोगारोहणसामर्थ्यं तावदिति मर्यादाया  
विधानमित्यर्थः । यावता निश्चयेनेत्यर्थः । विहितं कर्म यावज्जीवं मरणपर्यन्तमित्यर्थः । अनुष्ठेयमेव—  
"यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुया" इति श्रुतेरिति भावः ।

परिहरति—नेति । "आरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते । योगारूढस्य तस्यैव शमः  
कारणमुच्यते ॥" इति वक्ष्यतीदृवाध्याये भगवान् योगमारुक्षोः कर्मणा सम्बन्धः, योगारूढस्य तु  
शमेन सर्वकर्मसंन्यासात्मकेन सम्बन्धः भगवदभिप्रेतः । ततश्च यावद्ब्रह्मयोगारोहणसमर्थस्तावत्कर्म  
कुर्यात्, सति तु योगारोहणे संन्यासमेव कुर्यादिति न यावज्जीवं कर्म कारणम् ।

ननु भयस्योभयं कर्तव्यत्वेनाभिमतं भगवत इति शङ्कते—आरुक्षोरिति । अभिप्रेतं स्याद्येदि-  
त्यन्वयः । शङ्कां निराकरोति—आरुक्षोरिति । मुनेरारुक्षुत्वमित्यारूढत्वमिति च विशेषणं व्यर्थं—  
मुनेरशमः कर्म च कर्तव्यमिति वचनादेव आरुक्षोरारूढस्य च मुनेरुभयकर्तव्यत्वमिदं ।



तत्ताश्रमिणां कश्चिद्योगमारुरुक्षुर्मवत्यारुरुद्ध, कश्चिदन्येनारुरुक्षुषो न चारुदास्ता-  
नपेक्ष्यारुरुक्षोरारुरुद्धस्य चेति विशेषण विभागकरण चोपपद्यत एवेति चेन्न, तस्यैवेति वचना-  
त्पुनर्योगग्रहणाच्च योगारुरुद्धस्येति य आसीत् पूर्वं योगमारुरुक्षुस्तस्यैवारुरुद्धस्य शमएव कर्तव्यः,  
कारणं हि योगफलं प्रमुच्यत इत्यतो न यावज्जीवं कर्तव्यत्वप्राप्तिः कस्यचिदपि कर्मणः ।

ननु स्पष्टार्थं विशेषणमत आह— विभागकरणश्चेति । आरुरुक्षोः कर्म कारणमिति, आरुरुद्धस्य  
शमः कारणमिति च विभागकरणं व्यर्थमुपयेनोभयस्यापि कर्तव्यत्वात् ।

ननु योगमारुरुक्षोर्मुनेर्यत्कर्मयोगारुरुद्धस्य मुनेर्यश्च शमः- तदुभयमनारुरुक्षिनयोगानामनारुरुद्धयोगानां  
च कर्तव्यत्वेन भगवताभिप्रेतमिति शङ्कते— तत्तेन्यारभ्य चेदित्यन्तेन ग्रन्थेन । तत्रैतस्य व्यवहारमूमा-  
वित्यर्थः । अनारुरुक्षुणामनारुरुद्धना चेति पदद्वयस्य मूले शेषः । योगमारुरुक्षोर्मुनेर्विहितं कर्म कारण-  
मुच्यते, योगारुरुद्धस्य तस्य मुनेश्शम एव शमश्च कारणमुच्यत इति पूर्वपक्षिमतानुसारेण श्लोकस्यान्वयः ।

परिहरति—नेति । कारणमाह—तस्यैवेति वचनादिति । य पूर्वं योगमारुरुक्षुरभवत्स  
एवेदानीं योगमारुरुद्धो भवति । अतएव तस्यैवेति तत्पदेन पूर्वोक्तप्रकृतयोगारुरुक्षुमहणम् । ततश्च  
आरुरुक्षुत्वारुरुद्धत्वयोः कालमेदेनैकपुरुषनिष्ठत्वादाश्रमिणा मध्ये कश्चिदारुरुक्षुः कश्चिदारुरुद्धश्चेति पुरुष-  
भेदवर्णनमयुक्तमिति भावः ।

कारणान्तरमाह—पुनरिति । योगारुरुद्धस्येति पुनर्योगग्रहणाच्चेत्यन्वयः । आरुरुद्धस्येत्येतावत्  
एवोक्तौ योगमारुरुक्षुरित्यतो योगपदस्यान्नाप्यनुवर्तनेन योगमारुरुद्धस्येतीष्टसिद्धौ व्यर्थं पुनर्योगपदग्रहण-  
मित्यर्थः ।

नचेदं चोचं सिद्धान्तेपि समानमिति बाध्यं, सिद्धान्ते पुनर्योगपदामावे ॥ एय योगमारुरुक्षुस्त  
एवारुरुद्ध इत्युक्तौ किमारुरुद्ध इत्याकांक्षाया योगमिति वक्तुं न शक्यते- एकस्मिन्नेकदा आरुरुक्षुत्वारुरुद्ध-  
त्वयोः स्थित्ययोगात् । तथा च आसनादिकमारुरुद्ध इत्यापतेदिति ।

नच यः पूर्वं योगमारुरुक्षुस्त इदानीमारुरुद्धः किमारुरुद्ध इति शङ्काया साक्षिच्यायोगमेवेति  
बाध्यं, यः पूर्वं यत्कामितवान् स इदानीं तदेवातवानित्यत्र नियामकामावात् । पूर्वं काशीं जिगमिषु-  
रिवानीं रामेश्वरं गत इति दर्शनाच्च, पूर्वस्मिन्नहनि सोऽहं यज्ञं करिष्ये इति सङ्कल्पितवत्, पुरुषस्य  
परस्मिन्नहनि वैराग्यात्मनसन्त्यासस्य दर्शनाच्च । तस्माच्चः पूर्वं योगमारुरुक्षुस्त इदानीं योगमारुरुद्ध इति  
पुनरवश्यं वक्तव्यो योगशब्दः ।

पूर्वपक्षिमते तु- योगमारुरुक्षोरारुरुद्धस्य च कर्म शमश्च कारणमित्येतावतैव योगमारुरुद्धम्येति  
सिद्धयतीति व्यर्थमेव पुनर्योगग्रहणम् ।

शम एवेति ननु कर्मस्येवकारार्थः । ननु मूले शमः कारणमुच्यत इत्येवोक्तं, न ॥ शम  
कर्तव्य इत्यत आह— कारणमिति । हि यत् शम इति शेषः । योगफलप्रति कारणमुच्यते तत्-  
श्शमः कर्तव्य इति सिद्धयतीत्यर्थः । योगफलप्रति शमस्य साधनत्वाद्योगफलार्थिना शमः कर्तव्य इति  
मूलेन सूचितमिति भावः । योगफलं संपददर्शनमिति विवेकः ।

योगविभ्रष्टवचनाच्च गृहस्थस्य चेत्कर्मिणो योगो विहितः पष्ठेऽध्याये- स योगविभ्र-  
ष्टोपि कर्मगतिं कर्मफलं ग्रन्थोतीति तस्य नाशशङ्कानुपपन्ना स्यात् ।

अवश्यं हि कृतं कर्म काम्यं नित्यं वा मोक्षस्य नित्यत्वादनारभ्यत्वे स्वं फलमारभत  
एव नित्यस्य च कर्मिणो वेदप्रमाणावबुद्धत्वात् । फलेन हि भवितव्यमित्यवोचाम- अन्यथा  
वेदस्यानर्थक्यप्रसङ्गादिति ।

नच कर्मणि सत्युभयविभ्रष्टवचनमर्थवत्- कर्मिणो विभ्रंशकारणानुपपत्तेः । कर्म कृत-  
मीश्वरे सन्न्यस्तमिति अतः कर्तुः कर्मफलं नारभत इति चेन्न, ईश्वरे सन्न्यस्तस्य अधिकतर-  
फलहेतुत्वोपपत्तेः ।

अत इति । योगारूढस्य कर्म कर्तव्यत्वाभावादित्यर्थः । कस्यचिदपि कर्मिणो यावज्जीवं  
कर्तव्यत्वमाप्तिर्नैतन्वयः ।

उक्तार्थे हेत्वन्तरमाह— योगविभ्रष्टवचनाच्चेति । 'कश्चिन्नोभयविभ्रष्टश्छिन्नाग्रमिव नश्यतीति,  
शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभ्रष्टोऽभिजायते' इति च योगभ्रष्टप्रतिपादनात् ।

संप्रह्वावयमेव विवृणोति—गृहस्थस्येत्यादिना । अर्जुनेन योगभ्रष्टस्य नाश आशंकितः—  
"कश्चिन्नोभयविभ्रष्टश्छिन्नाग्रमिव नश्य"तीति । योगो ध्यानयोगस्तस्यैवेह प्रकृतत्वात् । तस्माद्भ्रष्टो योग-  
भ्रष्टः यस्य योगो विहितस्त एव ततो अंशमाप्नुमर्हति, न त्वन्यः । नहि शङ्कः कर्मभ्रष्टो भवेत्,  
किंतु द्विज एव- तस्यैव कर्मविधानात् । तथा च यदि गृहस्थस्य ध्यानयोगो विहितस्तर्हि योगभ्रष्टस्य  
गृहस्थस्यार्जुनेन नाश आशंकितस्स्यात्तच्चानिष्टं- ध्यानयोगाद्भ्रष्टोपि गृहस्थः पुनः कर्मणि स्थित्वा तत्फलं  
माप्नुयादेवेति ।

ननु नास्ति कर्मणां फलमिति वादिनप्रत्याह—अवश्यमिति । अनारभ्यत्वे अकार्यत्वे  
नित्यत्वादकार्यमेकं मोक्षरूपं फलं विहाय तदतिरिक्ता धर्मार्थकामास्त्योपि कर्मभिरारभ्यन्त एव ।

ननु काम्यस्य कर्मणः कामप्रयुक्तत्वादस्तु फलवत्त्वं, नित्यस्य तु तन्नास्ति अकामप्रयुक्तत्वादित्यत्र  
आह—नित्यस्य चेति, अन्यथेति । नित्यस्य वेदमूलस्य कर्मणः फलभाव इत्यर्थः । आनर्थक्य-  
मिति । निष्फलनित्यकर्मविधानादिति भावः ।

एवं योगभ्रष्टस्यापि गृहस्थस्य फलप्रदकर्मसत्त्वात् छिन्नाग्रमिव नश्यतीत्येतन्नाशशङ्काऽनुचिन्ताजुन-  
स्येति प्रतिपाद्य, कश्चिन्नोभयविभ्रष्ट इत्यंशमपि विवृणोति—नचेति ।

उभयविभ्रष्टत्वंनाम कर्मयोगध्यानयोगद्वयतो विभ्रंशः नायं गृहस्थस्य पटते- तस्य कर्मसत्त्वा-  
दित्याह—कर्मणि सतीति । कर्माप्यमन्यस्यैव ध्यानयोगो प्रकृतत्वादगृहस्थस्य यदा ध्यानयोगाद्भ्रंश-  
स्तादा कर्मयोगो स प्रवर्तते एवेति कथमस्य कर्मयोगाद्भ्रंशः, न कथनपीति भावः ।

ननु कर्मिणो विभ्रंशकारणमस्ति कर्मणामीधरपणात्कनिति शङ्कने—कर्म कृतमिति । अतः  
ईधरार्पितत्वादित्यर्थः । कर्मेति कर्तृपदे । नारभते न जनयतीत्यर्थः ।

मोक्षायैवेति चेत् स्वकर्मणां कृतानामीधरे सन्न्यासो मोक्षायैव न फलान्तराय योग-  
सहितो योगाच्च विभ्रष्ट इत्यतः तं प्रति नाशाशङ्का युक्तैवेति चेन्न, एकाकी यतचित्तात्मा  
निराशीरपरिग्रहः ब्रह्मचारिब्रते स्थित इति च कर्मसन्न्यासस्य विधानान्न चात्र ध्यानकाले  
स्त्रीसहायत्वशङ्का, येन एकाकित्वं विधीयते । नच गृहस्थस्य निराशीरपरिग्रह इत्यादिवचन-  
मनुकूलं- उभयविभ्रष्टप्रश्नानुपपत्तेश्च ।

यद्वा कर्मयोगं विहाय ध्यानयोगे प्रवृत्तः तमपरिसमाप्यैव मृतो यो गृहस्थः स उभयभ्रष्ट  
इत्युच्यते इति पूर्वपक्षमभिप्रेत्याह—नचेति ।

कर्मणि सतीति । कर्मसन्न्यासस्याकृतत्वादित्यर्थः । नच कर्मयोगाननुष्ठानमेव सन्न्यास इति  
वाच्यं, शूद्रस्यापि सन्न्यासित्वापत्तेः । तस्माद्विधिपूर्वकं कर्मसन्न्यास एव सन्न्यासः । स यस्यास्ति  
तस्य सन्न्यासिनः कर्म नास्ति । अन्यस्य त्वस्येवेति ।

ननु यदित प्राक् गृहस्थेन कर्म कृतं तदीश्वरायार्पितमेवेति नास्ति गृहस्थस्यास्य कर्मेति  
शङ्कते—कर्म कृतमिति । अधिकतरेति अनीश्वरसमर्पितकर्मफलापेक्षायामधिकेत्यर्थः ।

ननु मोक्षापेक्षया कर्माणीधरे समर्पितानि कर्मयोगिना- अतस्तानि कर्माणि मेक्षेतरे फलं  
जनयितुं नेशते- सच मोक्ष परिपक्वकर्मयोगसाध्यं कर्मयोगपरिपाकश्च यावज्जीवनमभिसहितफलकर्मानु-  
ष्ठानादेव भवति, ननु मध्ये कर्मत्यागात्- तस्माच्च कर्मयोगमनुतिष्ठन् तं विहाय ध्यानयोगमाश्रित्य  
तमप्यपरिसमाप्यैव मृतो गृहस्थः स कर्मयोगाद्विज्ञानयोगाच्च भ्रष्ट इत्युभयभ्रष्ट एवेति शङ्कते—  
मोक्षायैवेति चेदिति । संप्रहवाक्यं विवृणोति—स्वकर्मणामिति ।

अत्र योगपदं कर्मयोगध्यानयोगोभयपरं- योगद्वयसहितो योगद्वयाद्भ्रष्टश्चेत्यर्थः । अतः उभय-  
भ्रष्टत्वादित्यर्थः । तं प्रतीति एवमुभयभ्रष्ट गृहस्थप्रतीत्यर्थः ।

परिहरति—नेति । “योगी युक्तीतः सततमात्मानं रहसि स्थितः । एकाकी यतचित्तात्मा  
निराशीरपरिग्रहः ॥ प्रशान्तात्मा विगतभीर्ब्रह्मचारिब्रते स्थितः । मनस्सेयस्य मच्चित्तो युक्त आसीत  
मत्परः ॥” इतीव वक्ष्यते । एतच्छ्लोकोक्तानामेकाकित्वपरिग्रहत्वब्रह्मचर्योणां गृहस्थेऽसम्भवात्सन्न्यासि-  
विषय एवायं ध्यानयोगो न गृहस्थविषय इत्यर्थः ।

ननु एकाकीत्यनेन सन्न्यासी नोच्यते, किंतु गृहस्थ एव । सद्धितीयस्यापि तस्य ध्यानकाले  
स्त्रीवियोगेन एकानित्वमप्युपपद्यत इत्यत आह—नचेति । यदि ध्यानकाले स्त्रीसहायत्वशङ्का स्यादर्हि  
तन्निवृत्तये एकाकित्वविधानं सार्थकं स्यात्- ननु तदस्ति, नहि कर्मकाल इव ध्यानकाले गृहस्थेन  
स्त्रीसहायेन भाव्यमिति विधिरन्ति, तस्माच्चात्रैकाकिशब्दस्य स्त्रीसहायरहित इत्यर्थः । किंतु  
सन्न्यासीत्येव ।

ननु एकाकिन्यासहाया इति एकाकिशब्दस्यासहाय इत्यर्थः । तचासहायत्वं गृहस्थस्य ध्यान-  
काले आवश्यकमिति भवतु, यथा कथञ्चिद्गृहस्थस्याप्यसहायत्वविधिरत आह—न च गृहस्थ-

अनाश्रित इत्यनेन कर्मिण एव सन्न्यासित्वं योगित्वं चोक्तं प्रतिषिद्धं च, निरग्ने-  
रक्रियस्य च सन्न्यासित्वं योगित्वं चेति चेन्न, ध्यानयोगप्रति बहिरङ्गस्य सतः कर्मणा  
फलाकांक्षा सन्न्यासस्तुतिपरत्वाच्च केवलं निरग्निरक्रिय एव सन्न्यासी योगी च, किं तर्हि  
स्येति । कामपरिग्रहाभावादीनां गृहस्थेऽसम्भवात्तत्साधारण्यदेकाकित्वमपि सन्न्यासिविषयमेवेत्यर्थः ।  
पूर्वोक्तमेव कारणं पुनराह—उभयेति ।

ननु योगसहितस्य योगाच्च विभ्रष्टस्य गृहस्थस्योभयभ्रष्टत्वमुपपद्यत एवेति प्रागुक्तशङ्कायाः कः  
परिहारः ? येनोभयविभ्रष्टप्रश्नानुपपत्तेश्चेति वक्तुं शक्यत इति चेत्, उच्यते—एकाकीत्यादिना सन्न्यासिन  
एव ध्यानयोगेऽधिकारस्य विहितत्वाद्गृहस्थस्य ध्यानयोगारोहणं नास्त्येव- येन कर्मयोगत्याग  
आशङ्क्येत, गृहस्थस्य अंशहेतुः- एवं गृहस्थस्य ध्यानयोगारोहणाभावादेव न कर्मयोगाद्ग्रंशः, नापि  
ध्यानयोगादिति नास्ति गृहस्थस्योभयभ्रष्टत्वप्रसक्तिः ।

सन्न्यासिनस्तु सोस्ति- कर्माणि सन्न्यस्य ध्यानयोगमधिष्ठितत्वेन कर्मफलग्रंशाद्ब्रह्मध्यानयोगस्य  
चापकत्वेन ध्यानयोगग्रंशाच्च । नहि कर्माणि सन्न्यस्य ध्यानयोगे प्रवृत्तसन्न्यासी ध्यानयोगानुष्ठान-  
स्याशक्यत्वे तं विहाय पुनः कर्मसु प्रवर्तितुमर्हति ।

नच सन्न्यासिनोपि प्रागनुष्ठितकर्मफलसत्त्वात्कथमुभयग्रंश इति वाच्यं, सर्वकर्मसन्न्यासेन पूर्वा-  
चरितसर्वकर्मफलत्यागस्यापि कृतत्वात्पूर्वाचरितकर्मफलमृतत्वादिकामस्य सन्न्यसेऽनधिकारात्, इहामुत्र-  
फलभोगविरागस्य सन्न्यासहेतुत्वात्, “यदहरेव विरजेत्तदहरेव प्रजने”दिति श्रुतेः । न सन्न्यासिनो  
गृहस्थाश्रमसमयानुष्ठितश्लादिकर्मफलसम्भव, चित्तशुद्धिस्तु दृष्टफलमेवेति न तन्निराकर्तुं त्यक्तुं वा  
शक्यते । तस्मात् सन्न्यासिनः पूर्वाचरितकर्मवैफल्यात्, सन्न्यासाश्रमस्वीकारानन्तरं कर्मणामकर्त-  
व्यत्वाच्च न कर्माणि सन्तीति कर्मग्रंशस्तावत्सम्पन्नः । ध्यानयोगस्याप्यसाधितत्वेन तु योगग्रंशश्च  
नायते । अत उभयभ्रष्टत्वं सन्न्यासिन एवोपपद्यत इति कृत्वा गृहस्थविषयोभयभ्रष्टप्रश्नानुपपत्तिर्दुर्वारैव ।

एतावता यावद्ब्रह्मध्यानयोगारोहणासामर्थ्यं तावद्गृहस्थेन कर्म कर्तव्यं, सति तु सामर्थ्ये सन्न्यस्य  
ध्यानयोगः कर्तव्य इति सन्न्यासिन एव ध्यानयोगेऽधिकारः ज्ञानयोगवत्- ननु गृहस्थस्येति सिद्धम् ।

ननु अनाश्रितः कर्मफलमिति प्रकृतश्लोकेन कर्मिण एव सन्न्यासित्वं योगित्वं चोक्तं- ‘स सन्न्यासी  
च योगी’चेति अग्निरक्रियस्य च सन्न्यासित्वं योगित्वं च प्रतिषिद्धम्- ‘न निरन्मिनं चाक्रिय’ इति । तथा  
च यः कर्मयोगी गृहस्थस्त एव सन्न्यासी ध्यानयोगी च, ननु त्वदुक्तसन्न्यासाश्रमी सन्न्यासी योगी वा  
भविष्यमर्हतीति गृहस्थस्य कर्मिण एव ध्यानयोगेऽधिकारः, ननु सन्न्यासिन इति भगवतो मतमित्याक्षि-  
पति—कर्मिण एवेति । यद्वा सन्न्यास इति कश्चनाश्रमो नास्त्येव, किं तर्हि कर्मफलसन्न्यासी  
गृहस्थ एव सन्न्यासीति भगवतो मतमित्याक्षिपति—कर्मिण एवेति ।

परिहरति—नेति । स्तुतिपरत्वादिति दर्शितवचनस्येत्यर्थः । फलाकांक्षायाः सन्न्यासः त्यागः  
तस्य स्तुतिः तत्परत्वात् । स्तुतिप्रकारमेव दर्शयति—न केवलमित्यादिना स्तुयत इत्यन्तेन ग्रन्थेन ।

कर्म्यपि कर्मफलासङ्गं सन्न्यस्य कर्मयोगमनुतिष्ठन् सत्त्वशुद्धयर्थं सन्न्यासी च योगी च भवतीति स्तूयते । न चैकेन वाक्येन कर्मफलामङ्गमन्न्यासस्तुतिश्चतुर्थ्याश्रमप्रतिषेधोपपद्यते ।

नच प्रसिद्धं निरग्नेरक्रियस्य च परमार्थमन्न्यासिनः श्रुतिस्मृतिपुराणेतिहासयोग-  
शास्त्रविहितं सन्न्यासित्वं योतित्वं च प्रतिषेधति भगवान् स्ववचनविरोधाच्च सर्वकर्माणि  
मनसा सन्न्यस्य नैव कुर्वन्नकारयन् आसने मौनी सन्तुष्टो येन केनचित् अनिकेतस्थिरमतिः  
'विहाय कामान् यस्तर्मान् पुमांश्चरति निस्पृहः', सर्वारम्भपरित्यागीति च तत्तत्र भगवता  
स्ववचनानि प्रदर्शितानि तैर्विरुध्यते चतुर्थाश्रमप्रतिषेधः ।

यः कर्मफलमनाश्रित्य कार्यं कमे करोति सच सन्न्यासी योगी च भवति निरग्निरक्रिय एव सन्न्यासी  
योगी च न । इति श्लोकस्यान्वयः । कर्मफलासङ्गं सन्न्यस्य त्यक्त्वा सत्त्वशुद्धयर्थं कर्मयोगमनुतिष्ठन्  
कर्म्यपीति भाष्यान्वयः । ननु 'सन्न्यासी च योगी' चेत्यनेन कर्मयोगिस्तुतिः, 'न निरग्निर्न चाक्रिय'  
इत्यनेन सन्न्यासप्रतिषेधश्च भगवताऽभिप्रेत इत्यत आह—न चैकेनेति । वाक्यमेदामावादादशभिप्राय-  
कल्पना नोपपद्यत इत्यर्थः ।

ननु श्लोकैकत्वेपि वाक्यस्य द्वित्वमस्येव, अनाश्रित इत्यारभ्य योगीचेत्यन्तमेकं वाक्यं, न  
निरग्निर्न चाक्रिय इति द्वितीयं वाक्यमतो नात्रैकवाक्यत्वम् । यद्वा यः कर्मफलमनाश्रित्य कार्यं कर्म  
करोति स एव सन्न्यासी योगी चेत्येव, वाक्यं स एवेत्येवकारार्थविवरणं न निरग्निर्नचाक्रिय इत्यतो न  
वाक्यद्वित्वम् । तथा च एकेनैव वाक्येन कर्मस्तुतिसन्न्यासप्रतिषेधावुपपद्येते एव, यथा 'आत्मैव ह्यात्मनो  
बन्धु'रित्यत्र आत्मनो बन्धुत्वमन्यस्याबन्धुत्वञ्चेति द्वयभेकेन वाक्येन बोध्यते तद्वदित्यत्राह न च  
प्रसिद्धमिति । प्रसिद्धं सन्न्यासित्वं योगित्वं च न च प्रतिषेधति भगवानित्यन्वयः ।

ननु श्रुत्याद्यपेक्षया सर्वज्ञस्य भगवतस्सर्वज्ञानन्तस्य प्रमाणत्वाच्छ्रुत्यादिविरुद्धमपि भगवान् ब्रूया-  
देव, तदेव भगवद्वचनमस्माकं प्रमाणमपीर्यत आह—स्ववचनविरोधाच्चेति । स्ववचनान्येवोदाहरति—  
सर्वकर्माणीत्यादिना । 'यदहरेव विस्तेजदहरेव प्रज्जे'दित्यादयश्श्रुतयः । 'यथोक्तान्यापि कर्माणि  
परीहाप्य द्विजोत्तमः' इत्यादयः स्मृतयः । भागवतादिपुराणेषु च प्रसिद्धस्सन्न्यासः ।

वस्तुतस्तु- सिंहो माणवक इतिवत्कर्मां सन्न्यासीति वचनं गौणं स्तुतिपरमित्यविवादम् । साच  
स्तुतिः प्रसिद्धसिंहवत्प्रसिद्धसन्न्यासिनस्सत्त्व एव सम्भवति न त्वत्यन्तासत्त्वे । नहि प्रसिद्धसिंहस्याभावे  
सिंहो मणवक इति वक्तुं शक्यते । सिंहवच्छौर्यधैर्यादिसम्पन्नो माणवक इति हि तत्र विवक्षितं वक्त्रा ।

किंचालङ्कारिकः—'नार्यं शुभांशुः किंतिर्हि सुभांशुः प्रेयसीमुख'मिति प्रसिद्धसुभांशुपह्ववपूर्वक  
कामिनीमुखे सुभांशुत्वमारोप्यमाणं दृश्यते, तत्रापि सन्तमेव प्रसिद्धसुभांशुमपह्नुत्य ते मुखे सुभांशु-  
त्वारोपं कृतवन्तः न त्वत्यन्तासत्त्वम् । तद्वदिहापि निरग्निर्न सन्न्यासी, किंतु कर्मैव सन्न्यासीति  
दननेन प्रसिद्धे सन्न्यासिनि सन्न्यासित्वमपह्नुत्य कर्मणि तदारोपितमिति सिद्धएव प्रसिद्धसन्न्यासी ।

अपि च- प्रसक्तस्यैव निषेधो नाप्रसक्तस्येति नियमात्परमार्थसन्न्यासिनस्तुतरामभावे कं-  
तत्रिषेध उपपद्यते ? अतो नात्र चतुर्थाश्रमप्रतिषेधो भगवता विवक्षित इति कल्पयितुं शक्यं ब्रह्मणोपि ।

तस्मान्मुनेर्योगमारुक्षोः प्रतिपन्नगार्हस्थ्यस्याग्निहोत्रादिफलनिरपेक्षमनुष्ठीयमानं  
ध्यानयोगारोहणसाधनत्वं सत्त्वशुद्धिद्वारेण प्रतिपद्यत इति स सन्न्यासी च योगी चेति  
सूयते ॥

श्रीभगवान्— आनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः ।

स सन्न्यासी च योगी च न निरग्निरन चाक्रियः ॥१॥

अनाश्रितेति । अनाश्रितः न आश्रित अनाश्रितः, किं- कर्मफलं कर्मणां फलं यत्त-  
दनाश्रितः कर्मफलतृष्णातरहित इत्यर्थः । यो हि कर्मफले तृष्णावान् स कर्मफलमाश्रितो  
भवति, अयं तु तद्विपरीतो योऽनाश्रितः कर्मफलं एवंभूतस्सन् कार्यं कर्तव्यं नित्यं काम्य-  
विपरीतमग्निहोत्रादिकं कर्म करोति निर्वर्तयति यः कश्चिद् ईदृशः कर्मो स कर्म्यन्तरेभ्यो  
विशिष्यत इत्येतमर्थमाह—स सन्न्यासी च योगी चेति, सन्न्यासः परित्यागो यस्यास्ति स  
सन्न्यासी च, योगी च योगश्चित्तसमाधानं यस्यास्तीति ॥ योगी चेत्येवंगुणसम्पन्नोऽयं

तस्मादिति । सन्न्यासिन एव ध्यानयोगाधिकारादित्यर्थः । मुनेरिति । मननशीलस्येत्यर्थः ।  
ननु सन्न्यासिन इति- प्रतिपन्नगार्हस्थ्यस्येति विशेषणात् । अनुष्ठीयमानमग्निहोत्रादि कर्मेति शेषः ।  
स इति । य एवं फलनिरपेक्षः शुद्ध्यर्थं कर्मयोगमनुतिष्ठति स इत्यर्थः ।

अथ श्लोकं व्याख्यातुमारभते—अनाश्रित इति । नञतत्पुरुषः आश्रित इति कर्तरिक्तः । तेन  
कर्माकांक्षा जातेत्याह—किमिति । किमनाश्रित इत्यर्थः । आकांक्षां पूरयति—कर्मफलमिति ।

ननु कालान्तरभाविनः जन्मान्तरभाविनश्च कर्मफलस्य कथमाश्रयणमसक्तिः येनानाश्रित इति  
तन्निपेधस्यार्थवत्त्वमत आह—कर्मफलतृष्णेति । कर्मफले आशाराहित्यमेव तदनाश्रयणमित्युच्यत  
इत्यर्थः ।

कथं पुनराशाराहित्यमात्रेण फलानाश्रयणमत आह—यो हीति । फलस्य कामप्रयुक्तत्वात्कामा-  
भावे फलाभाव इत्यर्थः ।

तद्विपरीत इति तृष्णावत्पुरुषाद्विलक्षणः कोयमत आह—योऽनाश्रित इति । एवम्भूतस्सन्निति  
कर्मफलमनाश्रितस्सन्नित्यर्थः । कार्यं कर्तुं योग्यं । किं तत्कार्यमत आह—नित्यमिति । नित्यस्य काम-  
प्रयुक्तत्वाच्छास्त्रैकमूलत्वाच्चेति भावः । ननु काम्यमित्याह—काम्यविपरीतमिति । काम्यस्य काम-  
प्रयुक्तत्वाच्चद्वैपरीत्यं नित्यस्येति भावः ।

ईदृश इति फलनिरपेक्षं नित्यकर्म कर्तव्यं । कर्म्यन्तरेभ्य इति । फलप्रापेक्षं कर्माणि  
पूर्वञ्च इत्यर्थः । विशिष्यते उक्त्येव भवति, ननु सन्न्यासिभ्यो नापि ध्यानयोगिभ्य उक्त्येवमस्य  
कर्मयोगोपेयत्वासन्न्यासध्यानयोगयोः नहि काप्युपाय उपेयद्विशिष्यमाणो दृष्टः श्रुतो चेति भावः ।

स इति कर्मयोगीत्यर्थः । परमार्थसन्न्यासिबैलक्षण्यायाह—सन्न्यासः परित्याग इति । तथा  
परमार्थयोगिबैलक्षण्यायाह—योगश्चित्तसमाधानमिति । एवंगुणसम्पन्न इति परित्यागचित्तसमाधान-  
रूपगुणयुक्त इत्यर्थः ।

मन्तव्यः, न केवलं निरग्निरक्रिय एव सन्न्यासी योगी चेति मन्तव्यः । निर्गता अग्नयः कर्माङ्गभूता यस्मात् न निरग्निः । अक्रियश्च अनग्निसाधना अविद्यमानः क्रियास्तपोदानादिका यस्यासावक्रियः ।

अयं भावः—यथा सिंहो माणवक इति गौणपयोगे सिंहशब्दस्य मुख्यार्थे केसरादिमदाकृति विशेषं विहाय लक्षणया शौर्यैर्यादिगुणयोगमर्थं वदन्ति बुधाः माणवकस्तिहवच्छैर्घोर्योर्दिगुणविशिष्ट इति तद्वत्कर्मा योगी सन्न्यासी चेति वचनेपि योगिसन्न्यासिशब्दयोः कर्मसन्न्यासिध्यानयोगिरूपार्थं विहाय लक्षणया कर्मा सन्न्यासिवद्योगिवच्च परित्यागचित्तसमाधानरूपगुणविशिष्ट इत्यर्थो भाष्यो विद्वद्भिः ।

तथा च शौर्यैर्यादिनिमित्तो यथा माणवके सिंहप्रत्यय, तथा परित्यागनिमित्तश्चित्तसमाधाननिमित्तश्च कर्मणि सन्न्यासिप्रत्ययो योगिप्रत्ययश्चेति । यथा सन्न्यासी कर्माणि परित्यजति तथा कर्मा कर्मफलानि परित्यजतीति कर्मिसन्न्यासिनो परित्यागविषये सादृश्यम् । यथा योगी ब्रह्मणि चित्तं समाधत्ते तथा कर्मा कर्मणि चित्तं समाधत्त इति कर्मियोगिनोस्सादृश्यं चित्तसमाधाने । कर्मणि चित्तसमाधानं च “योग कर्मसु कौशलः”मित्यनेन प्रतिपादितं फलतृष्णाभावादिरूपम् ।

तस्मान्न मुख्य सन्न्यासित्वं योगित्वं वा कर्मणि सम्भवति- विरोधात्किन्तु गौणमेव । विरोधश्च कर्मसन्न्यासकर्मकरणयोः प्रसिद्ध एव । ध्यानयोगेऽप्यस्ति हि यज्ञादिविहितकर्मपरित्याग इति ।

यद्यपि सन्न्यासीत्यनेनैव योगीत्यपि सिद्ध- सन्न्यासिन एव योगाधिकाराद्योगिन एव सन्न्यासित्वात्तथापि ज्ञानयोगनिष्ठसन्न्यासीह सन्न्यासिशब्देन, ध्यानयोगनिष्ठसन्न्यासी तु योगिशब्देनोच्यते इति वैलक्षण्यं बोध्यम् ।

किंच यदीह कर्मणि मुख्यं सन्न्यासित्वं विधित्सितं तर्हि सन्न्यासियोगिशब्दयोरन्यतरेणैवालं, परन्तु गौणं विधित्सितं सन्न्यासिनि तु गुणद्वयमस्ति परित्यागश्चित्तसमाधानं चेति । तदेव प्रवृत्ति- निमित्रीकृत्य सन्न्यासियोगिशब्दद्वयं तत्र प्रवर्तते- तस्यैव गुणद्वयस्य कर्मिण्यपि यथाकथञ्चित्तत्त्वेन कर्मणि गौणं सन्न्यासित्वं विधित्सितमिति सन्न्यासी योगीति शब्दद्वयप्रयोगस्तार्थकः ।

अनु निरग्निरित्यनेनैवाक्रियत्वस्य लाभात्यर्थमक्रिय इति पदमत आह—अनग्निसाधना इति । अग्निमदितक्रियाप्रतिषेधो निरग्निरशब्देनोक्त- अग्निरहितक्रियाप्रतिषेधायाऽक्रिय इति पदमावश्यक- मित्यर्थः ।

सामय- क्रिया यज्ञादय- प्रसिद्धा, निरग्रय क्रियास्तत्प्रसिद्धा इति तद्व्योधानायाह—तपो- दानादिका इति । अविद्यमाना क्रिया यस्यासावक्रिय इति सम्बन्ध- ननोत्तरार्थनां वाच्यो वाचोत्तर- पदलोप इति वार्तिकात्समास उत्तरपदलोपश्च ।

ननु च निरग्नेरक्रियस्यैव च श्रुतिस्मृतियोगशास्त्रेषु सन्न्यासित्वं योगित्वं च प्रसिद्धं; कथमिह साग्नेः सक्रियस्य च सन्न्यासित्वं योगित्वं चाप्रसिद्धमुच्यत इति, नैष दोषः-- कथाष्विदुगुणवृत्त्योभयस्य सम्पिपादयिपितत्वात् ॥१॥

नन्वप्रसिद्धाभिधानमिदमयुक्तं भगवत इत्याशङ्क्य परिहरति—ननु चेत्यादिना । गुणवृत्त्येति लक्षणयेत्यर्थः । सम्पादयितुमिष्टं सम्पिपादयिपितं तत्त्वात् । न वयं निरग्नेरक्रियस्य च सन्न्यासित्वं योगित्वं वा प्रतिषेधामः, नापि साग्नेस्सक्रियस्य तदुभयं विदधामः, किंतु यथोक्तकर्मयोगिनो रक्षणया सन्न्यासित्वं योगित्वं च ब्रूमः-- सन्न्यासियोगिसादृश्यस्य परित्यागचित्तसमाधानरूपस्य कर्मणि सत्त्वादतो न श्रुतिस्मृत्यादिविरोधः ।

यत्तु रामानुजः—यः कर्म करोति स ज्ञानयोगनिष्ठः कर्मयोगनिष्ठश्च सः निरग्निः कर्म-  
स्वप्रवृत्तो न भवति, अक्रियः केवलज्ञाननिष्ठश्च न भवति, ज्ञानयोगनिष्ठस्य तु केवलज्ञाननिष्ठैव कर्म-  
योगनिष्ठस्य तूभयमस्तीत्यभिप्राय इति, तत्तुच्छम्—यः कर्मो सन्न्यासी योगी च भवतीत्युक्तः कथं  
स एव कर्मो निरग्निर्न भवति अक्रियश्च न भवतीति वक्तुं शक्यते ? न ह्येकस्मिन्नेव कर्मणि सन्न्या-  
सित्वविधिः तत्प्रतिषेधश्चेति द्वयमुपपद्यते- निरग्न्यक्रियशब्दौ हि सन्न्यासिनं बोधयतः- तस्यैवाग्नि-  
क्रियामावात् । न च निरग्न्यक्रियशब्दौ कर्मस्वप्रवृत्तं ज्ञाननिष्ठं च बोधयतो न तु सन्न्यासिनमिति  
वाच्यं, सन्न्यासिन एव तथात्वात् । न हि गृहस्थस्य कर्मसु प्रवृत्त्यभावः ज्ञाननिष्ठा च सम्भवतः । कर्म-  
स्वप्रवृत्तिर्हि कर्मसन्न्यासः स एव ज्ञाननिष्ठा च । न च गृहस्थस्यापि नास्तिकस्यातुरस्य वा कर्मस्वप्र-  
वृत्तिरिति वाच्यं, तादृशगृहस्थस्यात्र शास्त्रे प्रसक्त्यभावात् । कर्म करोतीति आस्तिकं शक्तमेव गृहस्थ-  
शब्दस्य ह्युच्यते ।

किंच स सन्न्यासी च योगीचेति चकारेण सन्न्यासित्वयोगित्वसमुच्चयस्य कर्मणि त्वदभिमतस्य  
सिद्धत्वेन न निरग्निर्न चाक्रिय इति पुनरुक्तं । न केवलं कर्मस्वप्रवृत्तो न केवलं ज्ञाननिष्ठश्चेत्येतस्य  
सन्न्यासी च योगी चेत्यनेनैव सिद्धत्वादिति भावः । अपि च न केवलं कर्मस्वप्रवृत्त इत्यनेन कर्म-  
स्वप्रवृत्तश्चेत्येव लभ्यते, नतु कर्मसु प्रवृत्त इति । तथा च यः कर्म करोति स कर्मस्वप्रवृत्तो ज्ञान-  
निष्ठश्चेति सिद्धम् ; तच्च पुनरुक्तं कर्मस्वप्रवृत्तत्वस्य ज्ञाननिष्ठत्वस्य चैवयात् । तथा यः कर्म करोति  
स सन्न्यासी योगी कर्मस्वप्रवृत्तो ज्ञाननिष्ठश्चेति त्वदभिमतयोजनया हि सिद्धं- तत्र कर्मकरणसन्न्यासयोः  
कर्मयोगकर्माप्रवृत्त्योः कर्मनिष्ठत्वज्ञाननिष्ठत्वयोश्च विरोधो बालस्यापि विदित एव । सन्न्यासीत्यस्य  
ज्ञाननिष्ठ इत्यर्थाश्रयणेपि कर्मकरणकर्माप्रवृत्त्योः कर्मयोगनिष्ठत्वज्ञानयोगनिष्ठत्वयोश्च विरोधः स्फुटः;  
ज्ञाननिष्ठो ज्ञाननिष्ठश्चेति कर्मस्वप्रवृत्तश्चेति शब्दतोर्यतश्च पुनरुक्तम् । यः कर्म करोति स कर्मयोगीति  
सर्वविदितमेवेति कृत्वा यः कर्म करोति स योगीत्युक्तिर्व्यर्था पुनरुक्ता च, यः कर्म करोति स न  
निरग्निर्न चाक्रियः, किंतु साग्निस्सक्रिय एवेति सर्वजनविदितत्वात् निरग्निर्न चाक्रिय इत्युक्तिर्व्यर्था  
पुनरुक्ता च ।



यं सन्न्यासमिति प्राहुर्योगं तं विद्धि पाण्डव ।

न ह्यसन्न्यस्तसङ्कल्पो योगी भवति कश्चन ॥२॥

तत्कथं कर्मफलसङ्कल्पस्य सन्न्यासात्सन्न्यासित्वं योगाद्भवेन च कर्मानुष्ठानात्कर्म-  
फलसङ्कल्पस्य च चित्तविक्षेपहेतोः परित्यागाद्योगित्वं चेति गौणमुभयं न पुनर्मुख्यं सन्न्या-  
सित्वं योगित्वं चाभिप्रेतमित्येतमर्थं दर्शयितुमाह—यमिति । यं सर्वकर्मतत्फलपरित्याग-  
लक्षणं परमार्थसन्न्यासमिति प्राहुः श्रुतिस्मृतिवादाः योगं कर्मानुष्ठानलक्षणं तं परमार्थ-  
सन्न्यासं विद्धि विजानीहि । हेपाण्डव !

कर्मयोगस्य प्रवृत्तिलक्षणस्य तद्विपरीतेन निवृत्तिलक्षणेन परमार्थसन्न्यासेन कीदृशं  
साम्यमङ्गीकृत्य तद्भावं उच्यत इत्यपेक्षायामिदमुच्यते— अस्ति हि परमार्थसन्न्यासेन साम्यं  
कर्तृद्वारकं कर्मयोगस्य, यो हि परमार्थसन्न्यासी स सन्न्यक्तसर्वकर्मतत्साधनतया सर्वकर्म-

अथ कर्मयोगनिष्ठस्योभयनिष्ठत्वमित्येतद्व्याहृतं— कर्मयोगनिष्ठस्य कर्मयोगनिष्ठत्वेन ज्ञानयोगनिष्ठस्य  
ज्ञानयोगनिष्ठत्वेन उभयनिष्ठस्योभयनिष्ठत्वेन च भाव्यत्वात्कर्मयोगनिष्ठस्य वा ज्ञानयोगनिष्ठस्य वा उभय-  
निष्ठत्वासम्भवात् ।

तथा एकस्य पुरुषस्य उभयनिष्ठत्वमपि नैव सम्भवति— 'ज्ञानयोगेन साङ्ख्यानं कर्मयोगेन  
योगिना'मिति भगवतैव साङ्ख्ययोगयोर्भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वस्योक्तत्वात्, स्थितिगतिवत् ज्ञानकर्मणोः  
परस्परं विरोधाच्च । प्रपञ्चितं चैतदघस्तात् ।

तस्मान्न कर्मयोगनिष्ठस्य ज्ञानयोगनिष्ठत्वमुभयनिष्ठत्वं वा स्वप्नेपि सम्भवति । यद्येवमसम्भावि-  
तार्यं ब्रूयाद्भगवांस्तर्हि सोप्यप्रमाणभूत एव स्यात् । अहो ! रामानुजस्य पाण्डित्यम् ! येन भगवत्प्रमाण-  
बुद्धिरापादिता ॥१॥

अन्नादौ किञ्चिदाख्यानं ब्रष्टम् ।

के प्राहुरत आह—श्रुतिस्मृतिवादा इति । श्रुतिस्मृतिवाक्यानीत्यर्थः । श्रुतीः स्मृतीश्च  
वदन्ति ये ते इति वा । श्रुतिस्मृतिविज्ञा इत्यर्थः ।

ननु कर्मसन्न्यासकर्मानुष्ठानयोर्मियो विरोधात्कथं कर्मसन्न्यासस्य कर्मानुष्ठानरूपयोगत्वसम्भव  
इत्याक्षिपति—कर्मयोगस्येति ।

आक्षेपं समाधत्ते—अस्ति हीत्यादिना । कर्मयोगस्य परमार्थसन्न्यासेन कर्तृद्वारकं साम्यमस्ति  
हीत्यन्वयः । तदेव विवृणोति—यो हीत्यादिना । सन्न्यासिनि योगिनि च फलविषयसङ्कल्पत्याग-  
रूपाशस्यैवशात्वर्तुसाम्यप्रयुक्तं साम्यं सन्न्यासयोगयोरस्तीत्यर्थः ।

तत्रेयान् निरोधः—सन्न्यासी कर्मविषयं तत्फलविषयं च सङ्कल्पं सन्न्यस्यति; योगी तु न  
कर्मविषयं, किंतु तत्फलविषयमेव कर्मविषयसङ्कल्पस्यापि त्यागे कर्मानुष्ठानासम्भवादिति ।

तत्फलविषयं संकल्पं प्रवृत्तिहेतुकामकरणं सन्न्यस्यति; अयमपि कर्मयोगी कर्म कुर्वाणएव फलविषयं सङ्कल्पं सन्न्यस्यतीत्येतमर्थं दर्शयिष्यन्नाह—

नहि यस्मादसन्न्यस्तसङ्कल्पः असन्न्यस्तः अपरित्यक्तः फलविषयसङ्कल्पोऽभिसन्धियेन सोऽसन्न्यस्तसङ्कल्पः कश्चन कश्चिदपि कर्मा योगी समाधानवान् भवति, न भवतीत्यर्थः । फलसङ्कल्पस्य चित्तविक्षेपहेतुत्वात्तस्माद्यः कश्चन कर्मा सन्न्यस्तसङ्कल्पो भवेत्त योगी समाधानवानविक्षिप्तचित्तो भवेत्— चित्तविक्षेपहेतोः फलसङ्कल्पस्य सन्न्यस्तत्वादित्यभिप्रायः । एवं परमार्थमन्यासकर्मयोगयोः कर्तृद्वारकं सन्न्याससामान्यमपेक्ष्य यं सन्न्यासमिति प्राहु-  
योगं तं विद्वि पाण्डवेति कर्मयोगस्य स्तुत्यर्थं सन्न्यासत्वमुक्तम् ॥२॥

अयमेव सङ्कल्पः कामस्य कारणं, सच कामः कर्मसु प्रवृत्तेर्हेतुरित्याह—प्रवृत्तिहेतुकामकारण-  
मिति । सङ्कल्पस्य विशेषणम् । कामकारणस्य सङ्कल्पस्यैव त्यागात्कामस्यानुदयः, ततश्च कर्मत्वम-  
वृत्तिस्सन्न्यासिन इति भावः ।

नच योगिनोऽपि सङ्कल्पत्यागात्कामानुदये कथं कर्मसु प्रवृत्तिरिति वाच्यं, फलविषयसङ्कल्प-  
त्यागात्फलमानुदयेऽपि योगिनः कर्मविषयसङ्कल्पत्यागाभावात्कर्मकामोदयेन कर्मसु प्रवृत्तिसिद्धेः ।

नच फलसङ्कल्पाभावे योगिनः कुतः कर्मसङ्कल्प इति वाच्यं, ईश्वरप्रीतिरूपे चित्तशुद्धिरूपे  
पापक्षयरूपे वा नित्यकर्मफले योगिनः कामसत्त्वात्, तस्य चेध्वरप्रीत्यादिरूपस्य फलस्य पुण्यपापान्य-  
तरत्वाभावेन देवतिर्यगादिजन्मद्वाराऽन्यत्रकत्वेन फलत्वाभावात् ।

नचैवं मोक्षस्यापि फलत्वाभाव इति वाच्यं, तस्येष्टत्वात् नहि वयं नित्यसिद्धं सच्चिदानन्दब्रह्मरूपं  
मोक्षं फलं ब्रूमः— यज्जन्यं यच्च वचकं तदेव हि फलम् । अतएव नित्यकर्मणः फलभाववचनमप्युपपद्यते ।

यद्वा यस्य कस्यापि फलस्य सङ्कल्पो मास्तु योगिनः, तथापि स कर्म करोत्येव गृहस्थेनाधि-  
ष्ठेन कर्म कर्तव्यमित्येवंरूपेध्वराज्ञातिक्रमे नरकमयात् । अतएव प्रत्यवायपरिहारार्थानि नित्यकर्माणीति  
कर्मिणां राद्धान्तः ।

नच प्रत्यवायपरिहारएव फलमित्यस्ति तत्सङ्कल्पात्फलसङ्कल्पो योगिन इति वाच्यं, प्रत्यवाया-  
भावस्य भावरूपफलत्वायोगात् । फलं हि सर्गादिकं पुत्रादिकं भावरूपमेवेत्यते । नच रोगामावस्या-  
रोम्यस्य फलत्वमस्तीति वाच्यं, अरोगस्य भाव आरोम्यं दृढगात्रत्वादिकं तद्धि भाव एवेति ।

अथ वा ईश्वराज्ञारूपत्वान्मया वर्माणि कर्तव्यानि गृहस्थेनेत्येतावत्येव बुद्धिर्योगिनः— तावतेव  
कर्मानुष्ठानसम्भावात् । अतो न यस्यकस्यापि फलस्य सङ्कल्पसत्किरिति ।

न हीति । हि असन्न्यस्तसङ्कल्पः कश्चन योगी न भवति । तस्मात्कर्मयोगिनः फलसङ्कल्प-  
सन्न्यासरूपसन्न्यासदत्त्वेन सन्न्यासित्वं सिद्धमिति भावः । एतेनैकस्मिन्नेव कर्मणि चित्तविक्षेपहेतुफल-  
सङ्कल्पत्यागाद्योगित्वं सन्न्यासित्वं चेत्युभयं सम्भवति लक्षणयेति सिद्धम् ।

सन्न्यस्तसङ्कल्पस्य सन्न्यासित्वं तावत्सिद्धम्; अत्र च श्लोके असन्न्यस्तसङ्कल्पस्यायोगित्व-

आरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते ।

योगारूढस्य तस्यैव श्रमः कारणमुच्यते ॥३॥

ध्यानयोगस्य फलनिरपेक्षः कर्मयोगोपि बहिरङ्गसाधनमिति त सन्न्यासत्वेन स्तुत्वाऽधुना कर्मयोगस्य ध्यानयोगसाधनत्वं दर्शयति—

कथनेन सन्न्यस्तसङ्कल्पस्यैव योगित्वं प्रतिपादितम् । ततश्च सन्न्यासिनो योगिनश्च सन्न्यस्तसङ्कल्पत्वं समानधर्म इति सिद्धम् । एव सन्न्यासयोगिनोऽस्याप्युच्यते सन्न्यासयोगयोस्ताम्यमिति निष्कर्षः ।

यस्तु तस्तु सर्वकर्मफलविषयसङ्कल्पसन्न्यासाद्यथा सर्वकर्मसन्न्याससिद्धिस्तन्न्यासिनः तथा सर्व-  
कर्मफलविषयसङ्कल्पसन्न्यासाद्योगसिद्धिर्योगिन इति सन्न्यासयोगयोः कारणद्वारा किमपि साम्यमस्त्येव-  
सङ्कल्पस्तन्न्यासप्रयुक्तत्वात्सन्न्यासयोगयोः यथा सृज्यन्त्वाद्वटशरावरयोः साम्यं तद्वत् ।

यत्तु रामानुजः—सन्न्यासं ज्ञानयोगं योगं कर्मयोगं विद्धि कर्मयोगान्तर्गतत्वादात्मयाथात्म्य-  
ज्ञानस्य । अनात्मन्यात्मतादात्म्याभिमान सङ्कल्पस्तदपरित्यागी कर्मयोगी न भवत्येवेति, तत्तुच्छम्—  
योगान्तर्गतस्य ज्ञानस्य योगशब्दवाच्यत्वं तावद्विरुद्धं—पेटिकाशब्दवाच्यत्वा-  
पत्तेः । लक्षणाश्रयणं तु दुष्टं—मुख्यार्थपरित्यागे कारणाभावात् । नापि कर्मयोगे ज्ञानयोगस्यान्तर्भावः-  
कर्मयोगोपेतत्वाद्ज्ञानयोगस्य । नाप्यात्मान्ये आत्माभिमानस्य सङ्कल्पत्वं, किं तर्ह्यस्यास्त्यमेव । तस्य  
परित्यागे कर्मयोगस्य स्वरूपासिद्धिरेव—अकर्तृत्वादात्मनः, अनात्मनां च जडत्वात् । नहि जडस्य वा  
घटादेः कर्तृत्वं दृष्टं लोके श्रुतम् ।

किंच अहं कर्म कुर्यामिति सङ्कल्पमूलकत्वं कर्मणस्सर्वसम्प्रतिपन्नम् । स चाहङ्कारेऽनात्मन्यात्मा-  
भिमानप्रयुक्तः—अहङ्कारस्यैव कर्तृत्वात्, आत्मनश्चाकर्तृत्वात् । तस्याप्यभिमानस्य परित्यागे कर्तृ-  
कर्मयोगसिद्धिः । अतो न कर्मयोगिनोऽप्यासनिवृत्तिरावश्यकी, किं तर्हि देहातिरिक्तः कश्चिन्नित-  
आत्माऽस्तीत्येतावत्येव बुद्धिस्तस्यावश्यकी ।

नच अनात्मनां जडत्वादात्मनश्चाकर्तृत्वे विविशास्त्रवैयर्थ्यात्—‘कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वा’दित्यधिकर-  
णानुसाराच्च कर्तृत्वात्मेति वाच्यं, शास्त्राणामविधावद्विषयत्वात् देहाद्यनात्मसङ्घाते आत्माभिमानिनः  
कर्तृत्वस्त्वाज्ज शास्त्रवैयर्थ्यं, नाप्यधिकरणविरोधः—‘निष्कलं निष्क्रियं शान्तं’मित्यादिश्रुतिविरोधादात्मा-  
स्कर्तृत्व । अन्यथा कर्तृत्वे सति भोक्तृत्वं स्यात्तदुभयसत्त्वे विकारित्वं स्यात्तस्यापि सत्त्वेऽनित्यत्वं  
स्यात्—‘अजो नित्यश्चाश्रित’ इति ‘अविकार्योऽयमुच्यते’ इति गीताशालोक्तार्थ एवाप्रमाणः कल्पित-  
स्यात् । तस्मान्नास्त्यात्मनः कर्तृत्वमिति सिद्धान्तः ।

य एवमात्मानमकर्तारं वेत्ति कथं तस्य कर्म कुर्यामिति सङ्कल्पः, येन कर्मयोगप्रवृत्तिः । तस्मा-  
दज्ञ एवाकर्तृयोगी । ज्ञानार्थं हि स कर्मयोगे प्रवृत्तः । यदि प्रागेव ज्ञानी तर्हि कुतस्तस्य कर्मयोग-  
प्रवृत्तिः । कस्माज्ज कर्मयोगे ज्ञानस्यान्तर्भावः । उक्तमपीदं पुनः पुनरप्यावर्त्यते प्रतिपत्तुप्रतिपत्तिदार्ढ्याय ।

वृत्तं कीर्तयन्नास्त्वोरिति द्योकमवतारयति—ध्यानयोगस्येति ।

आरुरुक्षोरिति । आरुरुक्षोः आरोढुमिच्छोरनारुरुक्षस्य ध्यानयोगेऽवस्थातुमसमर्थस्येत्यर्थः । तस्यारुरुक्षोर्मुनेः कर्मफलसन्न्यासिन इत्यर्थः । किमारुरुक्षोर्योगं कर्म कारणं साधनमुच्यते योगारुरुक्षस्य पुनस्तस्यैव शम उपशमः सर्वकर्मभ्यो निवृत्तिः कारणं योगारुरुक्षत्वस्य साधनमुच्यत इत्यर्थः ।

यावद्यावत्कर्मभ्य उपरमते तावत्तावन्निरायासस्य जितेन्द्रियस्य चित्तं समाधीयते ।

आरुरुक्षोरिति । योगमारुरुक्षोरित्यन्वयः । योगोऽत्र ध्यानयोगः, नतु कर्मयोगः कर्मयोग-  
ारुरुक्षो कर्म कारणमिति वक्तुमयुक्तत्वात्, कर्मयोगारोहणस्यैव कर्मकरणरूपत्वात् । अथ हि  
धानयोगमारोढुं केवलमिच्छति, नतु ध्यानयोगमारुह्य स्थातुं क्षमते; अत एवारुरुक्षुरित्युच्यते इत्यभिप्रे-  
षाह—अनरुरुक्षस्येत्यादि ।

ध्यानयोगस्य मन इन्द्रियजयप्रयुक्तत्वात्तज्जयस्य च दुष्करत्वादुक्तमसमर्थस्येति । दृष्टस्मृत-  
र्वाविषयेभ्यो व्यावर्त्य केवलाल्पनि मनः स्थापयितुमसमर्थस्येत्यर्थः ।

ननु सन्न्यासवाचिनो मुनिशब्दस्य कथमिह प्रयोगोऽत आह—कर्मफलसन्न्यासिन इति ।  
योगिनोपि कर्मफलसन्न्यासित्वेन गौण्या वृत्त्या सन्न्यासित्वान्मुनिशब्दबोध्यत्वमस्तीति भावः । भविष्य-  
सन्न्यासित्वाद्वाचिर्नी वृत्तिमाश्रित्य ओदनं पचतीतिवन्मुनिरिति निर्देश इति वा । कर्मकारकदेवता-  
त्वरूपादिमननशीलत्वान्मुनिरिति वा वक्तुं शक्यते ।

प्रपञ्चस्य ब्रमेव पुत्रस्य पितेव वा मुनेः कर्म कारणमिति अमन्युदासायाह—साधनमिति ।  
कर्मरूपसाधनेन मुनियोगमारोढुं प्रभवति निश्श्रेणिकया प्रासादं पुरुष इवेति भावः । एतेन ध्यान-  
योगारोहणसाधनत्वं कर्मणस्सिद्धम् ।

तस्यैवेति । य एवं कर्मानुष्ठानद्वारा योगमारुरुक्षस्तस्यैवेत्यर्थः । शमः सन्न्यास इति यावत् ।  
नतु कर्मयोगस्य साधनमित्युक्तं, शमः पुनः कस्य कारणमत आह—योगारुरुक्षस्येति । कर्मयोगो  
ध्यानारोहणसामर्थ्यमात्रं जनयति पुरुषस्य, ध्यानयोगारोहणं तु शमसाध्यमेवेत्यर्थः ।

यद्वा निश्श्रेणिकया पुरुषः प्रासादमिव कर्मणा मुनिर्ध्यानयोगमारोहति केवलम् । आरुह्य तत्र  
चिरं स्थातुं तु मुनेदंशम एव साधनं यथा प्रासादमारुह्य चिरं स्थातुमासनादिकं साधनं पुरुषस्य ।  
एतेन योगे यश्चिरमवस्थितरस एव योगारुरुक्षः, न तु योगारोहणमात्रेणेति सिद्धम् । एतदनुसारेण  
योगारुरुक्षत्वस्येत्यस्य योगमारुह्य चिरमवस्थानस्येत्यर्थो वाच्यः । पूर्वस्मिन् मते तु यथाश्रुत एवार्थः ।

ननु कथमुपरमस्य योगारुरुक्षत्वसाधनत्वमत आह—यावद्यावदिति । तथासतीति चित्तसमा-  
धाने सतीत्यर्थः ।

अयमाशयः—कर्मिणः फलसहस्यत्यागेन चित्तविक्षेपाभावेपि कर्मकारकसामग्रीसम्पादनाया-  
सादिना मन्इन्द्रियजयद्वयं दुष्करं, ततस्तस्य चित्तसमाधानं दुर्लभमिति न कर्मा कथमपि योगारुरुक्षो  
भविष्यतीति, किं तु सन्न्यासिन एवायासमावादिन्द्रियजयश्चित्तसमाधानं चेति सन्न्यास्येव योगारुरुक्षो

तथासति स योगारूढो भवति । तथाचोक्तं- 'नैतादृशं ब्राह्मणस्यास्ति वित्तं यथैकता समता सत्यता च । शीलं स्थितिर्दण्डनिधानमार्जवं ततस्ततश्चोपरमः क्रियाभ्यः' इति ॥३॥

यदा हि चेन्द्रियार्थेषु न कर्मस्वनुपजते ।

सर्वसङ्कल्पसन्न्यासी योगारूढस्तदोच्यते ॥४॥

अथेदानीं कदा योगारूढो भवतीत्युच्यते—यदेति । यदा समाधीयमानचित्तो योगी हि यस्मात् इन्द्रियार्थेषु इन्द्रियाणामर्थाशब्दादयस्तेष्विन्द्रियार्थेषु कर्मसु च नित्य- भवितुमर्हति । अतः सन्न्यासिन एव ध्यानयोगोऽधिकारः, कर्मिणस्तु ध्यानयोगारोहणसामर्थ्याय कर्म- योग एवाधिकार इति ।

स्वोक्तार्थे प्रमाणमाह—नैतादृशमिति । ब्राह्मणस्य सन्न्यासिन इत्यर्थः— तस्यैव वक्ष्यमाण- गुणयोगसम्भवात् ; एतादृशं वक्ष्यमाणवित्तुल्यमित्यर्थः । वित्तं नास्ति । किं तद्विचमत आह— यथेति । एकता सर्वत्रात्मैकत्वबुद्धिः, समता सर्वत्रात्मसमत्वबुद्धिः, सत्यता ब्रह्मात्मैकसत्यत्वबुद्धिः, शीलं सत्त्वभावः, स्थितिर्बुद्धिनिष्ठा, दण्डनिधानं मनोवाक्यानां दण्डकरणं, तेषां दण्डोनाम नियमनं, स्वायत्तीकरणमिति यावत् । मार्जवं सर्वत्र ऋजुबुद्धिः, ततस्ततस्ताभ्यस्ताभ्यः क्रियाभ्यः सर्वकर्मभ्य इत्यर्थः । उपरमः निवृत्तिश्च इत्येतत्सर्वं ब्राह्मणस्य वित्तं, न तु कनकादिकं- तद्वचनात्मज्ञस्य वित्तम् । तस्य च लौकिकवित्तस्य वैदिकवित्तस्य चास्ति महदन्तरं यत्नेन तस्य संसारः, अनेन त्वस्य संसारनाश इति । अत उक्तं नैतादृशं विचमस्तीति । तस्मादुपरतिरेव योगारूढत्वं संपादयतीत्यनवधम् ।

योगोऽत्र वैराग्यः तथा च यावद्द्वैराग्योदयं कर्म कार्यं, विरक्तस्य तु सन्न्यास एव ज्ञानपरिपाक- साधनमिति मधुसूदनः । योगो ज्ञानयोगश्चामस्माधिरिति तु श्रीधरः ।

यस्तु रामानुजः—यावदात्मावलोकनरूपमोक्षावाप्ति कर्म कार्यमित्यर्थ इति, यच्च वेदान्त- देशिकश्चमः कर्मनिवृत्तिरेव न तु पारिव्राज्यमिति, तदुभयं तुच्छम्—परमते आत्मावलोकनस्यामोक्षावाप्त्यै, कर्मणा आत्मावलोकनसम्भवात्, आत्मावलोकनस्य वेदान्तविचारसाध्यत्वादथवा समाधिसाध्यत्वात् ।

शमः कर्मनिवृत्तिर्न तु पारिव्राज्यमित्येतदयुक्तं—गृहस्थस्य कर्मिणः कर्मनिवृत्त्यसम्भवात्सन्न्यासिनः कर्मासम्भवाच्च कुतः कर्मनिवृत्तेरपारिव्राज्यम् । नच गृहस्थस्यापि ध्यानयोगारूढस्य कर्मनिवृत्तिरिति वाच्यं, गृहस्थस्य ध्यानयोगारूढत्वस्यैवासम्भवात् । तस्मात्कर्मसन्न्यासं विना कर्मनिवृत्तिर्न सम्भवतीति शमः पारिव्राज्यमेव ॥३॥

यदेति । हि यस्मादिति । यस्मात्कर्मसु विषयेषु चानुपन्नाभावात्सर्वसङ्कल्पसन्न्यासाच्च योगा- रूढो भवति पुरपस्तस्माद्योगारूढत्वस्य शमः कारणमित्यर्थः । इन्द्रियाणामिति ब्राह्ममाहकभावसम्बन्धे शेषे पठि । इन्द्रियमाद्येवैष्वेतित्यर्थः । अर्थाशब्दादयो विषयाः- अर्थ्यन्ते प्रार्थ्यन्ते संसारिभिरित्यर्थः ।

यदा हि चेत्पुत्रतत्पुत्रस्य चकारस्य कर्मस्वित्त्वेनान्वय इत्याह—कर्मसु चेति । चतुर्विधानि कर्माणि- एव नित्यानि कर्मिणोऽत्रादीनि, नैमित्तिकानि दर्शादीनि, काम्यानि कारीरीष्टादीनि, प्रति- पिदाति दिसादीनि ।

नैमित्तिककाम्यप्रतिषिद्धेषु च प्रयोजनाभावबुद्ध्या नानुपज्जे; अनुपङ्गं कर्तव्यताबुद्धिं न करोतीत्यर्थः । सर्वसङ्कल्पसन्न्यासी सर्वान् सङ्कल्पान् इहामुत्तार्यकामहेतून् सन्न्यसितुं शीलमस्येति सर्वसङ्कल्पसन्न्यासी योगारूढः; प्राप्तयोग इत्येतत् । तदा तस्मिन् काले उच्यते ।

सर्वसङ्कल्पसन्न्यासीतिवचनात्सर्वाश्च कामान् सर्वाणि च कर्माणि सन्न्यसेदित्यर्थः । सङ्कल्पमूला हि सर्वे कामाः 'सङ्कल्पमूलः कामो वै यज्ञास्सङ्कल्पसम्भवाः । कामा जानामि ते मूलं सङ्कल्पात्किल जायस' इत्यादिस्मृतेः । सर्वकामपरित्यागे च सर्वकर्मपरित्यागः सिद्धो भवति, 'स यथाकामो भवति तत्क्रतुर्भवति यत्क्रतुर्भवति तत्कर्म कुरुते' इत्यादिश्रुतिभ्यः, 'यद्यदि कुरुते जन्तुस्तत्तत्कामस्य चेष्टित'मित्यादिस्मृतिभ्यश्च, न्यायाच्च । नहि सर्वसंकल्प-

एतेषु कुतो नानुपज्जते इत्यत आह—प्रयोजनाभावबुद्धयेति । विषयभोगमुखस्य कर्मफलस्य अल्पत्वात्स्थिरत्वसातिशयत्वदुःखोदकत्वाद्यनुसन्धानेन तस्याप्रयोजनत्वान्नास्ति विषयजन्यं कर्मसाध्यं वा किञ्चिदपि प्रयोजनं विवेकिन इति भावः ।

ननु कर्मणां धृतादिवस्वरूपाभावात्कर्तव्यं तत्सङ्गः पुरुषस्य, येन तन्निवारणं सार्थकं स्यादत आह—कर्तव्यताबुद्धिमिति । कर्माणि मया कर्तव्यानीत्याकारकबुद्धिरेव कर्मसु सङ्गः । स्वरूपवत्सु विषयेषु तु साक्षादेव सङ्ग इति बोध्यम् । यद्वा विषयेषु कर्तव्यताबुद्धिर्माद्यताबुद्धिस्तसङ्ग इति ।

इहेति । इह मनुष्यलोके अर्थाः पशुपुत्रादयः, अमुत्र परलोके अर्थाः स्वर्गादयः तेषु इहामु-  
त्तार्येण कामास्तृप्याः तेषां हेतवः कारणानि तान् कामस्य सङ्कल्पप्रभवत्वात्कामहेतुत्वं सङ्कल्पस्येति भावः । शीलं स्वभावः ताच्छील्ये णिनिः । सन्न्यासीति । योगमारूढो योगारूढः द्वितीयेति योग-  
विभागात्तमासः । यावदर्थमाह—प्राप्तयोग इति । यो विषयकर्मसङ्गरहितः सर्वसङ्कल्पसन्न्यासी च तेन ध्यानयोगस्तस्यैवप्राप्त इत्यर्थः । उच्यते विद्वद्विरिति शेषः, शालैरिति वा ।

नन्वत्र सङ्कल्पसन्न्यास एवोक्तो, ननु कामसन्न्यास इत्यत आह—सर्वेत्यादि । कारणस्य सङ्कल्पस्यैव त्यागे कुतः कार्यस्य कामस्य सत्त्वमिति भावः । सङ्कल्पमूला इति । सङ्कल्पो मूलः कारणं येषां ते सङ्कल्पमूलाः । हिशब्दः प्रसिद्धिं द्योतयति । तामेव प्रसिद्धिं दर्शयति—संकल्प-  
मूल इत्यादिना । एवं सङ्कल्पत्यागात्कामत्यागमुक्त्वा कामत्यागात्कर्मत्यागसिद्धिं वदति—सर्वेति । कर्म कामपरित्यागे कर्मपरित्याग इत्यत्र श्रुत्यादीन् प्रमाणयति—सः कामी यथाकामः यत्पुरुषार्थकामः भवति तत्क्रतुः तत्पुरुषार्थसाधनानुष्ठानदृढनिश्चयो भवति; यत्क्रतुर्भवति यदनुष्ठानदृढनिश्चयो भवति तत्कर्म कुरुते । न्यायाच्चेति । यो यत्कामः सः तत्साधकं कर्म कुरुते तत्तत्कामहेतुत्वात्तत्कर्मणः,  
यथा जलकामः कूर्पं गच्छतीत्यनुमानादित्यर्थः ।

न्यायमेव व्यतिरेकमुखेन द्रढयति—नहीति । स्पन्दितुं चलितुमपि चलनसङ्कल्पाभावे चलना-  
भावादिति भावः । यद्वा चलनसङ्कल्पाभावे चलनकामाभावाच्चलनकामाभावे चलनाभावाच्चेति भावः ।

सङ्कल्पाभावे कर्माभाव इति व्यतिरेकन्यासिरनेन दर्शिता । सङ्कल्पसत्त्वे कर्मसत्त्वमित्यन्वय-

सन्न्यासी कश्चित् स्पन्दितुमपि शक्तस्तस्मात्सर्वसङ्कल्पसन्न्यासीतिवचनात्सर्वान्कामान् सर्वान्पि च कर्माणि त्याजयति भगवान् ॥४॥

उद्धरेदात्मनात्मानं नात्मानमवसादयेत् ।

आत्मैव ह्यात्मनो बन्धुरात्मनः ॥५॥

यदैवं योगारूढस्तदा आत्मा आत्मना उद्धृतो भवति संसारानर्थव्रातादतः उद्धरेदिति उद्धरेत् संसारसागरे निमग्नमात्मानमात्मना, स्वत ऊर्ध्वं हरेद्योगारूढतामापादयेदित्यर्थः

व्याप्तिस्तु श्रुत्यादिभिर्दिशता । अन्वयव्यतिरेकयोर्न्यायत्वं च शास्त्रप्रसिद्धम् । तथा च न्यायाच्चेत्यन्वयव्यतिरेकरूपन्यायादित्यप्यर्थो वाच्यः । अनुमानमप्येतन्न्यायाधीनसत्ताकमेव व्याप्तिज्ञानस्यैव तत्र कारणत्वात् ; बहिस्तत्त्वे धूमसत्त्वं, बहुधभावे धूमाभाव इत्यन्वयव्यतिरेकवशादेव हि पर्वते बहिरनुम शक्यते धूमवत्त्वलिङ्गेन इति ।

तस्मादिति । सङ्कल्पसन्न्यासे कामसन्न्यासपूर्वकर्मसन्न्याससिद्धेरित्यर्थः । 'त्याजयती योगानुष्ठानेति शेषः । अतस्तत्पूर्वकर्मसन्न्यास्येव योगारूढः, ननु गृहस्थ इति नास्ति गृहस्थ योगाधिकार इति भावः ।

यस्तु विषयाननुपङ्गाभ्यासरूपः कर्मयोग इति रामानुजः, तत्तुच्छम्—कर्मानुष्ठानविषयानपङ्कयोर्मिथो विरुद्धत्वात्- इन्द्रियाणां हविरादिविषयानुपङ्गाभावे यज्ञादिकर्मानिष्पत्तेः ॥४॥

उद्धरेदिति । आत्मा स्वयमात्मना स्वेन संसारानर्थव्रातादुद्धृतो भवति । यद्यप्यात्मनिमज्जनमुद्धरणं चेति द्वयमसम्भवि, तथापि साभासबुद्धेः बुद्धिप्रतिफलितचिदाभासस्य वा जीव प्रमातुः कूटस्थात्मस्वरूपापरिज्ञानमूलकं यदासीत्संसारसागरे निमज्जनं तदिदानीं कूटस्थात्मस्वरूपज्ञानं द्विनश्यतीत्यभिप्रेत्येदमुक्तम् ।

अस्ति हि यावदात्मसाक्षात्कारं बन्धमुक्त्यादिस्सर्वोपि व्यवहारः अविद्यावस्थायां- यथा उच्यते चलतिसति तत्प्रतिफलितस्सूर्यविम्बश्चलन्निव लक्ष्यते, तथा बुद्धौ संसरन्त्यां तत्प्रतिफलितश्चिदाभाससंसर्गश्चिद्वद्व्यतेऽज्ञानात्- 'प्यादतीव लेख्यती'चेति श्रुतेः । तस्यां च बुद्ध्यां योगेन स्थिरीकृतायां सत् असंसार्यात्मस्वरूपसाक्षात्कारो जायते- यथा जले निश्चले सति निश्चलसूर्यप्रतिविम्बसाक्षात्कारः । एव एतौ योगेन बुद्धिः स्थिरीभूयात्पुरुषः । सतश्चात्मा संसारव्रातादुद्धृतो भवतीत्यर्थः ।

उद्धरेदिति । अनिमग्नस्योद्धरणसम्भवादाह—संसारसागरे निमग्न इति । संसारसागरे निमग्नबुद्धितादात्म्याप्यासात्त्वयमप्यात्मा तत्र निमग्न इव स्थितः, ननु बन्धुतो निमग्न इति भावः ।

आत्मानं स्वं स्वनः स्वेन सार्वविभक्तिकः तसिः । उदित्युपसर्गस्यान्ययस्य ऊर्ध्वार्थकत्वादाह—ऊर्ध्वं हरेदिति । नेदमूर्ध्वनयनं स्वर्गाद्यूर्ध्वलोकागमनं- तस्यापि संसारमण्डलान्तःपातित्वात् । नासत्यलोकागमनं- तस्यापि मायिकत्वादित्यभिप्रेत्याह—योगारूढतांमापादयेदिति । प्रमातुरात्मन आत्मस्वरूपावलोकागमननिष्ठत्वापादनमेवोर्ध्वनयनम् । तत्र एव संसारसागरोद्धरणरूपोर्ध्वगमनसम्भवादिति भावः

नात्मानमवसादयेत् नाऽधो नयेत् । आत्मैव हि यस्मादात्मनो बन्धुः, न ह्यन्यः कश्चिद्बन्धु-  
स्संसारमुक्तये भवति । बन्धुरपि तावत् मोक्षप्रतिकूल एव स्नेहादिवन्धनायतनत्वात्तस्माद्युक्त-  
व्यवसादयेत् खेदयेत् नाशयेदिति वा । तच्चाधोनयनरूपमेवेत्याह—अधोनयेदिति । संसारसागरे  
न पातयेदित्यर्थः । आत्मावलोकनाभावे संसारसागरपातादिति भावः ।

ननु कूपे पतितं तत् उद्गन्तुमशकं यथोपरिस्थो रज्ज्वादिसाधनैरुद्धरति, तद्वत्संसारसागरे निर्गमं  
पुरुषमुद्धरेदेव कश्चिदन्यो गुर्वादिरीश्वरादिर्वा इत्यत आह—आत्मैवेति । 'महावाक्योपदेशमात्रमेव  
गुरुः करोति; चित्तशुद्धिरूपमनुग्रहमेवेधरः करोति; पुरुषस्तु वाक्यार्थमननं निदिध्यासनं च स्वयमेव  
पुर्यात् । एवं विचारेणात्मसाक्षात्कारानुदये गुरुक्तविधया प्राणायामादिरूपं योगं स्वयमेवाभ्यसेत् ;  
विषयेभ्य इन्द्रियाणि मनश्च स्वयमेव निवर्त्तयेत् ; कूटस्थमात्मानं च स्वयमेव साक्षात्कुर्यात्, न त्वन्य-  
पुरुषसहायसाध्यं किमप्यस्ति- यथा सुपुतिः स्वैकसाध्या तथा समाधिरपि स्वैकसाध्य एव । यत एवं  
तत् आत्मैवात्मनो बन्धुरित्युच्यते- मुक्तिप्रदत्वात् । यथा बन्धुः पुरुषस्य भोजनादिसत्कारदानेन  
सुखप्रदस्तद्वदिति भावः । आत्मा आत्मनो बन्धुरित्यनुक्त्वा आत्मैवात्मनो बन्धुरित्युक्तं, तत्रावधार-  
णार्थमाह—बन्धुरपीति । आत्मन आत्मैव बन्धुः, न त्वन्यः प्राकृतः पितृभ्रात्रादिः- ते हि मोक्ष-  
प्रतिकूलत्वादात्मनो नैव बन्धवः ।

नहि पुरुषार्थप्रतिबन्धकस्य लोके बन्धुत्वं दृश्यते, द्रव्यापहारिणं द्रव्यागमप्रतिबन्धकं वा पुरुषं  
न हि लोको बन्धुं स्वस्य मन्यते, कं तर्हि ! शत्रुमेव । मोक्षस्तु परमपुरुषार्थ इति सर्वास्तिकजन-  
सम्मतम् । यस्तु तस्य प्रतिकूलः कथं स बन्धुर्भवेत् । अतो मोक्षरूपपरमपुरुषार्थप्रतिकूलः पितृभ्रात्रादयः  
सर्वेपि नैव बन्धवः, किं तर्हि शत्रव एव- पुरुषार्थप्रतिकूलत्वात् ।

कुतस्तेषां मोक्षप्रतिकूलत्वमत आह—स्नेहादिवन्धनायतनत्वादिति । स्नेहशोकमोहादि-  
बन्धनस्यानत्वादित्यर्थः । पित्रादिर्हि पुत्रादि स्नेहादिना पाशस्थानीयेन हृदं बध्नात्येव, ननु मोचयतीत्यर्थः ।

'मय्ययं स्नेहादिमान् यतस्ततोऽस्मिन्मया स्नेहादिमता भाव्यं, कथं मय्यनुरागिणमिमं पुत्रादिजनं  
परित्यजेयं, इमे वा मामनुरागिणं विहाय कं गच्छेयुः' इत्येवं परस्परं स्नेहमयाशेन निबद्धा बन्धवः  
परस्परं बन्धका एवेति भावः ।

एतेन मुमुक्षोः पितृपुत्रादिसर्वस्वजनपरित्यागरूपः सन्यासाश्रमस्वीकार आवश्यक इति  
वृत्तितम् । तस्मादिति । प्राकृतानां पित्रादीनां मोक्षप्रतिकूलत्वेनाबन्धुत्वादित्यर्थः । आत्मैवेति ।  
योगारूढ आत्मैवेत्यर्थः । अन्यस्यात्मनश्चात्रत्वस्यानन्तरमेव बन्धयमाणत्वादिति भावः । नच पित्रादेर-  
प्यात्मत्वात्कथं तस्याबन्धुत्वमिति वाच्यं, न ह्ययमात्मानं पित्रादि मन्यते, किं तु देहादिसङ्घातमेव-  
सङ्घातस्य चानात्मत्वं सर्वसम्मतम् ।

न ह्यात्मनि पित्रादिभेदोऽस्ति, येनाऽयमाला भविता अयं मद्भातेत्येवं प्रतीयात् । किं तर्हि  
देहादिसङ्घाते पित्रादिभेदोऽस्ति- देहादिसङ्घात्पञ्चाकारभेदाद्भिः पितार्यं आतायमित्येवं प्रत्येति लोकः ।



मवधारणमात्मैव ह्यात्मनो बन्धुरिति । आत्मैव रिपुः शत्रुः, योऽन्योऽपकारी बाह्यशत्रुः स आत्मप्रयुक्त एवेति युक्तमवधारणं- आत्मैव रिपुरात्मन इति ॥५॥.

बन्धुरात्मात्मनस्तस्य येनात्मैवात्मना जितः ।

अनात्मनस्तु शत्रुत्वे वर्तेतात्मैव शत्रुवत् ॥६॥

आत्मैव बन्धुरात्मैव रिपुरात्मन इत्युक्तं, तत्र किं लक्षणः आत्मा आत्मनो बन्धुः, किंलक्षणो वा आत्मा आत्मनो रिपुरित्युच्यते—बन्धुरिति । बन्धुरात्मात्मनस्तस्य तस्यात्मनस्त आत्मा बन्धुः, येनात्मनात्मैव जितः- आत्मा कार्यकरणसङ्घातो येन वशीकृतः जितेन्द्रिय इत्यर्थः । अनात्मन अजितात्मनस्तु शत्रुभावे वर्तते आत्मैव शत्रुवत् । यथा अनात्मा शत्रुरात्मनोऽपकारी तथा आत्मा आत्मन अपकारे वर्तते इत्यर्थः ॥६॥

आत्मैव रिपुरिति असम्पादितयोग आत्मैवात्मनश्शत्रुः । यस्मादयमात्मानं ससारसागरे निमज्जयति यथा शत्रुः घनाघपहरणेन पुरुषं दुःखसागरे निमज्जयति तद्वदिति ।

अत्राप्यवधारणार्थमाह—योन्य इति । अपकारित्वं शत्रोर्लक्षणम् । ननु पूर्ववाक्येन पित्रादि-बन्धुनां मोक्षप्रतिकूलत्वाच्छत्रुत्वमिति व्यवस्थापितं, सस्य च तेषु शत्रुषु कथमात्मैव शत्रुरित्यवधारणं युक्तं स्यादत आह—आत्मप्रयुक्त इति । यद्वा घनाघपहारिषु बाधेषु शत्रुषु बहुषु सस्य कथमात्मैवेत्यवधारणमत आह—आत्मप्रयुक्त इति ।

अर्थमात्रः—पितृपुत्रादिषु बन्धुषु क्षेत्रविताघपहारिषु शत्रुषु वा नास्ति स्वतो बन्धुत्वं शत्रुत्वं वा, किं तर्हि आत्मप्रयुक्तमेव तत्- ममायं पुत्रो ममेदं घनमित्यादिममकारामावे अहमनेन वर्धितोऽहमनेन नाशित इत्याद्यहङ्कारमावे कः कस्य कथं बन्धुर्भवेत्कथं वा शत्रुर्भवेत् ? न कथमपि । तथा च अहङ्कारममकाररूपात्माभिमानप्रयुक्तत्वाद्बन्धुत्वशत्रुत्वयो बन्धुशत्रुश्चात्मप्रयुक्त एवेति ।

एतेन पूर्ववाक्योक्तं बन्धुगतं मोक्षप्रतिकूलत्वरूपं शत्रुत्वं, एतद्वाक्योक्तमर्थ्यादिपुरुषार्थप्रतिकूलत्वरूपं शत्रुगतं शत्रुत्वं चात्मप्रयुक्तमेव- पित्रादिपिण्डेष्व्वात्मनः स्नेहाभावे, शत्रुहृतघनादिष्व्वात्मनो ममकारामावे च पित्रादीनां मोक्षप्रतिकूलत्वस्य शत्रूणामर्थप्रतिकूलत्वस्य चासम्भवादिति सिद्धम् । अत्र एवोक्तमात्मैव बन्धुरात्मैव रिपुरात्मन इति ॥५॥

जितेन्द्रिय आत्मैवात्मनो बन्धुः, अजितेन्द्रिय आत्मैवात्मनश्शत्रुरिति पर्यवसन्नार्थः । येनात्मना आत्मैव जित. तस्यात्मनस्त आत्मा बन्धुः, अनात्मनस्तु शत्रुत्वे आत्मैव शत्रुवर्ततेत्यन्वयः ।

किं लक्षणं यस्य स किंलक्षणं—तस्यात्मनस्त आत्मेति । जितात्मन आत्मन- जितात्मा आत्मा इत्यर्थः । यो हि जितात्मा आत्मा स एव स्वस्य जितात्मनो बन्धुरिति यावत् ।

कथं स्वेनैवात्मना स्वयमात्मा जितो भवेदित्यत आत्मशब्दस्यार्थान्तरमाह—कार्यकरणसङ्घात इति । कार्ये देह करणानीन्द्रियाणि तेषां सङ्घातस्समूहः । इन्द्रियव्यापाराधीनत्वात्कायव्यापारस्य न कायजस्य पृथग्वचनमित्यभिप्रेत्याह—जितेन्द्रिय इति । अनेन्द्रियशब्देन मनसोपि ग्रहणं—येनान्तमर्तकदेशे मनसोपीन्द्रियत्वात् । अन्तरिन्द्रियमिति हि सस्य व्यवहारः ।

जितात्मनः प्रशान्तस्य परमात्मा समाहितः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानावमानयोः ॥७॥

जितात्मान इति । जितात्मनः कार्यकरणसङ्घात आत्मा जितो येन सः जितात्मा; तस्य जितात्मनः प्रशान्तस्योपशान्तस्य परमात्मा समाहितः साक्षादात्मभावेन वर्तत इत्यर्थः ।

अनात्मनः अविद्यमान इति नार्थः- तस्यासम्भवात्, असङ्गतत्वाच्च । किंतु अजितात्मन इति । शाकपार्थिवादित्वाज्जितपदलोपः । अविद्यमानपदस्यैवाजित इत्यर्थ इति वा घातुनामनेकार्थत्वात् । नञोस्त्यर्थानामिति विद्यमानपदलोपः । अस्वाधीनत्वाद्विरुद्ध आत्मा यस्य स अनात्मेति वा । ननो विरोधार्थकत्वात् अजितेन्द्रियस्येत्यर्थः ।

आत्मैवेति । अजितेन्द्रियः स्वयमेवेत्यर्थः । शत्रुवद्वर्तनं नाम अपकारकरणमित्याह— यथेत्यादिना । अजितेन्द्रियस्यात्मापकारित्वं चात्मनस्संसारसागरे पातनमेव, शत्रोरात्मापकारित्वं चात्मनो दुस्सागरे पातनम् । तस्मादजितेन्द्रियस्सन् पुरुषो नात्मानमवसादयेत् शत्रुवत्, किंतु जितेन्द्रियस्त- चात्मानमुद्धरेन्मित्रवदिति फलितार्थः ॥६॥

जितात्मन इति; प्रशान्तस्येति । वाचिकमानसिककायिकसर्वव्यापारोपरमरूपं प्रकृष्टं शमं प्राप्त्येत्यर्थः । समाहितः सम्यगाहितः स्थितः भवतीति शेषः । सम्यक्पदार्थमाह—साक्षादिति । प्रत्यक्षमित्यर्थः । केन रूपेण साक्षात्त्वमत आह—आत्मभावेनेति । आहितशब्दार्थमाह—वर्तत इति । साक्षादात्मत्वेन प्रतिभातीति यावत् ।

यस्त्वजितात्मा स आत्मानं कूटस्थमविदित्वा प्रमातारमात्मानं मत्वा कूटस्थमीधरमन्यं परोक्षं मन्यते अतो न तद्दृष्ट्वा परमात्मानं आत्मत्वेन वर्तनं यः पुनर्जितेन्द्रियस्त आत्मानं कूटस्थमीधरं वेत्तीति तद्दृष्ट्वा परमात्मानं एवात्मत्वेन वर्तनमिति भावः ।

जितेन्द्रियस्यैव स्वात्मभूतपरमात्मसाक्षात्कारो न त्वजितेन्द्रियस्येति परमार्थः ।

अत्र जितात्मनः प्रशान्तस्य हृदि परमात्मा समाहित इत्यप्यन्वयस्तम्भवति, अयंस्तु पूर्वोक्त एव । शास्त्रोपदेशशमदमादिसंस्कृतमनस आत्मदर्शने करणत्वाच्चाहशे समाहिते मनसि परमात्मा स्वयमात्मत्वेन स्फुरतीत्यर्थः ।

उक्तं हि ईसगुणे व्यासेन भागवते—‘यदोपरामो मनसो नामरूपरूपस्य दृष्टस्युत्सम्प्रमोपात् । य ईयते केवल्या स्वसंस्थया ईसाय तस्मै गुचिपन्नने नम’ इति जितेन्द्रियस्य मनस्युपरते ईसात्यात्म- स्फुरणे स्वत एव भवतीति श्लोकार्थः ।

यद्यपि ‘ईस्वरस्सर्वभूतानां हृद्देशेर्जुन तिष्ठ’तीति सर्वस्यापि हृदि परमात्मा समाहित एव, तथापि ननु सर्वो वेत्ति किंतु प्राज्ञ एव । ततश्च यं परमात्मानं हृद्वर्तं न वेत्ति परमात्मा तस्य हृदि अवर्तमान इव वर्तते । पारोक्ष्येण यन्मु वेत्ति तस्य हृदि साक्षादात्मत्वेन वर्तत एवेत्यभिप्रायेण- ‘जितात्मनः प्रशान्तस्य परमात्मा समाहित’ इत्युक्तं व्यासेन । शङ्करेण न तथैव भाषितं साक्षादात्मभावेन वर्तत इत्यर्थ इति । साक्षादात्मत्वेन प्रतिभातीति पूर्वोक्तरीतीव न कापि शक्तिरिति बोद्धव्यम् ।

किंच शीतोष्णसुखदुःखेषु च, तथा माने च अवमाने च मानाप्रमानयोः पूजापरिभरणयोस्सम-  
स्यात् ॥७॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रियः ।

युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टाश्मकाञ्चनः ॥८॥

ज्ञानेति । ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा ज्ञान शास्त्रोक्तपदार्थानां परिज्ञान, विज्ञान तु शास्त्रतो  
ज्ञातानां तथैव स्थानुभवकरण ताभ्यां ज्ञानविज्ञानाभ्यां तृप्तः सजातालंप्रत्ययः आत्मा यस्य स  
ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थः अप्रकम्पो भवतीत्यर्थः । विजितेन्द्रियश्च ईदृशो युक्तस्समाहित  
इति उच्यते ऋथ्यते । स योगी समलोष्टाश्मकाञ्चनः लोष्टाश्मकाञ्चनानि समानि यस्य सः ॥

सुहृन्मित्रार्युदामीनमध्यस्थद्वेष्यबन्धुषु ।

साधुष्वपि च पापेषु समबुद्धिर्विशिष्यते ॥९॥

किंच, सुहृदिति । सुहृदित्यादिश्लोकार्धमेक पद । सुहृदिति प्रत्युपकारानपेक्षयैवोपकर्ता,  
मित्र स्नेहवान्, अरिः शत्रुः, उदासीनः न कस्यचित्पक्ष भजते मध्यस्थः विरुद्धयोरुभयोर्हितेपी,

किंचेति । जितेन्द्रियस्य योगिन इदमप्यावश्यकमिति भाव । सम इति मूले शेष ।  
जितेन्द्रिय इति, योगीति वा कर्तुर्भूयत्र शेष । समो हर्षविषादवर्जित । साम्याभावे तु विकार-  
प्रसङ्गेन जितेन्द्रियत्वं भज्येत, तेन च योगो नैव निष्पद्येत, तस्मात्समत्व योग उच्यत इति प्रागुक्त-  
स्समस्वरूपो योगोऽपि प्यानयोगिन आवश्यक इति भाव ॥७॥

ज्ञानेति । ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रिय पुरुष युक्त इत्युच्यते । योगीत्यादिक-  
मुत्तरश्लोकान्वयि । तथैवेति शास्त्रोक्तविषयैवेत्यर्थ । स्वानुभवकरण स्वानुभवापादनम् । ज्ञानविज्ञा-  
नयोर्विषयपारोक्ष्याऽपरोक्ष्याभ्यां भेद इति भाव ।

अलमस्योऽलबुद्धिः, आत्मा मन, बुद्धिर्वा । कूटवत्तिष्ठतीति कूटस्थ निर्विकार, अप्रकम्पो  
निश्चल इति यावत् । यद्यपि वस्तुन आत्मा कूटस्थएव, तथापि बुद्धौ चलन्त्यानकूटस्थ इव प्रति-  
भातीति कूटस्थ इत्युक्तम् । बुद्धिचाञ्चल्याभावाकूटस्थरूपेण प्रतिभातीत्यर्थ । निश्चलबुद्धिरिति  
कूटस्थशब्दस्य यावदर्थं समाहितश्चित्तसमाधानवान् । योगो हि चित्तसमाधान, उच्यते शास्त्रे शास्त्रै-  
रिति वा । नन्वेवविषयस्य कापि कथमपि चित्तसमाधानं भवितुमर्हतीति भाव ॥८॥

सुहृदिति । समलोष्टाश्मकाञ्चन सुहृदादिषु साधुषु पापेष्वपि च समबुद्धिर्योगी विशिष्यते ।  
लोष्ट मृत्पिण्ड अश्मा पाषाण उपलो मणिर्वा काञ्चन हेम एतानि यस्य समानि स समलोष्टाश्म-  
काञ्चन - लोष्टादिषु न परित्याज्यताबुद्धिः, काञ्चने न स्वीकार्यताबुद्धिर्योगिन इत्यर्थ । लोष्टादिकमिव  
काञ्चनमपि परित्यजत्येव ननु स्वीकरोतीति यावत् । द्रव्यसाध्यप्रयोजनाभावादस्य । इदं तु काञ्चने  
भ्रमरादित्यं दुष्करं योगिन । यत् उक्तं - 'विषा द्वेषा भ्रमं चवे कान्तासु वनकेषु च । तासु तेऽप्यप्यना-  
सत् साक्षाद्भगो नरादृति'रिति । तस्मात्काञ्चने मूलवत्परित्याज्यं योगिन ।

‘आत्मनः अग्रियः, बन्धुस्सम्बन्धीत्येतेषु, साधुषु शास्त्रानुवर्तिषु, अपि च पापेषु प्रति-  
कारिषु, सर्वेषु तेषु समबुद्धिः कः कर्ता किं कर्मेत्यव्याकृतबुद्धिरित्यर्थः । विशिष्यते; स  
त इति पाठान्तरम् । योगारूढानां सर्वेषामयमुत्तम इत्यर्थः ॥९॥

योगी युञ्जीत सततमात्मानं रहसि स्थितः । :

एकाकी यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः ॥१०॥

अतएव उत्तमफलप्राप्तये—योगीति । योगी ध्यायी युञ्जीत समादध्यात् सततं  
। आत्मानमन्तःकरणं रहस्येकान्ते गिरिगुहादौ स्थितस्सन् एकाकी असहायः रहसि  
ः; एकाकी चेति विशेषणात् सन्न्यासीत्यर्थः । यतचित्तात्मा चित्तमन्तःकरणमात्मा

समबुद्धिरिति । समा अविकृता बुद्धिर्यस्य स समबुद्धिः, समः आत्मा तस्मिन् बुद्धिर्यस्य स  
द्विरिति वा- समदर्शीत्यर्थः । इदमेवाहान्याकृतबुद्धिरिति । अव्याकृतो निर्विकार आत्मा,  
कृता विकृतिरहिता बुद्धिर्यस्य स इति वा ।

बुद्धिमेवाभिनीय दर्शयति—कः कर्ता किं कर्मेति । आत्मनोऽविकारित्वादनात्मनोऽचेतनत्वा-  
त् कर्ता । तथा आत्मान्यस्य सर्वस्यापि मृषात्वात्कर्मापि नास्ति । ‘यद्वा ममार्कटृत्वाद्देहादेरना-  
त्वास्ति कर्मेत्यर्थः ।’

विशिष्यत इति । न ज्ञानयोगिभ्यः- सर्वोत्तमत्वात्तेषां, न च कर्मयोगिभ्यः- कर्मयोग्यपेक्षया  
योगिन उत्कर्षस्य स्वतस्सिद्धत्वेन वचनानर्हत्वात् । किन्तु स्वेतरध्यानयोगिभ्य एवेत्यभिप्रेत्याह—  
रूढानामिति । सर्वेषां मध्ये इत्यर्थः । सर्वत्र समबुद्धिमत्त्वाद् समबुद्धेश्च ज्ञानयोगप्रधानांशत्वा-  
भावाः ॥९॥

योगीति । योगी रहसि स्थितः एकाकी यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहश्च सत्तात्मानं सततं  
। ध्यायी, ध्यानशीलः आत्मानं युञ्जीत चित्तं ब्रह्मणि समादध्याद्ब्रह्मणि चित्तसमाधानं कुर्यात् ।

असहायः भार्यादिसहायरहितः; गृहस्थस्य गृहएव स्थितिः, नतु गिरिगुहादौ, भार्यासहितस्यैव  
स्य कर्मस्वधिकारो नतु तद्रहितस्येति । यद्वा गृहस्थस्य भार्यादिसहायपरित्यागोऽनुचितः- भार्यादि-  
ष्व दोषावहत्वात्- ‘ऋतौ भार्यामुपेया’दित्यादिशास्त्रात् । अतो न गृहस्थस्यैकाकित्वं रहस्स्थितत्वं  
गम्यतीति कृत्वा एकाकी रहसि स्थित इति विशेषणात्सन्न्यासित्वम् इत्याह—रहसीति ।

नच भार्यापरित्यागो गृहस्थस्येव सन्न्यासिनोपि दोषावहएव- ‘ऋतौ भार्यामुपेया’दिति शास्त्र-  
वादिति वाच्यं, ऋताविति शास्त्रस्य परिसङ्ख्याविधित्वेन ऋतुकालेऽव तदतिरकालेऽपि भार्यागमनं  
नित्यप्राप्तं तं गृहस्थं प्रत्येव ऋतावेव भार्यामुपेयादिति विहितं, नतु सन्न्यासिनं प्रति । तस्य  
या एवाभावेन तद्रमनस्याप्राप्तत्वात् ।

न चैतदर्थमपूर्वविधिरेव स इति वाच्यं, गृहाग्रे भार्यागमनस्य नित्यप्राप्तत्वेनापूर्वविविचित्वाभावात् ।  
गतिनरसर्वपरित्यागस्य विधानाच्च ‘यद्गृहरेव विरजेत्तद्गृहरेव ममजे’दित्यादिशास्त्रेण ।

देहश्च संयतौ यस्य सः यतचित्तात्मा निराशीर्विगततृष्णः अपरिग्रहः परिग्रहरहितश्च । सन्न्यासित्वेपि त्यक्तसर्वपरिग्रहस्सन् युञ्जीतेत्यर्थः ॥१०॥

शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः ।

नात्युच्छ्रितं नातिनीचं चेलाजिनकुशोत्तरम् ॥११॥

अथेदानीं योगं युञ्जानस्य आसनाहारविहारादीनां योगसाधनत्वेन नियमो वक्तव्यः । प्राप्तयोगलक्षणं तत्फलादिकं चेत्यत आरभ्यते- तत्र आसनमेव तावत् प्रथममुच्यते—शुचाविति । शुचौ शुद्धे विविक्ते स्वभावतः संस्कारतो वा देशे स्थाने प्रतिष्ठाप्य स्थिरमचलं आत्मन आसनं नात्युच्छ्रितं अतीवोच्छ्रितं अत्युच्छ्रितं नाप्यतिनीचं तच्च चेलाजिनकुशोत्तरं चेलाजिनं कुशाद्योत्तरे यस्मिन्नासने तदासनं चेलाजिनकुशोत्तरं विपरीतोत्त क्रमश्चेलादीनां प्रतिष्ठाप्य ॥११॥

तस्मादेकाकित्वं रहस्स्थितिश्चेति द्वयं सन्न्यासिनएव, नतु गृहस्थस्य- गृहे तिष्ठतीति गृहस्थः, गृहे भार्यया सह तिष्ठतीति गृहस्थ इति च व्युत्पत्तेः ।

संयतौ नियमितौ युक्ताहारविहारादिना स्वायत्तीकृतावित्यर्थः । परिग्रहः धनधान्यादिः । यद्यपि सन्न्यासिनोऽपरिग्रहमेव, तथापि सन्न्यासोचितकापायाम्बरादिपरिग्रहनिषेधाद्योक्तमपरिग्रह इत्याह— सन्न्यासित्वेपीति । सन्न्यासिनो यः परिग्रह आवश्यकः तमपि त्यजेदित्यर्थः । एतेन दिगम्बरादिव दण्डकमण्डलुरादित्यं परमहंससन्न्यासाश्रमलक्षणं सूचितम् ।

यद्वा सन्न्यासी भवन्नपि यः कश्चन देवाल्यादिधर्मकार्यार्थं घनादिपरिग्रहं सम्पादयेत् तं प्रत्याह— अपरिग्रह इति । सन्न्यासिनो देवाल्यादिधर्मकार्यसाध्यप्रयोजनाभावात्सन्न्यासिनो मुमुक्षुत्वान्नोऽस्य कार्यत्वात्किं मुमुक्षोसन्न्यासिनो धर्मकार्यैरधर्मकार्यैर्वा । तस्मात्सन्न्यासित्वेपि परिग्रहरहितएव स्याद्योगी । सति परिग्रहे तद्वशादिव्यग्रस्य चित्तस्य ब्रह्मणि समाधानालाभादिति भावः ।

यस्तु रामानुजः—योगी कर्मयोगनिष्ठः यतचित्तात्मा यतचित्तमनस्क इति, तत्तुच्छम्—कर्मयोगिनो विजनस्थित्यसम्भवात्, फारकादिसापेक्षो हि कर्मयोगः । यतचित्त इत्यनेन यतमन इत्यनेन वा विवक्षितमनोजये सिद्धे यतचित्तमनस्क इति चित्तमनसोर्ग्रहणं पुनरुक्तम् ॥१०॥

शुचाविति । प्राप्तयोगलक्षणं योगारूढलक्षणं च वक्तव्यं तत्फलादिकं च वक्तव्यमित्यतो हेतो आरभ्यते उत्तरमन्य इति शेषः । शुचौ स्वभावतः शुद्धे परिशुद्धे संस्कारतो विविक्ते विजने वा निस्संसारे इत्यर्थः । संसारः पशुशिघ्रादिः । शुचौ देशे नात्युच्छ्रितं नातिनीचं चेलाजिनकुशोत्तरं स्थिरमात्मन आसनं प्रतिष्ठाप्येत्यन्वयः । आसनं दार्वादिमयं पीठं । विपरीत इति । कुशाजिनचेलादीनां इत्यर्थः । आसनस्योपरि कुशाः, तदुपर्यङ्गनं, तदुरि चेले चेति क्रमः प्रतिष्ठाप्य स्थापयित्वा ॥११॥

तत्रैकाग्रं मनः कृत्वा यतचित्तेन्द्रियक्रियः ।

उपविश्यासने युञ्ज्याद्योगमात्मविशुद्धये ॥१२॥

किंच, तत्रैति । तत्र तस्मिन्नासने उपविश्य योगं युञ्ज्यात्- समाधानं कुर्यात् । कथं, सर्वविषयोभ्य उपसंहृत्य एकाग्रं कृत्वा मनः । यतचित्तेन्द्रियक्रियः चित्तं च इन्द्रियाणि च चित्तेन्द्रियाणि तेषां क्रियाः संयताः यस्य सः यतचित्तेन्द्रियक्रियः । स किमर्थं योगं युञ्ज्यादित्याह—आत्मविशुद्धये अन्तःकरणस्य शुद्ध्यर्थमित्येतत् ॥१२॥

समं कायशिरोग्रीवं धारयन्नचलं स्थिरः ।

सम्प्रेक्ष्य नासिकाग्रं स्वं दिशश्चानवलोकयन् ॥१३॥

माहमासनमुत्तमधुना शरीरधारणं कथमित्युच्यते—सममिति । समं कायश्च शिरश्च ग्रीवा च कायशिरोग्रीवं, तत् समं धारयन्नचलं च समं धारयतश्चलनं सम्भवत्यतो विशिनष्ट्य-चलमिति । स्थिरः स्थिरोभूत्वेत्यर्थः । सम्प्रेक्ष्य सम्यक्संप्रेक्षणं दर्शनं कृत्वेवेतीयशब्दो लुप्तोद्वष्टव्यः । न हि स्वनासिकाग्रसम्प्रेक्षणमिह विधिस्थितं, किं तर्हि चक्षुषोर्दृष्टिमभिपातः । स चान्तःकरण-समाधानापेक्षो विवक्षितः—स्वनासिकाग्रसम्प्रेक्षणमेव चेद्विवक्षितं मनस्तत्रैव समाधीर्येत, आत्मनि हि मनस्समाधानं वक्ष्यति आत्मसंस्थं मनः कृत्वेति । तस्मादिवशब्दलोपेनाह्णोः दृष्टिसन्निपात एव सम्प्रेक्ष्येत्युच्यते । स्वं दिशश्च अनवलोकयन् दिशां चावलोकनं स्वय-मकुर्वन्मित्येतत् ॥१३॥

तत्रैति । तत्रासने उपविश्य यतचित्तेन्द्रियक्रियस्सन् मन एकाग्रं कृत्वा आत्मविशुद्धये योगं युञ्ज्यात् । एकाग्रमिति । एकमग्रे चिन्तनीयमस्येत्येकाग्रम् । 'एकाग्रमेकाने स्यादेकाग्रं चाप्यना-कुले' इति विधः । एकतानं सावधानं आत्मैकध्यानपरमिति यावत् । इदं च मनसो विषयप्रत्याहारं विना न सम्भवतीत्यभिप्रेत्याह—सर्वविषयेभ्य उपसंहृत्येति । निवर्त्येत्यर्थः । आत्मविशुद्धये आत्मा नात्र वृत्त्यः—तस्य सर्वपवित्रीकरणचणस्य स्वतः पवित्रतमस्य भवितव्यशुद्ध्यभावात् । किन्तु मन एवेत्याह—अन्तःकरणमिति । तस्य शुद्धिर्नाम रागादिदोषाभावः प्रसन्नतेति यावत् ॥१२॥

सममिति । कायशिरोग्रीवं सममचलं च धारयन् स्थिरो भूत्वा स्वं नासिकाग्रं सम्प्रेक्ष्येद्यदि दिशश्चानवलोकयन् सन् प्रशान्तात्मा विगतभीः अन्नचारिप्रते स्थितश्च सन् योगीति शेषः; मनः संयम्य पवितः युक्तः मात्सर्य सत्तासने इति शेषः । आसीत् इति श्लोकद्वयस्यान्वयः ।

कायशिरोग्रीवमिति समाहारत्वादेकत्वं बलीयत्वं च । कायश्च शिरश्च ग्रीवा च तस्मादाहारः कायशिरोग्रीवम् । कण्ठग्रीणिमध्यदेशोत्र कायः—उर्वादिकायम्यासनवन्त्येनैव समीकृतत्वाच्चली-हृत्वाच । ग्रीवाप्रद्वर्णं स्पष्टार्थं—शिरश्चलनं विना ग्रीवाचलनासम्भवात्, शिरसि सनेऽचले च हृते सति ग्रीवायास्तनत्वाच्चलत्वव्यमाद्य ।

स्थिर इति । स्थिरमत्र मुद्रिगतं बोध्यम्—कायगतस्योक्तत्वात् । स्थिरबुद्धिरित्यर्थः । यदा काय-

प्रशान्तात्मा विगतभीर्ब्रह्मचारिव्रते स्थितः ।

मनस्सयम्य मच्चित्तो युक्त आसीत् मत्परः ॥१४॥

किंच, प्रशान्तेति । प्रशान्तात्मा प्ररूपेण शान्तः आत्मान्तःकरण यस्य सोऽयं प्रशान्तात्मा, विगतभीः विगतभयः, ब्रह्मचारिव्रते स्थितः ब्रह्मचारिणो व्रतं ब्रह्मचारिव्रतं ब्रह्मचर्यं गुरुशुश्रूषा भैक्षभुक्त्वादि तस्मिन् स्थितस्तदनुष्ठाता भवेदित्यर्थः । किंच मनस्संयम्य मनसो वृत्तीरप्यस्यम्येत्येतत् । मच्चित्तो मयि परमेश्वरे चित्तं यस्य सोऽयं मच्चित्तः, युक्तः समाहितस्त आसीत् उपविशेत् ; मत्परः अहं परो यस्य सोऽयं मत्परो भवति । कश्चिद्रागी स्त्रीचित्तो न तु ह्यियमेव परत्वेन गृह्णाति, किं तर्हि राजानं महादेवं वा । अयं तु मच्चित्तो मत्परश्च ॥

युञ्जन्नेव सदात्मानं योगी नियतमानसः ।

शान्तिं निर्वाणपरमां मत्संस्थामधिगच्छति ॥१५॥

अथेदानीं योगफलमुच्यते—युञ्जन्निति । युञ्जन् समाधानं कुर्वन् एवं यथोक्तेन निधिना सदात्मानं सर्वत्र योगनियतमानसः नियतं सयतं मानसं मनो यस्य सोऽयं नियतमानसः शान्तिमुपरतिं निर्वाणपरमां निर्गणं मोक्षः परमा निष्ठा यस्याश्शान्तेः तां निर्वाणपरमां मत्संस्थां मदधीनां अधिगच्छति प्रप्नोति ॥१५॥

शिरोग्रीवं सममचलं धारयन्नतएव स्थिर इति । अनेन च स्थिरपदेन चिरकालं कायाद्यचलनपूर्वकं मासने स्थातुं क्षम इति व्यज्यते ।

दृष्टिसन्निपात इत्यस्य दृष्टेस्तन्निपातो रूपादिविषयप्रवृत्तिराहित्यमित्यर्थः । स चेति । दृष्टिसन्निपात इत्यर्थः । अन्तःकरणस्य समाधानमपेक्षत इत्यन्तःकरणसमाधानापेक्षं अन्तःकरणसमाधानार्थं इत्यर्थः । तत्रैव नासाग्रसंग्नेक्षण एव । स्वं स्वीयमित्यर्थः । स्वयमिति वा । स्वो ज्ञातावात्मनि स्वमिति आत्मायै षलीवत्वात् ॥१३॥

प्रशान्तात्मेति । शान्तं प्रसन्नं । विगतभीरिति । निर्जनदेशस्थित्यादिप्रयुक्तभयरहितं सर्वशून्यात्मावलोकनप्रयुक्तभयरहित इति वा । अमये भयदर्शन इति निर्विकल्पसमावेर्भयहेतुत्वमुक्तं हि गौडपादाचार्यै । मनस्सयमनं नाम मनसो निर्द्वैतीकरणः कामादिद्वैतिसत्त्वे मनश्चाद्यलयादिति भावः ।

मच्चित्तं आत्मनिष्ठमना इत्यर्थः । परमेश्वरस्यैवात्मत्वात् । ननु यो यच्चित्तं सत्परपुत्रं भवतीति मत्पर इति विशेषणं व्यर्थमत आह—कश्चिदिति । परत्वेन उक्तृष्टत्वेन प्राप्यत्वेनेति वा । अयं योगी तु मत्परश्च मय्येव परत्वबुद्धिमान् ॥१४॥

युञ्जन्निति । योगी नियतमानस एव सदा आत्मानं युञ्जन् मत्संस्थां निर्वाणपरमां शान्तिमधिगच्छति । आत्मानमन्तःकरणं युञ्जन् ब्रह्मणि समाहितं वर्ध्नित्यर्थः । शान्तिमुपरतिं सर्वकर्मसंन्यासमिति यावत् । निष्ठापर्यवसानं फलमिति यावत् । मदधीनामिति । अकर्तात्मस्वभावमूतामित्यर्थः । एवं समाहितमना निर्वाणपरस्तुष्णीमात्मानमवलोकयन् वर्धत इत्यर्थः ॥१५॥

नात्यश्रतस्तु योगोस्ति नचैकान्तमनश्रतः ।

नचातिस्वमशीलस्य जाग्रतो नैव चाऽर्जुन ॥१६॥

योगिनः आहारादिनियम उच्यते—नेति । न अत्यश्रतः आत्मसम्मितं अन्नपरिमाणं अतीत्य अश्रतः अत्यश्रतः योगोस्ति, नचैकान्तमनश्रतः योगोस्ति; तदुक्तं—‘यदुह वा आत्मसंमित-  
मन्नं तदवति तन्न हिनस्ति यद्भूयो हिनस्ति तद्यत्कनीयो न तदव’तीति श्रुतेः । तस्माद्योगी  
आत्मसम्मितादन्नादधिकं न्यूनं वा नाश्नीयात् । अथ वा योगिनो योगशास्त्रे परिपठिता-  
दन्नपरिमाणादतिमात्रमश्रतो योगो नास्ति, उक्तं हि—‘अर्धं सव्यञ्जनान्नस्य’ तृतीयमुदकस्य च ।  
वायोस्सञ्चरणार्थं तु चतुर्थमवशेषयेत् ॥’ इत्यादिपरिमाणम् । तथा न चातिस्वमशीलस्य  
योगो भवति; नैव चातिमात्रं जाग्रतो योगो भवति चार्जुन ! ॥१६॥

युक्ताहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य कर्मसु ।

युक्तस्वप्नावबोधस्य योगो भवति दुःखहा ॥१७॥

कथं पुनर्योगो भवतीत्युच्यते—युक्ताहारेति । युक्ताहारविहारस्य आह्वयत इत्याहा-  
रोन्नं विहरणं विहारः पादक्रमः तौ युक्तौ नियतपरिमाणौ यस्य; तथा अन्या च नियता  
चेष्टा यस्य कर्मसु- तथा युक्तस्वप्नावबोधस्य युक्तौ स्वप्नावबोधौ स्वप्नश्च अवबोधश्च तौ  
नियतकालौ यस्य तस्य युक्ताहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य कर्मसु युक्तस्वप्नावबोधस्य योगिनो  
योगो भवति दुःखहा दुःखानि सर्वाणि हन्तीति दुःखहा, सर्वसंसारदुःखक्षयकृद्योगो  
भवतीत्यर्थः ॥१७॥

नेति; आत्मसम्मितामिति । आत्मनः स्वस्य सव्यङ्ग्यं मितं सम्मितं आत्मतुल्यं पर्याप्तमित्यर्थः ।  
स्वजठरकोशाय पर्याप्तमिति वा ।

यदिति श्रुतेरयमर्थः— उ ॥ वेति प्रसिद्धौ । यदात्मसम्मितामन्नं तत्पुरुषं भोक्तारमवति रक्षति ।  
तत् न हिनस्ति न नाशयति रोगादिजनद्वारेति भावः । यद्भूयः अपरिमितमन्नं तत् न हिनस्ति;  
यत्कनीयः अल्पमप्यन्नं तन्नावति, किंतु हिनस्त्येवेत्यर्थः ।

यस्मादिति । आत्मसम्मितान्नान्यूनान्नाधिकान्नयोरसक्तत्वात्पत्युत हिंसकत्वाच्चेत्यर्थः । अस्या-  
न्नाशने शरीरधारणं न सम्भवति, अधिकाच्चाशने शरीरादीनामात्मवश्यकं न सम्भवतीति भावः ।

व्यञ्जनानि घृतसूपादीनि । अर्धमिति । अन्नकोशयेति शेषः । अर्थे श्लोकः ‘द्वौ भागौ  
पूरयेदन्नैः तोयेनैकं प्रपूयेत् । मारुतस्य प्रचारार्थं चतुर्थमवशेषये’दिति प्रकारान्तरेणापि पठ्यते ।  
अर्थस्त्वभिन्न एव । अन्नैरिति बहुत्वं व्यञ्जनापेक्षया । एतेन मितांश्चिन् एव योग्यम् इति सिद्धम् ।

अतिस्वप्नशीलं अतिस्वप्नोऽत्यन्तनिद्राशीलं यस्य स अतिस्वप्नशीलः- नक्तं दिवमपि निद्राण  
इत्यर्थः । तस्य अतिनिद्रा अतिजागरणं च योगिना परित्याज्यमित्युत्तरार्थार्थः ॥१६॥

युक्तेति । आह्वयते भुज्यते । पादक्रमः पादविशेषः; सञ्चार इति यावत् । न केवलमाहार-



यदा विनियतं चित्तमात्मन्येवावतिष्ठते ।

निस्पृहस्सर्वकामेभ्यो युक्त इत्युच्यते तदा ॥१८॥

अथाऽधुना कदा युक्तो भवतीत्युच्यते—यदेति । यदा विनियतं विशेषेण नियतं संयतं एकाग्रताभापन्नं चित्तं हित्वा बाह्यार्थचिन्तामात्मन्येव केनलेऽवतिष्ठते, स्वात्मनि स्थितिं लभत इत्यर्थः । निस्पृहस्सर्वकामेभ्यो निर्गता स्पृहा तृष्णा दृष्टादृष्टविषयेभ्यो यस्य योगिनः स युक्तस्समाहित इत्युच्यते तदा ॥१८॥

यथा दीपो निवातस्थो नेङ्गते सोपमा स्मृता ।

योगिनो यतचित्तस्य युञ्जतो योगमात्मनः ॥१९॥

योगिनः समाहितचित्तस्योपमोच्यते—यथेति । यथा दीपः प्रदीपः निवातस्थो निवाते वातवर्जिते देशे स्थितः नेङ्गते न चलति, सा उपमा उपमीयते अनयेत्युपमा योगिणः चित्तप्रचारदर्शनिः स्मृता चिन्तिता योगिनो यतचित्तस्य संयतान्तःकरणस्य युञ्जतो योग-मनुतिष्ठत आत्मनः समाधिमनुतिष्ठत इत्यर्थः ॥१९॥

रहितो गमनरहितश्च स्यात्, नाप्यतिमात्रमाहारवान् सञ्चारवान् वा स्यादित्यर्थः । कर्मसु क्षानादिषु चेष्टा व्यापारः ; अवबोधो जागरम् ॥१७॥

यदेति । मनस केवलात्मस्थितिलाने सति तदात्मानन्दानुभवव्यग्रतया तन्मनो न बाह्यविषया-नुभवसुखमपेक्षते तुच्छत्वादस्य । अतः सर्वकामेषु निस्पृहत्वं जायते । य एवंविधो योगी स युक्त इत्युच्यते विद्वद्भिश्चाक्षेण वा ॥१८॥

यथेति । निवातस्थो दीपो यथा नेङ्गते सा यतचित्तस्यात्मनो योगं युञ्जतो-योगिन उपमा स्मृता । उपमोच्यते उपमानमुच्यत इत्यर्थः । यथेति । य इत्यर्थः । सेति विधेयप्राधान्यात् स्त्रीत्वम् । स इत्यर्थः । दीप इति यावत् । यो दीपो निवातस्थो नेङ्गते स दीपो योगिन उपमा स्मृता निवातस्थो निश्चलदीपो योगिन उपमानमूत इत्यर्थः ।

कैः स्मृतस्य आह—योगज्ञैरिति । योगिन एव स्वानुभवानुसारेण स्वस्योपमानं निवातस्थ-दीपमुक्त्वन्त इत्यर्थः । योगं युञ्जत इति पार्कं पचति वार्चं वदतीत्यादिवर्जिर्देशः ।

यद्वा योगशब्दसालिष्यमलघुञ्जत इत्यस्य अनुष्ठानसामान्यमेवार्थः, ननु योगानुष्ठानविशेष-पौनरस्यत्वात् । अत एवाहानुतिष्ठत इति ; आत्मनो योगं युञ्जत आत्मनः समाधिमनुतिष्ठत इत्यर्थः । आत्मात्र मन तस्यैव समाधेयत्वात् । बुद्धिरिति वा, ननु मत्सकृ तस्य समाधानाद्ययोगात् ।

अथ वा आत्मा मन्त्रगोच-विषयविषयिभावसम्बन्धे शेषे षष्ठी । आत्मनो योगमात्मविषयकं योगमित्यर्थः । योगश्चित्तसमाधानम् । पूर्वोक्तार्थे तु समाधानमात्रमेवार्थः । आत्मविषयकचित्तसमाधानं नाम आत्मनि चित्तसमाधानं तदुञ्जतोऽनुतिष्ठत इति । आत्मनि चित्तं समाहितवत इत्यर्थः । आत्मनि समाहितचित्तमेति यावत् । आत्मनो मनस इति मते ॥ मनसो योगं समाधानं प्रकरणादात्मन्येवेति बोध्यम् ।

यत्नोपरमते चित्तं निरुद्धं योगसेवया ।

यत्नं चैवात्मनात्मानं पश्यन्नात्मनि तुष्यति ॥२०॥

एवं योगाभ्यासबलात् एकाग्रीभूतं निवातप्रदीपकल्पं सत्, यत्नेति । यत्नं यस्मिंश्च काले उपरमते चित्तमुपरति गच्छति- निरुद्धं निवारितं योगसेवया सर्वतो निवारितप्रचारं योगानुष्ठानेन, यत्नं चैव यस्मिंश्च काले आत्मना समाधिपरिशुद्धेनान्तःकरणेन आत्मानं परं त्रैतन्यं ज्योतिस्स्वरूपं पश्यन्नुपलभमानः स्व आत्मनि तुष्यति तृप्तिं भजते ॥२०॥

सुखमात्यन्तिकं यत्तद्बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियम् ।

वेत्ति यत्नं नचैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः ॥२१॥

किंच- सुखमिति । सुखमात्यन्तिकं अत्यन्तमेव भवतीत्यान्तिकं अनन्तामित्यर्थः । यत्तद्बुद्धिग्राह्यं बुद्धयेवेन्द्रियनिरपेक्षया गृह्यत इति बुद्धिग्राह्यं अतीन्द्रियमिन्द्रियगोचरातीत-

यथा निवातस्थो दीपः न चलति तथा आत्मयोगो स्थितो योगी न चलतीति परमार्थः । न च योगिन आत्मत्वेन आत्मनश्च/चलत्वेन चलनस्य प्रसक्तिरेव नास्तीति कुतो निषेध इति वाच्यं, बुद्धि-चाञ्चल्यप्रयुक्तस्यारोपितचलनस्यात्मनि प्रसक्तत्वेन तन्निषेधसम्भवात् ।

यद्वा यतचित्तस्य योगं युज्यतो योगिन आत्मनश्चित्तस्य सोपमेत्यन्वयः । एवं च निवातस्थित-दीपवदात्मस्थितं योगिनश्चित्तं न चलतीति पर्यवसन्नार्थः । अयमेव निर्विकल्पसमाधिः- यत्नं निर्वृत्ति-कस्य मनस आत्मस्वरूपे लीनबद्धवस्थानम् ।

इलोकस्य योजनान्तरमुच्यते- यतचित्तस्यात्मनो योगं युज्यतो योगिनश्चित्तं नेङ्गत इत्यस्मिन्नर्थे यथा निवातस्थो दीपो नेङ्गते सा एषोर्ध्व उपमा दृष्टान्तो योगज्ञैः स्मृतेति । यथा निवातस्थो दीपो नेङ्गते तथा योगिन आत्मस्थं चित्तं नेङ्गत इति वाक्यार्थद्वयस्य दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकमात्र इत्यर्थः । आत्मस्थयोगिचित्तं निवातस्थदीपवन्न चलतीत्येव पर्यवसन्नार्थः ।

अन्यापि योजना प्रदर्शयते- यथा सम्यक् निवातस्थः निवाते सम्यगवस्थापित इत्यर्थः । दीपो नेङ्गते सा निवातस्थो निश्चलस्त दीप इत्यर्थः । अन्यत्पूर्ववत् ॥२१॥

यत्नेति । प्रदीपकल्पं सदिति चित्तविशेषणम् । उपरमते निर्व्यापारं भवति, सर्वतः सर्व-विषयेभ्यः उपलभमानः अनुभवन् ज्योतिर्ज्ञानम् ॥२०॥

सुखमिति । यत्तत्सिद्धमित्यर्थः । यद्वा यत् तत् इति पदद्वयम् । यदात्यन्तिकमतीन्द्रियं बुद्धिग्राह्यं च तत्सुखं यत्र वेत्तीत्यन्वयः ।

बुद्धिग्राह्यमिति । 'इदयते त्वग्रया बुद्धये'ति श्रुतेरिति भावः । यद्यपि विषयमुत्पन्नपि बुद्धयेव गृह्यते, तथापि निन्द्रियद्वारा गृह्यते- विषयेन्द्रियसंयोगाभावे विषयमुत्पन्नस्यैवानुदयेन कुतः पुनस्त्व-भलक्ष केवलाया बुद्धेरित्याह-इन्द्रियनिरपेक्षयेति । शुद्ध इन्द्रियनिरपेक्षत्वमत आह- अतीन्द्रिय-मिति । इन्द्रियगोचरं हि नस्तु बुद्ध्या तत्सापेक्षया गृह्यते, इदं त्विन्द्रियातीतमिति नात्र बुद्धेरिन्द्रि-

मन्त्रिपयजनितमित्यर्थः । धेत्ति तदीदृश सुखमनुभूयति यत्त यस्मिन्काले । न चैवाय विद्वा  
नात्मस्वरूपे स्थितस्तस्मान्नैव चलति तत्पतः, तत्परस्वरूपान् ग्रन्थवत् इत्यर्थः ॥२१॥

य लब्ध्वा चापर लाभ मन्यते नाधिक यतः ।

यस्मिन् सिद्धो न दुःखेन गुरुणापि विचाल्यते ॥२२॥

किंच- यमिति । यं लब्ध्वा यमात्मलाभ लब्ध्वा प्राप्य च अपरमन्यं लाभान्तरं  
ततोऽधिकमस्तीति न मन्यते न चिन्तयति, किंच- यस्मिन्नात्मतत्त्वे स्थितो न दुःखेन  
शस्त्रपातादिलक्षणेन गुरुणा महतापि न विचाल्यते ॥२२॥

तं विद्याद्दुःखसयोगवियोग योगसञ्ज्ञितम् ।

स निश्चयेन योक्तव्यो योगो निर्विण्णचेतसा ॥२३॥

यत्नोपरमत इत्याधारभ्य यावद्भिर्विशेषणैर्विशिष्ट आत्मावस्थाविशेषो योग उक्तः ।  
तमिति । तं विद्याद्विजानीयात्- दुःखसयोगवियोग दुःखैस्सयोगो दुःखसयोगः तेन त्रियोगः  
दुःखसयोगवियोगः तं दुःखसयोगवियोग योग इत्येव सञ्ज्ञित विपरीतलक्षणेन विद्याद्विज्ञा-  
यापेक्षेति भावः । ननु विषयसुखमपि मानसिकत्वेनातीन्द्रियमेव, मनो हि तव मते नेन्द्रियमत आह—

अविषयजनितमिति । विषयेन्द्रियसंयोगज सुखमतीन्द्रियं न भवति- इन्द्रियपरतन्त्रत्वादिति भावः ।

ईदृशमुक्तलक्षणं सुखमात्मस्वरूपमूतमानन्द-- अयं योगीत्यर्थः । तस्मात्तत्त्वतः तत्त्वादात्म-  
स्वरूपादित्यर्थः । न चलतीत्यर्थमाह—ग्रन्थवत् इति । नैव अश्रयतीत्यर्थः । योगिन आत्म-  
स्वरूपावित्तत्वं अंशस्साक्षादेव सम्भवति, विदुषस्तु अनात्मतादात्म्याध्यासद्वारेति विवेकः ॥२१॥

यमिति । यं लब्ध्वा ततोऽधिकमपर लाभ न च मन्यते, यस्मिन् स्थितो गुरुणा दुःखेनापि  
न विचाल्यते । लभ्यत इति लाभं प्राप्य वस्तु ॥२२॥

तमिति । तं दुःखसयोगवियोग योगसञ्ज्ञितं विद्यात् । स योग अनिर्विण्णचेतसा निश्चयेन  
योक्तव्यं दुःखसयोगवियोगं दुःखसयोगाभावं दुःखासयोग इति यावत् । ननु वियोगस्य कथं योग-  
संज्ञेत्यन आह—विपरीतलक्षणेनेति । विरुद्धलक्षणयेत्यर्थः ।

यद्वा योगेऽप्यस्मिन् दुःखसयोगाभावरूपविपरीतलक्षणसत्त्वाद्योगमेवामुं दुःखसयोगवियोगं विद्यात् ।  
अस्मिन् यत्ने योगसञ्ज्ञितं तं दुःखसयोगवियोगं विद्यादित्यन्वयः ।

ननु यत्तच्छब्दार्थगोरैवयेन भाव्यत्वात् यत्रोपरमते यत्तं चैवात्मना वेत्ति यत्र न चैवार्थं  
इत्येव स्थलेऽपि यच्छब्दस्य कालार्थं उक्तं, यं लब्ध्वा यस्मिन् स्थित इत्यत्र य आत्मार्थं उक्तं तं विद्या-  
दिति तच्छब्दस्य तु योगार्थं उक्तं इति कथमिदमुपपद्यते यत्तदोर्भिन्नार्थत्वमिति चेदुच्यते—तं तत्का-  
लोपरलक्षितं तदात्मविषयकं च योगमित्यर्थाददोष इति ।

ननु रामानुजभाष्यरीत्या यच्छब्दपञ्चकस्य योगार्थ एव वाच्यः, तथा च सति तं योगमिति  
स्वरसतस्मिद्वयति यत्तदोर्कार्थत्व, इदानीं तु तच्छब्दस्य लक्षणाश्रयणं दुष्टमिति चेन्मैवम्—यत्र योगो

नीयादित्यर्थः । योगफलमुपसंहृत्य पुनरन्वारम्भेण योगस्य कर्तव्यतोच्यते- निश्चयानिर्वेदयोः योगसाधनत्वविधानार्थं सः यथोक्तफलो योगो निश्चयेनाध्यवसायेन योक्तव्यः । अनिर्विण्णचेतसा न निर्विण्णमनिर्विण्णं किं तच्चेतः तेन निर्वेदरहितेन चेतसा चित्तेनेत्यर्थः ॥

योगसेवया चित्तं निरुद्धमिति वाक्यस्य पुनरुक्तिदोषग्रस्तत्वात् । योगश्चित्तवृत्तिनिरोध इति पतञ्जलिना भाषितमिह च योगश्चित्तसमाधानमित्युक्तम् । तथा च चित्तं निरुद्धमित्यस्य योग इत्यस्य चैकार्थ्या-  
त्युनरुक्तिः, योगो योगसेवयेति पुनरुक्तिर्विदितैव ।

किं च चित्तनिरोधरूपस्य योगस्य चित्तनिरोधाधिकरणत्वमसम्भवि । उक्तं हि योगे चित्तं निरुद्धमित्यधिकरणत्वं योगस्य । एकस्यैव योगस्याधिकरणत्वं योगसेवयेति हेतुत्वं च विरुद्धम् । तस्माच्चित्तनिरोधे चित्तनिरोधसेवया चित्तनिरोध इति वाक्यार्थस्य दुष्टत्वं सर्वविदितम् ।

तथा यत्न योगे आत्मानमात्मना पश्यन्नित्यप्युक्तम्-मनसा आत्मदर्शनस्यैव योगत्वात् । योगो हि आत्मनि चित्तसमाधानम् । तथा च योगस्यैव योगाधिकरणत्वमिहापि विरुद्धम् ।

यं योगं लब्ध्वा ततोऽधिकमपरं लाभं न मन्यत इत्यप्युक्तं- योगप्राप्त्यस्य योगादधिकस्य मोक्षलाभस्य योग्याकाङ्क्षितस्य सत्त्वात् । अस्मन्मते तु आत्मस्वरूपस्यैव मोक्षत्वात् मोक्षस्याधिक्यमपरत्वं वा स्यादात्मन इति नैष दोषः ।

यस्मिन् स्थित इत्यस्य योगे स्थित इत्यप्युक्तम्- योगस्य चित्तसमाधानात्मकस्य किरारूपस्य पुरुषाधिकरणत्वासम्भवात् । न च स्थित इत्यस्य व्यापृत इत्यर्थ इति वाच्यं, तदर्थस्य लाक्षणिकावे-  
नाभिधेयत्वाभावात् । छागतिनिवृत्ताविति हि धात्वर्थः स्मर्यते इति ।

यश्च उपरमते अतिशयेन रमत इति रामानुजः, तच्च तुच्छम्-उपोपसर्गसङ्गतमघातोल्प-  
रत्पर्यस्यैव दर्शनात्, अर्थान्तरदर्शनस्य च क्लृष्टत्वात्- उपरमेदुपरत उपरन्येत्यादौ त्वयाप्यस्मदुक्तार्थ-  
स्यैव स्वीकृतत्वात् ।

उपसंहृते योगफले किमिति योगस्य पुन. कर्तव्यत्वमुच्यते, तत्राह-योगफलमिति । आत्म-  
सुखानुभव आत्मवृष्टिरात्मलाभः दुःखसंयोगवियोगश्चेत्येतानि योगफलानि । फलमिति तु आत्येक-  
वचनम् । प्रकारान्तरेण योगस्य कर्तव्यत्वोपदेशारम्भोऽत्रान्वारम्भः किमर्थं तद्वचनमत आह-निश्च-  
येति । निश्चयानिर्वेदौ योगस्य साधनभूतावतस्तावस्य योगारम्भे कर्तव्यावित्यर्थः । स इत्यप्यर्थमाह-  
यथोक्तेति । यथोक्तानि फलानि यस्य स यथोक्तफलो योगः । ध्यानयोगः निश्चयेन योक्तव्यः ।

केन योक्तव्य इति करणाकाङ्क्षां पूरयति-अनिर्विण्णचेतसेति । न निर्विण्णमनिर्विण्णं  
निर्वेदरहितमित्यर्थः । तच्च तच्चेत इति कर्मधारयः । तेन, कर्ता तु योगसाधकः पुरुष इति बोध्यम् ।  
साधकेन अनिर्विण्णचेतसा निश्चयेन स योगो योक्तव्य इत्यन्वयः ।

अनिर्विण्णं चेतो यस्य तेनेति बहुव्रीहिसमासेपि यद्यपि कर्तृलाभः, तथापि करणस्य चेतसः  
प्राधान्येन निर्वेदो न स्यात्- तद्धि करणं प्राधान्येन ज्ञेयं, कर्ता तु वचनं विनापि सिद्धयत्येवेति कर्म-  
धारयसमास उक्तः ।

सङ्कल्पप्रभवान् कामास्त्यक्त्वा सर्वानशेषतः ।

मनसैवेन्द्रियग्राम विनियम्य समन्ततः ॥२४॥

किंच सङ्कल्पेति । सङ्कल्पप्रभवान् सङ्कल्पः प्रभो येषां कामानां ते सङ्कल्पप्रभवाः कामाः तान् त्यक्त्वा परित्यज्य सर्वानशेषतः निलेपेन, किंच, मनसैव विवेकयुक्तेन इन्द्रियग्राममिन्द्रियसमुदाय विनियम्य नियमनं कृत्वा समन्ततः समन्तात् ॥२४॥

योगसिद्ध्यादिषु सद्ये योगानुष्ठाने निर्वदे च सति योगो न सिद्धयेदतस्तौ द्वौ न कर्तव्याविति फलितार्थ ॥२३॥

सङ्कल्पेति । प्रभवत्यस्मादिति प्रभवः कारणं सङ्कल्पात्मभवन्तीति सङ्कल्पप्रभवा इत्यपि वक्तुं शक्यम् । कामा विषयामिलाषा अशेषतो निश्शेषेण, सति कामशेषे तेन लेपस्त्यादिति फलितमाह— निलेपेनेति । कामानां सङ्कल्पप्रभवत्वविशेषणं तु कामत्यागसङ्कल्पत्यागात्सुकर इति द्योतयितुम् । तेन सर्वसङ्कल्पत्यागपूर्वकं सर्वकामपरित्यागं कृत्वेति सिद्ध्यति । समन्ततः सर्वविषयेभ्य इत्यर्थः । विनियम्य निवर्त्य मनोविनियमने इन्द्रियविनियमनप्रयत्नत एव सिद्ध्यति, मनोव्यापारपूर्वकत्वादिन्द्रियव्यापारस्येति भावः ।

यत्तु रामानुजः—काम्यन्त इति कामा विषया ते द्विविधा स्पर्शजा सङ्कल्पजाभ्येति, ततः स्पर्शजा शीतोष्णादयः स्वरूपतस्त्यक्तुं न शक्या, सङ्कल्पजास्तु पुत्रमिलादयः स्वरूपेणैव त्यक्तुं शक्या, अत एव शेषतः सङ्कल्पजा कामास्त्याज्या इति, तन्मन्दम्—किमत्र स्पर्शानाम् त्वगिन्द्रियप्राप्तौ गुणः यद्वा विषयेन्द्रियसम्बन्धः ? आद्ये शीतोष्णभेदभित्तस्य स्पर्शस्यैव विषयत्वेन स्पर्शजत्वं शीतोष्णादेर्न सम्भवति; किंच यथा असङ्कल्पजस्पर्शविषयसत्यं तथा असङ्कल्पजशब्दादिविषयसत्त्वमपीति न विषयद्वैविध्यासिद्धिः । दरीन्धितेन जलस्थितेन वा योगिना शीतस्पर्शस्य उष्णस्पर्शस्य च स्वरूपतस्त्यक्तुं शक्यत्वाच्च तयोः स्वरूपतोऽप्यत्यक्तसिद्धिः । द्वितीये विषयेन्द्रियसम्बन्धरूपस्पर्शोद्भवा विषया इत्ययुक्तं—विषयोत्पत्तेः प्रागेव विषयेन्द्रियसम्बन्धस्य कारणत्वेन वर्तमानत्वेन विषयोत्पत्तेः प्रागेव विषयसिद्धेः इन्द्रियसमुष्टविषयाद्विषयोत्पत्तिरिति स्वस्मात्स्वोत्पत्तिप्रसङ्गाच्च, विषयोत्पत्तेः प्राग्विषयेन्द्रियसम्बन्धयोगाच्च ।

तस्मात् स्पर्शजा भोगा एव, नतु विषयाः । स्पर्शस्तु विषया एव—सृष्टयन्त इति स्पर्शो इति 'मात्रास्पर्शास्तु कान्ति'येत्यतः निरुक्तत्वात् ।

तथा पुत्रशेलादयो विषयाश्च न स्वसङ्कल्पजा, किं त्वीश्वरसङ्कल्पजा एव—'तदैक्षत बहु स्या प्रजाये'येति सङ्कल्प्य तच्छृष्ट्वा तदेवानुमाविशत्, सच्च त्वत्वा भवदिति, तत्तेज ऐक्षत तत्तेज शृष्ट्वा इत्यादिना ईश्वरस्य जगत्सप्तृत्वस्योक्तत्वाद्भेदेन ।

इमे च धारुङ्कल्पजा विषया अपि सर्वे न स्वस्वरूपतस्त्यक्तुं शक्या, न हि सर्वगौमेण राशौ मूलो विषयस्त्यक्तुं शक्यः सर्वस्या अपि मूमे एधीयक्षत्रत्वात् । परन्तु ततः स्वीयत्वान्निमान एव त्यक्तुं शक्यतः । स एव हि जीवसङ्कल्पसृष्टः मप्यस्य जीवस्य बन्धकश्च ।

शनैश्शनैरुपरमेदुबुद्ध्या धृतिगृहीतया ।

आत्मसंस्थं मनः कृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत् ॥२५॥

शनैरिति । शनैश्शनैर्न सहसा उपरमेदुपरति कुर्यात्, कयाबुद्ध्या; किं विशिष्टयाधृतिगृही-  
तया धृत्या धैर्येण गृहीतया धृतिगृहीतया धैर्ययुक्तयेत्यर्थः । आत्मसंस्थं आत्मनि संस्थितं आत्मैव

नहि स्तनादिमत्स्त्रीपिण्डे भार्यात्वरूपभोग्यत्वबुद्धयमावे मृष्मये क्षेत्रे स्वीयत्वबुद्धयमावे च तदुभयं  
पुरुषं यज्जीयात्, स हि जीवसङ्कल्पसम्भवः स्वीयत्वाद्यभिमानरूपः काममयः प्रपञ्चः योगिना सर्वोत्तमां  
त्याज्यः योगविरोधात् । अत एवोक्तं- 'सङ्कल्पप्रभवान् कामास्त्यक्त्वा सर्वानशेषतः' इति ।

ईश्वरसङ्कल्पसृष्टौ विषयप्रपञ्चस्तु चेलाजिनकुशासनादिरूपो योगिनस्साधनभूत एवेति न तस्य  
सर्वस्यापि त्याग उचितश्शक्यश्च । तस्मात्कामा अत्र विषयामिलापा एव, नतु विषयाः ॥२४॥

शनैरिति । शनैश्शनैरिति नित्यार्थे द्विर्भावः । धृतिगृहीतया बुद्ध्या मन आत्मसंस्थं कृत्वा  
शनैश्शनैरुपरमेत्, किञ्चिदपि न चिन्तयेत्, उपरमेदित्यस्यैव व्याख्यानभूतं तुरीयापादम् ।

ननु मनसः कथमात्मनि स्थितिः- 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स  
मृमेत्युक्तलक्षणे भूमात्मनि निर्विशेषे चिन्मात्रे अद्वितीयब्रह्मणि निरवकाशे परमार्थसत्ये मनसो व्याव-  
हारिकसत्यस्य जडस्य द्वितीयवस्तुनः स्थित्ययोगात् सत्यामात्मनि मनसः स्थितौ तेन मनसा सद्वितीय-  
स्यास्तत्त्वत्वात्मा सविशेषश्च जडसंसृष्टश्च । अतएव हि- 'यत्र बाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा स'हेति  
श्रुतिर्मनसोप्यविषयत्वं वक्तव्यात्मनः । नच सर्वभूतानि चात्मनीति सर्वस्यापि जगत आत्मन्येव स्थितत्वस्य  
वक्ष्यमाणत्वेन मनोमात्रस्यात्मनि स्थितौ को व्याघात इति वाच्यं, आत्मनि सर्वभूतस्थितेरविद्या-  
कृतत्वात् । अविद्याकृतानि हि सर्वाणि भूतानि न परमार्थसत्यानि । अन्यथा 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति  
श्रुतिव्याकोपसत्यात् । नच तथैवात्मनि मनसः स्थितिरप्यविद्याकृतैवेति वाच्यं, तदभिप्रायवर्गनस्येहानुप-  
युक्तत्वात् । न ह्यात्मनि मनो रज्जौ सर्पवदविद्यया कल्पिते वर्तते इत्यभिप्रायेणात्मसंस्थं मनः कृत्वे-  
त्युक्तं, तथासति कृत्वेत्यस्य वैयर्थ्यापत्तेः । करणात्मागपि तत्रैव सत्त्वात् । वस्तुविषयेभ्यो मनो निवर्त्य  
आत्मन्येव स्थापयेदिति ह्युच्यते । इदं च स्थापनं नाविद्याकार्यं, किंतु विद्याकार्यमेव । तस्मात्कथ-  
मात्मनि मनः स्थापयितुं शक्यते योगिना दिदुषा धेति अत आह—आत्मैवेति । पेटिकायां बह्वस्ये-  
वात्मनि मनसः स्थापनं नेह विवक्षितं, किं तु आत्मतत्त्वानुसन्धानमेव मनसे आत्मनि स्थापनमिति  
विवक्षितम् । आत्मतत्त्वं च 'इदं सर्वं ददयमात्मा सर्वं खल्विदं ब्रह्म नान्यत्किञ्चन मिय'दित्यादिश्रुतिभ्यः  
सर्वमात्मैव, आत्मनोऽन्यत्किञ्चिदपि नास्तीत्येवंरूपमिति ज्ञायते इति ।

ननु न ततोऽन्यत्किञ्चिदस्तीति सर्वाभावात् युक्तमद्वितीयात्वादभूमात्मनः- सच्चिदानन्दस्वरूप-  
स्यात्मनस्तु सर्वोत्पत्त्युक्तं सर्वस्य अनृतजडदुःखात्मकत्वात्प्रपञ्चस्य । अतः कथमात्मैव सर्वमिति  
ज्ञाने दयार्थज्ञानं भवितुमर्हतीति चेत्, उच्यते—रज्जौ सर्पस्येवात्मन्येव सर्वस्य मादया कल्पितत्वेन  
आत्म्या प्रतीयमानमिदं सर्वं वस्तुत आत्मैव, यथा रज्जौ अमणप्रतीयमानसर्पो वस्तुतो रज्जुरेवेति ।  
तस्माद्रज्जोः सर्पात्मत्वमिव स्थानोः पुराणत्वमिव गगनस्य नीलात्मकत्वमिवात्मनः सर्वात्मकत्वं युक्तमेवेति ।

सर्वं न ततोऽन्यत्किंचिदस्तीत्येवमात्मसंस्थं मनः कृत्वा न किंचिदपि चिन्तयेत् । एष योगस्य परमोऽवधिः ॥२५॥

यतो यतो निश्चरति मनश्चञ्चलमस्थिरम् ।

ततस्ततो नियम्यैतदात्मनो वशं नयेत् ॥२६॥

तल्लैवं आत्मसंस्थं मनः कर्तुं प्रवृत्तो योगी, यत इति । यतोयतो यस्माद्यस्माच्छब्दादे-  
निमित्तान्निश्चरति निर्गच्छति स्वाभाविकदोषात् मनश्चञ्चलमत्यर्थं चलमत एवास्थिरम् । तत-  
स्तस्मात्तस्माच्छब्दादेर्निमित्तान्नियम्य तत्तन्निमित्तयाथात्म्यनिरूपणेनाभावीकृत्य वैराग्यमाव-  
नया चैतन्मनः आत्मन्येव वशं नयेत् आत्मनः प्रयत्नामापादयेत् । एव योगाभ्यासबलात्  
योगिनः आत्मन्येव प्रशाम्यति मनः ॥२६॥

न किञ्चिदपि चिन्तयदिति । आत्मनोऽन्यस्य कस्य चिदपि वस्तुनोऽभावात्किञ्चिदपि न  
चिन्तयेत्किं स्वात्मानमेवमेव चिन्तयेत्, इयमेवात्मैकचिन्ता उपरतिरित्युच्यते—सर्वस्यापारोपरम-  
रूपत्वात् । एष इति उपरम इत्यर्थः । आत्मैकचिन्तनमिति यावत् ॥२५॥

यत इति श्लोकमवतारयति—तत्रेति । योगारम्भे इत्यर्थः । चञ्चलमस्थिरं मन यतो यतो  
निस्सरति ततस्तत एतन्नियम्यात्मन्येव वशं नयेत्, यतोयतस्ततस्तत इति च वीप्सार्थं द्विर्वाच ।  
निमित्तादिति । मनसो निस्सरणक्रियाप्रति हेतुभूतादित्यर्थः । मनो हि शब्दार्थं श्रोत्रादिद्वारा  
वह्निर्निर्गच्छति ।

स्वाभाविकदोषादिति । मनसः प्रवृत्तिस्वभावत्वादित्यर्थः । अन्तरेणैव्यादिवन्मनसः प्रवृत्तिरेव  
स्वभावः, ननु निवृत्तिरिति भावः । स्वाभाविक स्वभावसिद्धः स चासौ दोषः प्रवृत्तिरूपः स्वाभाविक  
दोषः, तस्मादित्यक्षरार्थः । सङ्कल्पविकल्पात्मकस्य मनसः प्रवृत्तिरेव स्वभावः प्रवृत्तेः सङ्कल्पविकल्पपूर्व-  
कत्वादिति रहस्यम् । स्वाभाविकदोषो रागादिरिति वा ।

वर्धं नियमनमत आह—तत्तदिति । निमित्तभूतानां शब्दादीनां तेषां तेषां विषयाणां  
याथात्म्यं मृषास्वरूपं तस्य निरूपणेन हेतुना । अभावीकृत्य तत्तन्निमित्तान्नियम्यस्वभावस्याणि कृत्वा- मृषैवार्थं  
शब्दादिप्रत्ययः, ननु वस्तुतस्तदशब्दादयमस्ति—आत्मानस्य सर्वस्य मिथ्यात्वादित्येवं विवेकज्ञानेन मनस-  
शब्दादिषु प्रवृत्तिं वारयित्वेत्यर्थः ।

एवं मनसः शब्दादिसकाशान्निवर्तने तत्तद्याथात्म्यरूपणमेकं हेतुमुक्त्वा अन्यमाह—वैराग्य-  
भावनया चेति । क्षयिष्णुत्वात्सात्विशदत्वाद्दुःखोदोर्हन्वाद्यं न विषयेषु सत्त्वयमित्येवं विषयवैराग्य-  
मुत्पाद्येत्यर्थः । वैराग्यस्य विरागत्वस्य भावना चिन्तनं सत्येत्यक्षरार्थः ।

आत्मन्येवेति । न तु विषयेष्वित्येवकार्थः । मनसो विषयवारवश्यं वारयित्वा स्वाधीनतां  
सम्पादयेदित्यर्थः । एवं पूर्वोक्तप्रकारेण मनसो विषयप्रवृत्तिवारणपूर्वकमात्मभावव्यापादनेनेत्यर्थः । प्रश-  
म्यति प्रवर्णेणोपशमं प्राप्नोति । आत्मन्येव एष प्राप्नोतीत्यर्थः । प्रशान्तमनसमित्युत्तरश्लोके मन-  
प्रशान्तेर्ब्रह्माणत्वादित् तदानुगुण्येन भाव्ये वाच्यशेष उक्त इति बोध्यम् ॥२६॥

प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमम् ।

उपैति शान्तरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषम् ॥२७॥

प्रशान्तेति । प्रशान्तमनसं प्रकर्षेण शान्तं मनो यस्य सः प्रशान्तमनाः तं प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमं - निरतिशयमुपैति उपगच्छति । शान्तरजसं प्रक्षीणमोहादिवलेश-  
रजसमित्यर्थः । ब्रह्मभूतं जीवन्मुक्तं ब्रह्मैव सर्वमित्येवं निश्चयं ब्रह्मभूतमकल्मषमधर्मादि-  
वर्जितम् ॥२७॥

युञ्जन्नेवं सदात्मानं योगी विगतकल्मषः ।

सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमश्नुते ॥२८॥

युञ्जन्निति । युञ्जन्नेवं यथोक्तेन क्रमेण योगी योगान्तरायवर्जितः सदात्मानं  
विगतकल्मषो विगतपापः सुखेनानायासेन ब्रह्मसंस्पर्शं ब्रह्मणा परेण संस्पर्शं यस्य तद्ब्रह्म-  
संस्पर्शं अत्यन्तं अन्तमतीत्य वर्तते इत्यत्यन्तमुत्कृष्टं निरतिशयं सुखमश्नुते प्राप्नोति ॥२८॥

प्रशान्तेति । प्रशान्तमनसं शान्तरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषमेव योगिनमुत्तमं सुखमुपैति हि ।  
प्रशान्तमनसमात्मनि लीनहृदयमत एव शान्तरजसं शान्तं नष्टं रजः मोहादिवलेशः यस्य तम् ।

रजोधूलिर्यथा गगनमावृत्य तदप्रकाशजनकं वर्तते तद्वन्मोहादिवलेश आत्मानमावृत्य तदप्रकाशको  
वर्तते इति गौण्या दृष्ट्या रजश्शब्दप्रयोगो मोहादिवलेशो । यद्वा रजो रजोगुणः तत्कार्यमोहादौ सत्त्वेन  
व्यपदेश उपचारादिति । अथ वा रजः मोहादिवलेशहेतुमृतरजोगुणः । उपलक्षणमिदं सत्त्वतमसोरपि ।  
घत्तसत्त्वरजस्तमोगुणमित्यर्थः ।

अतएव ब्रह्मभूतं ब्रह्मणा तुल्यं; नित्यसमासः । तौल्यं च मुक्तत्वरूपम् । यथा ब्रह्म नित्यमुक्तं  
तथापि योगी जीवन्मुक्त इति । अतएवाह—जीवन्मुक्तमिति ।

ब्रह्माभिधे आत्मनि ब्रह्मसुखत्ववचनमस्तरसमित्यर्थान्तरमाह—ब्रह्मैवेति । सर्वं ब्रह्मेति निश्चय-  
शानवन्तमित्यर्थः । यस्य सर्वं ब्रह्मैवेति निश्चयः स स्वयमपि ब्रह्मैव । ततश्च ब्रह्मभूतं ब्रह्मैव मृत-  
मित्यर्थः—‘ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भव’तीति श्रुतेः ।

अतएवाकल्पं धर्माधर्मसंस्कारवर्जितमधर्मवद्धर्मस्यापि अन्यकृत्वात्कल्पपत्वम् । भाष्ये आदि-  
पदार्धमण्डलम् । नहि ब्रह्मणि धर्माधर्मसंस्कारास्तस्तीति भावः ।

एनं योगिनमुत्तमं सुखमात्मानन्दः स्वयमेवोपैति । हिः प्रसिद्धौ । मनोऽल्पे सुसुप्त्यादौ  
स्वप्नसुखाविर्भावः प्रसिद्ध इत्यर्थः ॥२७॥

युञ्जन्निति । योगी एवं सदा आत्मानं युजन् विगतकल्मषश्च, सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं  
सुखमश्नुते- आत्मानं मनः युजन् ब्रह्मणि समादधानः; आत्मानं कृष्टम्यं युजन् पश्यन्निति च ।  
योगोऽभ्यासो योगी । योगान्तरायसत्त्वे कथं योगमत्वमित्यभिप्रेत्याह—योगान्तरायवर्जित इति ।  
चन्द्राय दिवा., यद्वा आत्मानं युजन्नित्यनेनैव योगिनामयोगिनश्च व्यर्थमित्यभिप्रेत्याह—योगी



सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ।

ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वत्र समदर्शनः ॥२९॥

इदानीं योगस्य यदुत्कृष्टं निरतिशयं फलं ब्रह्मैकत्वदर्शनं सर्वसंसारविच्छेदकारणं तत्प्रदर्शयति—सर्वेति । सर्वभूतस्थ सर्वेषु भूतेषु स्थितः स्वमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ब्रह्मादीनि च सर्वभूतान्यात्मन्येकतां गतानि ईक्षते पश्यति । योगयुक्तात्मा समाहिता-  
न्तःकरणस्तन् , सर्वत्र समदर्शनः सर्वेषु ब्रह्मादिस्थानरान्तेषु विषयेषु सर्वभूतेषु समं निर्विशेषं ब्रह्मात्मैकत्वविषयं दर्शनं यस्य सः सर्वत्र समदर्शनः ॥२९॥

योगान्तरायमर्जित इति । सदेति विघ्नाभावात्सर्वदा विगतपाप इति । पुण्यस्यापि पापत्वाद्भिगत्पुण्यपाप इत्यर्थः ।

पूर्वश्लोके सुखं योगिनमुपैसीत्युक्तमिदानीं तु योगी सुखमुपेतीति । अतः पूर्वश्लोकार्थस्यैव भङ्गवन्तरेण कथनमिदं, न त्वन्यार्थस्य । यद्वा पूर्वश्लोके जीवन्मुक्तिदशानुभाव्यसुखलाभ उक्तः, इह तु त्रिदेहमुक्तिदशानुभाव्यसुखलाभ इति विवेकः । अथ वा पूर्वश्लोके योगदशानुभाव्य आत्मानन्द उक्तः, इह तु ब्रह्मानन्द इति ।

नच कथं ध्यानयोगान्मोक्षसुखलाभ इति वाच्यं, ध्यानयोगादज्ञानलाभद्वारा मोक्षसुखलाभात्, ज्ञानलाभस्य चोत्तरश्लोके वक्ष्यमाणत्वात् । श्लोकद्वयमपीदं जीवन्मुक्तिसुखपरमेवेति पक्षे तु नैतद्योग-  
स्यावकाशः - संसारोपरमरूपजीवन्मुक्तिसुखस्य ज्ञानिन इव योगिनोपि योगदशायामनुभाव्यत्वात् ॥२८॥

सर्वेति, उत्कृष्टं फलमिति । एतेन पूर्वश्लोकोक्तं सुखं योगस्य न परमं फलं, किन्त्ववान्तर-  
फलमेवेति सूचितम् । अत्मानन्दानुभवशालिनोपि योगिनो ज्ञानाभावे पुनरुत्पत्तिप्रसङ्गात्, स्वानुभूत्या-  
नात्मानन्दस्यासत्त्वेन ज्ञानं विना तस्य कृतकृत्यत्वाभावाच्च । तस्माद्यथा व्यवसायस्य तात्कालिकसुख-  
लामोऽवान्तरफलं, पुत्रोत्पत्तिः प्रधानफलं तद्वद्योगस्य तात्कालिकसुखलाभोऽवान्तरफलं, ज्ञानोत्पत्तिरेव  
प्रधानं फलमिति । कीदृशं ज्ञानं योगस्य फलमत आह—ब्रह्मात्मैकत्वदर्शनमिति । अहं ब्रह्मास्मीति  
ज्ञानमित्यर्थः । न ब्रह्मादज्ञानादन्यं सर्वसंसारविच्छेदे हेतुरस्तीत्याह—सर्वेति ।

अज्ञानकार्यस्य संसारस्य सम्यग्ज्ञानं विना नहि निवृत्तिः, अज्ञानकृतात्मानात्मतादात्म्याप्याप्त-  
प्रयुक्तं स्थूलोद्दं काणोद्दं सूक्ष्मोद्दं द्रुक्ष्ममित्यादिसंसारं अज्ञानकृतं एवेधराद्रिजोऽहं ममेधरश्चास्ते-  
त्यादिसंसारश्च । अहं सच्चिदानन्दरूप आत्मा- न्तु देहादिसङ्घातरूप, अहं ब्रह्मैव न्तु तद्विघ्नः, ईश्व-  
रश्च ब्रह्मैव- न्तु तद्विघ्नः, चैतन्यरूपत्वादेवं चाहमीश्वरादमिच्छ एवेत्याकारकब्रह्मात्मैक्यज्ञानं विना नैव  
निवर्तते । नहि रज्जावारोपितस्पर्शो रज्जुज्ञानं विना निवर्तते, येनात्मन्यारोपितस्संसार आत्मज्ञानं  
विना निवर्तते । तस्माद्ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानमेव संसारच्छेदकारणं, न्तु कर्मणापि समुच्चयं कर्मज्ञानयो-  
स्तमुच्चयानुपपत्तेः, कर्मसंसारयोरविरोधाच्चेत्यसृष्टदुर्कं प्राक् ।

पुण्य इति शेषः । योगयुक्तात्मा सन्, सर्वत्र समदर्शनो भूत्वा, सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि  
आत्मनि च ईक्षते इत्यन्वयः ।

आत्मन्येकतां गतानि आत्माभेदं प्राप्तानि यथा सर्पो रज्जावैक्यं गच्छति तद्वत् । कार्यकारण-  
सङ्घात इह भूतशब्देन विवक्षितः । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति,  
यत्प्रयन्त्यभिसंविश'न्तीति श्रुत्या भूतानां स्वोपादाने आत्मनि लयस्योक्तत्वात् । कार्यस्य घटादेः कारणे  
मृदादौ लयदर्शनात् । कार्यस्य कारणे लयो नाम कारणामेदेनाऽवस्थानमेव, न त्वन्यदिति सिद्धान्ता-  
दात्मनि सर्वभूतलय एव सर्वभूतानामात्मन्येकत्वप्राप्तिरिति भावः ।

नच कथं प्रलयात्प्रागात्मनि सर्वभूतलय इति वाच्यं, प्रलयेऽपि सूक्ष्मभूतसत्त्वात् । न प्रलये  
सर्वभूतानामात्मनि लयः- तथासति ज्ञानं विनैव प्रलये सर्वशुक्तिप्रसङ्गात् । किं तु परमार्थदशाया-  
मात्यन्तिकप्रलये मोक्षरूपे एव सर्वभूतलयः ।

प्रलयो हि चतुर्विधः- नित्यः, नैमित्तिकः, महान्, आत्यन्तिकश्चेति । तत्र सुषुप्तिर्नित्यप्रलयः,  
व्रतणो निशायां नैमित्तिकप्रलयः, व्रतणश्चतुर्मुखस्य द्विपरार्थावसाने महाप्रलयः, मोक्ष आत्यन्तिक-  
प्रलयः । आत्मस्वरूपश्च मोक्ष एवेत्यात्मस्वरूपे सर्वभूतलय उचितपद ।

एतेन यत्सर्वेषु भूतेषु वर्तते स आत्माऽहमेव, इमानि तु सर्वाणि भूतानि कालत्रयेऽपि मयि न  
सन्त्येवेति समदर्शी विद्वानीक्षते पश्यति जानातीत्यर्थ इति सिद्धम् ।

ब्रह्मात्मनोरैकत्वमेव विषयो यस्मिन् तद्ब्रह्मात्मैकत्वविषयं दर्शनं ज्ञानं विषयीत्यर्थः । ज्ञानस्य  
विषयित्वं ज्ञेयस्य विषयत्वं च न्यायमतप्रसिद्धं च । इदं च ज्ञानमहं ब्रह्मास्मीत्याकारकवृत्तिरूपं, न तु  
वैतन्यरूपं- तस्य निर्विशेषत्वेन निर्विषयत्वात् ।

यत्तु रामानुजः—सर्वभूतसमानाकारं स्वात्मानं, स्वात्मसमानाकाराणि सर्वभूतानि च पश्य-  
तीति, तत्तुच्छम्—सर्वभूतस्थमिति आत्मनीति च सर्वभूतानामात्मनश्चाधिकरणत्वस्योक्तत्वात् ।  
सर्वेषु भूतेषु तिष्ठतीति सर्वभूतस्थ इति हि समासः । अनेन च समासेन भूतानामधिकरणत्वं स्फुट-  
मुक्तम् । आत्मनीति च अधिकरणे सप्तमी । अत्मनोऽधिकरणत्वं च स्फुटमुक्तम् । तदेवं स्फुट-  
मुक्तस्याधिकरणत्वस्य त्यागोऽप्रमाणमेव ।

नच कथमेकयैवात्मन आधारत्वमाधेयत्वं चेत्युभयं सम्पद्यत इति वाच्यं, आकाशे घटस्य धटे  
आकाशस्य च सत्त्वदर्शनादेवमेवात्मनि भूतानां, भूतेषु चात्मनस्तत्त्वानुमानस्य मुक्तत्वात्; सर्वान्तरस्सर्वाधार  
इत्यादिशास्त्राच्च । आगारावस्थायां देहेष्वात्मसत्त्वस्य स्वप्ने आत्मनि रथादिप्रपञ्चसत्त्वस्य च सर्वानुभव-  
सिद्धत्वाच्च, नहि स्वप्ने आत्मातिरिक्तं रथाद्यधिकरणं किञ्चिदस्ति ।

तस्मात्सर्वभूतस्थमात्मानमित्यस्य सर्वभूतसमानाकारमात्मानमिति, सर्वभूतानि चात्मनीत्यस्य  
स्वात्मसमानाकाराणि सर्वभूतानीति चार्थः स्वभावाभिनिवेशकल्पितो मूलविरुद्ध इति स्वस्यापि विदित-  
मेव रामानुजस्य ।

किंच यदा सर्वभूतसमानाकारत्वं स्वात्मन उक्तं तदैव स्वात्मसमानाकारत्वं सर्वभूतानां सिद्ध-  
मेवेति पुनस्तद्वचनं व्यर्थमेव ।

यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च मयि पश्यति ।

तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥३०॥

एतस्यात्मैकत्वदर्शनस्य फलमुच्यते—य इति । यः मां पश्यति वासुदेवं सर्वस्यात्मानं सर्वत्र सर्वभूतेषु सर्वं च ब्रह्मादिभूतजातं मयि सर्वात्मनि पश्यति, तस्यैवमात्मैकत्वदर्शिनः अहमीश्वरो न प्रणश्यामि न परोक्षतां गमिष्यामि; स च मे न प्रणश्यति स च निद्वान्मे

अपि च भूतशब्दः महाभूतेषु प्राणिषु कार्येषु च प्रयुज्यते, न त्वात्मनि- भूतत्वाभावात् । न च प्राण्येवास्मेति वाच्यमात्मनः प्राणादिसम्बन्धाभावात् । न च प्राणोपाधिकत्वादात्मा प्राण्येवेति वाच्यं, घटोपाधिकत्वादाकाशो घटीति वाच्यत्वापत्तेः । उपाचेरस्मार्थत्वात्परमार्थात्मतत्त्वस्य चेहोप- दिश्यमानत्वात् ।

यद्यात्मनां बहुत्वं जात्येकत्वं च स्यात्तर्हि घटानामिवात्मनामपि परस्परसाम्यमज्ञेनापि विदित- मेवेति व्यर्थोऽयमुपदेशः; नापि तेन किञ्चिदपि फलम् ।

तस्माद्यदि भूतशब्द आत्मवाची तर्हि आत्मन एवात्मस्थत्वमसम्भवि । यदि भूतशब्दो देहादि- सङ्घातवाची तर्हि तस्यात्मसमानाकारत्वमसम्भवि । देहादेर्जडत्वादात्मनश्च चेतनत्वात् । अतस्तुच्छं रामानुजमाप्यम् ॥२९॥

य इति । सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनीक्षतेत्यस्यैवानुवादः- यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च मयि पश्यतीति । एतस्यात्मैकत्वदर्शनस्य फलं तु- तस्याहं न प्रणश्यामि; स च मे न प्रणश्य- तीति । इति विवेकः ।

मामिति । मत्प्रत्ययभिन्नं परमात्मानमित्यर्थः । यः पूर्वश्लोके सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनीक्षत इत्युक्तः स एवायं सर्वत्र परमात्मानं सर्वं च परमात्मनि पश्यतीत्यनूदितः स्वात्मन एव परमात्मत्वादात्मदर्शनमेव परमात्मदर्शनमिति हेतोः ।

आत्मैकत्वदर्शिन इति । सर्वतोषीश्वरमिन्न आत्मैक एवास्तीति ज्ञानशालिन इत्यर्थः । ईश्वरपारोक्ष्याभाव फलमित्याह—न प्रणश्यामीति । कृतप्रत्ययभिन्नब्रह्मात्मसाक्षात्कारस्य न पुन- रीश्वरपारोक्ष्यं, यथैतादृशज्ञानप्राप्तेः प्राणीश्वरपारोक्ष्यं तद्वदिति भावः ।

सति त्वीश्वरपारोक्ष्ये ईश्वरात्त्वस्य भयं संसारश्च स्यात्- ‘मीयास्माद्वातः पयत इति, य उदर- मन्तरं कुस्ते अयं तस्य भयं भव’तीत्यादिश्रुतिस्यः । अत ईश्वरपारोक्ष्याभाव उत्कृष्टं फलमेव मोक्षरूपत्वात् ।

फलान्तरमाह—स च मे न प्रणश्यतीति । ईश्वरस्यापि स्वयं परोक्षो न भवति, वाञ्छति हि भूत्यादिः सर्वदापि राजपारोक्ष्याभावं स्वस्य, स्वपारोक्ष्याभावं राज्ञश्च । कामुकश्च स्वस्य कामिनी- पारोक्ष्याभावं कामिन्याश्च स्वपारोक्ष्याभावं तद्वद्विद्वानपि स्वस्येश्वरपारोक्ष्याभावमीश्वरस्य च स्वपारोक्ष्या- भावं वाञ्छतीति उदुमर्थं तस्य सिद्धयतीति भावः ।

ईश्वरस्य स्वपारोक्ष्याभावे स्वस्य चेश्वरपारोक्ष्याभावे हेतुमाह—तस्य चेति । ईश्वरस्य विदुषश्च एकाल्मत्वादित्यर्थः । नन्वात्मत्वेऽपि कथं पारोक्ष्याभाव इत्यत आह—स्वात्मेति । प्रकाशः प्रत्यक्ष एवकारान्न तु कदाचिदप्यप्रकाश इत्यर्थः । न हि स्वस्य स्वाप्रत्यक्षत्वमिति भावः ।

ननु तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यतीति आत्मपरमात्मनोर्भेद एवोपदिष्टो भगवता, तस्याहमिति, स च म इति, न हि तदहंशब्दयोरेकार्थत्वमिति चेन्मैवम्—सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनीति य एव धर्म आत्मन उक्तः, सर्वभूतस्थत्वसर्वभूतान्तरत्वरूपः स एव यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च मयि पश्यतीति परमात्मनोऽप्युक्तः । न हि धर्मभेदं विना धर्मिभेदः सम्भवति-धर्मभेदस्यैव धर्मिभेदप्रयोजकत्वात् ।

तथा च सर्वभूतस्थमिति, यो मामिति च वाक्यद्वयेनात्मपरमात्मैकत्वं प्रतिपाद्य कथं पुनस्तस्याहमिति वाक्यद्वयेन आत्मपरमात्मभेदं प्रतिपादयेत्सर्वज्ञो भगवान् ।

नच सर्वभूतस्थितात्मस्थितत्वात्परमात्मनस्सर्वभूतस्थितिः, सर्वभूताश्रयत्वात्परमात्मनि सर्वभूतस्थितिक्षोभ्यते- पर्यङ्कशिशुशायिनः पुरुषस्य पर्यङ्कशायित्वं, देहाश्रयपीठाश्रयभूमेर्देहाश्रयत्वं च यद्योच्यते तद्वदिति वाच्यं, यदि तथा आत्मनि परमात्मास्ति परमात्मन्यात्मास्तीति च विवक्षा व्यासमुनेः- तर्हि सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनीत्यनन्तरं- ईक्षते मयि चात्मानं तमात्मनि च मामपीत्येव ब्रूयादनुमार्गेण, ननु वक्रमार्गेण- वक्रमार्गाश्रयणस्य निष्फलत्वात्प्रतिपत्तृबलेश्चकारत्वाच्च । यः कोऽपि स्वाहो हि महानुभावः यो मां पश्यति सर्वत्रेत्यस्य सर्वत्र स्थिते आत्मनि स्थितं मां यः पश्यतीत्यर्थं बानीयात् । निरवयवे निरवकाशे आत्मवस्तुनि कथं परमात्मस्थित्यवकाशः ? आत्मनो निरवयवत्वं सम्प्रतिपन्नम् । नच निरवकाशत्वे विप्रतिपत्तव्यं- सावयवस्यैव सावकाशत्वं, न तु निरवयवस्येति सिद्धान्तात् । नहि निरवयवः परमाणुस्सावकाशः ।

नैवैवं कथं निरवयवे ब्रह्मणि जगत्स्थित्यवकाश इति वाच्यं, तदनवकाशस्यैवात्माकमिष्टत्वाच्च हि षण् सद्भितीयं ब्रह्म ब्रूमः, येन जगतो ब्रह्मणि स्थितिरेस्माकमिष्टा स्यात्- रज्जौ सर्पवद्ब्रह्मणि जगन्नायका प्रतिभाति, ननु वस्तुत इत्यसकृदुक्तं हि । एतेन निरवयवे निरवकाशे परमात्मन्यात्मस्थितिश्च प्रत्युक्ता । परमात्मन्यप्यात्मसत्त्वे आत्मन एव परमात्मान्तरत्वेन त्वदुदाहृतान्तर्यामिब्राह्मणविरोधात् । सर्वान्तरः खलु परमात्मा ।

नच परमात्मन्यात्मा माययास्तीति वाच्यं, आत्मनो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य मायिकत्वासम्भवात् । देहादेरसत्त्वमात्मनश्च सत्त्वं- 'नासतो विद्यते भावः' इत्यादिना त्वयाप्यभ्युपेतम् । असत्त्वमेव हि मायिकत्वम् । सतो नाशायोगान्मायिकस्य चावर्जनीयनाशत्वादविनाशस्वभावः सत्त्वं विनाशस्वभावस्त्वमत्त्वमिति त्वयैवोक्तत्वात् । तस्मात्सज्जाला न मायिकः, येन मायया तस्यात्मनः परमात्मनि स्थितिः स्याज्जगत् इव ।

तदेवमात्मनि परमात्मनः परमात्मनि चात्मनः स्थित्ययोगात् सर्वभूतस्थमात्मानमित्यनेन, यो मां

वासुदेवस्य न प्रणश्यति न परोक्षी भवति- तस्य च मम चात्मैकत्वात् । स्वात्मा हि नाम  
आत्मनः प्रकाश एव भवति ॥३०॥

सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थितः ।

सर्वथा वर्तमानोपि स योगी मयि वर्तते ॥३१॥

यस्माच्च अहमेव सर्वात्मैकत्वदर्शी, सर्वेति । इत्येतत्पूर्वश्लोकार्थमनूद्य सम्यग्दर्शनं  
तत्फलं मोक्षो विधीयते । सर्वथा सर्वप्रकारैर्वर्तमानोपि सम्यग्दर्शी योगी मयि वैष्णवे परमे

पश्यति सर्वत्रेत्यनेन च आत्माभित्स्य परमात्मनः परमात्माभित्स्य चात्मनः सर्वत्र स्थितिरुक्ता । ननु  
भिन्नात्मन इति सिद्धेऽद्वैते कथं तस्याहमिति स च म इति च भेद उच्यते भगवताऽऽरभेश्वरयोः ।

ननु भवतु पूर्ववाक्यविरोधः, तथापि तस्याहमिति स च म इति च प्रसिद्धस्य आत्मेश्वरभेदस्य  
कथमपलाप इति चेत् उच्यते—श्रोतुर्जुनस्य जीवेश्वरभेदबुद्ध्याविष्टत्वात् प्रति तथा तस्याहं स च म  
इत्युपदेशः । लोकसिद्धजीवेश्वरभेदानुवादमात्रं तस्याहं स च म इति । ननु तत्त्वनिर्णयरूपमिति ।

तथा च य ईश्वरत्वेन लोकस्याभिमितं परोक्षश्च परमात्मा स तत्त्वविदो न परोक्षः । यश्च  
जीवत्वेन लोकस्याभिमितस्तत्त्ववित्स च नेश्वरस्य परोक्ष इति तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न  
प्रणश्यतीत्यस्यार्थः ।

एवमापरोक्ष्ये हेतुर्भाष्यकृता दर्शित आत्मैकत्वादिति । जीवेश्वरयोश्चैतन्यात्मना एकत्वात्  
तत्रापरोक्ष्याभावादेति भावः । यद्यपि तस्याहं न प्रणश्यामीत्यनेनैवेष्टं सिद्धयति, तथापि दाढ्याय  
स च म इत्यप्युक्तम् ।

यत्तु रामानुजः—यः सर्वज्ञात्मवस्तुनि च मा पश्यति, मयि सर्वमात्मवस्तु च पश्यतीति,  
तत्तुच्छम्—आत्मवस्तुनीति आत्मवस्त्विति च मूलाह्निः पदद्वयस्य कल्पनाया अप्रमाणत्वात् । अर्था-  
सम्भवस्तु दर्शित एव ॥३०॥

सर्वेति । एकत्वमास्थितस्तन् सर्वभूतस्थितं मा भजति स योगी सर्वथा वर्तमानोपि मयि  
वर्तते । अत्र पूर्ववाक्यं पूर्वोक्तसम्यग्दर्शनानुवादपरं, द्वितीयं तु तत्फलप्रदर्शनपरमिति विवेकः ।

यस्मादिति । यस्मात्सर्वात्मैकत्वदर्शी विद्वानहमेव न तु मघोन्य इत्येवमस्यार्थः । तस्मात्स  
मप्येव वर्तते इत्याह- सर्वेति श्लोकेन भगवान् ।

सर्वभूतस्थमिति । यो मा पश्यति सर्वत्रेति च पूर्वोक्तश्लोकद्वयार्थभूतं सम्यग्दर्शनमनेन  
श्लोकेनानूद्य तत्फलं मोक्षो विधीयते इत्यन्वयः ।

तत्र सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थित इत्येतद्व्याख्यातप्राथम्यमिति न तस्य भाष्यं कृतम् ।  
एकत्वं स्वात्माभेदमित्यर्थः । आस्थित प्राप्तः । भजति प्राप्नोति पश्यतीति यावत् । सेवाया द्वैति-  
विषयाया अद्वैतात्मन्ययोगात् ।

सर्वेति । शानोत्पत्तिपर्यन्तमेव शास्त्रनियमः, न तु पश्चात् । ततश्च यथेच्छं यथाभारम्भ-

पदे वर्तते नित्यमुक्त एव स न मोक्षं प्रति केनचित्प्रतिषेधत इत्यर्थः ॥३१॥

मुक्तस्य सम्मर्शनो वर्ततेव; नतु तस्य कोपि शास्त्रनिर्वन्ध । शास्त्रस्याविद्यावद्विषयत्वाद्विदुषोऽविद्याया विधया नाशितत्वाच्चेति भावः ।

मयि मदीये इत्यर्थः । तमेवाह—वैष्णवे इति । विष्णोर्व्यापकस्य परमात्मनो मम सम्बन्धिनि परमे उत्कृष्टे पदे स्वरूपे सच्चिदानन्दरूपे वर्तते । यद्वा 'तद्विष्णो परम पद'मित्युक्तलक्षणे वैष्णवपरमपदशब्दाभिधेये मयीत्यर्थः ।

स्वस्वरूपस्य स्वाभिन्नत्वाद्यद्वैष्णवं स्वस्वरूप परमपदशब्दाभिधेयं तत्साक्षाद्विष्णुरेव, न तु विष्णोरन्यत् निर्धर्मकपरमानन्दबोधस्वरूपे विष्णावात्मनि धर्मधर्मिभावकल्पनायोगादिति भावः ।

स्वस्वरूपे वर्तनं च विदुषः स्वस्वरूपेणावस्थानमेव, न त्वाधाराधेयभावस्वरूपं स्वस्य स्वरूपस्य च आधाराधेयभावयोगात् । स्वमेव हि स्वरूपम् । इदमेव स्वस्वरूपेणावस्थानं मुक्तिः । ब्रह्मभावपते-  
मोक्षत्वाद्ब्रह्मभावस्य च ब्रह्माभिज्ञे आत्मनि कालत्रयेपि सत्त्वादित्यभिप्रेत्याह—नित्यमुक्त एव स इति ।

ईश्वरस्य नित्यमुक्तत्वं सर्वसम्मतं, जीवस्य नित्यमुक्तत्वं तु सम्मर्शनि एव सम्मतं—तस्यैव जीवेश्वरभेदशानात् । अत उक्तम्—स एव नित्यमुक्त इति । सम्मर्शनेनैव नित्यमुक्तः, अन्ये भेदादिनास्तु न मुक्ता किंतु यद्वा एव भीतिप्रस्तत्वादिति भावः ।

नतु कथमस्य सम्मर्शनिनोपि नित्यमुक्तत्वं देहादिबन्धसत्त्वात् आह—नेति । नास्य मोक्षप्रतिषेधकं किञ्चिदपि बन्धस्ति । ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानेन सूर्यस्थानीयेन तमस्स्थानीयस्याज्ञानस्य पिशा-  
चादिस्थानीयदेहादिकार्यसहितस्य समूल नाशितत्वादिति भावः । अनो यावत्पारब्ध देहादिसत्त्वेपि विदुषो न तेन बन्धिहन्त्र — दग्धपटवदेहादेस्तस्याबन्धकत्वात् ।

यद्वा धर्माधर्मादिसंस्काररूपप्रतिबन्धकसत्त्वात्कथं सम्मर्शनमात्रेण मोक्षलाभस्तत्त्वविद इत्यत आह—नेति । विधया धर्माधर्मादिसंस्काराणा नाशितत्वात् तत्प्रतिबन्ध इत्यर्थः ।

यस्तु रामानुजः—मयि वर्तते मत्साम्यमेव पश्यतीत्यर्थ इति, तत्तुच्छम्—तत्पदार्था सर्वरामस्य सर्वविदितत्वात् । आत्मपरमात्मनोर्द्वयोर्वस्तुनोर्दर्शने सति रत्नदर्पणयोरिव तत्साम्यं सुबोधं स्यात्, नतु तदस्ति—न हि समाधौ अन्यत्र वा द्वयोर्दर्शनं सम्भवति, किं त्वात्मन एकस्यैव—अनुभव-  
मात्रस्यैव समाधौ परिशेषात्, अनुभवरूपत्वाच्चात्मनः ।

यदि चतुर्भुजत्वादिमत्पिण्ड परमात्मा द्विभुजत्वादिमत्पिण्डो जीवात्मा च स्यात्तर्हि बुद्धिद्वये स्यात्, तत्रापि न साम्यपारदर्शकता—ईश्वरविग्रहस्याप्राकृतत्वाज्जीवविग्रहस्य च प्राकृतत्वात् ।

यदि तु स्वभिन्न परमात्मा स्वेन दृष्ट स्यात् तर्हि परमात्मनो ज्ञेयत्वं स्यात्तद्वि न सद्भूते इति—'साक्षी चेत्ता केवलो निर्गुण'श्चेत्यादि; 'नान्योतोऽस्ति द्रष्टेति च परमात्मनो ज्ञातृत्वमेव ब्रूते इति तु ज्ञेयत्वम् । सति च ज्ञेयत्वे षट्पादिवज्जड एव स्यात्परमात्माऽनित्यश्च ।

तदेवमात्मपरमात्मरूपवस्तुद्वयदर्शनासम्भवान्नास्ति तत्साम्यस्यावकाशः ॥३१॥

आत्मौपम्येन सर्वत्र सम पश्यति योऽर्जुन !

सुखं वा यदि वा दुःखं स योगी परमो मतः ॥३२॥

किंचान्यत्स्यात्, आत्मेति । आत्मा स्वयमेवोपमा तद्वान् औपम्यं तेनात्मौपम्येन सर्वत्र सर्वभूतेषु सम तुल्य पश्यति योऽर्जुन ! स च किं सम पश्यतीत्युच्यते—यथा मम सुखमिष्टं तथा सर्वप्राणिनां सुखं अनुकूल । वाशब्दश्चाथे । यदि वा यच्च दुःखं ममानिष्टं प्रतिकूलं यथा तथा सर्वप्राणिनां प्रतिकूलं अनिष्टं दुःखमिति । एवमात्मौपम्येन सुखदुःखे अनुकूलं प्रतिकूले तुल्यतया सर्वभूतेषु सम पश्यति, न कस्यचित्प्रतिकूलमाचरति, अहिंसक इत्यर्थः ।

आत्मेति । हेअर्जुन ! य आत्मौपम्येन सर्वत्र सुखं वा यदि वा दुःखं सम पश्यति स योगी परमो मत इत्यन्वयः । ननु यदि विदुषो मोक्षप्रति न कश्चित्प्रतिबन्धस्तर्हि विद्वान् यथेष्टमाचरेदिति पक्षे विद्वान् हिंसामपि कुर्यादेवेत्यत आह—किंचान्यदिति । आत्मा स्वयमेवोपमा उपमानमात्मोपमा तस्या भाव आत्मौपम्यम्, स्वसादृश्यं तेनात्मौपम्येन स्वदृष्टान्तेनेति यावत् । सुखं वा सुखं च सर्वं तुल्य पश्यति, यदि वा यच्च यद्वेत्यर्थः । दुःखं समं पश्यति, कथं सुखदुःखयोस्तत्सर्वत्रात्मौपम्येन सम दर्शनमत आह—यथेति । यथा मम सुखमिष्टमनुकूलं तथा सर्वप्राणिनामपि सुखमिष्टं यथा वा मम दुःखमनिष्टं प्रतिकूलं तथा सर्वप्राणिनामपि दुःखमनिष्टमित्येवमात्मौपम्येन सर्वभूतेषु सुखदुःखे अनुकूलं प्रतिकूले तुल्यतया सम पश्यतीत्यन्वयः ।

सममित्यस्यार्थः तुल्यतयेति साम्येनेत्यर्थः । किमेतद्दर्शनेन फलमत आह—न कस्यचिदिति । यथा स्वस्य प्रतिकूलं दुःखकरं तथैव सर्वस्यापीति यो वेति स कथं परस्य प्रतिकूलमाचरेत् ? न कथं मपीत्यर्थः । तस्यापि फलितार्थमाह—अहिंसक इति ।

ननु अत्रोपि यथा स्त्रीगमनं स्वस्य सुखं तथा परस्यापि सुखमेव यथा शल्यपातः स्वस्य दुःखं तथा परस्यापि दुःखमेवेति जानात्येव । कथमन्यथा स्वमित्रस्य परस्य जारक्षियमर्पयेत्, कथं वा स्वशत्रौ परस्य शल्यपातं कुर्याद्वपुषि ? तस्माद्यथोपयुक्तपदेश इति चेत्, मैवम्—अत एव खलु न कस्यचित्प्रतिकूलमाचरतीति भाषितमाचार्यैः । यो हि स्वस्येव परस्यापि स्त्रीगमनं सुखमिति तदपहर्षणं दुःखमिति च मन्यते स कथं परस्त्रीहरणरूपं परस्य प्रतिकूलमाचरेत् । यस्तु परस्त्रीहरणरूपं परस्य प्रतिकूलमाचरति, स हि स्वस्त्रीहरणतुल्यं परस्त्रीहरणं नैव मन्यते, किंतु परस्त्रीहरणं स्वस्य सुखमित्येव मन्यते ।

अथ वा आत्मौपम्येन सर्वत्र समं सुखं दुःखं वा पश्यन् यः परस्य प्रतिकूलं नाचरति स योगी परम इत्येव भगवद्वाक्यमिति ज्ञम् । तत्र च परस्य प्रतिकूलं नाचरतीति तु वाक्यशेष इति ।

एवं च अहिंसकत्वमनेन श्लोकेन योगिनः परमसाधनमित्युक्तम् । तस्य चाहिंसकत्वस्य सर्वप्राणीपम्येन मुन्यदुःखसमदर्शनं कारणमिति च । अन एव स एवमहिंसक इति भाष्यकारैरहिंसकत्वमेवानुदितम् ।

य एवमहिंसकस्सद्यदर्शननिष्ठस्त योगी परम उत्कृष्टो मत अभिमतस्सर्वयोगिनाम् ॥३२॥

अर्जुनः— योऽयं योगस्त्वया प्रोक्तस्साम्येन मधुसूदन !

एतस्याहं न पश्यामि चञ्चलत्वात् स्थितिं स्थिराम् ॥३३॥

एतस्य यथोक्तस्य समदर्शनलक्षणस्य योगस्य दुःखसम्पाद्यतामालक्ष्य शुश्रूषुस्तत्त्वा-  
न्युपायमर्जुन उवाच—य इति । योऽयं योगस्त्वया प्रोक्तस्साम्येन समत्वेन हे मधुसूदन !  
एतस्य योगस्याहं न पश्यामि नोपलभे चञ्चलत्वान्मनसः किं स्थिरामचञ्चलां स्थितिम् ॥

चञ्चलं हि मनः कृष्ण ! प्रमाथि बलवद्दृढम् ।

तस्याहं निग्रहं मन्ये वायोऽस्मि सुदुष्करम् ॥३४॥

प्रसिद्धमेतत् ; चञ्चलमिति । चञ्चलं हि मनः कृष्ण ! इति कृपतेर्विलेखनार्थस्य  
रूपम् । भक्तजनपापादिदोषाकर्षणात्कृष्णः तस्य संबुद्धिः हे कृष्ण ! चञ्चलं, न केवलमत्यर्थं

न केवलमहिंसकत्वमात्रमेव योगिन उत्कर्षावहं, किंतु सम्यग्दर्शनपूर्वकं तत् । अन्यथा अज्ञोऽ-  
प्यहिंसक उत्कृष्टस्यादित्याह—सम्यग्दर्शननिष्ठ इति । ब्रह्मात्मैकत्वदर्शननिष्ठ इत्यर्थः । एतेन  
ब्रह्मात्मैकत्वदर्शनसम्पन्नस्यापि योगिनो भूतदयाऽऽवश्यकीति सूचितम् ।

यस्तु रामानुजः—परपुत्रजन्ममरणादिसमं स्वपुत्रजन्ममरणादिकं यः पश्यतीत्यर्थ इति,  
तत्तुच्छम्—अर्थस्य साधुत्वेपि एतदर्थबोधकशब्दाभावान्मूले । आत्मन एव मूले उपमात्वेन ग्रहणात् ।  
परपुत्रजन्ममरणादिनापि स्वस्य सम्बन्धो नास्तीत्येतदंशस्य दुर्बलत्वात् । परस्य शत्रोः पुत्रजन्मना  
तन्मरणेन च स्वस्य धैर्यमनस्यसन्तोषरूपविकारदर्शनात्परस्य स्वेतरस्य भावादेः पुत्रजन्मतन्मरणस्याप्य  
स्वस्य सुखदुःखविकारदर्शनाच्च, तेन च विकारदर्शनेन तत्सम्बन्धस्यानुमीयमानत्वात् । नहि सम्बन्धं विना  
कार्योदयः । शत्रुपुत्रजन्ममरणादिवत्स्वपुत्रजन्ममरणादिकं द्रष्टव्यमित्यनेन स्वपुत्रजन्ममरणयोरपि दुःख-  
सुखयोः कर्तव्यत्वापत्तेः । स्वबन्धुपुत्रजन्ममरणादिवदिति स्वीकारे उपदेशानर्थक्यापत्तेः । अज्ञोपि हि  
स्वबन्धुपुत्रोदयादाविव स्वपुत्रोदयादौ सुखादिकं भजत्येव । तस्मान्नात्र स्वपुत्रजन्ममरणादेः परपुत्रजन्म-  
मरणादिसाम्यमनेनोच्यत इति वक्तुं शक्यते ।

न च परोक्तं शत्रुमित्राभ्यामन्य उदासीनः, तत्पुत्रजन्मतन्मरणादिना न स्वस्य कोपि विकार  
इति वाच्यं, सर्वसमस्य भूतदयादिशालिनः पुरुषस्य परपुत्रमरणस्यापि दुःखावहत्वात् । अन्यथा नैर्घृण्य-  
स्यापि गुणत्वापत्तेः । तस्मात्स्वस्य यथा पुत्रजन्मसुखं तन्मरणं च दुःखं तद्वत्परस्यापीति बुद्ध्या यः  
परस्य पुत्रोदयादिनिष्ठं नाचरति स योगी परम इत्येव श्लोकार्थः ॥३२॥

य इति । साम्येन समत्वेनोपलक्षित इति शेषः । सर्वत्र समदर्शनरूपो योग इत्यर्थः । चञ्च-  
लत्वादिनि । कथ्येत्यत आह—मनस इति । मनसश्चञ्चलत्वादेतस्य स्थिरां स्थितिमहं न पश्यामीत्यन्वयः ॥

चञ्चलमिति । हिः प्रसिद्धौ । विलेखनं छेदनं कर्षति मिनति भक्तपापादिदोषमिति कृष्ण  
आत्मा; आत्मचिन्तनाद्धि सर्वपापक्षयः । 'कृषिर्वाचकदशज्जो गश्च निर्ईतिवाचकः । तयोरेवंपरं



चलं प्रमाथि प्रमथनशीलं च प्रमथ्नाति शरीरमिन्द्रियाणि च विक्षिपत्सत् परवशीकरोति । किंच- बलवत् न केनचित् नियन्तुं शक्यम् । किंच दृढं तन्तुनाभवत् तस्यैवंभूतस्य मनसः अहं निग्रहं निरोधं मन्ये- बायोरिव यथा बायोर्दुष्करो निरोधः ततोपि दुष्करं मन्य इत्यभिप्रायः ॥३४॥

श्रीभगवानुवाच— असंशयं महाबाहो! मनो दुर्निग्रहं चलम् ।

अभ्यासेन तु कौन्तेय वैराग्येण च गृह्यते ॥३५॥

श्रीभगवानुवाच— एवमेव यथा ब्रवीषि, असंशयमिति । असंशयं नास्ति संशयः हेमहाबाहो ! मनो दुर्निग्रहं चलमित्यत्र । किं त्वभ्यासेन तु अभ्यामोनाम चित्तभूमौ कस्यां चित्समानप्रत्ययावृत्तिश्चित्तस्य वैराग्येण । वैराग्यं नाम दृष्टादृष्टभोगेषु दोषदर्शनाभ्यासात् वैदृष्यं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयत इति निरुक्त्यन्तरम् । भवतीति मू - भूतत्तायाम् । परमानन्दसद्वृत्त इत्यर्थः । सच्चिदानन्दरूपत्वादात्मन इति भावः ।

तन्तुनाम कर्णनाम कीटविशेषः ; सहि तन्तून् यथाऽविच्छेदेन सृजति वयति दृढं कीटान्तरा- म्त्र बध्नाति तद्वन्मनोपि सङ्कल्पाविकल्पादीनविच्छेदेन सृजति तैः पुरुषं बध्नाति च दृढमिति भावः । एतेन दृढमित्यस्य दृढबन्धकमित्यर्थस्तिष्ठः । तन्तुनाम इति पाठे वरुणपाशाख्यस्तोमचरः पदार्थस्तन्त्र- नागस्य इति दृढत्वाद्दृष्टेय इति बोध्यम् ।

बायोरिवेत्यत्रेत्यस्य इवशब्दस्य औपम्यवाचित्वमयुक्तम्- उत्कृष्टस्य मनस अपकृष्टेन बायुना औपम्यायोगात् । उपमानस्य हि चन्द्रादेरुत्कृष्टतया भाव्यं सुखादेरुपमेयात् । वेगवचादिषु मनसो वाय्वपेक्षया उत्कृष्टत्वं प्रसिद्धम् । तस्मादव्ययानामनेकार्थत्वादिवशब्दस्यात्र अप्यर्थकत्वमित्यभिप्रेत्याह— बायोरपीति । सुन्दु दुष्करं सुदुष्करः तं सुदुष्करम् ।

हेकृष्ण ! मनः चञ्चलं प्रमाथि बलवद्दृढं च भवति । अहं बायोरिव तस्य निग्रहं सुदुष्करं मन्ये इत्यन्वयः । दुःखेन कर्तुं शक्यो दुष्करः ; कर्तुमशक्य इत्यर्थः । ईषद्वदिति ख ॥३४॥

असंशयमिति । असंशयमित्यर्थाभावेऽव्ययीभाव इत्यभिप्रेत्याह— नास्ति संशय इति । बुद्ध्यासंशयमत आह मनो दुर्निग्रहं चलमित्यत्रेति । त्वदुक्तार्थे न कश्चित्संशयः ; चञ्चलं हि मन इति त्वदुक्तार्थस्सत्य एवेत्यर्थः ।

बुशब्दार्थमाह— किं त्विति । कस्यान्विधितभूमौ चित्तस्य समानप्रत्ययावृत्तिरभ्यासः ; चित्तस्य भूमिः स्थल विषय इति यावत् । विष्णुमूर्त्यादिरूप इति भावः । समानप्रत्यया एकाकारज्ञानानि तेपामावृत्तिः ; यथा प्रगवोपासकानां प्रणवश्चित्तभूमिः । ओं ब्रह्म प्रणवो ब्रह्मेति वा । असद्विचिन्तने समानप्रत्ययावृत्तिः— यथा वा विष्णुमूर्त्युपासकानां विष्णुमूर्तिश्चित्तभूमिः तद्विषयास्तमानप्रत्ययाः— विष्णुमूर्तिर्ब्रह्म विष्णुमूर्तिर्ब्रह्म इत्याकारका । तेपामावृत्तिः— यथा वा आत्मोपासकानामात्मा चित्त- भूमिः । तद्विषयाश्चित्तस्य समानप्रत्ययाः अहं ब्रह्मास्मि अहं ब्रह्मास्मीत्येवंरूपा बुद्धिश्चित्तः ; तेपामावृत्तिरिति ।

तेन वैराग्येण च गृह्यते विक्षेपरूपः प्रचारः चित्तस्य । एवं तन्मनो गृह्यते निगृह्यते निरुध्यत इत्यर्थः ॥३५॥

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप इति मे मतिः ।

वदुयात्मना तु यतता शक्योऽवाप्तुमुपायतः ॥३६॥

यः पुनरसंयतात्मना तेन, असंयतात्मनेति । असंयतात्मना अभ्यासवैराग्याभ्यामसंयत आत्मा अन्तःकरणं यस्य सोऽयमसंयतात्मा तेन असंयतात्मना योगः दुष्प्रापः दुःखेन प्राप्यत इति मे मतिः । यस्तु पुनर्विश्वात्मा अभ्यासवैराग्याभ्यां वश्यत्वमापादितः आत्मा मनो यस्य सोऽयं वश्यात्मा, तेन वश्यात्मना तु यतता भूयोपि प्रयत्नं कुर्वता शक्योऽवाप्तुं योग उपायतः यथोक्तादुपायात् ॥३६॥

अर्जुनः— अयतिश्चद्वयोपेतो योगाच्चलितमानसः ।

आप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति ॥३७॥

तत्र योगाभ्यासाङ्गीकरणेनेहलोकपरलोकप्राप्तिनिमित्तानि कर्माणि सन्न्यस्तानि, योगसिद्धिफलं च मोक्षसाधनं सम्यग्दर्शनं न प्राप्तमिति योगी योगमार्गान्मरणकाले चलित-

दोषाः क्षयिष्णुत्वसातिशयवद्दुःखोदकत्वादयः, तेषां दर्शनाभ्यासादसङ्कदर्शनादित्यर्थः । जातमिति शेषः । वैतृष्यं विगता तृष्णा विषयामिलाषो यस्य स वितृष्यं तद्भावो वैतृष्यं तृष्णामाव इत्यर्थः । गृह्यते किं गृह्यतेऽत आह—चित्तस्य प्रचार इति । चित्तप्रचारस्याकारमाह—विक्षेपरूप इति । विक्षेपश्चलनं; विषयेषु प्रवृत्तिरित्यर्थः । विषयसङ्कल्पविकल्पादिरूपा क्रियेति यावत् । चित्तविक्षेप-निरोधे सति चित्तनिरोधो जातप्राय इत्याह—एवं तन्मनो गृह्यत इति । तन्मनः चञ्चलं मन इत्यर्थः ।

हेमहाबाहो ! चलं मनो दुर्निग्रहमित्यसंशयम् । तु तदिति शेषः । हेकौन्तेय ! अभ्यासेन वैराग्येण च गृह्यते पुरुषेणेति शेषः । चञ्चलमपि मनः अभ्यासवैराग्याभ्यां साधनाभ्यां चित्तविक्षेप निरोधद्वारा पुरुषेण निरुद्धं भवतीत्यर्थः ।

सङ्कल्पविकल्पादिक्रियास्वभावस्य मनसस्सहसा निर्व्यापारीकरणस्याशक्यत्वात् प्रगवाद्यालम्बन-चिन्तनात्मकक्रियायां तन्मनः प्रवर्त्यविषयदोषदृष्ट्या विषयचिन्तनाशिवर्त्य च शनैश्शनैस्स्वाधीनं कुर्या-स्वभावदुष्टं वाजिनमिव कुशल इत्यभिप्रायः ॥३५॥

असंयतेति । असंयतोऽनियतः; अस्वाधीन इत्यर्थः । दुःखेन प्राप्तुं शक्यो दुष्प्रापः प्राप्तु-मशक्य इत्यर्थः । मे मतिर्मम मतम् । भूयोपीति । इतः प्राक् मनसस्स्वायचीकरणे प्रयत्नस्य कृतत्वा-दभूयोपीत्युक्तम् । अनेन जितेपि मनसि न विश्वासः कर्तव्यः, किंतु सर्वदापि तज्जय एव कृतावधानेन भवितव्यमन्यथा स्वभाविकदोषस्य पुनरप्यापातप्रसङ्गान्मनस इति सूचितम् । उपायसाधनानुष्ठानम् । तद्योक्तं निश्चयानिर्वेदसमदर्शनादिकम् ॥३६॥

अयतिरिति, योगाभ्यासकरणेनेति । असन्न्यासिनो योगमार्गानधिकारादिति भावः ।

चिच्छेद इति तस्य नाशमाशङ्क्यार्जुन उवाच—अयतिरिति । अयतिः अप्रयत्नवान् योगमार्गे  
श्रद्धया आस्तिक्यबुद्ध्या चोपेतः योगादन्तकाले चलित मानस मनो यस्य स चलितमानसः  
अष्टस्मृतिः सः अप्राप्य योगसंसिद्धिं योगफलं सम्यग्दर्शनं कां गतिं हेकृष्ण गच्छति ॥३७॥

कच्चिन्नोभयविभ्रष्टश्छिन्नाभ्रमिव नश्यति ।

अप्रतिष्ठो महाबाहो! विमूढो ब्रह्मणः पथि ॥३८॥

कचिदिति । कचित् किं नोभयविभ्रष्टः कर्ममार्गाद्योगमार्गाच्च विभ्रष्टस्मन् छिन्नाभ्र-  
मिव नश्यति किं, अप्रतिष्ठो निराश्रयः, हेमहाबाहो! निमूढस्मन् ब्रह्मणः ब्रह्मप्राप्तिमार्गे ॥  
योगमार्गादध्यानमार्गात् । मरणकाल इति । तदानीं कफवातदोषवशादिति भावः । चलितं विक्षिप्तं  
चित्तं यस्य स । न हि त्रियमाणस्य चित्तसमाधानं सुकरमिति भावः ।

नाशमिति । कर्मफलसन्न्यासादहिकामुष्मिकभोगभ्रंशः, योगस्य चासमाप्तत्वात्मोक्षाद्ब्रह्म  
इत्युभयग्रहरूपो नाश इति भावः ।

गृहस्थस्य कर्मफलभक्षणरूपनाशासम्भवात्, मोक्षार्शमात्रेण नाशस्य दुर्बलत्वाच्चायं गृहस्थविषय  
प्रश्नः, किंतु सन्न्यासविषय एवेति प्रागेव व्याख्यापितमाचार्यैः ।

अयति श्रद्धयोपेतं योगाच्चलितमानसं सन्न्यासीति शेषः प्रकरणात् । योगसंसिद्धिमप्राप्य  
हेकृष्ण! कां गतिं गच्छति ।

यतत इति यति, न यतिरयति अयतमानः । यावदर्थमाह—अप्रयत्नवानिति । यद्वा गतिरिति  
बधतिरिति । भावप्रत्ययान्तः । न विद्यते यतिः प्रयत्नो यस्य सोऽयतिः । अप्रयत्नः प्रयत्नोऽस्यास्तीति  
प्रयत्नवान् स न भवतीत्यप्रयत्नवानिति भाष्ये विग्रहः । आपलोदयं प्रयत्नरहितं इत्यर्थः । सुतरामपि  
यत्नत्वे योगाच्चलितमानस इति वक्तुमयुक्तत्वात् ।

श्रद्धात् योगमार्गविषयिण्येव प्रकरणादित्याह—योगमार्गे इति । विषयसप्तमी । आस्तिक्य-  
बुद्धिः अस्ति दिष्ट मतिर्यस्य स आस्तिकः तद्वत् आस्तिक्यं तद्वुद्धिः । योगप्राप्त्यमोक्षादावस्तित-  
बुद्धिरित्यर्थः । गम्यते प्राप्यत इति गतिः । अष्टेनानेन किं प्राप्यत इत्यर्थः ॥३७॥

कचिदिति । हेमहाबाहो! पूर्वश्लोकोक्तो योगी अप्रतिष्ठ-ब्रह्मणः पथि विमूढस्मत्त एव  
उभयभ्रष्टस्मन्, छिन्नाभ्रमिव न नश्यति कचित् : सन्न्यासस्वीकारात्कर्ममार्गभ्रंशः, योगस्यासमाप्तत्वाद्योग-  
मार्गाद्भ्रंश इत्युभयभ्रंशवानुभयभ्रष्टः । छिन्नाभ्रं वायुना विशकलितो मेघः ; तद्वि निराश्रयं गगनं एव  
नश्यति, नतु पर्वतादिकं स्वस्थानं भ्रान्ति, नापि समुद्रं गम्यस्थानं, किंतु मध्य एव नश्यति अतः उभय-  
भ्रष्टमेव तत् । स्वस्थानत्यागाद्गन्तव्यस्थानापासेष्व, सद्ब्रह्ममपीति भावः ।

असङ्गस्य ब्रह्मणः कथं मार्गसङ्गित्वमत आह—ब्रह्मप्राप्तिमार्गे इति । मोक्षमार्गे इत्यर्थः ।  
अभ्युदयमार्गे विहाय मोक्षमार्गे भविष्य कालावभावाच्च निरात्मन् विमोहं च प्राप्तस्तदर्थं योगी  
न नश्यति किमित्यर्थः । नश्यति किमिति प्रष्टव्यं न नश्यति किमिति प्रश्नः । तादृशयोगिनो नाशमपि

एतं मे संशयं कृष्ण! छेत्तुमर्हस्यशेषतः ।

त्वदन्यस्संशयस्यास्य छेत्ता नदुपपद्यते ॥३९॥

एतमिति । एतं मे मम संशयं कृष्ण! छेत्तुमपनेतुमर्हसि- अशेषतः त्वदन्य-  
स्त्वचोन्यः ऋषिर्देवो वा छेत्ता नाशयिता संशयस्यास्य न हि यस्मादुपपद्यते न सम्भवति;  
अतः त्वमेव छेत्तुमर्हसीत्यर्थः ॥३९॥

श्रीभगवानुवाच— पार्थ! नैवेह नामुत विनाशस्तस्य विद्यते ।

न हि कल्याणकृत्कश्चिद्दुर्गतिं तात! गच्छति ॥४०॥

श्रीभगवानुवाच— पार्थेति । पार्थ! नैवेह इहलोके, नामुत परस्मिन् लोके वा  
विनाशस्तस्य विद्यते नास्ति; नाशोनाम पूर्वसाद्गीनजन्मप्राप्तिः । स तस्य योगभ्रष्टस्य नास्ति ।  
न हि यस्मात्कल्याणकृच्छुभकृत् कश्चिद्दुर्गतिं कुत्सितार्तां गतिं हे तात! तनोत्यात्मानं पुन-  
रस्येष्ट इति सूचयितुं छिन्नाभ्रमिवेति तु व्यतिरेकदृष्टान्तः । यथा छिन्नाभ्रं नश्यति तथार्थं न नश्यति  
किमिति । अत्र छिन्नाभ्रं पूर्वस्माद्बृहत्तो मेघाच्छिन्नश्चकलः । परं बृहन्मेघमप्राप्य पूर्वं बृहन्मेघं च  
त्यक्त्वा मध्ये यथा नश्यति तद्वदिति केचित् ।

यत्तु रामानुजः— यथावस्थितं स्वर्गादिसाधनमूलं कर्म फलाभिसन्धिरहितस्यास्य पुरुषस्य  
स्वफलसाधनत्वेन प्रतिष्ठा न भवतीत्यप्रतिष्ठः । प्रकान्ते ब्रह्मणः पथि विमूढः तस्मात्पथः प्रच्युत अत  
उभयभ्रष्ट इति, तत्तुच्छम्— स्वर्गादिसाधनमूलस्यापि फलाभिसन्धिरहितस्यानुष्ठितस्य कर्मणः चित्त-  
शुद्धिदुरितक्षयादिरूपमहाफलसत्त्वात्, ईश्वरार्थमनुष्ठितस्यापि कर्मणो महाफलसत्त्वात्स्वर्गादिसाधननित्य-  
कर्मफलसत्त्वाच्च न गृहस्थस्य योगमार्गाश्रयणमात्रेण कर्मपथभ्रंशः । तस्मान्न गृहस्थं प्रत्युभयभ्रष्टप्रदोप-  
पत्तिः । प्रतिपादितं चैतदध्यायारम्भेन श्रीमच्छङ्करभगवत्पादार्थैः ॥३८॥

एतमिति । एतं पूर्वोक्तं सन्न्यासिनोऽप्रतिष्ठितयोगात्सोमयभ्रष्टत्वप्रयुक्तनाशसत्त्वासत्त्वरूपमि-  
त्यर्थः । ईश्वरादन्यत्वं द्विपापश्चादिव्यप्यस्ति, परं तु तेषु दर्शितसंशयच्छेदनसामर्थ्यशङ्काया एवासम्भव  
इत्यभिप्रेत्याह— ऋषिर्देवो वेति । ऋषिर्मन्त्रब्रह्मा बसिष्ठादिः । देवो ब्रह्मादिः । सामान्यतस्संशय-  
च्छेदनसामर्थ्यशाल्यपि ऋषिर्देवो वा नास्य संशयस्य छेदने प्रभवतीति मन्येहमित्यर्थः । अत इति ।  
यस्मादन्यः प्रकृतसंशयच्छेत्ता नास्ति तस्मादित्यर्थः । तवैव सर्वज्ञत्वादिति भावः ॥३९॥

पार्थेति । ऐहलौकिकतिर्यगादिहीनजन्मप्राप्तिरूपः, पारलौकिकनारक्यादिहीनजन्मप्राप्तिरूपो वा  
नाशो नास्ति योगभ्रष्टेत्यर्थः । कस्याणकृतो दुर्गतिप्राप्त्यसम्भवसर्वविदित एव । योगो हि परं  
कल्याणम् । तस्माद्योगकृतो नास्ति दुर्गतिप्राप्तिरिति द्वितीयवाक्यार्थः ।

हेतात हेतिष्य । कथं शिष्ये तातशब्दप्रयोगोऽत आह— तनोतीत्यादि । आत्मानं पुनरूपेण  
तनोति विस्तारयत्युत्पादयतीति यावत् तात । 'अङ्गादङ्गात्सम्भवति हृदयादधिजायते' इति श्रुतेः  
पितृमुक्ताप्रतिगामरूपवीर्यमयत्वाच्च पुत्रस्य । नच कथमात्मनो जन्यत्वं जनकत्वं वेति वाच्यं, पितृ-  
देहात्पुत्रदेहो जायत इति कार्यकारणसङ्घातरूपयोरेव पितृपुत्रयोरेह ग्रहणात् ।

रूपेणेति पिता तात उच्यते- शिष्योपि पुत्रवदित्यपुत्रोपि तात उच्यते, न गच्छति ॥४०॥

प्राप्य पुण्यकृतां लोकानुपित्वा शाश्वतींस्तमाः ।

शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ॥४१॥

किं त्वस्य भवति, प्राप्येति । योगमार्गे प्रवृत्तस्सन्न्यासी सामर्थ्यात् प्राप्य गत्वा पुण्यकृतमश्वमेधादियाजिनां लोकान् ततोपित्वा वाममनुभूय शाश्वतीर्नित्याः समाः सवत्सरात् तद्भोगक्षये शुचीनां यथोक्तकारिणां श्रीमतां त्रिभूतिमतां गेहे गृहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ॥४१॥

अथ वा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् ।

एतद्धि दुर्लभतर लोके जन्म यदीदृशम् ॥४२॥

अथ वेति । अथवा श्रीमतां कुलादन्यस्मिन् योगिनामेव दरिद्राणां कुले भवति

एव पितुस्तातशब्दाच्चत्वमुत्पाद्य पुत्रस्यापि तदव्युत्पादयति—पितैवेति । ‘आत्मा वै पुत्रनामा’ सीति श्रुतेरिति भावः । अथ शिष्यस्य तस्य प्रतिपादयति—शिष्योपीति । ‘वशो द्वेषा विद्यया जन्मना’ चेति शास्त्रात्पिता पुत्रं जन्मना जनयति, आचार्यस्तु शिष्यं विद्यया जनयति । तथा च विद्यया जन्यजनकभावश्शिष्याचार्ययोस्सीति गुरु पिता, शिष्यस्तु पुत्र । दर्शितरीत्या यथा पुत्रस्यात तथा शिष्योपि तात एवेत्यभिप्रेत्याह—शिष्योपि पुत्रवदिति ।

अपुत्रोपीति पुत्रसदृश शिष्योपीत्यर्थः । नवर्थस्तत्तादृश्यस्याप्यर्थत्वात् । नच पुत्रादन्योऽपुत्र इति तदन्यत्वमत्र नवर्थ इति वाच्यं, तथासति पुत्रादन्यस्य घटस्याप्यपुत्रत्वापत्तेः । न चेष्टापत्तिः । अपुत्रस्य घटस्य तातपदवाच्यत्वापत्तेः । शिष्योपि पुत्र उच्यत इत्येतादन्मात्रमेव केपुचित्सुक्तेषु पाठान्तरं दृश्यते ॥४०॥

प्राप्येति । योगभ्रष्टः पुण्यकृता लोकान् प्राप्य शाश्वतीं समा उपित्वा शुचीनां श्रीमतां गेहे अभिजायते, कोसौ योगभ्रष्टोऽत आह—योगमार्गे प्रवृत्तस्सन्न्यासीति । योगमार्गे प्रवृत्तिं विन ततो भ्रष्टायोगात् । असन्न्यासिनो योगमार्गेऽधिकाराभावाच्चेति भावः । इदमेव सूचयति—सामर्थ्यादिति । योगभ्रष्टपदग्रहणवलादित्यर्थः ।

पुण्यमश्वमेधयागदिरूपं धर्मं कृतवन्त इति पुण्यकृतः । पुण्यं कुर्वन्तीति तु विभक्तः । तेषां लोकानिति यान् लोकान् ते गच्छन्ति तानित्यर्थः । नित्या इति । अनेका इत्यर्थः । अविनाशित्वं रूपनित्यत्वासम्भवात्सवत्सराणाम् । कदा जायते अत आह—तद्भोगक्षये इति । प्रारब्धक्षयं विना देवादितरीरपातासम्भवादिमिति भावः । वेदविहितकर्मनानुष्ठातृषु शुचित्वासम्भवादाह—यथोक्तकारिणा मिति । उत्तमनतिशयं यथोक्तं कर्तुं शीलं येषां ते यथोक्तकारिणः, वेदविहितानुष्ठातार इत्यर्थः । तेषां विभूतिसम्पत् अभिजायते अवश्यं जायते ॥४१॥

अथ वेति । अथ वेति पक्षान्तरात् पूर्वं श्रीमदुलजन्मपक्षस्योक्तत्वादिदानीं तद्विद्वद्विरुद्धं जन्मपक्ष उच्यत इत्यह—श्रीमता कुलादन्यस्मिन्निति । योगिनां कर्मयोगिना दरिद्राणां कुले भवेति ।

याते धीमतां बुद्धिमताम् । एतद्धि दुर्लभतरं एतद्धि जन्म दरिद्राणां योगिनां कुले दुर्लभ-  
तरं दुःखलभ्यतरम्— पूर्वमपेक्ष्य लोके जन्म यदीदृशं यथोक्तविशेषणे कुले ॥४२॥

तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदैहिकम् ।

यतते च ततो भूयस्संसिद्धौ कुरुनन्दन ! ॥४३॥

यस्माच्च, तत्रेति । तत्र योगिनां कुले तं बुद्धिसंयोगं बुद्ध्या संयोगं-लभते पौर्व-  
दैहिकं पूर्वस्मिन् देहे भवं पौर्वदैहिकं; यतते च प्रयत्नं च करोति ततस्तस्मात्पूर्वकृतात्  
संस्कारात्, भूयो बहुतरं संसिद्धौ संसिद्धिनिमित्तं हे कुरुनन्दन ! ॥४३॥

ननु श्रीमतां कुले जन्मैव श्लाघ्यं, न तु दरिद्राणां योगिनामिति मन्वानमालक्ष्यार्जुनमाह—  
एतदीति । एतच्छब्दार्थमाह—दरिद्राणां योगिनां कुले जन्मेति । अयोगिनां दरिद्राणां कुले  
जन्मनः पापहेतुत्वाद्योगिनामपि धनिकानां कुले जन्मनो मदहेतुत्वाच्च दरिद्राणां योगिनामित्युक्तम् ।  
दुःखेन लब्धं शक्यं दुर्लभमतिशयेन दुर्लभं दुर्लभतरं- दुःखेनापि लब्धुमशक्यमित्यर्थः । किमपेक्षयेत्यत्र  
आह—पूर्वमपेक्ष्येति । शुचीनां श्रीमतां गेहे जन्मापेक्षयेत्यर्थः । तत्तु शुचीनां श्रीमतां गेहे जन्म  
दारिद्र्ययोगिकुलजन्मेतरजन्मापेक्षया उत्कृष्टमेवेति बोध्यम् ।

यथोक्तविशेषण इति दारिद्र्ययोगित्वरूपविशेषणद्वयविशिष्टे इत्यर्थः । यदीदृशं जन्म तदेतज्जन्म  
लोके दुर्लभतरं हीत्यन्वयः । हिः प्रसिद्धौ ॥४२॥

तत्रेति । दारिद्र्ययोगिकुलजन्मनः कुतः प्राशस्त्यं, श्रीमच्छुचिकुलजन्मापेक्षयेत्यत्र आह—तत्रेति ।  
ननु दारिद्र्ययोगिकुले जातस्य योगग्रहस्य पौर्वदैहिकबुद्धिसंयोगलभः; श्रीमच्छुचिकुले जातस्य  
तस्यैव तन्नामो नेति कुत उच्यत इति चेत्, उच्यते—दारिद्र्यानुभवेन पूर्वजन्मार्जितं पापमेव  
क्षीयते, न तु सुकृते- दारिद्र्यानुभवस्यासुकृतफलत्वात् 'भिक्षिता शतमस्त्री सुकृते यत्तत्परिश्रमविदः  
स्वविभूतौ' इति श्रीहर्षेण इन्द्रैश्वर्यय शतमस्त्रीसुकृतजन्यत्वरयोक्तत्वात्, ऐहिकैश्वर्यस्यापि सुकृतपरिपाक-  
रूपत्वस्य शुचीनां श्रीमतां गेहे योगग्रहोऽभिजायत इत्यनेनैवोक्तत्वात् ।

तस्माद्यैस्तत्पदनुमूयते तैः पूर्वसुकृतक्षय एव सम्पाद्यते—अत एव 'पूर्वपुण्यविभवव्यय-  
रूपास्तम्पदो विषद एव विमृष्टा' इति श्रीहर्षस्तम्पदां पूर्वपुण्यक्षयकारित्वेन विषदपत्वमेवावोचत् ।  
तदेव स्तम्पदनुभवेन पूर्वार्जितयोगसुकृतस्य क्षीणत्वाच्चास्ति श्रीमच्छुचिकुलजातस्य पौर्वदैहिकबुद्धिसंयोग-  
लभः । दारिद्र्ययोगिकुलजातस्य तु दारिद्र्यानुभवेन योगसुकृतस्याक्षीणत्वाच्चहलेन पौर्वदैहिकबुद्धि-  
संयोगलभः । तस्माद्यस्य योगसुकृतां स्तम्पदनुभवेन क्षीणं सोऽपकृष्टएव दारिद्र्ययोगिकुलजानापेक्षया- अस्य  
योगसुकृतांकुरस्याक्षीणस्य पुन प्रयत्नेनाभिष्टद्धिं गमिष्यमाणत्वात् । तस्मात्स्तम्पदनुभवनाशितयोगांकुरा-  
न्श्रीमच्छुचिकुलजन्मनः दारिद्र्यानुभवनाशितवर्धितयोगांकुरं दारिद्र्ययोगिकुलजन्मैव परमोत्तमम् ।

तं पूर्वजन्मसम्पादितं संयोगं सम्बन्धं । बुद्धिश्चित्तमाधानरूपो योगः । तद्विषयं ज्ञानं वा आत्म-  
विषयं बुद्धिरिति वा । पौर्वदैहिकमनुयातिकादित्वादुभयपददृष्टिः । संसिद्धाविति विषयस्तमी ।  
संसिद्धिमोक्षस्तम्पदर्शनं वा ॥४३॥

पूर्वाभ्यासेन तेनैव हियते ह्यवशोपि सः ।

जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्मातिवर्तते ॥४४॥

पूर्वाभ्यासेनेति । यः पूर्वजन्मनि कृतोऽभ्यासः स पूर्वाभ्यासः तेनैव बलवत्ता हियते हि यस्मात्, अवशोपि सः योगभ्रष्टः तेन कृत चेत् योगाभ्यासजनितसत्कारात् बलवत्तर मधर्मादिलक्षण कर्म तदा योगाभ्यासजनितेन सत्कारेण हियते; अधर्मश्चेद्बलवत्तरः कृतस्तेन योगजोपि संस्कारोऽभिभूयत एव, तत्क्षये तु योगजसत्कारः स्वयमेव कार्यमारभते । न दीर्घकालस्थस्यापि विनाशस्तस्यास्तीत्यर्थः । अतो जिज्ञासुर्योगस्य स्वरूपं ज्ञातुमिच्छन्नपि योगमार्गे प्रवृत्तः सन्त्यासी योगभ्रष्टस्तामर्ष्यात् सोपि शब्दब्रह्म वेदोक्तकर्मानुष्ठानफलमति वर्तते अपाकरिष्यति । किमुत बुद्ध्या योगं तन्निष्ठोऽभ्यास कुर्वन् ॥४४॥

पूर्वेति । अवशोपि स तेनैव पूर्वाभ्यासेन हियते योगस्य जिज्ञासुरपि शब्दब्रह्मातिवर्तते । स हरिद्रव्येगिकुले जात इत्यर्थः । इदमेवाह—योगभ्रष्ट इति ।

पूर्वाभ्यासेन हियत इति सामान्यत उक्ताशे विशेषमाह—तेनेति । योगभ्रष्टेनेत्यर्थः । तेन कर्म न कृत चेदित्यन्वयः । कीदृश कर्मेत्यत आह—बलवत्तरमिति । किमपेक्षयेत्यत आह—योगाभ्यासेति । किं लक्षण कर्मास्त आह—अधर्मादीति । आदिपदार्द्धप्रवृत्तः । धर्माधर्मापेक्षया योगसत्कारो बलवत्तरस्याच्चेदित्यर्थः । तदेति तर्हीत्यर्थः । हियत इति योगाभ्यासं प्रति नीयत इत्यर्थः । पुनर्योगमार्गे प्रवर्त्यत इति यावत् ।

विपक्षे किं भवेदित्यत आह—अधर्मश्चेति । धर्मस्याप्युपलक्षणमिदम् । अधर्मादिलक्षणं योग सत्कारापेक्षया बलवत्तर कर्म तेन कृत चेत्तर्हि तेन कर्मणा योगजोपि सत्कारोऽभिभूयत एव ।

नच अधर्मेण बलवत्तरेण योगसत्कारस्याभिभवोस्तु नाम, कुत पुनर्धर्मेणेति वाच्यं, अधर्मवद्धर्मस्यापि योगप्रतिबन्धकत्वाभ्युपगमात् । अधर्मजन्यद्वन्द्वोद्गारादेरिव धर्मजन्यबलसम्पदादेरपि चित्तविक्षेप- हेतुत्वेन योगप्रतिबन्धकत्वमिति ।

नच योगसत्कारोपि धर्मसत्कार एव योगस्य धर्मत्वादिति वाच्यं, “अशुक्लकृष्णं कर्मयोगिनं विविधमितरेषा मिति सूत्रा लुक्कृष्णमिश्रपदवाच्यधर्माधर्मसदुभयात्मककर्मभिन्नमेव योगिनं कर्मादृष्टास्य- मशुक्लकृष्णमिति धर्माधर्मसंस्कारभिन्न एव योगसंस्कारः ।

ननु अधर्मादिलक्षणकर्मणा योगसंस्कारस्याभिभव इति किं, नाश इत्येव वक्तव्यमत आह—नेति । दीर्घकालस्थस्यापि तस्य योगसंस्कारस्य नशो नास्तीत्यन्वयः । कालान्तरेणापि योगसंस्कार स्वकार्यं योगलक्षणामारमत एव, ननु सर्वात्मना नश्यतीत्यर्थः । तस्मान्न सर्वथा योगसंस्कारस्य वैफल्यमिति भावः ।

अत इति । सर्वथा योगसंस्कारस्य नाशमावादित्यर्थः । जिज्ञासुरपीति । न तु ज्ञातव्यो स्वस्वोपात्तपरेर्यः । किमुत ज्ञातव्यस्वरूप इति यावत् । शब्दब्रह्म शब्दो वेद तद्रूप ब्रह्म शब्दब्रह्म । दृष्टव्या वेदोक्तकर्मानुष्ठानपटुमित्यर्थः । अतिशय्य वर्तते अतिवर्तते । फलितार्थमाह—अपाकरिष्य

तीति । निरसिष्यतीत्यर्थः । वेदोक्तकर्मानुष्ठानजन्यं फलं तुच्छीकृत्य तद्विहाय महत्तरमेव फलं प्राप्स्यतीति भावः । तद्विष्टः योगनिष्ठः । जिज्ञासुरपीत्यपिशब्दार्थं स्वयमेव स्फुटीकरोति—किमुते-  
त्यादिना ।

यन्तु रामानुजः—शब्दब्रह्म देवमनुष्यादिशब्दप्रतिपाद्यप्रकृतिरिति, तत्तुच्छम्—ब्रह्मशब्दे-  
नैव प्रकृत्यर्थेलाभे शब्दपदवैयर्थ्यात् । नच शब्दाभिलाषयोगं ब्रह्मैवाभिधीयते प्रकृतिरिति, अन्यत्तु  
परमेश्वरैति वाच्यं, परब्रह्मरूपशब्दाभिलाषयोगब्रह्मत्वस्य परब्रह्मण्यपि सत्त्वात् । नच देवमनुष्यादिशब्दाभि-  
लाषयोगं ब्रह्मात्रं द्विवक्षितमिति वाच्यं, देवमनुष्यादिविशेषशब्दाभावान्मूले ।

किंच शब्दशब्दस्य शब्दाभिलाषयोर्म्यार्थेलाभोपि न लक्षणां विना निर्बोद्धुं शक्यते, अतोऽस्मन्मत  
इव तव मतेपि लक्षणा स्वीकृतैव । अथ योगं जिज्ञासुना प्रकृतिः कथमेतिवर्त्येत?—न कथमपि । प्रकृ-  
त्स्तीतो हि तव मते परमात्मैव तदधीनत्वात्प्रकृतेः । मुक्ताश्च भगवदनुग्रहादेव मायां तरन्ति न तु  
स्वतः, नहि योगं जिज्ञासुः परमात्मा, नापि मुक्तः किंतु बद्धजीव एव; कथमस्य प्रकृत्यतिवर्तनम् ।

नच स च योगं जिज्ञासुर्योगं ज्ञात्वा योगमनुष्ठाय प्रकृतिमतिवर्तत इत्यभिप्रायाज्जिज्ञासुरित्युक्त-  
मिति वाच्यं, जिज्ञासुरपीत्यपिशब्देन ज्ञातयोगयोगानुष्ठानभ्यां जिज्ञासोः पृथक्करणात्, अन्यथापि  
शब्दवैयर्थ्यमसङ्गात् ।

अपि च अनुष्ठितयोगस्यापि न योगानुष्ठानमात्रेण प्रकृत्यतिवर्तनं, किंतु तज्जन्यसम्यग्दर्शनेनैव ।  
ततश्च ज्ञानिन एव प्रकृत्यतिवृत्तिर्न तु योगिन इति सिद्धे किं पुनर्जिज्ञासितयोगस्य इति ।

यच्चोक्तमत्र ज्ञानानन्दमयस्त्वात्मा शेषोऽस्य परमात्मन इति वेदान्तदेशिकः, तच्च तुच्छम्—  
ज्ञानानन्दमय इति मयट् किं प्राचुर्यमर्थः ? यद्वा विकारः ? अथ वा स्वार्थः ? नाद्यः—आनान्दप्राचुर्ये  
दुःखास्पत्प्रतीतेः । न द्वितीयः—निर्विकारत्वादात्मनः, अकार्यत्वाच्च । नान्यः—वैयर्थ्यात् ।

वैलक्षण्यार्थकन्तुशब्दोप्युक्तः—किमिदं वैलक्षण्यं परमात्मापेक्षया ? उत अनात्मापेक्षया ? नाद्यः—  
परमात्मनस्तव मते आनन्दमयत्वाद्ज्ञानस्वरूपत्वाच्च । 'आनन्दमयोऽभ्यासा'दिति सूत्रे आनन्दमय ईश्वर  
इति हि त्वयोक्तम् । कथं ज्ञानानन्दमयः परमात्मा तादृशादेवात्मनो भिन्नः स्यात् । अस्मन्मतेपि  
आनन्दरूपत्वादुभयोर्न भेदः । न द्वितीयः—विज्ञानमयानन्दमयकोशेश्वरनात्मनोर्ज्ञानानन्दमयादात्मनो  
वैलक्षण्यस्य दुरुपपादत्वात् । नच विज्ञानमयकोशो जीवः, आनन्दमयकोश ईश्वरश्चेति वाच्यं, विज्ञानमय-  
मात्मान्मुपसर्गकभ्येति विज्ञानमयस्यानन्दे लयश्रवणात्, जीवस्य नित्यत्वाच्च । एवमानन्दमयस्याप्यानन्दे  
लयसम्भवेन तस्येश्वरत्वायोगाच्च । कोशवदात्मस्वरूपावरकत्वेन विज्ञानमयस्यानन्दमयस्य च कोशल-  
व्यवहारादात्मनश्च कोशान्तरत्वात् ।

एवं विज्ञानानन्दमयकोशयोरान्तरस्य ज्ञानानन्दरूपस्यात्मनो न परमात्मशेषत्वमनन्यरोपवादात्मनः,  
सर्वप्रति शेषित्वाच्च । आत्मभिन्नत्वे तु ईश्वरस्याप्यात्मशेषत्वापत्तेः प्रपञ्चवत् ।

नहि ज्ञानानन्दरूपादात्मनो भिन्न ईश्वरो ज्ञानानन्दरूपो भवितुमर्हति । तथ्यसति भेदायोगात् ।



प्रयत्नाद्यतमानस्तु योगी सशुद्धकिल्बिषः ।

अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम् ॥४५॥

कुतश्च योगित्वं श्रेय इति, प्रयत्नादिति । प्रयत्नात्प्रयतनाद्यतमानस्तु अधिकं प्रयत्नमान इत्यर्थः । तत्र योगी विद्वान् सशुद्धकिल्बिषः संशुद्धपापः अनेकजन्मसंसिद्धः अनेकेषु जन्मसु किञ्चित्संस्कारजातमुपचित्य तेनोपचितेनानेकजन्मकृतेन संसिद्धः अनेकजन्मसंसिद्धः स्वतस्समुत्पन्नसम्यग्दर्शनस्सन् याति परां गतिं प्रकृष्टां गतिम् ॥४५॥

तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योपि सतोऽधिकः ।

कर्मिभ्यश्चाधिको योगी तस्माद्योगी भवार्जुन ! ॥४६॥

यस्मादेव तस्मात्, तपस्विभ्य इति । तपस्विभ्योऽधिको योगी, ज्ञानिभ्योपि ज्ञानमत्र शास्त्रार्थपाण्डित्यं तद्वद्भ्योपि अधिको मतः ज्ञातोऽधिक इति, कर्मिभ्योऽग्निहोत्रादि कर्म तद्वद्भ्योऽधिको योगी तस्माद्योगी भवार्जुन ! ॥४६॥

नच घटाद्वटस्येव मृण्मयान्मृण्मयस्य ज्ञानानन्दरूपादात्मनो ज्ञानानन्दरूप ईश्वरो भिन्न इति वाच्यं घटयोर्भेद प्रत्याकारभेदस्य प्रयोजकस्य सत्त्वात् । जीवेश्वरयोस्तु ज्ञानैकाकारत्वेन भेदप्रयोजकाकारान्तरासत्त्वात् ।

नच स्वरूपतो भेदाभावेपि धर्मवत्सोस्ति; आत्मन किञ्चिद्भूतत्वात्परमात्मनश्च सर्वज्ञत्वादिति वाच्यं, किञ्चिद्भूतत्वसर्वज्ञत्वयोस्ताधिर्धर्मत्वेनात्मधर्मत्वाभावात्, औपाधिकभेदस्य चानास्तिदकत्वात् एस्मान्नस्यात्मन परमात्मान्य शेषी कित्वात्मैव सर्वस्य शेषी ॥४७॥

प्रयत्नादिति । ननु यतमान इत्यनेनैवाह, क पुन प्रयत्नादित्यस्यार्थः ? प्रत्युन पुनरुक्तिर्याह—अधिकमिति । तत्र योगमार्गे इत्यर्थः । पापस्य सम्यक् शुद्धिर्नामाभावः । तेन सशुद्धं निस्तमित्यर्थः । संसिद्धः सम्यक्विवृतशुद्धिलक्षणसिद्धिः प्राप्त इत्यर्थः । उपचितस्य वर्धयित्वा यथा अनेकदिनेः अनेकरूपिकासम्पाद्य धनी भवति कुशलस्तद्वदनेकजन्मसु अनेकयोगसंस्कारान् सम्पाद्य तत्समवाये संसिद्धिं भजते योगीत्यर्थः । तत्संसिद्धिराभानन्तरं ज्ञानप्राप्तिद्वारा मुक्तो भवतीत्याह—समुत्पन्नेनेति परा गतिं मोक्षम् ॥४५॥

तपस्विभ्य इति । कथं नित्यमुक्तस्य ज्ञानिभ्य योगिन आधिव्ययत आह—ज्ञानमत्र शास्त्रार्थपाण्डित्यमिति । ननु ब्रह्मात्मैक्यज्ञानमित्यर्थः । मुक्तिं प्रति ज्ञानस्य साक्षात्साधनत्वात् ज्ञानसाधनयोगस्य परम्परासाधनत्वाच्चेति भावः । तस्मादिति । यस्माद्ब्रह्मायोगी तपस्त्वाद्यधिकस्तस्मादित्यर्थः । आधिव्ययमैव सर्वेराकांक्ष्यमाणत्वादिति भावः ।

ननु क्षत्रियम्याजस्य ते कर्मयोग एवाधिकार इति 'युरु कर्मैव तस्मात्त्वं, कर्मण्येवाधिकारस्त इत्यादिना भगवता पूर्वमर्जुनं प्रत्युपदिष्टमिदानीं तु योगी भवेत्युच्यते, ध्यानयोगश्च सन्त्यासिन एव

योगिनामपि सर्वेषां मद्भूतेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥४७॥

इति श्रीभगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे

श्रीकृष्णार्जुनसंवादे आत्मसंयमयोगो-

नाम पष्ठोऽध्यायः ।

योगिनामिति । योगिनामपि सर्वेषां रुद्रादित्यादिपरायणानां मद्भूतेन मयि वासुदेवे  
माहितेन अन्तरात्मना अन्तःकरणेन श्रद्धावान् श्रद्धाधानस्सन् भजते सेवते यो मां स मे मम  
युक्ततमोऽतिशयेन युक्तो मतोऽभिप्रेत इति ॥४७॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पाद-

पूज्यशिष्य श्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ

गीताभाष्ये पष्ठोऽध्यायः ।

तु गृहस्थस्येति सिद्धान्तितं, क्षत्रियस्य नास्ति सन्न्यासाधिकार इति स्थापितमतः कथमुच्यते योगी  
भर्तुर्नेति चेत्, नैष दोषः—युद्धादिरूपं कर्मयोगमनुष्ठाय ततस्सन्न्यस्य योगी भर्तुर्नेति श्रीकृष्ण-  
शास्त्रार्थः ।

नच क्षत्रियस्य सन्न्यासेऽनधिकार इति बाध्यं, शिखायज्ञोपवीतत्यागादिरूपसमन्त्रकमुख्यसन्न्यासे  
क्षत्रियस्यानधिकारेपि दारापत्यादिसर्वपरिमहपरित्यागरूपामुख्यसन्न्यासेऽधिकारोऽस्त्येव- मुचुकुन्दादीनां  
क्षत्रियाणां सर्वपरिमहपरित्यागपूर्वकं कस्मिंश्चिद्विजने देशे ध्यानयोगावस्थितत्वस्य पुराणादिष्ववगमादेता-  
दृशसन्न्यासस्त्यैव क्षत्रियस्य विहितत्वेन विध्यतिक्रमदोषाभावाच्च ।

नचैवं सन्न्यासिन एव ध्यानयोगोऽधिकारे कथमसन्न्यासिना वसिष्ठादीनां ध्यानयोगित्वमिति  
बाध्यं, लोकातीतचरितानां तेषामिहोदाहरणस्यायुक्तत्वात्तत्त्वविदो हि ते यथामारब्धं यथा कथं चि-  
द्वर्त्तन्ते । प्रपञ्चितं चैतदयस्तादृहुषः । तस्माद्युक्तमुक्तं भगवता योगी भर्तुर्नेति ॥४६॥

योगिनामिति । यः श्रद्धावान् सन् मद्भूतेनान्तरात्मना मां भजते, स मे सर्वेषां योगिनां  
मध्ये युक्ततमो मतः । योगः क्वापि ध्येये वस्तुनि चित्तसमाधानं; स च ध्येयानानात्वानानाविध इति  
चन्द्रोपि नानाविधा एवेत्याह—योगिनामपि सर्वेषामिति ।

सर्वेषामित्यस्यार्थमाह—रुद्रादित्यादिपरायणानामिति । रुद्रादित्यादयः परमयनं प्राप्य  
येषां तेषां तथोक्तानां रुद्रादित्याद्युपासकानामित्यर्थः । यो यमुपास्ते स तमुपैतीति न्यायात् । रुद्रादि-  
त्यादिध्यानपराणामिति पाठान्तरम् । आदिपदेन विराड्विष्णुशङ्करादिदेवानां परमेश्वरस्य च ग्रहणम् ।

वासुदेव इति । परमेश्वर इत्यर्थः । वसन्ति जगत्पथमिति, वसन्ति जगन्त्वस्मिन्निति वास्तु-  
स वासो देवस्त्वप्रकाशो वासुदेव इति व्युत्पत्तेः । मामिति । सगुणं निर्गुणं वा परमात्मानमित्यर्थः ।

सेवत इति । सोहमस्मीतिबुद्ध्या प्रत्यग्भेदेन चिन्तयतीत्यर्थः । ममेति । सर्वज्ञस्य ममेत्यर्थं एतेन सर्वज्ञेश्वरेण यदभिप्रेत तत्तथैव भवतीति भगवदभिप्रेतार्थस्य सत्यत्वं सूच्यते ।

रुद्रादित्यादीना जीवत्वात्तदुपासनाया भिन्नोपासनत्वाद्वासुदेवस्य च परमात्मत्वात्तदुपासनाय अभिन्नोपासनात्वाच्च वासुदेवपरो योगी रुद्रादित्यादिपरयोग्यपेक्षया परमोऽकृष्ट इति भावः ।

ननु अन्तःकरणमायावच्छिन्नयोः प्रत्यक्परयोर्भिन्नत्वात्तदभेदचिन्तनमन्नादेर्वैज्ञाभेदचिन्तनमि-  
काल्पनिकमेवेति चेत् मैवम्—यदेव मायावच्छिन्नं चैतन्यं तदेवान्तःकरणावच्छिन्नमिति प्रत्यक्परयो-  
रभेदस्य वास्तवत्वात् । घटमटायुपाधिमिराकाशस्येव मायान्तःकरणाभ्यां चैतन्यस्य भेदाभावाच्च ।

नच प्रत्यक्परयोः परिच्छिन्नत्वपूर्णत्वप्रयुक्तोऽस्ति विशेष इति वाच्यं, ययोरौपाधिकत्वेनावात्सि-  
कत्वाद्बस्तुतश्चैतन्ये मायान्तःकरणयोरभावाच्च 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति हि श्रूयते । अन्यथा प्रतीच  
परिच्छिन्नत्वाभ्युपगमे घटादिबदनित्यत्त्वजडत्वादिकं स्यात्तच्चानिष्टमजो नित्य इत्यादिशङ्कात् ।

नच प्रत्यगात्मा जीव एव जीवेश्वरयोरस्ति हस्तिमशकयोरिव महदन्तरमिति वाच्यं, 'जीव प्राणधारण'  
इत्यनुशासनात्प्राणधारिण एव जीवाः ; प्रत्यगात्मा तु अप्राण एव- 'अप्राणो ह्यमनाश्शुभ्र' इति श्रुते ।

तस्माद्देवमनुष्यादिभेदभिन्नकार्यकरणसङ्घातविशेषेष्वहमभिगानिनश्चिदाभासा एव जीवाः ;  
अमीषा च प्रतीचि कूटस्थे कल्पितत्वेन वस्तुन प्रत्यगात्मत्वमेव रज्जौ कल्पितस्य सर्पस्य वस्तुतो रज्ज्वात्म-  
त्ववत् । अत एव तत्त्वमस्यादिश्रुतयः जीवेश्वरयोरभेदं ब्रुवन्ति लक्षणया ।

तथाहि, अन्तःकरणविशिष्टचैतन्यं संसारिजीवशब्दामिधेयं त्वम्पदस्य वाच्यार्थः । अन्तःकरणोप-  
हितं निस्संसारं प्रत्यक्चैतन्यं लक्ष्यार्थः । मायाविशिष्टचैतन्यं जगत्कर्तुं ईश्वराख्य तत्पदस्य वाच्यार्थः ।  
मायोपहितं परं ब्रह्माख्यं चैतन्यं लक्ष्यार्थः । असिपदस्यैक्यमर्थः । वाच्यार्थयोरैक्ययानुपपत्त्या लक्ष्यार्थयो-  
स्तदुच्यते- यदेव चैतन्यं मायोपहितं तदेवान्तःकरणोपहितं तदेव मायोपहितं चेति- मायान्तःकरणो-  
पाधिभेदेऽप्युपहिताभेदात् ; तथाच तत्त्वमसीत्यस्य वाक्यस्य अखण्डं ब्रह्मैव लक्ष्यार्थः ।

एवमनेन प्रथमपट्टकेन त्वंपदार्थो निर्धारितः ; संसारिणश्चिदाभासस्य कूटस्थे कल्पितस्य स्वप्न-  
रूपं प्रत्यक्चैतन्यमेव निर्धर्मकपरमानन्दबोधरूपमिति ॥४७॥

इति वेङ्कटकृष्णोपनामक रामकविकृते श्रीमच्छाङ्करभगवद्गीता-

भाष्यार्कप्रकाशे षष्ठोऽध्यायः । समाप्तं प्रथमपट्टकम् ।

श्रीहयग्रीवार्पणमस्तु ।

श्रीहयग्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु

## श्रीभगवद्गीतासु

सप्तमोऽध्यायः ।

‘योगिनामपि सर्वेषां मद्भक्तेनान्तरात्मना । श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः’ इति प्रश्नवीजमुपन्यस्य, स्वयमेव- ‘ईदृशं मदीयं तत्त्वमेव मद्भक्तान्तरात्मा स्या’दित्येत-  
देवब्रुवः ।

श्रीभगवानुवाच—मय्यासक्तमनाः पार्थ! योगं युञ्जन्मदाश्रयः ।

असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु ॥१॥

मयीति । मयि वक्ष्यमाणविशेषणे परमेश्वरे आसक्तं मनो यस्य सः मय्यासक्तमनाः, हेपार्थ! योगं युञ्जन्मनस्तमाधानं कुर्वन्, मदाश्रयः अहमेव परमेश्वरः आश्रयो यस्य स मदाश्रयः । यो हि कश्चित् पुरुषार्थेन केनचिदर्थी भवति स तत्साधनं कर्माग्निहोत्रादि तपो दानं वा

पूर्वोत्तराध्याययोस्सङ्गतिं दर्शयति—योगिनामिति, प्रश्नवीजमुपन्यस्येति । कीदृशं वासु-  
देवस्य तव तत्त्वम्? कथं वा योगी वासुदेवगतान्तरात्मा स्यात्? इत्यङ्गुनस्य प्रश्नद्वयं यथा स्यात्तयो-  
क्तवैत्यर्थः । नहि ‘तस्माद्योगी भवार्जुनेति (भग- ६-४६) श्लोकेनैव पूर्वाध्यायस्य समाप्तौ कृतार्था  
दर्शितयोः प्रश्नयोरुत्पत्तिस्त्यादिति भावः । एतेन तत्त्वार्थस्य वासुदेवस्य तत्त्वनिर्धारणपरमिदं सप्तमा-  
ध्यायप्रसृतिकं मध्यमपट्टकं गीताशास्त्रस्येति सूचितम् । स्वयमेवेति । अङ्गुनेनाष्टसप्तत्रयेत्यर्थः ।  
शिष्यमीत्यादिनेति भावः । ‘मदीयं तत्त्वमीदृशं, योगी एवं मद्भक्तान्तरात्मा स्या’दित्येतदंशद्वयं  
विवक्षुर्वक्तुमिच्छुर्भगवानुवाच—मयीत्यादिकम् ।

हेपार्थ ! त्वं मय्यासक्तमनाः मदाश्रयस्सन् योगं युञ्जन् असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि  
तच्छृणु इत्यन्वयः । मयीत्यस्यार्थमाह—परमेश्वर इति । ननु अस्मत्पदस्य वक्तुं शक्तिः वक्ता च  
कृष्णः रुद्रातविशेष एवेति कथं मयीति कृष्णोक्तपदस्य परमेश्वरार्थलभ इति चेदुच्यते—कृष्णस्य  
रुद्रातविशेषेहमभिमानाभावात्स्वस्वरूपचैतन्ये परमात्मन्येवाहंमुद्रितस्त्वादसमच्छब्दस्य चात्र लाक्षणिकत्वादिति ।  
नैवैवमस्मदादिभिरप्यहं परमात्मेत्युच्येतेति वाच्यं, इष्टापत्तेः । नचाहं ब्रह्मास्मीत्यग्राह्यपदस्य प्रतीति-  
रुक्तमेति वाच्यं, प्रत्यक्षपरयोरभेदात् । नच परः परोक्षः प्रत्यगात्मा त्वपरोक्ष इति वाच्यं, ‘यस्माज्ञा-  
दपरोक्षाद्भवेति श्रुतेः परस्याप्यपरोक्षत्वात् । नच परः परमाकाशोऽस्मिन्, प्रत्यगात्मा हृदीति वाच्यं,  
इदयाकाशस्यैव परमाकाशत्वात् । ‘ईधरस्त्वर्भूतानां हृद्देशेऽज्जुन तिष्ठ’तीति (भग- १८-६१)गीतायां  
अन्तर्यामिब्राह्मणेन च ईधरस्य एदि स्थितिप्रतिपादनाच्च । नच परस्यैव प्रत्यक्षत्वे आमगाद्यनुपपत्तिः- स्वस्य

सच्चिदानन्दमयत्वज्ञानानुदयात्, सच्चिदानन्दमयत्वज्ञानं विना प्रपञ्चविविक्तत्वविज्ञानानुदयाच्च ईश्वरः सच्चिदानन्दरूपः प्रपञ्चोऽनुतज्जडदुःखात्मक इति ज्ञाने सतीश्वरः प्रपञ्चाद्विविक्त इति विवेकस्योपदेशं विनैव सिद्धत्वेन सविज्ञानत्वविशेषणानर्थक्यप्रसङ्गात् । अविवेकस्याज्ञानत्वेन विवेकज्ञानरूपविज्ञानातिरिक्तज्ञानसद्भावस्याप्रमाणत्वाच्च, घटपटविवेकं विना घट इति पट इति च स्वरूपज्ञानस्यानुदयाच्च ।

ननु सर्वथाऽपि घट इति स्वरूपज्ञानाद्धटः पटाद्विज्ञ इति विवेकज्ञानं भिन्नमेव- ज्ञाने घट- मात्रस्यैव विषयत्वात् विवेकज्ञाने घटपटयोस्तद्वेदस्य च विषयत्वात् । तत्रेश्वर इति ज्ञानादीश्वरः सच्चिदानन्दरूप इति ज्ञानाद्देश्वरः प्रपञ्चाद्विज्ञ इति विज्ञानस्य विवेकज्ञानरूपस्य वैलक्षण्यमवश्यमभ्युपेयमिति चेत् ; तर्ह्यकारमेदात् ज्ञानविज्ञानभेद इवाकारमेदात् ज्ञानभेदोऽपि स्यादेव ; घटः पटः कुर्वन् नुत्तुल्यमिति । नचैष्टापत्तिः- विषयभेदेऽपि विषयिणो ज्ञानस्याभेद इति सिद्धान्तात् । अन्यथा प्रतिविषयं ज्ञानमिव प्रतिज्ञानं ज्ञातापि भिद्यत एव । तथात्वे एकस्मिन्नेव देहे नानाजीवसत्त्वप्रसङ्गः । नच चैतन्य- रूपज्ञानस्यैकत्वेऽपि बुद्धिबृत्तिरूपज्ञानानामनेकत्वात्स्वत एव भेदः- वृत्तेः क्षणिकत्वात्, क्षणे क्षणे जायमानानां वृत्तीनामभेदस्य दुर्बलत्वादिति वाच्यं, वृत्तेः किर्यारूपाया जडत्वेनाज्ञानत्वाद्बृत्तिप्रतिफलित- चैतन्यस्यैव ज्ञानत्वात्तत्रापि तस्माद्बृत्तिभेदेऽपि न ज्ञानभेदः, ज्ञानस्य नित्यत्वात्त्वप्रभत्वाच्च न जन्मादिकं किंतु वृत्तरेव । तदेव ज्ञानं चैतन्यात्मकमीश्वर इति सिद्धमीश्वरस्यात्मनो ज्ञानैकाकारत्वम् ।

ननु वृत्तावेव ज्ञानत्वमुपचारादुच्यते; सैव वृत्तिर्ज्ञानविज्ञानभेदभिन्ना; सा चेद्वरविषयैहोच्यते- सच्चिदानन्दरूप ईश्वर इति, ईश्वरः प्रपञ्चाद्विविक्त इति च; इति चेत्, मैवम्—वृत्तिज्ञानं वृत्तिविज्ञानं चेति वृत्तिद्वैविध्यस्य काव्यप्रसिद्धेः त्वदुक्तवृत्तिविज्ञानस्यापि वृत्तिज्ञानत्वात्, यथा घट इत्येतद्बृत्तिज्ञानं तथा घटः पटाद्विज्ञ इत्येतदपि वृत्तिज्ञानमेव हि ।

ननु घटादिप्रत्यक्षस्थलेऽनुत्करणस्य चक्षुर्द्वारा विषयदेशं गतस्य विषयकारेण य. परिणामः स वृत्तिरिति परिभाषितत्वाद्धट इत्यस्य वृत्तिज्ञानत्वेऽपि घटः पटाद्विज्ञ इत्यस्य न वृत्तिज्ञानत्वं घटपटयो- रप्रत्यक्षत्वेऽपि घटः पटाद्विज्ञ इत्यस्य ज्ञानस्य जायमानत्वाद्धटपटरूपेणान्तःकरणपरिणामाभावात्, घट- पटभेदाकारेणान्तःकरणस्य परिणामासम्भवाच्च । ततश्च घटः पटाद्विज्ञ इतीदं विज्ञानमेव न वृत्तिज्ञान- मिति चेन्न, एवमपि वृत्तिज्ञानचैतन्यज्ञानातिरिक्तविज्ञानस्याप्रसिद्धत्वात्, तत्कल्पनाया गौरवत्वात्, सुखाद्याकारान्तःकरणपरिणामवद्धटपटभेदाकारान्तःकरणपरिणामस्य भवितव्यत्वाद्धटपटभेदज्ञानस्यापि वृत्ति- ज्ञानत्वसम्भवात् ।

ननु भवन्तु नाम विज्ञानमपि वृत्तिज्ञानं, तथाऽपि घटपटज्ञानयोरिव ज्ञानविज्ञानयोर्दर्शितयोर- स्यात्कारभेदाद्भेदः कल्पित इति चेत्तत्प्राम्—कल्पितोऽस्तु नाम भेदः, न तस्येह प्रयोजनं- ईश्वर- स्वरूपस्यैवेह वक्ष्यमाणत्वात्तावन्नेश्वरगतोर्वैलक्षण्यसिद्धेः । प्रपञ्चवैलक्षण्यस्यैवेश्वरस्वरूपत्वाच्च । न प्रपञ्चवैलक्षण्येनेश्वरं न जानाति, स ईश्वरस्वरूपानभिज्ञ एव हि ईश्वरस्वरूपस्य प्रपञ्चवैलक्षण्यं न ।

तस्मात्प्रपञ्चविलक्षणसचिदानन्दमयेश्वरस्वरूपज्ञानमेव ज्ञानमित्युच्यते । न तु प्रपञ्चविलक्षणेश्वरज्ञानस्य विज्ञानत्वं तदेकदेशस्य ।

अथ यदुक्तं चिदचिद्वस्तुवैलक्षण्यमीश्वरस्य तत्ताचिद्वैलक्षण्यसत्त्वेपीश्वरे चिद्वैलक्षण्यं नास्ति-- चिद्रूपत्वादीश्वरस्य, नहि चिद्रूपश्चिद्विलक्षणो भवेत् । नच किञ्चिद्ज्ञसावयजीववाची चिच्छब्दोऽत्र, तस्माच्च जीवात्सर्वज्ञो निरवय ईश्वरो विलक्षण एवेति वाच्यं, चैतन्यवाचिनश्चिच्छब्दस्य तादृशजीव-वाचित्वासम्भवात् । जीवेश्वरयोर्द्वयोरपि वस्तुतश्चिन्मात्रत्वात्किञ्चिद्ज्ञत्वसर्वज्ञत्वादीनामुपाधिर्मत्वात् । उपाधोर्धटमठयोर्भेदेऽप्युपहितस्याकाशस्यैकरूपत्ववन्मायाविद्ययोरुपाद्योर्भेदेषु चैतन्यस्यैकरूपत्वात् । तस्मान्न चिति किञ्चिद्ज्ञत्वादिजीवधर्मा वा भवितुमर्हन्ति निर्धर्मकत्वाच्चितः ।

नापि चिन्मात्रे ईश्वरे कल्याणगुणसम्भवः- सत्त्वगुणविकारत्वात्कल्याणगुणानां चैतन्यस्य च निर्गुणत्वात् । नच सत्ताचिन्त्यानन्दादिगुणानां सत्त्वात्कथं निर्गुणत्वं ब्रह्मण इति वाच्यं, ब्रह्मणोऽष्टय-मूतत्वात्तेषां सत्तादीनामेव ब्रह्मस्वरूपत्वात् । नच सद्रूपत्वं सत्तारूपत्वं च कथमेकस्येति वाच्यं, नारायणस्य तद्रूपत्वतत्त्वरूपत्वयोर्भवताऽप्यभ्युपगतात्वात् । 'तदैक्षन्, तत्त्वं नारायणः पर' इति श्रुतेश्च । तस्माच्चच्छब्दतत्त्वशब्दयोर्ध्या ब्रह्मवाचकत्वं तद्वत्सच्छब्दसत्ताशब्दयोः चिच्छब्दचित्त्वशब्दयोश्च ब्रह्मवाच-कत्वमेव, नतु धर्मधर्मिवाचकत्वम् ।

नच निर्गुणे ब्रह्मणि निर्गुणत्वधर्मसत्त्वात्कथं निर्धर्मकत्वमिति वाच्यं, सथासति निर्धर्मकत्वस्यापि धर्मरूपत्वेन निर्धर्मकत्वाभावस्यैव धर्मभावरूपत्वापत्तेः । नचेष्टापत्तिः- निर्धर्मकत्वाभावस्य धर्मस्वरूपत्वेन धर्माभावरूपत्वासम्भवात् । अथ यदि निर्धर्मकत्वं धर्माभाव इत्येव मतं तर्हि निर्गुणत्वमपि गुणभाव इत्येवेष्टव्यताम् । गुणस्यैव धर्मत्वाद्गुणाभावो हि धर्माभावः । तथा च निर्गुणब्रह्मणो निर्धर्मकत्व-मन्याइतम् ।

किञ्च यन्निरगुणे ब्रह्मणि वर्तमानं निर्गुणत्वं तद्ब्रह्मरूपमेव सत्तादिवत् । अपि च निर्गुणत्वं हि गुणाभावः, सच ब्रह्मरूप एव- सर्वाभावस्यैव ब्रह्मरूपत्वात् । निष्प्रपञ्चं हि ब्रह्म । नच भावरूपस्य ब्रह्मणः कथमभावरूपत्वमिति वाच्यं, अभावरूपस्य सर्वस्य यथा भावरूपत्वं तथैव भावरूपस्य ब्रह्मणोऽभावरूपत्वं- भावाभावविषये आन्तत्वाल्लोकस्य । लोको हि कालत्रयेऽप्यविद्यमानत्वाद्भावरूपं जगद्भावं मन्यते, तद्विलक्षणं ब्रह्माभावं मन्यते ।

तथा लोकैस्सर्वाभावत्वेन व्यवहियमाणो भावपदार्थ एव ब्रह्म, सर्वत्वेन व्यवहियमाणोऽभाव-पदार्थ एव प्रपञ्चः । तस्माद्भाव एव सर्वाभावो ब्रह्मेति । नच कथं सर्वाभावस्य भावत्वमिति वाच्यं, यथा घटाभावाभावस्य भावत्वं तथैवेति सर्वस्याभावरूपत्वे सर्वाभावो द्वाभावाभावः । सच भाव एवेति भाव इत्यलं प्रसक्तानुप्रसक्तेन ॥२॥

अतो विशिष्टफलत्वादुर्लभतरं ज्ञानं कथमिति, उच्यते—

मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये ।

यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः ॥३॥

मनुष्याणामिति । मनुष्याणां मध्ये सहस्रेषु अनेकेषु कश्चिद्यतति प्रयत्न करोति सिद्धये सिद्धयर्थम् । तेषां यततामपि सिद्धानां, सिद्धा एव हि ते ये मोक्षाय यतन्ते, तेषां कश्चिदेव हि मां वेत्ति तत्त्वतो यथान्त ॥३॥

मनुष्याणामिति, अत इति । मत्तत्त्वज्ञानेन ज्ञातव्यपरिशेषाभावादित्यर्थः । अस्त्यैव फलितमाह—विशिष्टफलत्वादिति । सर्वोत्कृष्टफलप्रदत्वादित्यर्थः । मोक्षप्रदत्वादिति यावत् । मोक्षस्यैव सर्वोत्कृष्टफलत्वादिति भावः । सहस्रशब्दोऽत्र न मङ्गलागिशेषवाची । किंत्वनन्तवाचीत्याह—अनेकेष्विति । सिद्धये मोक्षार्थं यततीति योगाद्यनुष्ठानरूपं प्रयत्नं करोति । एवं मोक्षाय यतमानानां मध्ये कश्चिदेव कुशली मत्तत्त्वज्ञानपूर्वकं मुक्तो भवतीत्याह—यततामिति, सिद्धानामिति । भाविनी वृत्तिमाश्रित्य निर्देशः । सिद्धिं प्राप्नुमहणामित्यर्थः । सिद्धा एवेति । ये यन्ते ते सिद्धा एव मोक्षायः मुक्तप्राया एवेत्यर्थः । औपचारिकोऽयं सिद्धशब्दः । एषा मुक्तप्रायत्वं च इहजन्मनि जन्मान्तरे वाऽवश्यं मुक्तिलामादिति भावः । यद्वा ये मोक्षाय यन्ते ते पुरुषा वस्तुतो निष्पमुक्तात्मरूपत्वासिद्धा एवेत्यर्थः । कश्चिदेवेति । य कोऽपि धन्य इत्यर्थः । न त्वेक एवेति नियमः, येन कश्चिदेव न द्वाविति वेदान्तदेशिकेन शङ्करमते दूष्येन, मृषारोपणप्रथमदेशिको हि वेदान्तदेशिकः । अनेन च कश्चिदेवेति वचनेन न सर्वसुलभमिदं ज्ञानं, किंतु यस्यकस्यापि सुकृतिनः सुलभत्वादुर्लभतरमेवेति सिद्धम् । इदमेव हि ज्ञानस्य दुर्लभतरत्वमतारिकायामुक्तमार्चार्थदुर्लभतरं ज्ञानमिति ।

यत्तु रामानुजः—मनुष्याः शास्त्राधिकारयोग्याः, तेषां सहस्रेषु कश्चिदेव सिद्धिपर्यन्तं यतते, सिद्धिपर्यन्तं यतमानानां सहस्रेषु कश्चिदेव मां विदित्वा मत्तं सिद्धये यतते, मद्विदां सहस्रेषु कश्चिदेव तत्त्वतो यथाऽवस्थितं मां वेत्ति । न कश्चिदित्यभिप्रायः 'स महात्मा सुदुर्लभः, मां तु वेद न कश्चन' (भग. ७-१६) इति हि वक्ष्यत इति,

तत्तुच्छम्—देवादीनामपि शास्त्राधिकारयोग्यत्वस्य शारिरकसूत्रैर्नोदारायणेन व्यवस्थापितत्वात् । सिद्धये यतत इत्यस्य सिद्धिपर्यन्तं यतत इत्यर्थोऽसिद्धे, सिद्धये यतत इति पदद्वयस्य आहत्या वाक्यभेदकल्पनमन्याप्यत्वात्, मां विदित्वा मत्तं इति पदत्रयस्य मूलाद्वा हि कल्पितत्वेनाप्रमाणत्वात्, सिद्धिपर्यन्तं यतमानानां मध्ये कश्चिदेव सिद्धये यतत इत्यस्य वाक्यस्यानन्वितत्वात्—सिद्धिपर्यन्तं यतमान एव हि सिद्धये यतमानः । कश्चिन्मां वेत्तीत्यस्य न कश्चिन्मां वेत्तीत्यर्थोऽप्ययुक्तः—विरुद्धलक्षणाश्रयणस्याप्रमाणत्वात् । मां तु वेद न वक्ष्यतेति तु मद्भक्तं मच्छरणं त्रिना कोऽपि मां न वेदेति विवक्ष्योक्तत्वात् । अन्यथा येन केन पीधरतत्त्वस्य दुर्ज्ञेयत्वे ईश्वरतत्त्वस्य सम्प्रदायसिद्धे नैव भवेत् । तद्यानिष्टमीश्वरतत्त्वस्यैव रोपसम्राट् । 'दृश्यते त्वम्यया तु दृष्टेत्यादिनेश्वरतत्त्वस्य ज्ञेयत्वध्वन्यात् । 'तमेव विदित्वातिमृत्युमे नीति (इत्येतः ३८) श्रुत्या ईश्वरतत्त्वज्ञानदेव मुक्तिमतिपादनात्म्यं चागोचरं





वचनात् । तथा अवादयोपि तन्मात्राण्येवोच्यन्ते—आपोऽनलो वायुः खं मनः इति मनसः कारणमहङ्कारो गृह्यते । बुद्धिरित्यहङ्कारकारणं महत्तत्त्वम् । अहङ्कार इत्यविद्यासंयुक्तमव्यक्तम् । यथा विपसंयुक्तमन्नं विपमित्युच्यते, एवमहङ्कारवासनावदव्यक्तं मूलकारणमहङ्कार इत्युच्यते प्रवर्तकत्वादहङ्कारस्य । अहङ्कार एव हि सर्वस्य प्रवृत्तिबीजं दृष्टं लोके, इतीयं यथोक्ता प्रकृतिर्मे मम ऐश्वरी माया शक्तिरष्टधा भिन्ना भेदमागता ॥४॥

स्वभावश्च तावदुच्येते- तद्ज्ञानादीश्वरज्ञानसिद्धेः । प्रकृतिशब्दश्च स्वरूपस्वभावयोरुभयोरपि प्रयुज्यते । अत ईश्वरस्य स्वरूपमेका प्रकृतिः स्वभावोऽन्या प्रकृतिः । तत्र प्रथममनात्मनि ज्ञाते सति पञ्चा-  
दात्मज्ञानं सुलभमिति तावदनात्मभूतेश्वरस्वभावनामकप्रकृतिं लक्षयति—भूमिरिति ।

अष्टौ प्रकृतय इति श्रुते ; 'मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिर्विकृतयस्ततः । षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष' इति साङ्ख्यशास्त्राच्च मूलप्रकृतेः महदहङ्कारपञ्चनन्मात्राणां च प्रकृतीनां विकृतीनां सप्तानां प्रकृतिपदवाच्यत्वम् । प्रकृतिरुपादानं- 'जनिकर्तुः प्रकृतिरिति पाणिनि-  
सूत्रात् । विकृतिः कार्यं अनादित्वात्सर्वजगदुपादानत्वाच्च मायायाः प्रकृतित्वं विकारषोडशकारणत्वा-  
न्मूलप्रकृतिकार्यत्वाच्च । महदादिसप्तकस्य प्रकृतित्वं विकृतित्वं चेति । तत्र प्रकृतिस्वाश्रयेण मह-  
दादीनां सप्तानां प्रकृतित्वेन व्यपदेशः । भूतपञ्चकमिन्द्रियदशकं, मनश्चेति विकारषोडशकम् । तस्य तु कार्यत्वमेव, न कारणत्वमिति कृत्वा नास्ति प्रकृतित्वेन व्यपदेशः । यद्यपि मौक्तिकान् देहान् प्रति  
भूतानां स्थूलनामप्यस्ति कारणत्वं, तथाऽपि देहानां तत्त्वेणैव प्रवेशात्तत्त्वानामेव परस्परकार्यकारणभावस्य  
तत्र विवक्षितत्वात् । षोडशकारकस्यापि तत्त्वस्याप्रादुर्भावान्नास्ति प्रकृतिस्व षोडशकस्य । यद्धि प्रलयेऽपि  
न नश्यति तदेव हि तत्त्वं साङ्ख्यानमभिमतम् । यद्वा प्राणादिबायुपञ्चकमिन्द्रियदशकं मनश्चेति  
विकारषोडशकमिति वेद्यम् । इदं सर्वमभिप्रेत्याह—भूमिरिति । पृथिवीतन्मात्रमुच्यते इत्यादि ।

अपञ्चीकृतसूक्ष्मभूतानां तन्मात्रत्वेन व्यवहारः । एभ्य एव तन्मात्रेभ्यः पञ्चीकृतेभ्यः स्थूलभूतो-  
त्पत्तिः, यान्यधुनोपरुन्मन्ते तानि स्थूलभूतानि । एतद्भूतोत्पत्तेः प्राक् स्थितानि तु तन्मात्राणीति  
विवेकः । शब्दस्पर्शरूपणि तन्मात्राणीति केचित् ।

कुनः स्थूलानि विहाय तन्मात्राणां ग्रहणमत आह—भिन्ना प्रकृतिरष्टथेति, वचनादिति ।  
स्थूलभूतानां प्रकृतित्वाभावादित्यर्थः । तथा मनसः प्रकृतित्वाभावात्तदशब्दोऽत्र स्वकारणमहङ्कार-  
लक्षयतीत्याह—मन इति । मनोऽन्तःकरणमहङ्कारस्तु तत्कारणं तत्त्वान्तरमिति विवेकः । महत्तत्त्वं  
बुद्धिरित्याह—बुद्धिरिति । मूलप्रकृतिरेवाहङ्कार इत्याह—अहङ्कार इति । अविद्याहङ्कारवासना  
तत्संयुक्तमव्यक्तं मूलप्रकृतिरहङ्कार इत्युच्यते । कुतोऽन्याहङ्कारशब्दवाच्यतेत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति ।  
दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । अहङ्कारवासना अविद्याऽस्मिन् अस्तीति अहङ्कारवासनावत् । मूल-  
कारणमादिकारणमनादीत्यर्थः । मूलप्रकृतिरिति यावत् ।

अव्यक्तस्य अहङ्कारशब्दवाच्यत्वे हेत्वन्तरमाह—प्रवर्तकत्वादिति । अहङ्कारस्य प्रवर्तकत्वा-  
वर्तकमव्यक्तमहङ्कारशब्दवाच्यमित्यर्थः । अहङ्कारस्य प्रवर्तकत्वमेव दर्शयति—अहङ्कार एवेति ।

सर्वस्य लोकस्य कर्मसु प्रवृत्तौ अहङ्कार एव कारणमहमिदं कुर्यामित्यहङ्कारपूर्वकसङ्कल्पाभावे कर्मसु प्रवृत्त्यसम्भवात् ।

नन्वेवमहङ्कारस्य भवतु प्रवर्तकत्वं, कथं पुनरव्यक्तस्येति चेदुच्यते—अज्ञानमूलकत्वादानात्मन्यात्माभिमानरूपस्याहङ्कारस्य, अहङ्कारगतं तत्प्रवर्तकत्वमप्यज्ञानगतप्रवर्तकत्वमूलकमेव- कारणधर्मपूर्वकत्वात्कार्यधर्मस्येति । माया ह्यात्मस्वरूपमावृत्य सर्वे सर्वत्र प्रेरयति ।

कासौ प्रकृतिरत आह—मायेति । कासौ मायेत्यत आह—शक्तिरिति । ईश्वरनिष्ठजगज्जननादिसामर्थ्यमित्यर्थः । अष्टधा भिन्नेति । कार्यकारणरूपेणेति भावः । महदादीनां सप्तानां कार्यप्रकृतित्वान्मूलप्रकृतेः कारणप्रकृतित्वाच्चेति बोध्यम् ।

ननु साङ्ख्यमतस्य शारीरकशास्त्रे बादरायणेन प्रत्याख्यातत्वात्कथं तस्यैवेहोपन्यासस्तदयमेव इति चेदुच्यते—शारीरके प्रकृत्यादीनां व्रज्जनः पृथगत्वं दृषितं, न तु प्रकृत्यादीनां स्वरूपमेव निषिद्धं—मायादिपदार्थानां तत्राप्यभ्युपगतात्वात् । न च महत्तत्त्वाहङ्कारतत्त्वानभ्युपगमः—बुद्धेरेव महत्तत्त्वात् । एवमेव बुद्ध्याख्यमन्तःकरणं मन इत्यहङ्कार इति च वृत्तिभेदाद्बुद्धौच्यते—‘अहंशृतिरिदंशृतिरि-  
त्यन्तःकरणं द्विषे’ति विधारण्यवचनात् । तत्राहंशृतिरहङ्कार इदंशृतिस्तु मनः । अन्तःकरणपरिणामत्वा-  
द्शृतिद्वयात्मकमनोऽहङ्कारद्वयस्य महत्तत्त्वकार्यत्वेन व्यवहारः । तत्र च अहंशृतिपूर्वकत्वादिदंशृते-  
रहङ्कारकार्यत्वव्यपदेशो मनस इति ।

वचनात् । तथा अवादयोपि तन्मात्राण्येवोच्यन्ते—आपोऽनलो वायुः खं मनः इति मनसः कारणमहङ्कारो गृह्यते । बुद्धिरित्यहङ्कारकारणं महत्तत्त्वम् । अहङ्कार इत्यविद्यासंयुक्तमन्यक्तम् । यथा विपसंयुक्तमन्नं विपमित्युच्यते, एवमहङ्कारवासनावदन्यक्तं मूलकारणमहङ्कार इत्युच्यते प्रवर्तकत्वादहङ्कारस्य । अहङ्कार एव हि सर्वस्य प्रवृत्तिबीजं दृष्टं लोके, इतीयं यथोक्ता प्रकृतिर्मेम एश्वरी माया शक्तिरष्टधा भिन्ना भेदमागता ॥४॥

स्वभावश्च तावदुच्यते- तदज्ञानादीश्वरज्ञानसिद्धेः । प्रकृतिसिद्धश्च स्वरूपस्वभावयोरुभयोरपि प्रयुज्यते । अत ईश्वरस्य स्वरूपमेका प्रकृतिः स्वभावोऽन्या प्रकृतिः । तत्र प्रथममनात्मनि ज्ञाते सति पञ्चा-  
दात्मज्ञानं सुलभमिति तावदनात्मभूतेश्वरस्वभावनामकप्रकृतिं लक्षयति—भूमिरिति ।

अष्टौ प्रकृतय इति श्रुतेः ; 'मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिर्विकृतयस्ततः । षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः' इति साङ्ख्यशास्त्राच्च मूलप्रकृतेः महदहङ्कारपञ्चनन्मात्राणां च प्रकृतीनां विकृतीनां सप्तानां प्रकृतिपदवाच्यत्वम् । प्रकृतिरुपादानं- 'जनिकर्तुः प्रकृतिरिति पाणिनि-  
सूत्रात् । विकृतिः कार्यं अनादित्वासर्वजगदुपादानत्वाच्च मायायाः प्रकृतित्वं विकारषोडशककारणत्वा-  
न्मूलप्रकृतिकार्यत्वाच्च । महदादिसप्तकम्य प्रकृतित्वं विकृतित्वं चेति । तत्र प्रकृतिस्वांशग्रहणेन मह-  
दादीनां सप्तानां प्रकृतिवत्त्वेन व्यपदेशः । भूतपञ्चकमिन्द्रियदशकं, मनश्चेति विकारषोडशकम् । तस्य तु कार्यत्वमेव, न कारणत्वमिति कृत्वा नास्ति प्रकृतिवत्त्वेन व्यपदेशः । यद्यपि भौतिकान् देहान् प्रसि-  
भूतानां स्थूलानामप्यस्ति कारणत्वं, तथाऽपि देहानां तत्त्वेष्वप्रवेशात्तत्त्वानामेव परस्परकार्यकारणभावस्य  
तत्र विवक्षितत्वात् । षोडशकारकस्यापि तत्त्वस्याप्रादुर्भावाच्चास्ति प्रकृतित्वं षोडशकस्य । यद्वि प्रलयेऽपि  
न नश्यति तदेव हि तत्त्वं साङ्ख्यानमभिमतम् । यद्वा प्राणादिवायुपञ्चकमिन्द्रियदशकं मनश्चेति  
विकारषोडशकमिति वेद्यम् । इदं सर्वमभिधेयम्—भूमिरिति । पृथिवीतन्मात्रमुच्यत इत्यादि ।

अपञ्चीकृतसूक्ष्मभूतानां तन्मात्रत्वेन व्यवहारः । एष्येष्व तन्मात्रेभ्यः पञ्चीकृतेभ्यः स्थूलभूतो-  
त्पत्तिः, यान्यधुनोपलभ्यन्ते तानि स्थूलभूतानि । एतद्भूतोत्पत्तेः प्राक् स्थितानि तु तन्मात्राणीति  
विवेकः । शब्दस्पर्शरूपाणि तन्मात्राणीति केचिद् ।

कुतः स्थूलानि विहाय तन्मात्राणां ग्रहणमत आह—भिन्ना प्रकृतिरप्येति, वचनादिति ।  
स्थूलभूतानां प्रकृतित्वाभावादित्यर्थः । तथा मनसः प्रकृतित्वाभावाभ्यन्तशब्दोऽत्र स्वकारणमहङ्कारं  
लक्षयतीत्याह—मन इति । मनोऽन्तःकरणमहङ्कारस्तु संस्कारणं तत्त्वान्तरमिति विवेकः । महत्तत्त्वं  
बुद्धिरित्याह—बुद्धिरितीति । मूलप्रकृतिरेवाहङ्कार इत्याह—अहङ्कार इति । अविद्याहङ्कारवासना  
तत्संयुक्तमन्यक्तं मूलप्रकृतिरहङ्कार इत्युच्यते । धुनोऽन्याहङ्कारशब्दवाच्यतेत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति ।  
दार्ष्टान्तिकमाह—एवमिति । अहङ्कारवासना अविद्याऽस्मिन् अस्तीति अहङ्कारवासनावत् । मूल-  
कारणमादिकारणमनादीत्यर्थः । मूलप्रकृतिरिति यावत् ।

अन्यक्तस्य अहङ्कारशब्दवाच्यत्वे हेत्वन्तरमाह—प्रवर्तकत्वादिति । अहङ्कारस्य प्रवर्तकत्वा-  
त्प्रवर्तकमन्यक्तमहङ्कारशब्दवाच्यमित्यर्थः । अहङ्कारस्य प्रवर्तकत्वमेव दर्शयति—अहङ्कार एवेति ।

सर्वस्य लोकस्य कर्मसु प्रवृत्तौ अहङ्कार एव कारणमहमिदं कुर्यामित्यहङ्कारपूर्वकसङ्ख्याभावे कर्मसु प्रवृत्त्यसम्भवात् ।

नन्वेवमहङ्कारस्य भवतु प्रवर्तकत्वं, कथं पुनरव्यक्तस्येति चेदुच्यते—अज्ञानमूलकत्वादानात्म-  
न्यात्माभिमानरूपस्याहङ्कारस्य, अहङ्कारगतं उत्पन्नवर्तकत्वमप्यज्ञानगतप्रवर्तकत्वमूलकमेव- कारणधर्मपूर्व-  
पत्वात्कार्यधर्मस्येति । माया ह्यात्मस्वरूपमावृत्य सर्वे सर्वत्र प्रेरयति ।

कासौ प्रकृतिरत आह—मायेति । कासौ मायेत्यत आह—शक्तिरिति । ईश्वरनिष्ठ  
जगज्जननादिसामर्थ्यमित्यर्थः । अष्टधा भिन्नेति । कार्यकारणरूपेणेति भावः । महदादीनां सप्तानां  
कार्यप्रकृतित्वान्मूलप्रकृतेः कारणप्रकृतित्वाच्चेति बोध्यम् ।

ननु साङ्ख्यमतस्य शरीरकशास्त्रे बादरायणेन प्रत्याख्यातत्वात्कथं तस्यैवेहोपन्यासस्त्वयमेव इति  
चेदुच्यते—शारीरके प्रकृत्यादीनां ब्रह्मणः पृथक्त्वं दूषितं, न तु प्रकृत्यादीनां स्वरूपमेव निषिद्धं—  
मायादिपदार्थानां तत्राप्यभ्युपगतत्वात् । न च महत्तत्त्वाहङ्कारतत्त्वानभ्युपगमः- बुद्धेरैवं महत्तत्त्वत्वात् ।  
एवमेव बुद्ध्यालम्ब्यमन्तःकरणं मन इत्यहङ्कार इति च वृत्तिमेदादिद्वयोच्यते- 'अहंवृत्तिरिदंवृत्तिरि-  
त्यन्तःकरणं द्विधे'ति विधारण्यवचनात् । तत्राहंवृत्तिरहङ्कार इदंवृत्तिस्तु मनः । अन्तःकरणपरिणामत्वा-  
द्द्विवृत्तिर्यात्मकमनोऽहङ्कारद्वयस्य महत्तत्त्वकार्यत्वेन व्यवहारः । तत्र च अहंवृत्तिपूर्वकत्वादिदंवृत्ते-  
रहङ्कारकार्यत्वव्यपदेशो मनस इति ।

किंच साङ्ख्यमते मूलप्रकृतेरेव जगदुपादानत्वमुक्तं न ह्यात्मनः- 'न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष'  
इत्यात्मन उपादानवनिषेधात् । इह तु 'जन्माद्यस्य यत' (ब्र सू १-१-) इति पुरुषस्यैवोपादानत्वमुच्यते  
मायाद्वारेति । एवमादि बहुवैलक्षण्यं साङ्ख्याद्वैतयोरुक्तम् । तस्मान्नत्र साङ्ख्यमतोपन्यासः ।

अथ वा 'अदुष्टमन्यतो ब्राह्म'मिति न्यायात्साङ्ख्योक्तोऽप्यदुष्टोऽंशो ब्राह्म एव । तत्र च प्रकृ-  
त्यष्टकस्य दर्शितस्य ग्रहणं न दुष्टं श्रुतिसिद्धत्वादित्यतस्तदंश इह गृह्यते । 'न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष'  
इति तु न गृह्यते श्रुतिविरोधात् । यद्यपि वस्तुतः पुरुषस्याप्रकृतित्वमविकृतित्वं, तथाऽपि मायाद्वारा  
तस्य प्रकृतित्वं श्रुत्युक्तमिति बोध्यम् ।

यस्तु रामानुजः—मृयादयः यथाश्रुति स्थूलमूलाद्यर्थबोधका एवेति तत्प्रत्युक्तम्—स्थूल-  
भूतादीनां प्रकृतित्वाभावप्रतिपादनात् ।

यच्चोक्तं देशिकेन—'एषा हि पूर्वमेका पञ्चादष्टधा परिण'तेति, तदमत्—प्रथमतमनो-  
बुद्ध्याहङ्कारात्मनैव परिणतेति वस्तुमश्वयत्वाद्भूतपञ्चकपाणपञ्चकेन्द्रियदशकविषयपञ्चक्रमनोबुद्ध्याह-  
ङ्कारात्मना अष्टाविंशतिधा परिणतेति वक्तव्यत्वात् । घटात्मना परिणतमृदतिरिकापरिणतमृदद्वद्म-  
वादिरूपेण परिणतप्रकृत्यतिरिकापरिणतप्रकृतेस्तत्त्वेन पूर्वमेका पञ्चादष्टधेति वस्तुमयुक्तत्वात् ।  
कायात्मना अष्टधा कारणात्मना एकेति च नवधा स्थितेति वक्तव्यत्वात् । न च कृत्वाऽपि प्रकृतिः  
कायात्मना परिणतैवेति वाच्यं, ईश्वरोपाधेरन्याकृत्यैवभावप्रसङ्गात् । जीवस्य च कारणशरीरभूता-

अपरेयमितस्त्वन्याः प्रकृतिं विद्धि मे पराम् ।

जीवभूतां महानाहो ! यदेदं धार्यते जगत् ॥५॥

अपरेति । अपरा न परा निकृष्टा अशुद्धा अनर्थकरी संसारबन्धनात्मिकेयम् । इतः  
अस्या-यथोक्तायास्त्वन्याः विशुद्धां प्रकृतिं ममात्मभूतां विद्धि, मे परां प्रकृतिं जीवभूतां  
क्षेत्रज्ञलक्षणां प्राणधारणनिमित्तभूताम् ; हे महानाहो ! यया प्रकृत्या इदं धार्यते जगदन्तः  
प्रविष्टया ॥५॥

ज्ञानमात्रप्रसङ्गात् ॥ न चेष्टापत्ति - सुषुप्तावज्ञानानुभवस्त्वात् । व्यवहारकालेऽप्यहमज्ञ इत्यनुभव  
सिद्धाज्ञानस्य दुरपलापत्वाच्च, घटज्ञानेन तदज्ञाननिवृत्तिदर्शनाच्च ।  
ज्ञानं ज्ञानाभाव एव न भायेति वाच्यं, अनादिभावत्वेऽपि ज्ञाननिवृत्तित्वस्य तन्मात्रलक्ष  
णत्वादज्ञानस्य, च तथात्वात्, ज्ञानाभाववाचकमिति प्रतीत्यभावात् । अज्ञानवानहमिति, प्रतीतिसत्त्वाच्च  
भावरूपमेवाज्ञानं, न त्वभावरूपमिति ॥४॥

अपरेति । इयं पूर्वोक्ताऽष्टधा भिन्ना प्रकृतिरपरा । इतस्त्वन्या- जीवभूता मे प्रकृतिं परां  
विद्धि । हे महानाहो ! यदेदं जगद्धार्यते । प्रकृतिशुद्धीमाह- ममात्मभूतामिति । मत्स्वरूपभूता-  
मित्यर्थः । पूर्वोक्तोक्तप्रकृतिस्तु ईश्वरस्वभावभूतेति विवेकः । जीवभूतां जीवमिति चेत्यति-देहमिति  
जीव तद्रूपं, क्षेत्रे जानातीति क्षेत्रज्ञः ; देहेन्द्रियाद्यनात्मपदार्थस्त्वोऽपि क्षेत्रमिदमुच्यते । त्यक्ती-  
भविष्यत्ययमज्ञः ज्ञयेदशाष्टाये । आत्मा कूटस्थः क्लृप्तः तत्स्वरूपम् । ज्योतिर्देहस्वरूपं जीव  
एवेति जीवेधराभेदः स्पष्टः ।

जीवति प्राणान् त्रिमूर्तिं अस्मादेह इति जीवः । जीव प्राणधारणे इति व्युत्पत्तिमाश्रित्याह-  
प्राणधारणनिमित्तभूतामिति । देहस्य प्राणधारणे जीवो निमित्तभूत इत्यर्थः । जीवापेतं वा व किल  
शरीरं त्रियते' (छा-६-२-२-३३) इति श्रुतेः । त्रियते प्राणस्यायं करोतीत्यर्थः । 'मृच्छ प्राणस्यायं'  
इति धातुः ।

ननु पूर्णस्य जीवस्य कथमपगमनं येन शरीरस्य मरणं स्यादिति चेदुच्यते-परिपूर्णस्यापि  
जीवस्य बुद्ध्यापविशद्भ्रमनादि सम्भवतीव घटोपापविशदाकाशस्यैव । ध्यायतीव लेलायतीवेति  
श्रुतेः । यस्या बुद्धौ ध्यायन्त्यामात्मा ध्यायतीव बुद्धौ चलन्त्यामात्मा चलतीव तथा बुद्धावुकामन्या-  
मात्मा उक्तामतीवेति भावः । एवं चैतन्यस्य प्राणधारणनिमित्तभूतत्वमपि बुद्धचवच्छिन्नत्वरूपेणेति  
बोद्धवम् ।

कथममृतया धार्यते जगदत आह-अन्तःप्रविष्टेति । अन्तर्यामिनारायणादिशब्दवाच्य-  
कूटस्थताक्षिपत्यगात्मरूपेण जीवो जगदन्तः प्रविश्य धारयतीत्यर्थः । यद्यप्यन्तरिदिश्व तत्तत् सर्वं व्याप्य  
नारायणमिदं इति जीवस्य सर्वजगदन्तरिदिर्यासिरस्ति, तथापि नदिर्ह्यप्य स्थित्यस्य तस्य न जग-  
द्धारकत्वमित्यभिप्रेत्याह-अन्तःप्रविष्टेति । अन्तर्याप्य स्थितयेत्यर्थः । यथाश्रुतार्थे तु परिपूर्णस्य  
सर्वं मवेत इति बोधेन ।



तान्येतद्योनीनि भूतानि सर्वाणीत्येवमुपधारय जानीहि । यस्मान्मम प्रकृती योनिः कारणं सर्वभूतानां, अतोऽहं कृत्स्नस्य समस्तस्य जगतः प्रभवः उत्पत्तिः प्रलयो विनाशस्तथा प्रकृतिद्वयद्वारेणाहं सर्वज्ञ ईश्वरः जगतः कारणमित्यर्थः ॥६॥

मायाप्रकृतेर्भूतानां परिणाम्युपादानत्वेऽपि क्षेत्रज्ञप्रकृतेर्भूतानां विवर्ताधिष्ठानत्वात्, एवं जगद्रूपविवर्ताधिष्ठानत्वलक्षणोपादानत्वसम्भवात्प्रकृतिसिद्धत्वाच्चत्वं क्षेत्रज्ञस्य । प्रकृतिर्ह्युपादानम् । तस्माद्भज्जुसर्पस्येव जीवस्सर्वभूतानामुपादानमिति स्थितम् । स्वाभिन्नकार्यजनितेतुत्वमुपादानत्वमिति लक्षणात् । इदं विवर्ताधिष्ठाने परिणामिनि चानुगतं साधारणं लक्षणम् । तदेव सर्वभूतानां चैनविवर्तत्वाच्चैतन्योनिरेव, मायापरिणामत्वान्मायायोनित्वमित्यस्ति परापरप्रकृतिद्वययोनित्वम् । परिणामविवर्तलक्षणे तु उपादानसमसत्ताकार्कायापि परिणाम, तद्विषयसत्ताकार्कायापि विवर्त इति बोध्यम् ।

सत्ता च पारमार्थिकी व्यावहारिकी प्रातिभासिकी चेति त्रिविधा, तत्र आद्या ब्रह्मणि क्षेत्रज्ञे, द्वितीया जगति; तृतीया स्वप्नप्रपञ्चे रज्जुसर्पादौ चेति विवेकः । मृद्वटयोरिव मायाजगतोर्व्यावहारिकसत्तावत्त्वादुपादानसमसत्ताकं घटादिकमिव जगद्रूपं कार्यं परिणाम । रज्जुसर्पयोरिव व्यावहारिकप्रातिभासिकसत्ताकयो ब्रह्मजगतो पारमार्थिकव्यावहारिकसत्ताकयोर्भिन्नसत्ताकत्वात्सर्परूपमिव जगद्रूपं कार्यं विवर्त इति बोध्यम् ।

सर्वाणि भूतानि कार्यकरणसङ्घातात्मकानि मौक्तिकानि, पृथिव्यादिमहाभूतानि च कार्यमात्रं सर्वमित्यर्थः । महदादिसत्तकमपि मूलप्रकृतिक्षेत्रज्ञयोनिकमेव कार्यत्वात् । मूलप्रकृतिस्तु न कस्यचित् कार्यमनादित्वादत एव तस्या मूलप्रकृतिस्वप्नपदेशः । मूलं कारणमित्यर्थः । क्षेत्रज्ञस्त्वजो नित्यशश्वत इत्यनादिरिव । ततश्च मूलप्रकृतिं क्षेत्रज्ञं विहाय सर्वं जगत्कार्यभूतमेवेति बोध्यम् ।

एवमनादिरपि मूलप्रकृतिस्सान्तैव, नैयायिकाभिमतप्रागभाववत् । न तु नित्या क्षेत्रज्ञवत् । एवं क्षेत्रज्ञमूलप्रकृत्यो नित्यत्वानित्यत्वाभ्यां ज्ञानज्ञाव्याभ्यां च महदस्ति बैलक्षण्यमिति सिद्धम् ।

ननु सर्वभूतानां क्षेत्रक्षेत्रज्ञलक्षणप्रकृतिद्वययोनित्वकथनात्कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयश्च सत्प्रकृतिद्वयमेव स्यान्न स्वीय इति स्थिते कथं 'अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' (भग ७-६) इत्युच्यते, अत आह—यस्मादिति, प्रकृतिरिति । स्वरूप स्वभावश्चेत्यर्थः । मत्स्वरूपस्य चैतन्यस्य क्षेत्रज्ञस्य मत्स्वभावस्य मायाया मूलप्रकृतेश्च सर्वजगदुपादानत्वादीधरोऽहं सर्वजगदुपादानं भवामीत्यर्थः ।

उपादानान्मृदादेर्घटादिकार्यं जायते, पुनरुपादान एव लीयते- घटस्य मृदेव लयदर्शनात् । तथा चोपादानमेव कार्योत्पत्तिप्रत्ययोरधिष्ठानमित्यभिप्रायादाह—प्रभवः प्रलयस्तथेति । अहं स्वरूपस्वभावद्वारा जगदुपादानभूतमस्वैधर इत्यर्थः । कृत्स्नस्य प्रत्यक्षानुमानागमप्रमाणसिद्धस्य सर्वस्येत्यर्थः ।

जगतः जायत इति जं, गच्छतीति गमिति अगत् । हस्वस्य पिति कृनीति वुक् । उत्पत्ति- विनाशरूपावस्थावदित्यर्थः । अनित्यमिति यावत् । तस्य प्रभवः प्रभवत्यस्मादिति प्रभव उत्पत्ति- स्थानम् । प्रलीयतेऽस्मिन्निति प्रलय विनाशस्थानम् । भवामीति शेषः । उपादानत्वादिति भावः ।

माय्ये उत्पत्तिविनाशशब्दावपि उत्पत्तिविनाशस्थानपरौ । अन्यथा जन्ममरणरूपधर्मपरत्वे अनन्वयप्रसङ्गात् । न हीश्वरो जगतो जन्मधर्मो मरणधर्मो वा भवेत् । जगत कारणमिति सृष्टि स्थितिल्येकारणमित्यर्थः । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, यत्पयन्त्यभि- सविशन्ति' (तै- उ- १-१) इति श्रुतेरिति भावः ।

कृत्स्नजगदाकारपरिणतमायाधिष्ठानचैतन्यमात्मपरमार्थकूटस्थसाक्षिज्ञेनज्ञेश्वरब्रह्मादिशब्दप्रतिपक्ष- महमेवेत्यत्र पर्यवसन्नार्थः । अनेन जीवेश्वरभेदवादः समूलमुन्मूलितः ।

यस्तु रामानुजः—चैतनाचेतनप्रकृत्योर्द्वयोरपीश्वरयोनित्वमित्युवाच, तत्तुच्छम्—'अजो नित्यवशाधतोऽयं पुराण' इतीश्वरात्सकाशाज्जीवस्य जन्माभावनिवेधात् । सति तु जन्मनि 'जातस्य हि भ्रुवो मृत्सु' रिति जीवस्य विनाशप्रसङ्गात् । प्रकृतिपुरुषकालादीनामनादित्वस्य भवताऽप्यभ्युपगतत्वेन अनामित्यादिश्रुत्यनुसारेण च मायाया अनादित्वेनेश्वरात्सकाशात्तस्या अपि जन्माभावात् । सति तु मायाया जन्मनि मायोत्पत्ते प्रागीश्वरस्यामायित्वप्रसङ्गात् । 'मायिन तु महेश्वर'मिति श्रुतिविरोधात्, निर्मायस्येश्वरस्य मायाजननसामर्थ्याभावेन मायाया उत्पत्त्ययोगात्, ईश्वरसामर्थ्यस्यैव शक्तिरूपस्य मायापदवाच्यत्वात्, एतन्मायाजननसामर्थ्यरूपमायान्तरसत्त्वे तन्मायाजननसामर्थ्यरूपमायान्तरस्यापि कल्पनीयत्वात्तस्या अपि तदन्यमायाया इत्येव मनवस्थाप्रसङ्गात्, ईश्वरसामर्थ्यातिरिक्तमायानामक- र्त्तवान्तरस्याप्रसिद्धत्वात्, साङ्ख्यमतस्य चावैदिकत्वेनाप्रमाणत्वात् । तस्मात्सिद्धं जीवस्यैव मायाया अप्यनादित्वमिति कथमेतद्योनित्वमीश्वरस्य । अत एव हि परमेश्वरात्सकाशाज्जीवा जायन्त इति दोषाद्भागवतमत प्रत्याख्यातं भगवद्वाङ्मयणेन शरीरकशाले । न च बुद्ध्युपाधिपरिच्छिन्नत्वरूपेण जीवस्य जन्म, तद्भङ्गरूपेण च नाशो मौक्षरूप इति वाच्यं, उपाधिगनजन्मनाशाभ्यामुपहितस्य न संन्यस इति सिद्धान्तः । अन्यथा आकाशस्यापि घटजन्मनाशाभ्यां जन्मनाशप्रसङ्गात्, बुद्धिपरिच्छिन्नस्यापि शरीरिपाधिजन्मनाशाभ्यां जन्मनाशप्रसङ्गात् । न चेष्टापति - 'न हन्यते हन्यमाने शरीरे' (भग- २-२०) इतीहैवोक्तत्वात्, तत्त्वकथनावसरे औपाधिकातात्त्विकजन्मनाशकथनावशेषाच्च । तस्माज्जीवस्य मायाया वा नेश्वरयोनित्वम् ।

या तु श्रुतिस्तेनोपन्यस्ता 'महानन्येके लीयते, अयं कथं लीयते, अक्षरं तमसि लीयते, तम परे देव एकीभवति' इति, तस्या श्रुतेर्न स्वाभिप्रेतार्थबोधकत्वं, किं तु अन्यकत्वाक्षरत्वतमस्त्वानि प्रकृतेरवस्थाविशेषा एव । प्रकृतेर्ब्रह्मात्मनि ल्योऽस्मदभ्युपगत एव । न च तदकार्यस्य तस्मिन् कथं लय इति वाच्यं, अकार्यस्यापि प्रागभावस्य लयदर्शनात्, गगनाकार्यस्यापि मेघस्य गगने लयदर्शनात्, कार्पासनन्यस्यापि पटस्याग्नौ लयदर्शनात्कार्यस्यैव कारणएव लय इति न नियमः ।

नाप्यनया श्रुत्या मायाया 'लय उच्यते, किं तु 'तम परे देव एकीभवति' इत्येकीभावएव । स च ब्रह्मण पृथकार्यकरणादिरूपेणानवस्थानमेव ।

न चाताक्षरशब्दो जीववाचीति वाच्यं, अक्षरमिति क्लीनस्य तस्य जीववाचित्वमाभावात् ।



जीववाच्यक्षरशब्दो हि पुल्लिङ्ग । न हि 'अजो नित्यश्चादित' इति जीवं नित्यं ब्रुवा जीवं विनाशिनं ब्रूयात्स्ववचोव्याधातात् ।

न च जीवस्य ब्रह्मण्यज्ञानद्वारा सुषुप्तौ ल्यो दृश्यते, श्रूयते च- 'सति सम्पत्स्य न सम्पत्स्यामह' इति श्रुते, अनुभवाच्च । ततश्च जीवस्याज्ञाने ल्य, सजीवस्य चाज्ञानस्य परमात्मनि ल्य इति वाच्यं, जीवस्य सुषुप्तौ ब्रह्मणि सम्पत्तिर्नाम ब्रह्मस्वरूपेणावस्थानमे नात्मना सम्परिप्वज्य' इति श्रुत्यन्तरात् ।

न च ब्रह्मणा जीवस्य सङ्गस्तत्ताप्यभिप्रेत इति वाच्यं, तथापि जीवस्य ल्याम नष्टस्य जीवस्य ब्रह्मणा सह सङ्गस्यात् विद्यमानपदार्थद्वयस्यैव परस्परमङ्गदर्शनात्, गान्धर्व सङ्गदर्शनाच्च । तस्माज्जीवस्याविद्यकसंसारित्वरूपग्रहणपूर्वकब्रह्मस्वरूपमिथितरेव सति सा शेषात् । सति सम्पत्स्यामह इति न विदुरिति हि वाक्यशेषः । नष्टानां जीवानां वेदनस्यैव ममसक्तस्य निषेधः । न विदुरिति ब्रह्मज्ञानानुभवो जीवानाम् । अयं च बहुत्वनिर्देश उ न्तु वस्तुतः - आत्मैकत्वात् ।

अथ वा जीवोपाधेरन्त करणस्याज्ञाने ल्यस्तस्य च ब्रह्मणीत्यौपाधिक एव जीवस्य विवक्षितं नतु वस्तुतः - अपरिच्छिन्नस्य पूर्णस्य नित्यस्य तस्य नाशायोपाद, जीवस्यैव स्वाच्च । न हि घटाकाशान्महाकाशो भिद्यते, येन बुद्ध्यापाधिकाजीवादीधरो भिद्येत । विल्यादेव हि जीवस्य ब्रह्मस्वरूपेणावस्थानं सुषुप्तौ मलये मुक्तौ वा । तत्र सुषुप्तिमल्ये वासिनारूपेण वतमानत्वात्पुनरागतिः । मुक्तौ तु सर्वात्मना ल्याम पुनरावृत्तिरुपाधेरिति च चापाधिर्जीवेऽज्ञानकल्पितेति ज्ञानेन निवर्तते एव । अत एव ज्ञानात्केवलान्मुक्तिं ब्रुवन्ति ।

अथ यदि त्वयापि जीवस्योपाधिभङ्ग एव जीवस्य ब्रह्मणि ल्य इति विवक्ष्यते, त त्वत्वं त्वन्मते सायुज्यस्यैवाभावात् । यदि तु वास्तवो जीवस्य ल्यो विवक्ष्यते तर्हि नित्यत्व यदि मलये जीवानां ल्य, प्रपञ्चे पुन तदन्येषां जीवानामुदयश्च तर्हि, कृतनाशाकृताभ्य सप्तरीश्वरस्य च वैषम्यनेष्टृष्यदोषप्रसक्ते । न च कर्मसापेक्षत्वात्तदप्रसक्तिरिति वाच्यं, कर्तु कर्मसत्त्वम् । जीवाद्य हि कर्मशब्दवाच्यम् । 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' इति न मयि (मार्ग २-२०) इति हि स्मृतं भगवतेर्हैव । श्रुतं च तस्या, व्याख्यातं च त्वया स्ववचनविरोधोऽपि ।

या तु स्मृतिरनेनोपन्यस्ता । प्रवृत्तियो मया कृता व्याकृत्यक्तस्वरूपिणी । पुरुष लीयते परमात्मनि' इति, सा च न प्रवृत्तिपुरुषयो, मलये परमात्मनि वास्तवं ल्यं हृते त्रियो प्रवृत्तिरव्यक्ता लीनेव वतेन इति, पुरुषश्च बुद्धिपरिच्छिन्नो जीवोऽज्ञानादात्म्याध्यासमाप्य वतेन इति च औपचारिकल्यं हृते । अन्यथा मलये मायायास्वरूपतः सर्वात्मना, साद्ये विनापि यत्नं मुच्यन्त एवेति मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यम् । सर्वजीवमुक्तौ प्रपञ्चे पुनर्जीवान्तरदृष्टिम्

तः तस्मात्—

मत्तः परतरं नान्यत्किञ्चिदस्ति धनं जय !

मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव ॥७॥

मत्तं इति । मत्तः परमेश्वरपरतरं अन्यत्कारणान्तरं किञ्चिन्नास्ति न विद्यते, अहमेव कारणमित्यर्थः । हे धनं जय ! यस्मादेवं तस्मान्मयि परमेश्वरे सर्वाणि भूतानि सर्वमिदं प्रोतमनुस्यूतमनुगतं अनुविद्धं प्रश्रितमित्यर्थः । दीर्घपटतन्तुवत् सूत्रे मणिगणा इव ॥

विः जीवस्य जन्मनाशहीनस्य जन्मनाशमसङ्गः, कृतहानाकृताभ्यागमदोषप्रसङ्गः, ईश्वरस्य च विदोषमसङ्गः । प्रलये जीवनाशपक्षे चेमे दोषास्तु भवन्ति, हि ।

तस्माद्यथा सूत्रः पुरुषः अक्षणिं लीन इत्युच्यते तथैव प्रलयेऽपीति न वास्तवो जीवस्य लयः । अत्र वि. असतो जीवस्य नाशो असतो जीवस्य पुनरुत्पत्तिश्च नास्त्येति विद्यते भावो नास्मादत्र विद्यते (मणः २-२६) इति गीतावचनमेव विरुद्धमेव असत्सत्ताद्वयोभासवत्त्वात्तथासत्तायोगादनुपपन्नकल्पना ।

न चैवं फलं संतः प्रपञ्चस्यापि लयं इति बाध्यं, प्रपञ्चस्यासत्त्वात् । न च कथमसत्प्रतीतिः दृष्टादेरनुपलब्धादिति बाध्यं, असतो रज्जुमेषादिरुपलभ्यमानत्वात् । असतोऽप्युपलभ्यमानत्वादेव स्य शुक्तिरजतादिवन्मिथ्यात्वस्यास्माभिरुच्यमानत्वात् । यत्प्रतीयते बाध्यते च तद्वि मिथ्या इन्द्रादिदत् । तस्मान्नित्यस्य जीवस्य प्रलये मुक्तौ वा न लयः, मायायाश्च प्रलये न लयः, किं तु मेव । प्रलये प्रकृतिपुरुषयोरन्यस्मरणं त्वोपचारिकमेव । एवं प्रकृतिपुरुषयोः प्रलये लयाभावादेव नोत्पत्तिः । असतो नैश्वर्यो नित्यं प्रकृतिपुरुषयोरिति स्थितम् ॥६॥

मत्त इति । हे धनं जय ! मतोऽन्यत्परतरं किञ्चिदपि नास्ति । मतोऽन्यत्किञ्चित्परतरं नान्नीति । सूत्रे मणिगणा इव अर्थादं सर्वं प्रोतम् । यस्मात्सर्वमिदं सर्वस्य जगत् प्रभवः, तस्य तस्मादित्यर्थः । अन्यशब्दसत्त्वादत् परतरशब्दोऽनान्यपरः । पौनरुक्त्याकिन्तु कारणेन इत्येह एषान्तरमिति । कारणस्य कार्यापेक्षयोर्दृष्टत्वात्परशब्दवाच्यं त्वमतिशयेन परं परतरं प्रधानकारणस्यैः । दृष्टादिकारणे घटादिकार्यस्यानुगतत्वदर्शनादाह—मयि सर्वमिदं प्रोतमिति । मयि परममिदं गीदे प्रमेयं सर्वं जगत्प्रोतम् । दृष्टान्तमाह भाष्यकारः—दीर्घपटतन्तुरदिति । यथैकस्यां दीर्घपटः प्रोतः दृष्टदित्यर्थः । घटाकारपरिणतमृदि घट इव जगदाकारपरिणतमायायां जगदनुगतम् । एतेनायाधिष्ठानत्वादात्मनोपि जगदनुभूतत्वव्यवहार इति भावः । साक्षादनुभूतिमिष्यालन्वरीदे जगत्प्रोतम् । कथमित्यत्र दृष्टान्तमाह मूलकारः—सूत्रे मणिगणा इवेति । यथा सूत्रे मणिगणाः तैरेव मणिजालाया आत्मनि जगदित्यर्थः । एवं दृष्टान्तद्वयसाधारण्येनैव प्रोतशब्दस्यानुगतप्रमपित्त्वेद्वयकल्पनं भाष्ये । एतेनान्तर्प्रतिष्ठेन सूत्रेन मणिगणा यथा धार्यन्ते तथा अन्तर्प्रतिष्ठितक-  
त्या जगदापि इति दृष्टान्तमुचितः ॥७॥

केन केन धर्मेण विशिष्टे त्वयि सर्वमिदं प्रोतमित्युच्यते—

रसोऽहमप्सु कौन्तेय! प्रभास्मि शशिसूर्ययोः ।

प्रणवस्तर्जवेदेषु शब्दः खे पौरुषं नृपु ॥८॥

रस इति । रसोऽहं, अपां यः सारः स रसः, तस्मिन् रसभूते मयि आप प्रोता इत्यर्थः । एवं सर्गत्र । यथाऽहमप्सु रस एव प्रभाऽस्मि शशिसूर्ययोः । प्रणव ओंकार-  
स्तर्जवेदेषु । तस्मिन् प्रणवभूते मयि सर्वं वेदाः प्रोताः । तथा खे आकाशे शब्दस्सारभूतः ।  
तस्मिन्मयि ख प्रोतम् । तथा पौरुष पुरुषस्य भावः, पौरुषं यतः पुंशुद्धिः नृपु, तस्मिन्  
पौरुषे मयि पुरुषाः प्रोताः ॥८॥

पुण्यो गन्धः पृथिव्यां च तेजश्चास्मि विभाजसौ ।

जीवनं सर्वभूतेषु तपश्चास्मि तपस्त्रिषु ॥९॥

पुण्य इति । पुण्यस्तुरभिर्गन्धः पृथिव्यां चाहमस्मि, तस्मिन्मयि गन्धभूते पृथिवी  
प्रोता । पुण्यत्वं गन्धस्य स्वभावरत एव पृथिव्यां दर्शितमनादिषु रसादेः पुण्यत्वोपलक्षणार्थम् ।

रस इति । ननु सर्वं जगत्त्वय्येव कुत प्रोतं, किंतु तत्कारणे तत्तत्कार्यं प्रोतं यथा मृदि घट  
तन्तुषु पटश्चेति शङ्काया तत्तद्वर्गविशिष्टे मध्येव तत्तत्कार्यं प्रोतमित्याह—रस इति । शब्दादिपञ्च-  
तन्मात्रेभ्य स्वादिपञ्चभूतोत्पत्तिश्रवणात्स्वकारणेषु शब्दादिषु स्वादिभूतानि प्रोतानि, तानि च कारण-  
भूतानि शब्दादिवस्तुन्यहमेव मज्जन्त्यखेन तेषां मयात्मकत्वात्, यथा घट पृथिवीजन्यत्वात्पृथिव्यारमक ।  
हे कौन्तेय ! अहमप्सु रसोऽस्मि, खे शब्दोऽस्मि, पृथिव्या पुण्यो गन्धोऽस्मि, विभाजसौ  
तेजोऽस्मि, अनुक्तमपि बागौ स्पर्शोऽस्मीतीह ज्ञातव्यम् । कोऽसौ रसोऽत आह—अपां यस्तार  
इति । सार स्थिराश, कार्यस्य कारणं स्थिराश । यथा घटस्य मृत्तिका कुण्डलस्य कनकं तथोऽसौ  
रस सार । एव स्वादीनामपि शब्दादयस्तसारा इत्युक्तम् ।

रसभूत इति । मायया रसाकारेण परिणते इत्यर्थः । मय्यात्मनीत्यर्थः । प्रभा चन्द्रिका  
आतपश्च चन्द्रिकारूपमातपरूपं च यत्तेजोऽस्ति शशिसूर्ययोस्तद्वहमेवेत्यर्थः ।

‘यदादित्यगते तेजो जगद्भासयतेऽस्तिलम् ।

यच्चन्द्रमसि यद्याग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ॥’ (मग- १५-१२)

इति वक्ष्यमाणत्वात् तेजोऽतिरेकेण चन्द्रसूर्यरूपकार्याभावाच्चन्द्रसूर्यस्थिरांशस्तेज एवेत्यर्थः ।  
एवमग्नेरपि । ओंकारस्य सर्ववेदादित्वात्स ओंकारोऽहमेव, पुरुषस्य भाव इति वीर्यमिति यावत् ।  
निर्धायस्य मलीनत्वात्पुंस्त्वहेतुर्वाच्यमेव । कारणभूते च वीर्यं कार्यभूता पुरुषा देहशब्दवाच्या  
प्रोता वीर्यमयत्वाद्देहानाम् । यद्यप्यत्र पुरुषशब्द पुरुषदेहपर तथाऽपि स्त्रियादिदेहानामपि वीर्यकार्यत्वा-  
विशेषाद्देहमात्रपर । मूले तु नृपु मनुजेषु पुरुषेष्वपि यावत्, स्त्रीनृपुमकयोर्वीर्यमावात् । वक्ष्यते  
वीर्यमस्ति स्थिराशभूतं तदहमग्नीर्यम् ॥८॥

पुण्य इति । इदं पुण्यत्वविशेषणं रसादीनामपि देयमित्याह—उपलक्षणार्थमिति । पृथि-

पुण्यत्वं तु गन्धादीनां अविद्याधर्माद्यपेक्षं संसारिणां भूतविलेपसंसर्गनिमित्तं भवति ।  
तत्र दीप्तिश्चास्मि विभाज्यसौ अग्नौ, तथा जीवनं सर्वभूतेषु, येन जीवन्ति सर्वाणि भूतानि-  
ज्जीवनं, तपश्चास्मि तपस्विषु तस्मिस्तपसि मयि तपस्विनः प्रोताः ॥१॥

जीवं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ! सनातनम् ।

बुद्धिर्बुद्धिमतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ॥२॥

बीजमिति । बीजं प्ररोहकारणं मां विद्धि सर्वभूतानां हेपार्थ! सनातनं चिरन्तनम् ।

व्यादिषु स्वामिका गन्धादयः पुष्पाः, आगन्तुकास्त्वपुण्या इत्याह—अपुण्यत्वं हिमिति । अविद्या  
धर्मश्चाविद्याधर्मो तदादीनपेक्षः इति तथोक्तं, भूतविशेषसंसर्गो निमित्तं हेतुर्यस्य तत्तथोक्तम् ।  
अविद्याधर्मादिप्रयुक्तसूतविशेषसंसर्गज्या गन्धादयोऽपुष्पा इत्यर्थः । यथा पृथिवीजलसंयोगजन्यौ जल-  
गन्धपृथिवीरसौ तद्वदिति भावः ।

अयं च पृथिवीजलसंयोगादिः संसारिणां भोगार्थमविद्याधर्मादिवशाद्भवतीत्याह—विद्याधर्मा-  
द्यपेक्षमिति । तत्र सर्वस्याविद्यकत्वादविद्यावशाद्भवतीति सिद्धमेव । अधर्मवशात्तु दुःखहेतुर्दुर्गन्धः  
'रसोऽदिव्यः' इत्यर्थः, आदिपदार्थमवशाज्जलचन्दनसंयोगादिजन्यसुगन्धोऽप्यागन्तुक इति बोध्यम् । एवं  
रसादिष्वपि ।

जीवन्त्यनेनेति जीवनमत्रमित्यर्थः । 'अन्नाद्भूतानि जायन्ते जातान्यप्येन जीवन्ति, अन्नं प्रय-  
न्यपि संविद्यन्तीति (तै- उ ) श्रुतेः । भूतानामन्नकार्यत्वात्सर्वमन्त्रे प्रतिष्ठितमित्यर्थः । अद्यत इत्यर्थे  
मीढादिमयं जलं च ।

एवं कारणे रसादौ कार्यस्य जलादेः प्रोतत्वमुक्त्वा अथाकारणेऽपि तपसि तपस्विनां प्रोतत्व-  
माह—तपश्चेति । ननु कथमकारणे तपसि तपस्विनां प्रोतत्वमिति चेदुच्यते—यथा कार्ये कार-  
णाश्रयमेवं तपस्विनः तप आश्रया इति तपस्विनां तपसि प्रोतत्वमौपचारिकमिति । एवं बुद्धिर्बुद्धिमतां-  
ममीत्यादिष्वपि बोध्यम् । यद्वा पूर्वत्र रसजलादिष्वप्ययमेवाश्रयाश्रयिभावो बोध्यः । तथा च रसा-  
दाश्रयत्वाज्जलादीनां रसादिषु प्रोतत्वमिति ।

नच गुणिनामाश्रित्य गुणो वर्तते इति गुण्येव गुणस्याश्रय इति गुणिन्येव गुणः प्रोतो न तु  
गुणे गुणी प्रोत इति वाच्यं, गुणोऽस्यास्तीति गुणीति व्युत्पत्त्या गुणवत्त्वस्य गुणपूर्वकत्वादगुण एव  
गुणाश्रय इति ।

गुणिनि गुणस्यैव प्रधानवात्प्रधानाश्रयत्वादप्रधानानां प्रधानमूतो गुण एवाप्रधानगुण्याश्रय इति ।  
अत्र एवापि यस्मात् इति आकाशे शब्दस्सारमूत इति च भाष्यम् । साहः प्रधान इत्यर्थात् । एवं  
तत्र प्रधानत्वात्तत्राश्रयत्वाच्च तपस्विनस्तपसि प्रोताः । तथा बुद्ध्याश्रयाद्बुद्धिप्रधानत्वाच्च बुद्धिमन्तो  
बुद्धौ प्रोताः । बलाश्रयत्वाद्बलप्रधानत्वाच्च बलवन्तो बले प्रोता इत्याद्यक्षम् । यद्वा कारणभावे कार्य-  
भावबुद्धिशेषणभावे विशिष्टाणामावात्कारणे कार्यमिव विशेषणे विशिष्ट प्रोतमिति चेष्टम् ॥२॥

बीजमिति । हेपार्थ! मां सर्वभूतानां सनातनं बीजं विद्धि । बीजशब्दार्थमाह—प्ररोह-

कारणमिति । प्ररोहः प्रादुर्भावः, तत्र कारणं यथा वृक्षाणां प्रादुर्भावे वटादेवीजनानं कारणं तद्वत्सर्वभूतप्रादुर्भावे अहमेव अनादिकारणमित्यर्थः । तथा च बीजत्वधर्मविशिष्टे मयि सर्वभूतानि प्रोक्ता नीति फलितार्थः प्रकरणादुरोधात् । न च जीवन् सर्वभूतेष्विति पुनरुक्तिः, ईश्वरस्य जीवन्भूतत्व बीजभूतत्वधर्मद्वयवशात्सर्वभूतप्रोक्तत्वस्य द्वेषोक्तिरित्यदोषात् ।

इदं च बीजमन्यक्तं मायैव- वृक्षस्थानीयं स्थूलं जगत्पति सूक्ष्माया मायाया एव बीजस्थानीयत्वात् । चिन्मात्रेश्वरे 'अस्थूलमन' इति श्रुत्या स्थूलत्वस्य सूक्ष्मत्वस्य च निषिद्धत्वात् । तदेवं माय भूते मयि सर्वभूतानि प्रोक्तानीति सिद्धम् ।

नच 'मयि सर्वमिदं प्रोक्तमित्यस्य पुनरुक्तिरिति वाच्यं, तस्यैव विवरणपरत्वादस्य । यत् 'सूत्रे मणिगणा इ'वेति दृष्टान्तानुरोधान्मयि प्रत्यगात्मनीति तत्रार्थः; अत्र तु प्रकृत्यात्मक इति मेदात् ; अथवा दीर्घपटतःतुल्यदिति दृष्टान्तानुरोधान्मयीत्यस्य जगदाकारपरिणतमायाविष्ठानत्रक्षचित्तं इति तत्रार्थः ; अत्र तु मायाभूते मयीत्येवेति मेदात् ।

मयि सर्वमित्यनेन प्रत्यक्त्वेन ब्रह्मत्वेन वा सर्वजगद्विष्ठानस्वमीश्वरस्योक्तम् ; जीवन् सर्वभूतेष्वित्यनेन तु अन्नत्वेन रूपेण; बीजं मां सर्वभूतानामित्यनेन तु मायात्वेन रूपेणेति विवेकः ।

नन्वन्नस्य ईश्वरविवर्तत्वादीधराश्रितमायापरिणामत्वाद्वा ईश्वरस्यान्नात्मस्वमस्तु, कथं पुनर्मायात्म मायाया अकार्यत्वादिति चेत्, उच्यते—ईश्वरातिरिक्तस्य सर्वस्थापीश्वरे अध्यक्षतत्त्वान्मायापीश्वरेऽध्यस्तैव; अन्यथा मायाया अनध्यस्तत्वे सत्यत्वापत्तेः ।

नचेश्वरे जगदध्यस्तं मायाया, सा तु केनाध्यस्तम् ? न केनापि- अन्यस्याभावात्, मायैव तस्याप्यन्यस्वस्याप्यन्योऽव्यासकर्ता स्यादित्यनवस्थादोष इति न मायाया अध्यक्षत्वसिद्धिरिति वाच्यं, स्वयमेवाध्यस्ततेति 'माया चाविद्या च स्वयमेव भव'तीति श्रुतेः । न चासम्भव- श्रुतिप्रामाण्येन सर्व सम्भवात् । युक्त्या च ज्ञाननिर्वाहमायाया अध्यक्षत्वसिद्धेः । न ह्यन्यस्तं सत्यं घटुं ज्ञानानिवर्तः अनिवार्यत्वस्यैव सत्यवस्वरूपत्वाद्धर्मिप्राहकमानेनाध्यस्तमायस्यैवेश्वरस्य सिद्धेः- 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इति श्रुतिसूचितेन जगज्जन्मादिलिङ्गकानुमानेन मायिन ईश्वरस्यैव सिद्धत्वादेवं मायायाः स्वयमेवाध्यस्तत्वादेवाकार्यत्वमनादित्वं च । तन्मध्य स्वध्यन्तात्मात्मत्वमिव स्वाध्यस्तमायात्मत्वमपीश्वरस्युक्तमेवेति न कश्चिदोषः । मायाया अनीश्वरात्मत्वे मायापरिणामस्याऽन्नस्याप्यनीश्वरात्मत्वमत्रापि ।

सनातनमिति । अनादीत्यर्थः । अस्मिन्वेदान्तमते दृष्टदृश्यं चेति द्वयेव पदार्थौ; दृक् क्षेत्र आत्मा, दृश्यं क्षेत्रम् । तत्रिविधमव्याकृतममूर्तं मूर्तं चेति । तत्राव्याकृतमव्यक्तमज्ञानं माया मूलनृत्तिरीश्वरोपाधिः; क्षेत्रमूर्तस्याकाशादेर्मूर्तस्य पृथिव्यादिपञ्चस्य च कारणत्वाद्बीजमिति उच्यते । यस्यैकस्याप्यकार्यत्वात्सनातनमिति च । तत्राव्याकृतमेकविधमेव । मूर्तामूर्ते तु दृश्यपृथिव्यादिपञ्चात्मना भूवि कार्यं च; तत्र मां मयि भूत इत्याद्यमस्यच्छब्दमभिप्रायोऽत्र ह्यपदार्थ आत्मा; सनातनबीजशब्दप्रतिपादोऽप्युच्यते ; रसागादिशब्दप्रतिपादो तु मूर्तामूर्तात्मकं अपदिनि विवेकः । एवं यद्यपि बीजशब्दादेवाव्याकृतपदार्थलाभः, तथाऽपि तस्यानादित्वं स्फुटयितुं सनातनमिति विशेषणम् ।

कं च बुद्धिविवेकशक्तिः अन्तःकरणस्य बुद्धिमतां विवेकशक्तिमतामस्मि, तेजः प्रागल्भ्यं  
दत्तां तेजस्विनामहम् ॥१०॥

बलं बलवतां चाहं कामरागविवर्जितम् ।

धर्माविरुद्धो भूतेषु कामोऽस्मि भरतर्षभ ॥११॥

बलमिति । बलं सामर्थ्यं ओजः बलवतामहं, तच्च बलं कामरागविवर्जितं, कामश्च  
प्राग्य कामरागौ- कामभूतृणा असन्निकृष्टेषु विषयेषु; रागो रंजना प्राप्तेषु विषयेषु; ताम्भ्यां  
कामरागभ्यां विवर्जितं देहादिधारणमात्रार्थं बलं सत्त्वमहमस्मि, न तु यत्संसारिणां तृष्णा  
प्राकारणम् । किं च धर्माविरुद्धः धर्मेण शास्त्रार्थेनाविरुद्धो यः प्राणिषु भूतेषु कामः, यथा  
धारणमात्राद्यर्थः अशनपानादिविषयः स कामः अस्मि हे भरतर्षभ ॥११॥

यद्वा कारणमात्रवाची बीजशब्दः पृथिव्यादिकारणभूतजलादीनि, घटादिकारणभूतपृथिव्यादीनि,  
वृक्षादिदेहकारणभूतपित्तादिदेहान्, वृक्षादिकारणभूतबीजादीनि चावान्तरकारणजातं ब्रूयदिति तद्व्यावृत्तये  
सनातनपदम् । नहि पृथिव्यादिष्वनादिकारणत्वमस्ति । नचेष्टरे अनादिकारणत्वसत्त्वात्तत्रातिव्याप्ति-  
रिति बाध्यं, ईश्वरस्य निर्विशेषचिन्मात्रस्य वस्तुतः कारणत्वाभावात्, वस्तुतोऽनादिकारणत्वस्यैवात्र  
विवक्षितत्वात्, ईश्वरस्य च मायाद्वारैव जगत्कारणत्वादिति । सनातनं मां सर्वभूतानां बीजं विद्धीति  
शान्दयः । सर्वभूतपदेन मूर्तामूर्तप्रपञ्चग्रहणात्तत्कारणस्याव्याकृतस्यैव बीजपदेन ग्रहणमिति ।

अत्र बीजमुपादानत्वं सर्वेषां परिणामिद्रव्याणां स्वकार्यपरिणामसामर्थ्यमिति, यद्वा तत्त्ववान्तरो-  
पादानद्रव्यमिति वेदान्तदेशिकः, तदसत्- धर्मिवाचिनो बीजशब्दस्योपादानत्वरूपधर्मवाचित्वासम्भवात्,  
सति मुख्यार्थसम्भवे लक्षणाया अनाश्रयणीयत्वात् । अवान्तरोपादानमित्यपि न युक्तं-सर्वशब्दस्वास्त्य-  
मङ्गलपक्षेः ।

बुद्धिशब्दो नात्रान्तःकरणपरः- सर्वेषामपि बुद्धिमत्त्वेन बुद्धिमतामिति विज्ञेयं वक्तुमयुक्तत्वात् ;  
किंतु विवेकशक्तिपर इत्याह- बुद्धिविवेकशक्तिरिति । सदसद्वस्तुविवेचनसामर्थ्यमित्यर्थः । कस्येयं  
शक्तिरिति आह- अन्तःकरणस्येति । बुद्धिमतामाश्रयभूता प्रधानभूता च बुद्धिरहमस्मीत्यर्थः ॥१०॥

बलमिति, ओज इति । शरीरपाटवमित्यर्थः । इन्द्रियपाटवं वा तदुभये वा । असन्निकृष्टाः  
इत्याः रंजना आसक्तिः, सति बले इत्यादिविषयेषु कामरागौ भवत इति तृष्णारागयोर्बलं कारण-  
मित्युक्तम् । परमकारणं तु तयोरज्ञानमेव ।

ननु बलवतां बलमस्मि, भूतेषु कामोऽस्मि इत्येवालं; किमिति कामरागविवर्जितत्वग्रहणमिति  
चेदुच्यते- यथा संसार्यविद्याधर्माद्यपेक्षभूत विशेषसंसर्गनिमित्तापुण्यगन्धादिव्यावृत्तये गन्धादीनां  
पुण्यविशेषणं कृतं, तथैव संसार्यविद्याधर्माद्यपेक्षदुष्टबलकामव्यावृत्तये कामरागविवर्जितत्वधर्माविरुद्धत्व-  
विशेषणकरणमिति ।

यपि दुष्टा अदुष्टाश्च सर्वेऽपि मगददात्मका एव, नचापि प्राज्ञत्वायेहाऽदुष्टानामेव मगद-

ये चैव सात्त्विका भावा राजसास्तामसाश्च ये ।

मच्च एवेति तान्विद्धि न त्वहं तेषु ते मयि ॥१३॥

किंच, य इति । ये चैव सात्त्विकाः सत्त्वनिर्वृत्ताः आराः पदार्थाः, राजसाः रजो-  
निर्वृत्ताः, तामसाः तमोनिर्वृत्ताश्च ये केचित् प्राणिनां स्वकर्मवशात् जायन्ते भावाः तान्मच्च  
एव जायमानानित्येवं विद्धि सर्वान्समस्तान् । एव यद्यपि ते मत्तो जायन्ते, तथापि न त्वहं

दात्मत्वमुक्तम् । अत एवोत्तरश्लोके सर्वस्यापि भगवदात्मत्वमुच्यते । एवमेवोत्तरत्रापि 'वृक्षाणामह-  
'मध्व' इत्यादिना तावदुत्कृष्टवस्तुनां स्वात्मत्वमुक्त्वा पश्चात् 'विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो  
'जग' (भग- १०- ४२-) इति सर्वस्यापि स्वात्मत्वं वक्ष्यति ।

एतेन च उदकादिषु वर्तमाना रसादयो भगवद्रूपेणोपास्या इति, तपोबुद्धिनेत्रोवलकामा-  
न्नाविबुद्धा आत्मनि सम्पादयितव्या इति च योगिन उपदेशस्तच्चितः ॥११॥

ये चेति । सत्त्वादागताः सात्त्विकाः सत्त्वगुणाज्जाता इत्यर्थः । निर्वृता निष्पन्ना जाता  
इति व्याप्तम् । रजस इमे राजसाः, तमस इमे तामसाः । यद्वा रजसा निर्वृता राजसाः, तमसा  
निर्वृता तामसाः । तेन निर्वृत्तमित्यण् । के ते भावा अत आह—ये केचित् प्राणिन इति । कुन-  
स्तेषां सात्त्विकत्वादिकमत आह—स्वकर्मवशादिति । स्वाहृष्टप्रयुक्तसत्त्वादिगुणनिर्वृत्ता इत्यर्थः ।  
एतेन पदार्थानां सात्त्विकत्वादिकं स्वकर्मप्रयुक्तमेव, न तु मत्प्रयुक्तमिति श्रस्य वैषम्यादिदोषः  
परिहृतः । मच्च एवेति धरास्सकाशादेवेत्यर्थः ।

ननु सत्त्वादिभ्यो जातानां भावानां कथमीधरजातत्वावधारणमिति चेदुच्यते—सत्त्वाद्याकार-  
परिणतमायावच्छिन्नत्वादीधरस्येति, ईश्वराधिष्ठितमायागुणभूतसत्त्वादि कार्यस्वाभावानामीधरकार्यत्वमिति  
वा । परमकारणजन्यस्य वस्तुनोऽवान्तरकारणजन्यत्वव्यभिचारेऽपि अवान्तरकारणजन्यस्य वस्तुनः पर-  
कारणजन्यत्वं नैव व्यभिचरति, यथा घटशकलानां मृत्तिकामयत्वं, न तु शकलमयत्वं घटस्य तद्व-  
दिति भावः ।

मच्च एवेत्यवधारणेन च ये सत्त्वादयस्त्रयो गुणा ते वस्तुतोऽहमेव; यथा रजतं वस्तुतः शुक्ति-  
कैवेति गम्यते ।

मच्च इति पञ्चमी । अनिकर्तुं प्रकृतिरपादानं स्यादपादाने पञ्चमी स्यादिति व्याकरणात्प्रकृति  
रूपापादाने विहितेति कृत्वा तदनुगुण पदमिह योजयति—जायमानानिति । अन्यथा—पञ्चम्यनुप-  
पत्तेरिति भावः ।

समस्तानिति । भावानित्यर्थः । तत्त-सात्त्विका भावा देवादयः, राजसा मनुष्यादयः, तामसा  
स्तिर्यगादय इति विवेकः ।

ननु प्राणिनामीधरजातत्ववचनादप्राणिनामन्यजातत्वं प्रतिभातीति चेन्मैवम्—अनुपलब्ध  
कर्तृकक्षित्यादिकार्यलिङ्गकानुमानेनेश्वरस्य तर्कादिमते सिद्धत्वात् तार्किकादयः अप्राणिक्षित्यादिमव

तेषु तदधीनः तद्वशाः, यथा समारिण ते पुनर्मयि मद्वशाः मदधीनाः ॥१२॥

कर्तारमीश्वर-मन्यन्ते एवेति प्राणिनामीश्वराज्जातत्वमिह वक्तव्यमन्यतस्मिद्वशात् । किं तर्हि देव दत्ताद्यज्ञदत्तो यजदत्ताद्विष्णुमिव इत्येव प्राणिनामेव जन्म प्राणिनस्सकाशाद्भवतीति लोकसिद्धतया तन्निरासकं शास्त्रसिद्धं प्राणिनामीश्वरात्मकाशाज्जन्मेहोच्यते इति ।

न च पथ बाह्यात्रेण लोकसिद्धार्थपरित्याग इति वाच्यं, अप्रमदादिदृष्टिनिरोद्धृष्टयपेक्षया शास्त्रस्यैव बन्वत्तरत्वात्, शास्त्राचिरोघिलो कष्टेरेव-प्रमागत्वात् । अन्यथा सूर्योदयान्मयत्र दक्षयग्रहण फलद्वारागनैरन्यप्रमुखानामपि लोकदृष्टिसिद्धानां सत्यत्वं स्यात्, शास्त्रं तु 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' (तै उ ४१) इति प्राणिनामीश्वरादेव जन्मादिकं नूने ।

नित्यस्यैकस्याविक्रियस्येश्वरस्यात्मनो नास्ति जन्मादि, देवदत्तादिदेहाकारपरिणतमायायास्सकाशा द्विष्णुदत्तादिदेहानां जन्म ।

न च मायापरिणामादेहात्कुलं पुनः परिणामोदय इति वाच्यं, अन्नपरिणामस्यापि रक्तस्य क्षीराकारपरिणामदर्शनात्, मृत्परिणामादृष्टात् कपालपरिणामोदयदर्शनाद्वीजपरिणामाद्वृक्षात्, पुष्पादि परिणामोदयदर्शनात्, मेघपरिणामाज्जलाद्वुद्वुदादिपरिणामोदयदर्शनात् इहापि देहमुक्तात्मस्य रक्तात्मना रक्तस्य वीर्यात्मना वीर्यस्य च पिण्डात्मना परिणाम इति न कश्चिदोषः ।

ननु 'सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्म'नीति (भग ६ २९) पूर्वमुक्त्वा कथमधुना 'न त्वहं तेषु ते ममीति विरुद्धमुच्यते इत्यत्र आह—तदधीन इति । अधीनपदम्यात् शेषः । तस्य चावृष्टिः, वचनविपरिणामश्च । अहं तैस्त्वधीनो न । ते तु मय्यधीना इति । यथेति । यथा भावा मदधीनान्तथाऽहं न तदधीन इत्यर्थः ।

के ते भावा अत आह—समारिण इति । ससरन्तीति समारिणः ; आत्मानात्मनादात्मन्यस्यसन्त इति भावः । न त्वात्मा- तस्य मम चैकत्वादित्येतदर्थं सप्तपरिपदनिवेश आत्मनोऽमसा- रित्वात् । न च कथमात्मानस्य जडस्य ससारित्वमिति वाच्यं, आत्माभासमत्त्वाद्वुद्धौ सामासबुद्धिर्हि कीव ससारी । आभास प्रतिबिम्बः । अन्यत्रान्यधर्मप्रतिफलत्वं तत्राजं नाद्वयति ।

ननु पितृर्जनं पुत्रो यथा पितृर्वशो पित्रा च पुत्रस्य वशेऽस्मि तद्वत्त्वयाऽपि भूजवशो, भूतेश्वर-वशवशो रथात्त्वमेवेति कुतस्तत्र भूतावशात्त्वमत आह—यद्यपीति । नतो जाना अपि त एव यद्वशो सन्ति, न त्वहं तद्वशो इत्यर्थः । स्वस्य सर्वेश्वरत्वात्प्राणिना परतन्त्रत्वाद्येति भावः । एवमपरतन्त्रत्वादेवेश्वरस्येश्वरत्वम् । लोके सर्वस्याप्यचेतनस्य चेतनवशात्तद्वशनादात्मनश्चेतनस्य अतो सर्वमचेतनं प्राणिनत इवेति बोध्यम् । न च बुद्धिचेतनैवेति वाच्यं, आत्मधर्मप्रतिफलत्वं नपुंसकत्वाद्वुद्धिगतं चेतनत्वम् । स्वतोऽचेतनैव बुद्धिः । मायापरिणामत्वात्मायायाश्च तद्वत्त्वादिति बोध्यम् ।

एतेन प्राणिशब्दवाच्यसमारिणः कार्यकारणमहानामकाज्जन्मा, किन्तु तद्विश्रान्तदुपदान-मीश्वर एवमेति सिद्धम् ॥१२॥



एवम्भूतमपि परमेश्वरं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं सर्वभूतात्मानं निर्गुणं संसारदोष-  
बीजप्रदाहकारणं मां नाभिजानाति जगदित्यनुकोशं दर्शयति भगवान्, तच्च किं निमित्तं  
जगतो ज्ञानमित्युच्यते—

त्रिभिर्गुणमयैर्भावैरेभिस्सर्वमिदं जगत् ।

मोहितं नाभिजानाति मामेभ्यः परमव्ययम् ॥१३॥

त्रिभिरिति । त्रिभिर्गुणमयैर्गुणविकारैः रागद्वेषमोहादिप्रकारैः भावैः पदार्थैः एभिः  
यथोक्तैः सर्वमिदं प्राणिजातं जगत् मोहितमविवेकतामापादितं सत् नाभिजानाति मां; एभ्यः  
गुणेभ्यः यथोक्तेभ्यः परं व्यतिरिक्तं गुणविलक्षणं च अच्ययं व्ययरहितं जन्मादिसर्वभाव-  
विकाररहितमित्यर्थः ॥१३॥

त्रिभिरिति श्लोकमवतारयति—एवमिति । एवं पूर्वोक्तरूपेण भूतं स्थितमेवभूतं पूर्वोक्त-  
विधुमित्यर्थः । परमश्चासावीश्वरश्च परमेश्वरस्तं ब्रह्मवप्युल्लेन्द्रादीश्वराणामीश्वरमित्यर्थः । निरुपाधि-  
केश्वरमिति वा । नित्यो विनाशरहितः; शुद्धो निरवधः; बुद्ध सर्वज्ञः; मुक्तः संसाररहितः; स्वः  
स्वासाधारणः भावो धर्मो यस्य तं तथोक्तं; नित्यं शुद्धं बुद्धं मुक्तं चेत्यर्थः । नित्यत्वादिधर्मवन्त-  
मित्यक्षरार्थः । निर्धर्मकेऽप्यात्मनि नित्यत्वादयो धर्माः कल्पिता व्यवहारार्थमिति बोध्यम् । तच्च  
कल्पनमनित्याशुद्धजडवज्रजगद्वैलक्षण्यार्थम् । यद्वा नित्यादिपदान्यनित्यवैलक्षण्यार्थबोधकानि लक्षणाया ।  
तथा चानित्यत्वादिधर्मानात्मनि निरस्यन्ति नित्यादिपदानि; न्तु नित्यत्वादिधर्मान् कल्पयन्तीति न  
कश्चिदोषः ।

कोऽसौ परमेश्वरोऽन आह—सर्वभूतात्मानमिति । पूर्वोक्तानां सर्वेषां भूतानामात्मभूत-  
मित्यर्थः । नारिमन् सत्त्वादिगुणास्सन्तीत्याह—निर्गुणमिति । गुणकार्यभावादिति भावः । नच  
मायाया गुणवत्त्वादात्मनश्च मायित्वाद्गुणवत्त्वमात्मन इति वाच्यं, वस्तुतो निर्मायत्वादात्मनः, मायाया  
एव मिथ्यात्वेन तद्गुणानामपि मिथ्यात्वान्मिथ्यागुणैरात्मनि सगुणत्वस्यासम्भवान्मिथ्यामरीचिकोदकेन  
भूमेः पंकिलत्ववदिति वा सिद्धान्तात् ।

मां जगत्प्राणिन इत्यर्थः । नाभिजानाति । किमर्थं ज्ञानमन आह—संसारबीजदोषप्रदाहायेति ।  
संसारबीजमूला दोषा अविधातत्कार्यरागद्वेषादयश्च तेषां प्रकर्षेण दाहाय दहनार्थं तूलानग्निनेत्रेति  
भावः । अनुकोशं दयाम् । कुतस्त्वा जगत् जानातीत्याक्षिपति—तच्चेति । तस्य चाक्षेपस्य परि-  
हारोऽनेन श्लोकेनोच्यत इत्याह—उच्यते, त्रिभिरिति ।

इदं सर्वं जगत् एभिर्गुणमयैस्त्रिभिर्मोहैर्भोहितं सत् एभ्यः परमव्ययं मां नाभिजानाति । त्रिभि-  
र्गुणमयैरिति । त्रिगुणमयैरित्यर्थः । सत्त्वादिगुणत्रयपरिणामभूवैरिति यावत् । रागद्वेषमोहादिप्रकारैः  
तदादिरूपैरित्यर्थः । रागः सात्त्विको राजसश्च, द्वेषो राजसः, मोहस्तु तामस इति विवेकः । आदि-  
पदाश्रयबुद्धिखादिग्रहणम् । अचेतनस्य मृदादेर्मोहासम्भवादाह—प्राणिजातमिति । देवमनुष्यादि-

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥१४॥

दैवी देवस्य ममेश्वरस्य विष्णोः स्वभावभूता हि यस्मादेषा यथोक्ता गुणमयी मम माया दुरत्यया दूःखेनात्ययः अतिक्रमणं यस्यास्सा दुरत्यया । तत्रैवं सति सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेव मायाविनं स्वात्मभूतं सर्वात्मना ये प्रपद्यन्ते ते मायामेतां सर्वभूतमोहिनीं तरन्त्यतिक्रामन्ति; ते संसारबन्धनान्मुच्यन्ते इत्यर्थः ॥१४॥

चेतनवर्ग इत्यर्थः । अविवेकतां विवेकराहित्यं, विवेक आत्मानात्मविवेकः; स न विद्यते येषां ते अविवेकाः तेषां भावं आपादितं प्राप्तं व्यतिरिक्तमन्यं गुणविलक्षणं चेति गुणगतलक्षणभित्तलक्षणवन्तमित्यर्थः । चकारात् स्वरूपतः स्वभावतश्च गुणेभ्योऽत्यन्तभिन्नमित्यर्थः । तत्र स्वरूपतो भेदाय परमिति, स्वभावतो भेदाय गुणविलक्षणमिति च पदद्वयनिर्देशः । न न्येति विकारमापद्यत इत्यन्वयः । व्ययो विकारः, न तु परिक्षयमात्रम् । प्राणिनां रागद्वेषमोहादिभिरन्तःकरणस्यात्मानात्मविवेचनसामर्थ्ये नष्टे सति देहादिविलक्षणात्मज्ञानं न सम्भवतीति परमार्थः ॥१३॥

दैवीति । सत्त्वादिगुणमयरागद्वेषादिमोहितमपि जगन्मायामोहितमेव मायागुणत्वात्सत्त्वादीनामित्यभिप्रेत्याह भाष्यकारः—कथं पुनरिति । देवस्येवं दैवी तां; कोऽसौ देवो अन आह—वैष्णवीमिति । केयं विष्णुदेवसन्ध्यानीत्यत आह—मायामिति । काऽसौ मायेत्यत आह—त्रिगुणात्मिकामिति । सत्त्वादिगुणत्रयस्वरूपाम् । कुत्रोक्तैकमत आह—एतामिति । पूर्वश्लोकोक्तमित्यर्थः । अतिक्रामतीति अगदिति कर्तृशेषः । इति शङ्खायामुच्यते—दैवीति ।

क्षीयति स्वयं प्रकाशत इति देवः, ईष्टे शक्नोतीतीश्वरः, वेवेष्टि व्याप्नोतीति विष्णुः । कोऽसौ देव ईश्वरो विष्णुश्चेत्यत आह—ममेति । आत्मन इत्यर्थः । स्वभावः जगन्मोहकत्वजगज्जन्मादिहेतुत्वादिः गुणास्सत्त्वादयः प्रकृतमुच्यन्ते यस्यां सा गुणमयी त्रिगुणात्मिकेत्यर्थः । सत्त्वादिगुणत्रयस्वरूपेति यावत् । दूःखेनात्येतुं शक्यां दुरत्यया अत्येतुमशक्येत्यर्थः । तत्रैत्यध्याहारः । तदर्थमाह—एवं सतीति । मायाया दुरत्ययत्वे सतीत्यर्थः । 'सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज' (भग- १८-६६) इति वक्ष्यमाणत्वादाह—सर्वधर्मान् परित्यज्येति, मामेवेति । यस्य मायाया मोहिताः तं मायावन्ते मामेवेत्यर्थः । कस्त्वमत आह—स्वात्मभूतमिति । स्वेषां भजमानानामात्मभूतमात्मानमित्यर्थः । सर्वात्मना सर्वभावेन प्रपद्यन्ते भजन्ते साक्षात्कुर्वन्तीति यावत् ।

आरोपितसर्वाधिष्ठानभूतारज्जुग्रन्थज्ञानाद्रज्जुसर्पप्रमो यथा निर्वर्तते, तथाऽऽरोपितदेहादिपञ्चाधिष्ठानभूतात्मतत्त्वज्ञानान्माया सकाक्षी निर्वर्तत इति परमार्थः । आत्मानात्मविवेकपूर्वकमात्मसाक्षात्कारे सति श्रुतः पुनरात्मानात्मनोरविवेकस्यावकाशः । अविवेकस्य चाभावे तदनुमेयनाशयाः कथं सत्त्वम् ! न कथमपीत्यर्थः ।

यद्यप्यात्मसाक्षात्करमात्रेण देहपानं विना मायाकार्यप्रपञ्चज्ञानाभावेन माययात्मत्वमनुमीयते,

तथाऽपि कृतात्मसाक्षात्कारस्य माया दग्धपटवन्निसारा न बन्धहेतुरिति बोध्यम् । अत एव संसारबन्धान्मुच्यन्ते इति भाषितमाचार्यैः ।

यद्वा मायाया आवरणशक्तिर्विक्षेपशक्तिरिति शक्तिद्वयमस्ति; तत्रावरणशक्त्या जीवानामात्मस्वरूपावरणं तत्पूर्वकाससारश्च भवति, विक्षेपशक्त्या सर्वप्रपञ्चोदयः; तत्रात्मसाक्षात्कारेणावरणशक्तिर्नश्यति; नतु विक्षेपशक्तिः - आत्मज्ञानविक्षेपशक्त्योरविरोधात् । घटसाक्षात्कारादि तद्विरोधिघटावरणमज्ञानमेव नश्यति, इमामेवावरणशक्तिमविद्येति व्यवहरन्ति केचित् । तदेवमात्मसाक्षात्कारेणाविद्यया नाशोऽपि मायाया अनाशात्प्रपञ्चप्रतीतावपि न संसारः ।

तथा चाविद्याजनितान्मानात्मविवेकमूलकसंसारः दिव्यात्मसाक्षात्काररूपया समूलो निवर्तते । यथा अन्धकारस्थस्थानुपुरुषविवेकमूलकः स्थाणुपुरुषसशयः प्रदीपप्रमयोऽन्धकारे नष्टमिति समूलो निवर्तते तद्वदिति श्लोकस्य परमार्थः ।

एतेन देहादिप्रपञ्चो न पुरुषस्य बन्धहेतुः, येन देहादिनार्शं विना पुरुषस्य संसारनिवृत्तिर्न स्यादित्यापत्तिर्दीयेत, किं तु देहाधनात्मतादात्म्याध्यास एव । सत्त्वात्मज्ञानेनैव निवर्तते । अतो मुमुक्षुणाऽत्मज्ञानमेव संपाद्य गुरुशुश्रूषावेदान्तश्रवणादिनेति सिद्धम् ।

अनेन चात्मज्ञानेनात्मन्यारोपितोऽनात्मतादात्म्याध्यासो निवर्तते; अनात्मनस्तु देहादयः प्रारब्धावस्थाने निवर्तन्ते; तदेवमात्मज्ञानाज्जीवमुक्तिर्देहनत्वात्मज्ञानपूर्वकाद्विदेहमुक्तिरिति सिद्धम् ।

वस्तुतस्तु आत्मनि कालत्रयेऽपि देहादिप्रपञ्चाभावाच्च आत्मानं साक्षात्करोति न तद्देहदृष्ट्या कोऽप्याविकौ मार्तिको वाऽज्ञानप्रपञ्चोऽर्थप्रपञ्चश्चेत्यात्मज्ञानात्सकार्याया मायाया निवृत्तिरिति बोध्यम् । अहङ्कर्मकारादिरूपोऽज्ञानप्रपञ्चो यस्यैव जीवस्य द्वैतमिति व्यवहाराश्रयत्वं, अर्थप्रपञ्चस्तु भूम्नादिरूपो यस्येश्वरस्य द्वैतमिति व्यवहाराश्रयत्वं तत्र जीवप्रपञ्च एव पुंसां बन्धकः, न त्वीश्वरस्येष्टप्रपञ्च इति ।

अत्राह रामानुजीयः—

त्वदन्येदशरणं नास्ति त्वमेव शरणं मम ।

तस्मात्कारण्यभावेन रक्ष रक्ष जनार्दन ॥

इत्येवं निश्चयं रूपं प्रपञ्चितमिहोपदिश्यते भगवता—तत्र मामिति विष्णुः प्रपञ्च इति, एवेति न देवतान्तरं प्रपञ्च्यमिति, प्रपञ्चन्त इति मन्त्रिज्ञानादिभ्यः प्रपञ्चिरेव गिरियसी कर्तुमयेति बहुवचनेन जीवभेदः, तां प्रपञ्चन्त इति प्रपञ्चिक्रियाकर्तृकर्मणो जीवैश्वर्यभेदे 'मायामेतो तरन्ति ता' इति प्रपञ्चानोमेव मोक्षलभो मायानिवृत्तिपूर्वक इति च सिद्धम् । तदेवं स्वरसनः सिद्धमर्थं विहाय शाङ्करी बुक्कधना अनादानीयेति ।

अत्रोच्यते—नेदं प्रपञ्चिप्रकरणं—'इदं तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषम्' इति (गी. ७. २) प्रक्रम्य 'ते ब्रह्म तद्धिदुः कृत्स्न' (भग. ७-२) मियुपसंहरिष्यमाणत्वात् । 'प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमिति

यदि त्वां प्रपन्ना मायामेतां तरन्ति कस्मात्त्वामेव सर्वे न प्रपद्यन्त इत्युच्यते—नेति ।

न मां दुष्कृतिनो मूढाः प्रपद्यन्ते नराधमाः ।

माययाऽपहृतज्ञाना आसुरं भावमाश्रिताः ॥१५॥

न मां परमेश्वर नारायणं दुष्कृतिनः पापकारिणः मूढाः प्रपद्यन्ते नराधमाः नराणां मध्ये अधमा निकृष्टाः । ते च मायया अपहृतज्ञानाः सम्मुषितज्ञाना आसुरं भावं हिंसानु-  
तादिलक्षणमाश्रिताः ॥१५॥

(भग- ७-१७) 'ज्ञानवान् मां प्रपद्यन्' इति (भग- ७-१९) च ज्ञानस्यैव मध्ये कीर्तितत्वादसङ्गः । न च ज्ञानिन एव प्रपत्तिरुपदिश्यत इति वाच्यं, ज्ञानिनः स्वात्मन एवेश्वरत्वेन स्वात्मातिरिक्तप्रपत्त्येव-  
राभावात् । उक्तं हि- सर्वभूतस्थमात्मानं (भग- ६-२९) इत्यादिना ईश्वरस्यात्मत्वम् । 'जानी त्वात्मेव मे मत' (भग- ७-१८) मिति भगवता चेद्बोक्तम् । ईश्वरस्य चान्तर्गमित्वादात्मव्यतिरिक्त-  
स्यान्तर्यामिणश्चादर्शनात्, आत्मेश्वरयोर्भेदे ईश्वरस्यासर्वात्मत्वप्रसङ्गात्, प्रपद्यन्त इति बहुवचनस्य  
उपाधिभेदबोधकत्वात् । सोपाधिकस्यात्मनः प्रपत्तृत्वात्त्रिरुपाधिकस्य तस्यैव प्रपत्त्यत्वात्, मामि-  
त्यस्मच्छब्दस्य स्वभावादेवात्मपरत्वादात्मनोऽन्यस्य दैवतस्यैव भावात्, सर्वदेवशरीरोपदितात्मन एकत्वात्,  
विष्णोश्चात्मत्वाच्छरीरस्य चानात्मत्वेनाविष्णुत्वात्, मामित्यनेनात्मपरिग्रहे तु वसुदेवात्मजकृष्णशरीर-  
स्यैव वस्तुः परिग्राह्यत्वात्तस्य च नष्टस्य प्रपत्तेरधुनातनानां पूर्वकालिकानां च कर्तुमशक्यत्वादसम्भावि-  
तत्वाच्च, अनात्मोपासनया मायातरणासम्भवाच्च, माययाश्चात्माश्रयाया आत्मसाक्षात्कारं विनाऽनिवृत्तेरिति ।

आत्मप्रपदनं च- 'तच्चिन्तनं तत्कथनमन्योन्यं तत्प्रबोधनम् । एतदेकपरत्वं च ब्रह्माभ्यासं विदु-  
र्बुधाः ॥' इत्युक्तलक्षणब्रह्माभ्यास एव- ब्रह्मण एवात्मत्वात् । अयं च ब्रह्माभ्यासो न धर्मान्तरसक्तस्य  
सुलभ इत्यत आह—सर्वधर्मान्परित्यज्येति ।

अनेन चात्मप्रपत्तौ सन्न्यासिनामेवाधिकारो न तु गृहस्थानामिति सूचितम् । तस्यैव सर्वधर्म-  
सन्न्यासविधानेन सर्वधर्मपरित्यागसम्भवात् । न हि परित्यक्तसर्वधर्मो गृहस्थो भवितुमर्हति सर्वधर्म-  
कर्तृत्वस्यैव गृहस्थलक्षणत्वात् । न चायमर्थो भाष्ये काप्यनुक्त इति शङ्क्यम्, ज्ञाननिष्ठायास्सन्न्यासस्यैक-  
विपक्षत्वस्य भाष्ये स्फुटमुक्तत्वादात्मप्रपत्तेश्च ज्ञाननिष्ठारूपत्वात् । ब्रह्मणि स्थितिर्हि ज्ञाननिष्ठा । ब्रह्म  
त्वरत्नैव खलु तस्मादात्मप्रपत्तिः ब्रह्मनिष्ठा ज्ञानयोग आत्मसमाधिरित्येतच्छब्दाः पर्याया एव, न स्वति-  
रिक्तार्थगोचकाः । तदेवं ये सन्न्यस्य मां प्रपद्यन्ते त एव मायां तरन्तीति बोधयितुमेव सर्वधर्मान्  
परित्यज्येति मापितनार्थः । एतच्च मायातरणात्मकसंसारनिवृत्तिरामैर्मायानिवर्तकालसाक्षात्कारा-  
यावत्स्य सन्न्यासाश्रमः स्वीकर्तव्यो विवेकवद्भिरिति सिद्धम् । अत एव ज्ञानिनां सन्न्यास एवाधिकार  
इति, गृहस्थानां न ज्ञानयोगोऽधिकार इति चासङ्गदुर्कं भाष्यकारैः ॥१४॥

नेति । दुष्कृतिनो मूढा नराधमाः मायया अपहृतज्ञाना अत एवासुरं भावमाश्रिताः मां  
न प्रपद्यन्ते, जन्मान्तरदुष्कृतवशान्मायया आत्मानात्मविवेकेऽपहृते सति देहादि-शान्माभिमानप्रपन्ना-

ये पुनर्नरोत्तमाः पुण्यकर्माणाः,

चतुर्विधा भजन्ते मां जनास्सुकृतिनोऽर्जुन !

आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भर्तृर्पम ! ॥१६॥

चतुर्विधा इति । चतुर्विधाः चतुष्प्रकारा भजन्ते सेवन्ते मां जनाः सुकृतिनः पुण्य-  
कर्माणाः हे अर्जुन ! आर्तः आर्तिपरिगृहीतः तत्स्करव्याघ्ररोगादिना अभिभूतः आपन्नः,  
जिज्ञासुर्भगवत्तत्त्वं ज्ञातुमिच्छति य , अर्थार्थी धनकामः, ज्ञानी विष्णोः तत्त्वविद्यं हे भर्तृर्पम !

स्सन्तः देहादिविलक्षण आत्मा नास्ति न भातीत्येषं ब्रुवाणादिशब्दोदरपरायणाः 'आद्योऽभिजनवानस्मि  
कोऽन्योऽस्ति सदृशो मया' इत्यादि(भग-१६-१५)वक्ष्यमाणासुरसम्पन्नालिनस्संसारन्तीत्यर्थः ॥१५॥

चतुर्विधा इति । चतस्रो विधाः प्रकारा रीतयो तेषां ते चतुर्विधाः, सुकृतं जन्मान्तरार्जितं  
पुण्यकर्म येषामग्निते ते सुकृतिनः 'अत इनि ठना'वृत्तिनिप्रत्ययः । सुकृतिनां चातुर्विधमेव दर्शयति—  
आर्त इत्यादिना । आर्तिः पीडा दुःखमिति यावत् । आपन्न आपदं प्राप्त , अतएव- 'विपदस्सन्तु  
'नशश्चधासु संकीर्त्यते हरिः' इति भागवते कुन्ती प्राह । धनकाम इत्युपलक्षणं- पुत्रादिकामानाम् ।  
अमीषां चतुर्णां मध्ये ज्ञानी साक्षादात्मानं मत्वा बासुदेवं भजते, अन्ये त्रयस्वीश्वरं परोक्षं मत्वेति  
विवेकः ।

यद्यपि ज्ञान्येक एवात्मानमेव भजते, अन्ये त्वार्तादयः रोगादिनिवृत्त्यर्थं ज्ञानार्थं धनाद्यर्थं वा  
औषधादिकं कर्म योगादिकं कृष्यादिकं वा सेवन्ते, देवतान्तराणि वा भजन्ते, बासुदेवं वा भजन्ते ननु  
तत्र नियमः ; तथापि आर्तोदिषु सुकृतिनो बासुदेवं भजन्ते, अन्ये तु भेषजादिकमिति बोध्यम् ।  
अत एव सुकृतिन इत्युक्तम् ।

यद्वा ये आर्तिहरणाद्यर्थं देवतान्तरादिकं भजन्ते तेऽपि बासुदेवमेव भजन्ते- बासुदेवस्य सर्वा-  
त्मत्वात् । 'येऽप्यन्यदेवता भक्ता यजन्ते श्रद्धयान्विताः', तेऽपि मामेव कौन्तेय ! यजन्त्यविधिपूर्वकम्'  
इति नवमाध्याये (श्लो २३) वक्ष्यमाणत्वात् ।

ऐश्वर्यादिभद्रमद्यास्तु दुष्कृतिनो न मा कश्चिदपि कथमपि भजन्त इति सूचयितुमार्तग्रहणमर्थार्थि-  
ग्रहणं च ।

अनेन श्लोकेन आर्तिनिवारणार्थं दारापत्यधनादिसिद्धयर्थं ज्ञानार्थं मोक्षार्थं च भगवानेक एव  
नृणां सेव्य इत्युपदिष्टम् । सोपाधिकं निरुपाधिकं वा यत्येश्वरभजने नास्ति स नराधमः पापशोच्य  
एवेति भावः ।

ननु 'पूर्वजन्मकृतं पापं व्याधिरूपेण बाधते' इति शास्त्रात्यापफलस्य व्याधेः कथं सुकृत्याश्रयत्वं  
मेवं दारिद्र्यप्रयुक्तस्य धनार्थित्वस्य वा कथं सुकृत्याश्रयत्वं दारिद्र्यस्य पापफलत्वादिति चेत्, मैत्रम्—  
मनुष्यजन्मनः पुण्यपापमिश्रफलत्वात्पापफलं व्याध्यादिकमनुभवन्नपि पुत्र्यः कृत्तपुण्य एव तन्निवृत्त्यर्थं  
भगवन्तं भजते, भगवद्भजनस्य सुकृतं विना दुर्लभत्वात् । नच धनिकस्यार्तस्य धनमोगेन सुकृत्यम्

तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते ।

प्रियो हि ज्ञानिनोऽन्यथमहं स च मम प्रियः ॥१७॥

तेषामिति । तेषां चतुर्णां मध्ये ज्ञानी तत्त्ववित् तत्त्वविच्चान्नित्ययुक्तो भवति; एकभक्तिश्च । अन्यस्य भजनीयस्यादर्शनादतः स एकभक्तिर्विशिष्यते विशेषमाधिक्यमापद्यते; अतिरिच्यत इत्यर्थः । प्रियो हि यस्मादहमात्मा ज्ञानिनः, अतस्तस्याहमत्यर्थं प्रियः; प्रसिद्धं हि लोके, 'आत्मा प्रियो भवति' इति । तस्मात् ज्ञानिन आत्मत्वाद्वासुदेवः प्रियो भवतीत्यर्थः । स च ज्ञानी मम वासुदेवस्य आत्मैवेति मम अत्यर्थं प्रियः ॥१७॥

क्षीणत्वादीश्वरभजनं न स्यादिति धात्वं, सुकृतकर्मणां विविक्तत्वेनानन्तत्वेन च धनमोगप्रदसुकृतकर्मणो धनमोगप्रदानेन क्षीणत्वेऽपीश्वरभजनप्रदसुकृतकर्मणोऽक्षीणत्वात्समाचतुर्विधासुकृतिनः परोक्षमपरोक्षं वाऽऽत्मानमीश्वरं भजन्त इति स्थितम् ।

भरतवृश्चा राजानो भरताः तेषामृषमः श्रेष्ठो भरतर्षमः तत्सन्बुद्धिः । कृष्णार्जुनयोर्नरनारायणावतारत्वाच्चरावतारस्यार्जुनस्य भरतर्षमत्वमिति भावः । शौर्यैर्घातिसम्पन्नत्वादिति वा ।

अनेन च श्लोकेन शात्रवाभिभूतिरूपविषयं प्राप्तस्य तत्त्वजिज्ञासोः राज्यकामस्य च तव सुकृतिनो मद्भजनमवश्यं कर्तव्यं, तच्च मद्भजनं त्वानभिहितफलस्वर्धर्मयुद्धानुष्ठानरूपमेवेत्यर्जुनस्य उपदेशस्तूच्यते ॥

तेषामिति । ननु किमार्तोदयश्चत्वारः समाः, उत तेषां मध्ये कश्चिद्विशिष्यत इत्यन आह—  
तेषामिति । तेषां मध्ये इत्यर्थः । नित्ययुक्तः सदाप्यात्मनि चित्समाधानवान् भवति; कुनस्तत्त्ववि-  
त्त्वादात्मयाथास्त्यविस्वादात्मत्वादेवेत्यर्थः । भज्यते सेव्यत इति भक्तिः; भक्तिरिति पाणिनिसूत्रात् ।  
एक आत्मैत्यर्थः । भक्तिर्यस्य स एकभक्तिः । एकस्मिन्नात्मनि भक्तिः स्नेहविषयो यस्य एकभक्तिरिति  
वा; आत्मैकम जनतत्पर इत्यर्थः । एवं ज्ञानी नित्ययुक्तत्वादेकभक्तित्वाच्च तेषां मध्ये विशिष्यते ।  
अत इति । यस्मादहं ज्ञानिन आत्मा तस्मादित्यर्थः । मम ज्ञानिन आत्मत्वादिति यावत् । अत्यर्थं  
सृष्टं आत्मा प्रियो भवतीति लोके प्रसिद्धं शास्त्रे च- 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भव'तीति परम-  
मेमास्पदत्वात्प्रियतमत्वंमात्मनः प्रसिद्धम् । तस्माच्छब्दार्थं स्वयमेवाह—ज्ञानिन आत्मत्वादिति ।  
ज्ञानिनो वासुदेवः प्रियो भवति आत्मत्वाद्वासुदेवस्येत्यन्वयः । स च ज्ञानी मम प्रिय इत्यत्र हेतु-  
माह—आत्मैवेत्यत इति । आत्मैवेति हेतोरित्यर्थः । आत्मत्वादिति यावत् । यथा ज्ञानिन  
आत्मत्वाद्वासुदेवः प्रियः तथा वासुदेवस्यात्मत्वाद्ज्ञानी प्रियः ज्ञानिवासुदेवयोरेकात्मरूपत्वादिति भावः ।

हि यस्मान्नित्ययुक्त एकभक्तिर्ज्ञानी तेषां विशिष्यते तस्मादहं ज्ञानिनोऽन्यथमहं प्रियः; स च  
मम प्रिय इत्यन्वयः । ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिरत एव तेषां विशिष्यते । हि यस्मादहं ज्ञानिन  
आत्मा तस्मादहं ज्ञानिनोऽन्यथमहं प्रियः । स च मम आत्मत्वात्प्रिय इति वा- 'तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त  
एकभक्तिर्विशिष्यते' अत एवेति शेषः । अहं ज्ञानिनोऽन्यथमहं प्रियः; स च मम प्रियो भवति । हिः  
प्रसिद्धो इति वा । 'तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते' अहमात्मत्वादिति शेषः । ज्ञानिनोऽ-

त्यर्थं प्रियः भवामि; स चात्मत्वान्मम प्रियो भवतीति वा । न चात्मपदाध्याहारे नास्ति प्रमाणमिति वाच्यं, 'ज्ञानी त्वास्मै मे मत'मिति (भग- ७-१८) वक्ष्यमाणवाक्यस्यैव प्रमाणत्वात् । यद्वाऽहं ज्ञानिनोऽत्यर्थं प्रियः, स च मम प्रिय इत्येवात्मान्वयः । तत्र हेतुस्तु 'ज्ञानी त्वास्मै मे मत'मिति वक्ष्यते । अतएव तत्कस्मादित्याहेत्यवतारित ज्ञानी त्वास्मैवेति वाक्य भाष्यकारैः । अत्रात्मत्वहेतूप-  
न्यासस्तु वक्ष्यमाणश्लोकसिद्ध्यर्थस्येहैव स्पष्टार्थमनुवाद इति बोध्यम् ।

यस्तु रामानुजः—ज्ञानिनो भदेकप्राप्यस्य मया योगो नित्य मध्येकस्मिन्नेव भक्तिः, अतस्स एव विशिष्यते । अत्यर्थमात्रभिधेयं ज्ञानिनोऽहं यथा प्रियस्तथा सर्वज्ञेन सर्वशक्तिना मयाऽप्यभिधातुं न शक्यत इत्यर्थे इति, इतरयोस्तु यावत्स्वाभिलषितप्राप्ति मया योगः; स्वाभिलषिते त साधनत्वेन च मयि भक्तिरिति च, तदसत्—सति जीवस्येश्वरेण नित्ययोगे नित्यप्राप्त एवेद्वर इति कथं तस्य प्राप्यत्वम् ? अप्राप्तस्य हि प्राप्यत्वं सम्भवति । कथं वा परोक्षेण परमपदवैकुण्ठनिलयेनेश्वरेण जीवानां नित्ययोगः ? कथं परोक्षेणान्तर्यामिणा वा ? न हि त्वमेवं कुर्विति प्रेरक कश्चिद्बुद्धये कस्यापि प्रत्यक्ष, किं त्वनुमेय एव- जीवपारतन्त्र्यादिलिङ्गात् । न च 'अगुह्यमात्रं पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति, आदित्यवर्णः' इत्यादिश्रुत्या हृदि साकार ईश्वरोऽस्तीति वाच्यं, निरवयवाणुप्रायजीवान्तर-  
परमाणुभूतेश्वरस्य भवदभिमतस्य साकारत्वायोगात्, 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्यय'मित्यादिश्रुतिविरोधाच्च, अगुह्यमात्रावादेः कल्पितरूपत्वाच्च । न च कल्पितेश्वररूपेण नित्ययोगो विवक्षित इति वाच्यं, वास्तव-  
स्वरूपपरित्यागे कारणाभावात्, रूपं कल्पयित्वाऽहं भजनीय इतीहेश्वरेणानुक्तात्तत्त्वकथनप्रकर-  
णत्वाच्चास्य ।

तथा एकमक्तिशब्देनापि नात्मातिरिक्तपरोक्षेश्वरभक्तिरुच्यते, किं तर्हि आत्मभक्तिरेव । वस्तु-  
स्वरूपदर्शनं विना वस्तुनि मीत्यात्मकभक्त्ययोगात् । कल्पितार्चादिस्वरूपी त्वज्ञानविषये ज्ञानिनः मीत्ययोगात् । 'यो मा सर्वेषु भूतेषु सन्तमात्मानमीधरम् । हित्वाऽर्चां भजते मौढ्याद्वस्मन्येव जुहोति सः ॥' इति भागवते व्यासेन मौढ्यादिति मूढजनविषयोऽर्चामजनादिरिति दर्शितत्वाच्चत्तविद एव ज्ञानिस्वात्सर्घिदानन्दरूपस्य च तत्त्वत्वादतो न ज्ञानिनः कल्पितेश्वराकारे मीतिरुपपद्यते ।

अहं ज्ञानिनोऽभिधेयमतिक्रम्य प्रिय इति वाक्यस्यानन्वितत्वात्, अभिधेयमतिक्रम्येत्यस्मा-  
दभिधातुं न शक्यत इत्यर्थालाभात्, अभिधानमतिक्रम्येत्यस्मादेव तादृशार्थलाभसम्भवात्, प्रसिद्ध-  
मृशार्थपरित्यागे कारणाभावात् ।

विषयगतप्रियत्वस्यापीयत्तारहितत्वेनेश्वरप्रियत्वस्येत्यतारहितत्ववचनम्पानर्थकत्वात्, विषयप्रियत्वं सातिशयमीधरप्रियत्वं तु निरतिशयमित्येव वक्तव्यत्वात्, ईश्वरस्य चानात्मत्वे निरतिशयप्रियत्वायोगात्,

आत्मनो निरतिशयप्रियत्वस्य च श्रुत्यादिसिद्धत्वात्, आत्माभिरुपिपन्नदानादिनैव परोक्षेश्वरस्य प्रियत्वव्यवहार इति परोक्षेश्वरस्याप्यात्मशेषत्वात्, 'स त्वात्सकमतिः कृष्णे दृश्यमानो महोरगैः । न विप्रेद्रात्मनो गार्धं तत्समृत्याद्वादसंस्थितः' इति महादस्य कृष्णस्वरणजन्यानन्दस्तु आत्मानन्द एव,

न ह्यार्तादयस्त्रयो वासुदेवस्य प्रिया न, किं तर्हि ?

उदारास्सर्व एवैते ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् ।

आस्थितस्स हि युक्तात्मा मामेवानुत्तमां गतिम् ॥१८॥

उदारा इति । उदाराः उत्कृष्टाः सर्व एवैते, तयोऽपि मम प्रिया एवेत्यर्थः । न हि कश्चिद्भक्तो मम वासुदेवस्य अप्रियो भवति । ज्ञानी त्वत्यर्थं प्रियो भवतीति विशेषः । तत्कस्मादित्यत आह—ज्ञानी त्मात्मैव नान्यो मत्त इति मे मम मतं निश्चयः । आस्थित

नातिरिक्तः—कृष्णस्यात्मत्वात् । साकारेश्वरध्यानजन्योऽप्यानन्दः चूतफलाद्यनुभवजन्यानन्दबद्धात्मानन्द-प्रतिबिम्बानन्द एव, न त्वतिरिक्तः । तेन च प्रतिबिम्बानन्दापेक्षया मुख्यत्वं बिम्बानन्दस्यास्त्येवेति सातिशय एव प्रहादस्य कृष्णस्मरणजन्यानन्दः, यदि कृष्णस्साकार ईश्वरः ।

एवमीश्वरस्मरणाद्भक्तस्य निरतिशयानन्दलाभेन प्रियतमत्वमीश्वरस्य यथा तथा भक्तस्मरणादपीश्वरस्य निरतिशयानन्दलाभेन प्रियतमत्वं भक्तस्येत्येतदप्यपहासास्पदम् । परिपूर्णानन्दस्येश्वरस्य भक्तस्मरणादधिकानन्दलाभ इति, तदभावे आनन्दनाश इति च कल्पनस्याप्रमाणत्वादयुक्तत्वाच्च, ईश्वरेणाप्यानन्दार्थं भक्तस्य स्मरणीयत्वापत्तेः, सर्वसेव्यस्यापीश्वरस्य स्वभक्तसेवकत्वदोषापत्तेः ।

आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी चेति चतुर्विधान् मुकृतिन उपक्रम्य, तत्र ज्ञानी विशिष्यत इत्युक्त्या इतरेषु तेऽपि वक्तव्ये इतरयोस्त्विति वचनमयुक्तम् । नचार्तस्यार्थार्थिनश्चैकाधिकारित्वा-देकत्वमिति वाच्यं, अनार्तस्यार्थार्थित्वार्थानर्थिन आर्तत्वाच्च । नच व्याधिनिवृत्तिरूपं घनादिरूपं वा अर्थं प्रयोजनमर्थयते आर्तोऽर्थार्थी वेत्यस्त्युभयत्रार्थार्थित्वरूपमेकत्वमिति वाच्यं, तथासति ज्ञानार्थित्व-रूपमर्थार्थित्वं जिज्ञासावप्यस्तीति, आर्तजिज्ञास्वर्थार्थिनां त्रयाणामप्येकत्वापत्तेः । ज्ञानस्यापि प्रयोजनरूपार्थत्वाविशेषात् । आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थीति त्रयाणां पृथगुपदेशानर्थवयाच्च । जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानीति त्रिविधास्तुमुकृतिनो मां भजन्त इति अर्थार्थी ज्ञानीति द्विविधा इति वा वक्तव्यत्वापत्तेः । तस्मादिनरयो-स्त्विति वचनमयुक्तमेव ॥१७॥

उदारा इति । ननु सर्वसमस्य वासुदेवस्य कुतो ज्ञान्येव प्रियः, इतरे त्रयो न प्रिया इति शङ्कयामाह—न हीति । अर्तादयस्त्रयो वासुदेवस्य प्रिया न हीति न, किं तर्हि ? किंतु सर्वशब्दः पूर्वोक्तत्रित्वपर इत्याह—तयोऽपीति । उदारशब्दस्य फलितार्थमाह—प्रिया एवेति । यथा राजभक्तो राज्ञः प्रियस्तद्वदिति भावः । तत् ज्ञानिनोऽयर्थं प्रियत्वमित्यर्थः । कस्माद्धेतोरित्यपेक्षायामाह—मगवानिति शेषः । आत्मैवाहमेवेत्यर्थः । एवकारार्थमाह—नान्य इति । पञ्चम्यास्तसिः मत्त इति ।

ननु 'विद्याविनयसम्पन्ने ब्राह्मणे गवि हस्तिनि । शुनि चैव श्वपाके च पण्डितास्तमदर्शिनः' इति (भग- ५. ५. ८) त्वदुक्तरीत्या तव सर्वसमस्य सर्वमप्यात्मैवेति कुतो ज्ञान्येवात्मा नेतरे त्रयः, इत्यत आह—आस्थितस्सहीत्यादि । हि सः युक्तात्मा सन् मामेवानुत्तमां गतिमास्थितः—आस्थित



आरोढुं प्रवृत्तः स ज्ञानी, हि यस्मात् 'अहमेव स भगवान् वासुदेवः नान्योऽस्मि' इत्येवं युक्तात्मा समाहितचित्तस्सन्मामेव परं ब्रह्म गन्तव्यं अनुत्तमां गतिं गन्तुं प्रवृत्त इत्यर्थः॥१८॥

आरोढुं प्रवृत्त इत्यस्य फलितार्थमाह—गन्तुं प्रवृत्त इति । युक्तस्माहित आत्मा मनो यस्य स युक्तात्मा । अथैव चित्तसमाधानस्याकारमाह—अहमेवेत्यादि । स भगवान् वासुदेवोऽहमेव । अहं वासुदेवादन्यो नास्मि न भवामि । अहं ब्रह्मास्मीति महावाक्यार्थजन्यं ज्ञानमिदमिति भावः । गम्यते प्राप्यत इति गतिः, न विद्यते उत्तमा यस्यास्ता अनुत्तमा सर्वोत्तमेत्यर्थः । परब्रह्मण आत्मन एव परमात्मत्वादनुत्तमगतिरिति भावः । 'ब्रह्मविदाप्नोति परमिति (तै- आ- ९-१) 'ब्रह्मविद्विषैव भव'-तीति च श्रुतेरिति भावः ।

अयमाशयः—यद्यप्यार्तादयस्सर्वेऽप्यात्मभूता एव, तथापि योऽहं ब्रह्मास्मीति वेद स एवाहं 'ब्रह्मविद्विषैव भव'तीति श्रुते । यस्तु नाहं ब्रह्मेति वेद स नैवाहं, ब्रह्मविद आत्मत्वादब्रह्मविदोऽनात्मत्वाच्च । ब्रह्मविद्धि कूटस्थमात्मानं मन्यते, स च कूटस्थो ब्रह्मैव चिन्मात्रत्वात् । अब्रह्मवित्तु अकूटस्थं कर्तारं भोक्तारं च जीवमात्मानं मन्यते, स चाकूटस्थो न ब्रह्मविकारित्वादकूटस्थस्य ब्रह्मणश्चाविकारित्वात् । तथा च आर्तादिमिरात्मत्वेनाभिमतसंसारी जीवो नाहमित्यार्तादयो नाहम् । ज्ञानिना कूटस्थश्चिदात्मैवात्मत्वेनाभिमत इति स चिदात्माहमेवेति ज्ञानी त्वहमेव । तस्मादार्तादयस्ससारिणश्चिदात्मासामन्त्रिया एव । ज्ञानी तु चिदात्मा कूटस्थोऽहमेवेति स्थितम् ।

ननु अहमेव स भगवान् वासुदेवो नान्योऽस्मीत्येवासमाहितचित्तो ज्ञानी चिदात्मत्वात्परं ब्रह्म प्राप्त एवेति कथमुच्यते ? परं ब्रह्म गन्तुं प्रवृत्त इति चेदुच्यते—यः परं ब्रह्मात्मानं गतः स हि केवलानुभवानन्दरूपेणैवावतिष्ठते, न त्वहं ब्रह्मास्मीत्यनुसन्धत्ते- सर्वोपाधिलयेन तादृशानुसन्धानहेतो-श्चित्तोपाधेरभावात् । तस्माद्यो ब्रह्मात्मनाऽवस्थास्यति स युक्तात्मा भवतीत्यभिप्रायाद्गन्तुं प्रवृत्त इत्युक्तम् ।

न च चिदात्मनो ज्ञानिनः कथं गन्तुं प्रवृत्तिरिति वाच्यं, चिदात्मापि मायया बुद्ध्यादितादात्म्यं प्रतिपद्य संसारी भूत्वा ज्ञानैस्तत्तादात्म्यं विहाय कूटस्थात्मस्वरूपानुसन्धानेन त्वचिदात्मत्वं पुन प्राप्तुं प्रवृत्त इव प्रतिभाति । सर्वस्य गन्धसुखादिव्यवहारस्य मायामयत्वाद्गन्तुं तत्तदसिद्धेरस्माकमलङ्कार एवेति ।

ननु त्रिगुणात्मिका देवेन विष्णुना क्रीडार्थं निर्मिता प्रकृतिर्माया । अस्या मायाशब्दवाच्यत्व-मासुरराक्षसास्त्रादीनामिव विचित्रकार्यकरत्वेन । यथा च- 'ततो भगवता तस्य रक्षार्थं चक्रमुत्तमम् । आजगाम समाज्ञसं ज्वालाभालि सुदर्शनम् ॥ तेन मायासदृशं तच्छम्बरस्थाशुगामिना । बालस्य रक्षता देहमेकैकशयेनमुदितमित्यादौ । अतो मायाशब्दो न मिथ्यार्थवाची । इन्द्रजालिकादिष्वपि केनचिन्मन्त्रौषधादिना मिथ्यार्थविषयया पारमार्थिकया एव बुद्धेरुपादकत्वेन मायावीति प्रयोगः । तथा मन्त्रौषधादिरेव न तत्र माया । सर्वप्रयोगेऽप्यनुगतसर्वैव शब्दार्थत्वात् । तत्र मिथ्यार्थेषु मायाशब्द-प्रयोगो मायाकार्यबुद्धिविषयत्वेनौपचारिकः । मद्याः क्रोशन्तीतिवत् । अतः सत्यैव माया 'मायां तु

प्रकृतिं विद्यान्मायिने तु महेश्वर'मिति श्रुतेः । 'त्वं हि लोकगतिर्देव न त्वां केचित्पजानते । ऋते मायां विशालाक्षीं तव पूर्वपरिग्रहाम् ॥ योगनिद्रा महामाया' इत्यादिप्रयोगाच्च । प्रकृतिवत्त्वामिमानि-देवता वा माया । उभयथापि सत्यैव माया, न मिथ्येति कृत्वा कथं बन्धमुक्त्यादिव्यवहारस्य मिथ्यात्वं, तद्वेतुमायाया चेति रामानुजीयपूर्वपक्षः ।

अत्रोच्यते—एषा गुणमयी पारमार्थिकी भगवन्मायैवेति मायायाः पारमार्थिकत्वं सत्यत्वं ब्रूते स्म रामानुजः । किमिदं मायानिष्ठं सत्यत्वमविनाशित्वरूपम् ? यद्वा अर्थक्रियाकारिविविचित्रकार्य-जनकत्वरूपम् ?

नाथः- प्रकृतिपुरुषयोः परमात्मनि ल्यस्य त्वयैवोपन्यस्तत्वात् । 'तस्मान्न विज्ञानमृतेऽस्ति किञ्चित्कचित्कदाचिद्दिद्वज वस्तुजातम्, सद्भाव एवं भदतो मयोक्तो ज्ञानं यथा सत्यमसत्यमन्यत्', 'अनाशी परमार्थश्च प्राज्ञैरभ्युपगम्यते । तत्तु नाशि न सन्देहो नाशि द्रव्योपपादितम् ॥ यत्तु कालान्तरे-णापि नान्यसंज्ञामुपैति वै । परिणामादिसम्भूतं तद्वस्तु नृप तच्च कि'मिति पराशरेणोक्तमिति त्वयै-वोदाहृतत्वात्तासत इति श्लोकव्याख्यानावसरे नाशिद्रव्योपपादितस्य नाशित्वेन नाशिनो जगत उपा-दानस्य प्रकृतेरपि नाशवत्त्वेन भगव्यस्वात्मकृतेस्तस्यत्वे तदुपपादितस्य जगतोऽपि सत्यत्वप्रसङ्गात् । ज्ञानं यथा सत्यमसत्यमन्यदित्यात्मनो ज्ञानाकारस्यैकस्यैव सत्यत्वमन्यस्य प्रकृतित्वादेरज्ञानस्य चासत्यत्वं स्फुट-मुक्तं हि पराशरेण । तस्मान्नास्ति मायाया अविनाशित्वरूपं सत्यत्वं त्वन्मतेनापि ।

न द्वितीयः- अर्थक्रियाकारिकार्यजनकत्वस्य सत्यत्वे निद्राया अपि सत्यत्वप्रसङ्गात् । सा हि स्वामप्रपञ्चं सृजति माया यथा जाग्रदप्रपञ्चं, रज्जुसर्पभ्रमजनकविधापि सत्या स्यादर्थक्रियाकारिकार्य-जनकत्वात् । न च रज्जुसर्पादिनार्थक्रियाकारीति वाच्यं, भ्रमकम्पादिकारित्वात् । भवतु वा प्राप्ति-माप्तिरजतस्य व्यावहारिकरजतवत्कटकार्थक्रियाकारित्वाभावः, न तावता व्यावहारिकरजतस्य पार-मार्थिकसत्यत्वम् । परमार्थतो रजतस्यैवाभावात् । न हि सुपुष्पात्मनि रजतादिप्रपञ्चः प्रतिभाति । तस्मादर्थक्रियाकारिविविचित्रकार्यजनकत्वमात्रेण न मायायाः पारमार्थिकत्वं- परमार्थतो मायाया अभावान् । न हि विनाशि वस्तु परमार्थतोऽवतिष्ठते- परमार्थतोऽवस्थानविनाशयोर्विरुद्धत्वात् । यच्च विनाशि वस्तुतस्तु तन्मिथ्यैव- यथा घटो यथा वा रज्जुसर्पः । तस्माद्विनाशित्वान्मायाऽपि मिथ्यैव । अविना-शित्वमेव सत्यत्वप्रयोजकं- नार्थक्रियाकारित्वादिकमिति सिद्धान्तात् ।

अथ यदीश्वरस्याविनामृता शक्तिर्माया सत्यैवेश्वरवदित्युच्यते, तच्चासत्—'जहात्येनां मुक्त-भोगामजोऽन्यः' इतीश्वरेण प्रकृतेः त्यक्तत्वश्रवणात् । न ह्यविनामृता त्यक्तुं शक्यते, नापि सत्येनेश्व-रेण त्यक्ता माया सत्या भवितुमर्हति- मायायाः सत्यत्वे च 'मायामेतां तरन्ति ते' (भग- ७-१४) इति मायायास्तर्तव्यत्ववचनं च न सङ्गच्छते । नच सत्यस्यापि नदीजलस्य बाहुभ्यां तरणवत्सत्याया अपि मायायाः प्रपदनेन तरणमुपपद्यत इति वाच्यं, नाशरहितत्वेन मायायाः पारायोगात् । पारमातेरेव तरणत्वात् । पारस्य च नाशरूपत्वात् । नहि पारे नदीस्वरूपमस्ति । नदीस्वरूपामावस्यैव पारत्वा-

सद्वन्मायाया अपि पारो नाश एव । नच संसारमण्डले मायास्ति, विष्णुपदे तु नास्ति, अतो माया-  
तरणमुपपद्यत इति वाच्यं, सत्याया विष्णुपदे सत्त्वायोगात् । 'नाऽसतो विद्यते भावो नाऽभावो  
विद्यते सतः' (भग- २-१६) इति ह्युक्तं भगवता । तथा विष्णुपदे अविद्यमानाया मायायास्सत्त्वं  
चायुक्तम् । अत एव माया मिथ्येत्युक्तमस्माभिः । या हि सर्वत्र नास्ति सा मिथ्या यथा घटः । व्यति-  
रेकेण यथा आत्मा । आत्मा हि सर्वत्रास्ति । अत एव तस्य न कदाचिदप्यभावः । अत एव स सत्यः ।  
उक्तं हि पराशरेणापि- 'ज्ञानं सत्यमसत्यमन्य'दिति । तस्मान्माया विनाशित्वान्मिथ्यैव न सत्या ।

विचित्रकार्यकर्त्तृत्वेनास्या मायाशब्दवाच्यत्वमित्येतदस्माकमिष्टमेव-<sup>१</sup> ऐन्द्रजालिकशक्तेरपि विचित्र-  
कार्यकारिण्या मायाशब्दवाच्यत्वात् । सर्वस्यापि प्रपञ्चस्य मायामयत्वे राक्षसास्त्रादीनां मायामयत्वमस्याक-  
मिष्टमेव । शम्बरस्य मायासहस्रमित्यत्रापि मायाशब्दो मिथ्यार्थं पर एव चक्रनाशयत्वरक्षणमिथ्यात्वस्य  
सत्त्वात् । किंचासुरकल्पिता मायाः प्रातिभासिक्य एव रज्जुसर्पादिवन्न पुनर्न्यावहारिकयोपि, ऐन्द्रजालि-  
काद्यश्च प्रातिभासिक्य एव ।

यदुक्तमैन्द्रजालिकमणिमन्त्रादिकल्पितार्थानां मिथ्यात्वेऽपि मणिमन्त्रादिरूपा माया सत्यैवेति  
तदपह्लासास्पदम् । सर्वत्र शक्तेरेव मायापदवाच्यत्वादीश्वरशक्तिर्मायेति त्वयाऽप्यभ्युपगम्यत्वात्, मणि-  
मन्त्रादिगतविचित्रशक्तेश्च मायाया विचित्रकार्यानुमेयायास्सत्यत्वस्य दुर्बलत्वात्, मिथ्याकार्यजनक-  
शक्तेरमिथ्यात्वस्यासम्भवात्, शक्तेरसत्यत्वे तत्कार्यस्यापि सत्यत्वापत्तेः, गन्धर्वनगरादिकार्यानुमेयाया मणि-  
मन्त्रादिशक्तोः कार्यकाल एव सत्त्वेन कार्यकालात्मावपश्चाच्चाभावेन रज्जुसर्पस्यैव प्रातिभासिकत्वसिद्धेः,  
प्रातिभासिकत्वस्यैव मिथ्यात्वात् । इन्द्रजालशक्तिमस्तु मणिमन्त्रादिषु मायाशब्दवाच्यत्वे सति ऐन्द्र-  
जालिकेपि तद्वच्चत्वप्रसङ्गात्, लोके तथा प्रसिद्ध्यभावात्, न ह्यैन्द्रजालिकं सन्मण्यादिकं वा लोको  
मायेति प्रपद्यते, किं तर्हि नैन्द्रजालमेव । मण्यादिकं तु मायासाधनमिति प्रत्येति । पिञ्छाभ्रमणमात्रेण  
ऐन्द्रजालिको गगने गन्धर्वनगरं निर्मातीत्युक्तौ पिञ्छाभ्रमणपदस्य मायेत्यर्थ इति नहि कोपि विवेकी  
हूते, किं तर्हि मायामयत्वाद्गन्धर्वनगरमेव मायेति वक्ति । पिञ्छाभ्रमणं तु तादृशमायाजननसाधन-  
मिति । तथा च मणिमन्त्रादयो मायावत्त्वार्था एव, नतु माया । मणिमन्त्रादिशक्तिस्तु माया, सा तु  
मणिमन्त्रादेस्सकाशाष्टयनसत्त्वासत्त्वान्यां दुर्निरूपेति मिथ्यैव ।

यत्पर्यस्य मिथ्यात्वेपि तद्विषयबुद्धिः पारमार्थिकीति, तदसत्—बुद्धेः पारमार्थिकत्वं व्यावहारि-  
कत्वप्रातिभासिकत्वानां विषयाधीनत्वात् । ब्रह्मेति बुद्धिः पारमार्थिकी विषयस्य ब्रह्मणः पारमार्थिकत्वात् ।  
घट इति बुद्धिर्न्यावहारिकी विषयस्य घटस्य व्यावहारिकत्वात् । रज्जौ सर्प इति बुद्धिः प्रातिभासिकी-  
विषयस्य रज्जुसर्पस्य प्रातिभासिकत्वादिति सिद्धान्तात् । विषयस्यैव मिथ्यात्वे तद्विषयकविज्ञानस्य सत्यत्वं  
ह्युक्तम् । अन्यथा भ्रमप्रमाज्ञानभोरैवप्रसङ्गात् । नच आन्तिज्ञानमपि स्वरूपनः सत्यमिति वाच्यं,  
रज्जावयं सर्प इति ज्ञाने विषयस्य सर्पस्यासत्यत्वे अयं सर्प इति ज्ञानस्य कथं सत्यत्वम् ? यत्तु विषयाति-  
रिक्तं शुद्धं ज्ञानस्वरूपं तदात्मैव तस्य चोत्पत्तिकं किमपि नास्ति- अजावादविक्रियत्वाच्चात्मनः ; अतो न

ज्ञानी पुनरपि स्तूपते—

बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते ।

वासुदेवस्सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः ॥१०॥

बहूनामिति । बहूनां जन्मनां ज्ञानार्थसंस्काराश्रयाणामन्ते समाप्तौ ज्ञानवान् प्राप्तपरि-

मिथ्यार्थविषयस्य ज्ञानस्य पारमार्थिकत्वं तदभाववति तत्प्रकारकानुभवोऽयथार्थानुभव इति न्यायशस्त्राच्च, विषयसत्यत्वासत्यत्वयोरेव ज्ञानसत्यत्वासत्यत्वप्रयोजकत्वस्य लोकतस्सिद्धत्वाच्च । एवं मिथ्यार्थविषयज्ञानस्यापि सत्यत्वे अग्निना सिद्धेदिति वाक्यजन्यज्ञानस्यापि सत्यत्वापत्तेरप्रामाण्यमेव स्यात्सर्पस्य ।

तस्मादनिर्वचनीयेश्वरशक्तिरेव माया- इन्द्रजालशक्तिवदेवमनिर्वचनीयस्वादेव मायाकार्ये जग-यपि मायात्वव्यवहारः (अनिर्वचनीयत्वं मिथ्यात्वस्य लक्षणम्) ।

न चैवं 'ऋते मायां विशालाक्षी'मित्यादिप्रयोगानिर्वाह इति वाच्यं, मायावत्यां विशालाक्ष्यां मायाशब्दप्रयोगात् । अन्यथा लक्ष्म्याद्याकारपरिणतमायावच्छिन्नचैतन्ये कथं मायाशब्दप्रयोगस्यात् ? न हि लक्ष्म्यादयश्चैतन्यशून्यजडप्रकृतिरूपाः । न च प्रकृतिरपि चेतनैवेति वाच्यं, 'ईशेतेर्नाशब्द' (ब्र- सू- १-१-५)मिति प्रकृतेरचेतनत्वस्य शारीरकसूत्रे सिद्धान्तितत्वात् । लक्ष्मीपार्वत्यादीनां ब्रह्मविष्ण्वादीनां वा शरीरगत एव स्त्रीत्वं भेदो न त्वात्मगत इति कथं लक्ष्म्यादीनां स्त्रीणां प्रकृतिस्त्वं, ब्रह्मादीनां पुंसामीश्वरत्वं च ? न कथमपि । जगन्नियमनादिकं तु विष्णोरिव लक्ष्म्या अपि सङ्गच्छत एवात्मत्वात्, अतो विष्णुरिव लक्ष्मीरपीश्वर एव, न माया । एवं ईश्वरत्वेन मायावत्त्वादेव लक्ष्म्यां मायाशब्दप्रयोगः । यदा तु लक्ष्म्या ईश्वरशक्तित्वेन परिग्रहस्तदा लक्ष्मीर्यायैव, न स्त्रीश्वरः- विवक्षाधीनत्वाच्छब्दप्रवृत्तेः ।

कथमन्यथा 'तव पूर्वपरिग्रहा'मित्युच्येत ? पूर्वपरिग्रहत्वं लक्ष्म्या विष्णोरनपायिन्याः परिग्रहात्मविष्णोर्मायावित्वासिद्धेः । न च प्रकृतिर्देहाद्याकारपरिणता, माया तु तदभिमानिदेवना लक्ष्मीरेति वाच्यं, देहाद्याकारपरिणतप्रकृतेरेव मायात्वात्, अन्यादीनां वागाद्यभिमानिदेवतात्वात्, विराट्पुरुष-स्यैव कृत्स्नप्रपञ्चाभिमानिदेवतात्वात्, लक्ष्म्या एव विराट्पुरुषस्यैव तस्मादेऽपि मायात्वात्वात् । सति तु मायात्वे लक्ष्म्या अपि मिथ्यात्वापत्तेः । न हि निर्विरोधचैतन्यरूपा लक्ष्मीर्माया भवितुमर्हति, किं तु मायाविन्येव जगज्जननादिसामर्थ्यरूपमायाया लक्ष्म्यामपि सत्त्वात् ।

तस्मात्लक्ष्म्याशक्तिरेव माया, न तु लक्ष्मीः । सा च शक्तिः 'निस्तत्त्वा कार्यगम्याऽस्य शक्ति-र्मायाग्निशक्तिव'दिति पञ्चदश्युचरीत्या निस्तत्त्वा मिथ्यैव । तदेवं मायामयत्वाद्बन्धमुक्त्यादिव्यवहारस्य मिथ्यात्वं सुस्थितम् ॥१८॥

बहूनामिति । पुरुषः बहूनां जन्मनामन्ते वासुदेवस्सर्वमिति ज्ञानवान् सन् मां प्रपद्यते । यद्वा पुरुषः बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् सन् वासुदेवस्सर्वमिति मां प्रपद्यते । अथ वा बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् पुरुषः वासुदेवस्सर्वमिति मां प्रपद्यते । स महात्मा सुदुर्लभः ।

पशुपक्ष्यादिबहुजन्मान्त इति आन्तिवाराणायाह—ज्ञानार्थसंस्काराश्रयाणामिति । आल-

पाकज्ञानः मां वासुदेवं प्रत्यगात्मानं प्रत्यक्षतः प्रपद्यते । कथम् ? वासुदेवस्सर्वमिति । य एवं साक्षात्कारजनकयोगादिसृष्टजन्मसंस्काराश्रयाणामित्यर्थः । अनेकेषु सहस्रेषु मनुष्यजन्मसु प्रायोगी कर्मा वा मृत्वा वेदान्तविचारं वा कृत्वा ज्ञानार्थसंस्कारमुपचित्येदानीं जन्मनि तत्संस्कारवशाद्वेदान्त-विचारे प्रवृत्त्य ज्ञानं प्राप्तवानित्यर्थः । किं तद्ज्ञानमत आह—परिपाकेति । फलभूतमात्मसाक्षात्कारात्मकं ज्ञानं प्राप्त इत्यर्थः । आत्मैवेदं सर्वमित्यारिकां ज्ञानस्य परां काष्ठां प्राप्त इति वा । प्रपद्यते निरन्तरं भजते साक्षात्करोतीति वा ।

कथं प्रपद्यत इत्याक्षिपति—कथमिति । कथं ज्ञानवानिति वाऽऽक्षिपति—कथमिति । सर्वस्य वासुदेवत्वे स्वस्यापि वासुदेवत्वं सिद्धमिति भावः । यद्वा सर्वमप्यहमेव ममैव वासुदेवत्वात्सर्वस्य च वासुदेवमयत्वादिति भावः । वसति सर्वभूतेष्विति वासुः, दीप्यति स्वयं प्रकाशत इति देवः, वासुश्चासौ देवो वासुदेव आत्मा- आत्मन एव सर्वान्तरत्वात् स्वयंप्रभवत्वाच्च । दीपादिप्रातिलोभ्येनाश्रयि भासत इति प्रत्यक्, दीपाद्यो हि स्वात्मानमन्यांश्च परस्मै भासयन्ति । आत्मा तु स्वात्मानमन्यांश्च स्वस्मै भासयतीति दीपादिप्रातिलोभ्यादात्मा प्रत्यक्छब्दवाच्यः । यद्वा प्रति सर्वमश्नति गच्छति व्याप्नोति जानातीति वा प्रत्यक्, सर्वव्यापी सर्वसाक्षी चेत्यर्थः । अतः सर्वं व्याप्नोतीत्यात्मा, उभयोः कर्मधारयः । प्रत्यगात्मा अहंशब्दलक्ष्यार्थः कूटस्थः नच्छब्दलक्ष्यार्थस्तु परमात्मा; उभयोश्च चिन्मा-त्रत्वादेकत्वं 'तत्त्वमस्यहं ब्रह्मास्मी'त्यादिश्रुतिसिद्धम् । अतएव भाष्ये कचिद्वासुदेवं परमात्मानं कचि-प्रत्यगात्मानं च प्रतिपादयति भाष्यकारः । प्रत्यगात्मपरमात्मशब्दयोरैकार्थ्यवाचित्वाभिप्रायात् ।

स इति तच्छब्दार्थमाह—य इति । सर्वेषामात्मा सर्वात्मा तं सर्वमूनात्मभूतमित्यर्थः । नारायणं परमात्मानं वासुदेवमेवमुक्तरीत्या वासुदेवस्सर्वमिति विधयेत्यर्थः । यः प्रपद्यते स इत्यर्थः ।

महात्मा समाभ्यधिकरहितः, समाभ्यधिकराहित्यं हि महत्त्वं; तच्चात्मनः स्वनस्सिद्धमेव । आत्मान्यस्य सर्वस्य मिथ्यात्वेन तस्य समाभ्यधिकरत्नस्तुरहितत्वात् । आत्मार्थं वस्तु तु जगदस्त्येव यावद्यवहारम् । व्यवहारेऽपि आत्मनस्समधिकं वा वस्तु नास्ति । आत्मन एकस्यैव चेतनत्वादीध-रत्वाच्च । आत्मान्यस्य जगतोऽचेतनत्वापरतन्त्रत्वाच्चेति भावः । अत उक्तं 'न तत्समोऽज्योऽस्यभ्य-धिको'वेति । 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते' इति श्रुतेरिति भावः । न च ईश्वरपरा सा श्रुतिर्न ज्ञानिपरेति वाच्यं, ज्ञानिन आत्मत्वादात्मन ईश्वरत्वाच्च सर्वासामपीश्वरपरश्रुतीनां ज्ञानिनि सपन्वय-लभात् । यथा अज्ञानिनि जीवे सर्वजीवश्रुतिसमन्वयलामः ।

नन्वज्ञस्य जीवत्वमनुभवसिद्धं, प्रज्ञस्येश्वरत्वं तु नानुभवसिद्धं, यस्मिन् कस्मिन्नपि ज्ञानिनि सर्वज्ञत्वसत्यङ्गागत्वादीधरधर्माणामनुपलभ्यादिति चेत्, उच्यते—सर्वं ब्रह्मेति ज्ञानमेव सर्वज्ञत्वं, न तु सर्वप्रपञ्चद्रष्टृत्वम् । तथा सत्ये आत्मनि काम एव सत्यज्ञमत्वं, न त्वमोघतृष्णत्वम् । तच्च ज्ञानिनि दृश्यत एवेति ।

अथ वा ये सर्वज्ञत्वादयो धर्मा भवद्भिरीधरे दृश्यन्ते न ते धर्मा ईश्वरगताः, किं तु मायागता एव- सच्चिदानन्दा एवेध्वरगतधर्माः । ते तु ज्ञानिन्यपि सन्तीति ।

यद्वा विष्वादिशरीरोपाधिके आत्मनि ये सर्वज्ञत्वादिधर्मास्सन्ति ते ज्ञानिशरीरोपाधिकेऽप्यात्मनि सन्त्येव- आत्मन एकत्वात् । नचैवमज्ञानिशरीरोपाधिकेऽप्यात्मनि सन्तीति वाच्यं, इष्टापत्तेः । परं तु अज्ञ आत्मानं न वेत्तीत्यत उक्तम्—ज्ञानिशरीरोपाधिकेति । तथा, च एकस्यैवात्मन ईश्वरस्य विष्वादिशरीरप्रदेशेषु सर्वज्ञत्वाद्युपलम्भः । अस्मदादिशरीरप्रदेशेषु तु किञ्चिदज्ञत्वाद्युपलम्भः । इयं च निष्प्रदेशो आत्मनि प्रदेशरूपना मायिकैव । यथा एकस्मिन्नेव गगने कचित्प्रदेशे बहुजलमेधोपलम्भः, कचिन्निर्जलमेधोपलम्भः तद्वत् । अतो न जीवेध्वरमेदावकाशः सर्वज्ञत्वादिधर्मनिमित्तः कल्पयितुं शक्यते आत्मनि पूर्णे एकत्वे ।

वस्तुनस्तु हिरण्यगर्भचतुर्भुजत्रिलोचनपडाननगजाननलक्ष्मीपार्वतीसरस्वतीप्रभृन्वयः इन्द्रयमवर्षणादयः आदित्यचन्द्राम्यादयः पितरो वसवस्सिद्धसाध्यादयो मनुष्याः पशुपक्षिसरीसृपकीटादयः ग्रीहि-वृक्षलतादयः स्यावराश्च सर्वेऽपि प्राणिनः जीवा एव- 'जीवप्राणधारणो' इति धातोः प्राणित्वस्य प्राणधारणस्य जीवधर्मत्वात् । 'अप्राणोऽह्यमनाश्शुभ्र'-इति श्रुत्या ईश्वरस्याप्राणत्वाच्च । न चाप्राणाः पाषाणादय ईश्वर इति वाच्यं, तेषां शुभ्रत्वभारूपत्वाद्यभावात् । हिरण्यगर्भादीनां जीवत्वस्य सूत्रमाप्यादिसिद्धत्वात् । 'हिरण्यगर्भस्समवर्ततामे' इति श्रुत्या हिरण्यगर्भस्यैव प्रथमजीवस्योक्तत्वात् । चतुर्भुजादीनां सर्वेषां हिरण्यगर्भसन्ततिगतत्वात् । विराट्पुरुषस्यापि हिरण्यगर्भपुत्रत्वात् । हिरण्यगर्भश्च सत्यलोकस्त्वामी ब्रह्मा । ईश्वरो हि स्वयमविकारी सन् हिरण्यगर्भादिद्वारेण सृष्ट्यादिकं करोति । अत एव 'धाता यथापूर्वमकल्पय'दिति हिरण्यगर्भस्य सप्तृत्वमुपपद्यते ।

एवं चतुर्भुजत्रिलोचनयो रक्षकत्वनाशकत्वे । त्रयोऽपीमे सत्यलोकाधिपतय एवेति केचित् । एकस्यैव सत्यलोकस्य सत्यवैकुण्ठकैलासात्मना मेदादिति । यथैकैव भूः भारतादिखण्डमेदभिन्ना । वैकुण्ठकैलासौ सत्यादर्वाक्तनवित्यन्ये । अयमेव सत्यलोकः समुणमुक्तिश्चेन्नमिति व्यवहियते । इमे ब्रह्मविष्णुरुद्रास्त्रयोऽपि स्वयम्भुव इति केचित् । हिरण्यगर्भ एव स्वयम्भूः विष्णुरुद्रौ तत्पुत्राविति परे । विष्णुः स्वयम्भूः, ब्रह्मा तत्पुत्रो रुद्रस्तु तत्पौत्र इत्यपरे । रुद्रमस्वयम्भूः, ब्रह्मचण्डू तत्पुत्रावित्यन्ये । स्वयं प्रभवत्वेऽपि मायाया इवैषामुत्पत्तिरक्षणो विकारोऽस्त्येव । स्वयं भवति जायत इति स्वयम्भूरिति व्युत्पत्तेः । -मायामयत्वाच्च तद्विग्रहादीनाम् । ततश्च सर्वथा शरीरेन्द्रियप्राणमनोभृन् एते त्रयोपि कार्यत्वाज्जीवा एव । एक एव ह्यज्ञ ईश्वर- अशरीरत्वाच्च जन्मायोगात् । अशरीराणां च जन्ममरणयोर्वर्जनीयत्वाज्जन्ममरणादिविकारशालिनो ये ते जीवास्संसारिण एवेति सिद्धान्तात् । हिरण्यगर्भस्य द्विपरार्थावसायित्वेन नाशश्रवणात् । तस्मादर्वाक्तनानां ब्रह्मदिनप्रलयादिष्वेव नाशमभवत् । एवं हिरण्यगर्भस्यैव जन्ममृत्युप्रस्तत्वेन जीवत्वे तत्सृष्टानामिन्द्रादीनां देवानां दसादीनां प्रजापतीनां सनकादीनां परमहंसानां नारदादीनाम्प्रीमां पितृसिद्धसाध्यादीनां मनुष्यपशुव्यादीनां वृक्षादीनां वा

अमृत्युग्रस्तानां जीवत्वे का विप्रतिपत्तिः ? न कापीत्यर्थः । एवं रामकृष्णाद्यवताराश्च वैष्णवाश्शरीरि-  
चेन जन्मजरामरणमुखदुःखादिविकारमस्तत्वाज्जीवा एव । विष्णोरेव शरीरित्वेन लक्ष्मीवियोगसंयोगादि-  
मुखदुःखादिमत्त्वेन च जीवत्वे का पुनस्तद्वताराणां जीवत्वे विप्रतिपत्ती रामकृष्णादीनाम् ? तथा च  
जन्मादिविकारवत्त्वस्य जीवलिङ्गत्वात्सशरीरस्य च जन्मादिविकारवत्त्वात्सशरीरा ब्रह्मविष्णवादयस्सर्वेऽपि  
जीवा एव । अशरीर एक एवात्मा । एवंस्थिते जीवेश्वरविभागे ये सर्वज्ञत्वसर्वशक्तित्वोपलक्षितेश्वरत्वेन  
सवान्यस्य वा अभिमताः ब्रह्मविष्णुरुद्रादयस्ते सर्वेऽपि जीवा एवेति कथं जीवस्यासार्वज्ञत्वासर्वशक्तित्वा-  
सम्भवः ? कथं वा निर्विकारे ईश्वरे निर्धर्मके सर्वज्ञत्वादिसम्भवः ? तस्मात् किञ्चिद्भूतत्वादिगुणवानिव  
सर्वज्ञत्वादियुगवानपि जीव एवेश्वरः । ब्रह्मादिष्वीश्वरत्वव्यवहारस्तु भूपालादिषु नृणामीश्वरत्वव्यवहारवत् ।  
जीवोपि भूपालो यथा प्रजाः पालयन्तीश्वर इत्युच्यते, तथा ब्रह्मादिरेषि लोकान् सृजन् अवन् हर्ष्येश्वर  
इत्युच्यते । नच 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इति श्रुत्या सृष्टिस्थितिलयानामीश्वरधर्मत्वमुक्त-  
मिति वाच्यं, अस्मदादिशरीरसृष्टिस्थितिलयहेतुब्रह्मादिजीवसृष्टिस्थितिलयहेतुत्वेन परमकारणत्वादीश्वरस्य  
जगत्सृष्ट्यादिव्यवहारः । यथा पुत्रदेहसृष्टिहेतुं पितृदेहं सृष्टवतः पितामहदेहस्य पुत्रदेहसंप्लृप्तं तद्वत् ।  
यथा वा भूखण्डपालकराजाधिराजस्य भूपालकत्वं तद्वत् । यथा प्रजापतिद्वारा हिरण्यगर्भस्य जगत्संप्लृप्तं तथा  
हिरण्यगर्भद्वारा जगत्संप्लृप्तमीश्वरस्येति बोध्यम् । हिरण्यगर्भाद्याकारपरिणतमायाविघ्नान्त्वाद्वा हिरण्य-  
गर्भादिस्तन्मान्तजगदाकारेण विवर्तमानत्वाद्वा । तस्माद्द्विरण्यगर्भादिस्तन्मान्तयावच्छरीरजातस्य सिद्धं  
जीवत्वम् । तत्र केपांचित्सर्वज्ञत्वं केपां चित् किञ्चिद्भूतत्वं च तरतमभावेन सिद्धम् । अतो न ज्ञानि-  
न्यात्मनीश्वरधर्मसर्वज्ञत्वाद्यसम्भवदोषः- सर्वज्ञत्वादीनामीश्वरधर्मत्वामावात्, जीवधर्मत्वाच्च । बुद्धिधर्मा  
हि ते । साभासबुद्ध्यथ जीवास्संसारिणः । नच 'सर्वज्ञस्सर्ववि'दिति श्रुतिविरोधः, सर्वाभासकत्व-  
लक्षणसर्वज्ञत्वस्य तत्र विवक्षितत्वात् ।

अथ वा क्षेत्रशब्दवाच्यं सर्वं जगदात्मैक एव जानातीति स क्षेत्रज्ञस्सर्वज्ञ एव । न एवं  
क्षेत्रज्ञमात्मानं वेद स ज्ञान्यपि सर्वज्ञ एव । एवं क्षेत्रज्ञात्मवित्त्वादेव हिरण्यगर्भादीनां सर्वज्ञेश्वरत्वम् ।  
न च हिरण्यगर्भादयो जीवा इति पूर्वोक्तविरोधः, कार्यकरणसङ्घाताभिमानिदृष्ट्या तेषां जीवत्वमात्म-  
दृष्ट्या त्वीश्वरत्वमिति सिद्धान्तेनाविरोधात् । ये कार्यकरणसङ्घातं चतुर्मुखत्वचतुर्भुजत्वत्रिलोचनत्वद्विभु-  
जत्वचतुष्पात्वादिविशेषवन्तं त्वं ब्रह्मविष्णुरुद्रमनुष्यपशूदि मन्यसे, स सर्वोऽपि जीव एव विकारित्वात् ।  
यस्तु तस्य सर्वस्यान्तर आत्माऽदृश्यस्य द्रष्टा क्षेत्रज्ञ आत्मा ईश्वरः, स चैक एवेति ज्ञानी ईश्वर  
एवात्मत्वात् । अज्ञास्तु जीवा एवानात्मत्वात् । कार्यकरणसङ्घातं हि ते अनात्मानमात्मानं मन्यन्ते ।  
श्रुतयश्च- हिरण्यगर्भादीन् कचिदीश्वरान् ब्रुवन्ति आत्मदृष्ट्या, कचिज्जीवान् ब्रुवन्ति सङ्घातदृष्टयेति  
न विरोधः ।

नन्वेवं संसारिजीवस्यासंसार्यात्मनश्च भेदे सिद्धे कथमद्वैतसिद्धिरिति चेदुच्यते—यस्सङ्घात-  
मात्मानं मन्यते स सङ्घाताभिमानी जीव एव वेदान्तप्रवणादिना ज्ञातविकेरुस्तन् सङ्घातातिरिक्तक्षेत्रज्ञ-  
मेवात्मानं मन्यते । तत्रश्च क्षेत्रज्ञ आत्मैव भवति । तथा च जीवस्यैव वस्तुतः क्षेत्रज्ञत्वादद्वैतसिद्धिः ।

सर्वात्मान मां नारायणं प्रपद्यते स महात्मा, न तत्समोऽन्योस्ति, अधिको वा । अतः सुदुर्लभः, 'मनुष्याणां सहस्रे'ष्विति हि उक्तम् ॥१९॥

आत्मैव सर्वं वासुदेवं इत्येवमप्रतिपत्तौ कारणमुच्यते—

कामैस्तैस्तैर्हृतज्ञानाः प्रपद्यन्तेऽन्यदेवताः ।

त त नियममास्थाय प्रकृत्या नियतास्त्वया ॥२०॥

कामैरिति । कामैस्तैस्तैः पुत्रपशुशुर्गादिप्रियैर्हृतज्ञानाः अपहृतप्रिवेकप्रज्ञानाः, प्रपद्यन्ते अन्यदेवताः प्राप्नुवन्ति वासुदेवादात्मनः अन्याः देवताः, तं तं नियमं देवताराधनाय प्रसिद्धो

ननु यस्सङ्घात क्षेत्रज्ञं वा आत्मानं मन्यते स किमात्मा ? उतान्य ? नाथ - आत्मनस्तथा-विधं मननासम्भवात् । नान्त्य - अन्यस्य आत्मबुद्धययोगात् क्षेत्रज्ञे । तद्योगे वा तद्वबुद्धेर्भ्रान्तिरूपत्वादिति चेन्मैत्रम्—आत्मैव मायया प्राप्तजीवभावस्तज्ज्ञात्मानं मायया सङ्घातं मन्यते, विधया त्वात्मानं क्षेत्रज्ञं कृतस्थमिति । यथा पुरुष आत्मानं निद्रया हस्त्यादिरूपं मन्यते, प्रबोधे ननु यथापूर्वं मनुष्यं तद्वत् । नच कथमपि कार्यात्मन माययापि विकारिजीवत्वमिति वाच्यं, मायाया तर्काद्यसम्भवात् । रज्ज्वादेरपि मायया सर्पाद्याकारेण प्रतीयमानत्वात् । वस्तुत आत्मनि जीवत्वासम्भवस्य चास्माकमलङ्कारत्वात् ।

सप्तादेक एवात्मा क्षेत्रज्ञ ईश्वर मायया हिरण्यगर्भादिस्तन्मान्तशरीरिजीवभावमापन्नस्तन् बद्ध इव मुमुक्षुरिव मोक्षाय यत्मानं इव प्रतिभाति, मुक्त इति च व्यवहियते, वस्तुतस्तु नात्मनि बद्ध-मुक्तादिव्यवहार - 'न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो नच साधक । न मुमुक्षुर्न वै मुक्त' इत्येषा परमार्थेतेति शास्त्रात् । य एवमाप्ततत्त्ववित्स ज्ञानी सर्वज्ञ ईश्वर आत्मा नारायण एव ।

एवंविधश्च ज्ञानी दुर्लभ एवेत्याह—अत इति । अनेकनमसञ्चितज्ञानार्थसंस्कारपरिपाकजन्यत्वादात्मज्ञानस्येत्यर्थः । स ज्ञानी सप्तु दुर्लभः प्राप्नुमशक्यः । अस्य दुर्लभत्वे पूर्वोक्तगीताशरणमेव प्रमाणयति—मनुष्याणामिति । अनेकसप्तैष्वपि मनुष्येषु तत्त्वविदेकोपि लभ्येन वा नवेति भावः । एवं ज्ञानिदौर्लभ्योक्त्या आत्मतत्त्वज्ञानस्य दुर्लभत्वं सिद्धं, तेन च आत्मनो दुर्लभत्वं सिद्धयति । इदं चात्मनो दुर्लभत्वमाश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनमिति प्रागेवोक्तम् । अहो भगवन्माया । यत् सर्वात्मभूतत्वेन सर्वमत्पक्षं सर्वमुल्लभमपि कृत्यमैतन्मयासीत्यरोक्षं सुदुर्लभम् । यत्चात्मानं नृप्यन्नात्मनोऽनात्मन्यप्यात्मनोऽनात्मनोऽनात्मन्यन्तानां सर्वेषां जीवानाम् ॥१९॥

कामैरिति । ननु सर्वेपि आत्मैव वासुदेवस्तर्कमिति कुतो न प्रतिपद्यत इत्याक्षिपति—आत्मैवेति । वासुदेव आत्मैव सर्वमित्येवमप्रतिपत्तौ प्रतिपत्त्यभावे, सर्वस्येति शेषः । अन्यदेवता इति किमपेक्षयान्वयमत्र आह—आत्मनो वासुदेवादिति । देवता इत्येवार्थं मनुष्यदेवदेवदेवदेवतानामप्यात्मनो देवत्वादेश्चरित्तरूपत्वात् । अन्यदब्दभ्युत्पत्त्यर्थः । आत्मनस्तत्त्वज्ञानादनात्मनो देवा अन्या इति देवतात्मनानात्मतां स्पष्टयितुमन्यदब्दप्रयोग इति भावः ।



यो यो नियमस्तं स आस्थाय आश्रित्य अधिष्ठाय प्रकृत्या स्वभावेन जन्मान्तरार्जितसंस्कार-  
विशेषेण नियताः नियमिताः, स्वया आत्मीयया ॥२०॥

यो यो यां यां देवता जन्मान्तरे आराधितवान् तसंस्कारवशादेह जन्मनि स स तां तां भजत  
इत्याह—प्रकृत्या निपाः स्वयेति ।

अत रामानुजः—प्रकृत्या पापवासनया नियता अन्यदेवता विष्णुव्यतिरिक्तेन्द्रादिदेवता  
आश्रित्यार्चयन्ते इति,

तदसत्—पापवासनया नियतानां देवताभजनायोगात्, देवतानाराधकानां नास्तिकानां पापिनां  
सत्त्वात्, विष्णुदेवाराधनशब्दिन्द्रद्रादिदेवाराधनस्यापि पुण्यवासनाप्रयुक्तत्वात्, इन्द्रादिदेववद्विष्णुदेव-  
स्यापि देवत्वजातिमत्त्वेन तदाराधकस्य रुद्रादिदेवाराधकेभ्य उरुर्कस्य दुर्बलत्वात् । यथा विष्णुविग्रह-  
शुद्धसत्त्वमयस्तथा शिवविग्रहोऽपि शुद्धसत्त्वमय एव । एवं ब्रह्मादिविग्रहा अपि सत्त्वमया एवेति  
वैष्णवशैवहैरण्यगर्भकौमारशाक्तेयादिप्रवादात्, नृसिंहाद्यवतारेषु विष्णोरपि त्मोगुणदर्शनत्, दक्षिणा  
मूर्त्याद्यवतारेषु शिवस्यापि सत्त्वगुणदर्शनात् ।

एकस्यैवैश्वरस्यात्मन मायाविन. मायानिष्ठसत्त्वादिगुणभेदेन सष्टृत्वविवक्षायां ब्रह्मेति, पाल-  
कत्वविवक्षायां विष्णुरिति, संहर्तृत्वविवक्षायां रुद्र इति च नामभिर्व्यवहार, न तु ब्रह्मविष्णुरुद्राणां  
शरीरिणामीश्वरत्वं शरीरिस्त्वैश्वर्यवयोर्विरुद्धत्वादिति सिद्धान्तेन विष्णुदेवस्य सत्त्वमयत्वं, ब्रह्मदेवस्य  
राजसत्त्वं, रुद्रदेवस्य तामसत्त्वं वा कल्पयितुमशक्यं हि- सर्वेषामपि देवानां सात्त्विकत्वात्मानुष्ण्याणां  
राजसत्त्वाद्दृष्टादीनां तामसत्त्वाच्च सत्त्वगुणोद्भेदं विना देवजन्मायोगात् ।

मलिनसत्त्वात्मिकाविद्या हि जीवोपाधिः शुद्धसत्त्वात्मिका तु मायेश्वरोपाधिरिति स्थिते कथं  
मायोपाधिकयोर्बुद्धरुद्रयो राजसतामसत्वे ? कथं वा एकस्यैश्वरस्य त्रित्वप्रमत्तिः ? तस्मात् ब्रह्मविष्णु-  
रुद्रास्त्रयोऽपि शरीरिण ईश्वरमृता, किं तर्हि एकस्यैश्वरस्य ब्रह्मविष्णुरुद्रनामानि सृष्टिस्थितिसंहार-  
प्रयुक्तानि । ततश्च अन्यदेवतापदेनैव विष्णुदेवोऽपीन्द्ररुद्रब्रह्मादिदेववद्गृह्यते देवत्वात् । तस्य च  
विष्णुदेवस्यान्यस्वमात्मापेक्षयासि । अनात्मत्वादेवस्य मनुष्यादिवत् । एवमात्मनोऽन्यान्विणुं रुद्रं  
ब्रह्मणमन्यं वा यो य उपास्ते स सर्वोपि तत्कामहन्तश्चान् एव- यो निष्कामो मोक्षकामो वा स एक  
एवात्मानमुपास्ते प्रपद्यते वा; ये तु चित्तशुद्धयर्थं निष्कामा अपि विष्ण्वादीनुपास्ते ते तु मध्यस्था  
एव, न त्वजानाः प्रोक्षा इति बोध्यम् । साकारब्रह्मोपासनत्वात्तस्य ।

न च 'मोक्षमिच्छेज्जनार्दना'दिति स्मरणाद्विष्णुपासनं मोक्षपदमिति वाच्यं, तत्र जनार्दनशब्द-  
स्यात्मवाचित्वात् । अथ वा चित्तशुद्धिद्वारा विष्णुपासने ज्ञानप्रदत्वान्मोक्षपदमिति । एवं 'ज्ञानं  
महेश्वरादिच्छे'दिति महेश्वरोपासनस्यापि ज्ञानप्रदत्वमुक्तमेव ।

किं बहुना ? निष्कामसन् धं कमपि देवं सर्वेश्वरत्वेनोपास्ते चेत्तेन चित्तशुद्धिर्भवेदेव, न तु  
विष्णुमेवेत्यादिर्नियमः- निर्गुणब्रह्मणि कल्पितानां सर्वासां व्यक्तीनां सगुणब्रह्मत्वेन व्यपदेशात्- मायया

तेषां च कामिनाम्—

यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयार्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥२१॥

य इति । यो यः कामी यां यां देवतातनुं श्रद्धया संयुक्तः भक्तश्च सन्नर्चितुं पूज-  
यितुमिच्छति, तस्य तस्य कामिनः अचलां स्थिरां श्रद्धां तामेव विदधामि स्थिरीकरोमि ॥२१॥

शरीरेन्द्रियादियुक्तं ब्रह्म हि सगुणब्रह्म । इदं सगुणब्रह्मत्वं पापाणदार्वादिष्वप्यस्ति । कथमन्यथा श्रीरङ्ग-  
नायकजगन्नाथस्याम्यादीनां सगुणब्रह्मत्वम् ? परं त्वजा पापाणादिकं सगुणब्रह्मेति न जानन्ति, किं तु  
पापाणत्वादिरूपेणैव प्रतिपद्यन्ते । अत एव 'बभ्रुदेवस्त्वमिति, रा महारत्ना सुदुर्लभ' इत्युक्तम् ।

न च निर्गुणब्रह्मविदेव महा मेति वाच्यं, निर्गुणब्रह्मविदेव सगुणब्रह्मैवेति । न हि निर्गुणत्व-  
सगुणत्वयोर्भेदोऽपि ब्रह्मभेदः । निर्गुणगोक्तमेव ब्रह्म सर्वजगद्रूपेण सगुणं सत्परिणतं माययेति यो वेद  
स एव हि ब्रह्मवित् । स एव महात्मा ।

तस्मादिन्द्रादिदेवद्विष्णुदेवोऽप्यनात्मैव । अथ वा विष्णुदेववदिन्द्रादिदेवोऽपि सगुणब्रह्मैवेति  
न रुद्रादिदेवोपासनापेक्षया विष्णुदेवोपासनस्य प्राशस्त्यं, किं तु सर्वदेवभजनापेक्षया आत्मभजनमेव  
प्रशस्तमिति स्थितम् ॥२०॥

यो य इति । तेषां च कामिनां मध्ये तनुं देवनामित्यर्थः । आत्मनि देवतात्वादिया-  
त्मभावात् । शरीर एव तत्सत्त्वात् । अनेन च ये देवतोपासकास्ते अनृतब्रह्म स्वात्मकशरीरोपासका  
एव, न त्वात्मोपासका इति स्पष्टम् । यो यो भक्तः यां यां तनुं श्रद्धया अर्चितुमिच्छति तस्य तस्य  
तामेव श्रद्धामहमचलां विदधामि; तामेव तत्तद्देवताविषयामेवेत्यर्थः ।

अत्र रामानुजः—यां यामादित्यादिरूपानन्तर्यामिणो मम तनुमिति । 'य आदित्ये तिष्ठन्  
यस्यादित्यश्शरीर'मिति श्रुतेरित्याह । तदस्मन्मन्तरीत्या युक्तमपि स्वमन्तरीत्या विरुद्धमेव ।

तथा हि- चिदचिद्विशिष्टस्तकलकल्याणगुणनित्य दिव्यमङ्गलविग्रहो हि विष्णुः शङ्खचक्रादि-  
दिव्यायुधैः परमेश्वरस्तव मते, तस्य कथमन्तर्यामित्वम् ? कथं वा आदित्यादिशरीरवत्त्वम् ? आदि-  
त्यादिशरीराणि हि तत्तदभिमानिजीवसन्ध्यानी, तत्तच्छरीरसन्ध्यादेवादिद्यादीनां जीवत्वव्यवहारात् ।  
जीवस्य च शरीरकत्वस्य शरीरकसूत्रभाष्यादौ स्थापितत्वात् ।

न चादित्यादिशरीरेषु आदित्यादिजीवास्तन्ति, तेष्वीश्वरोऽस्तीति वाच्यं, अणुरमाणेषु  
निरवयवेषु च जीवेषु दिव्यमङ्गलविग्रहस्येश्वरस्य सत्त्वायोगान्मध्यमपरिमाणस्य चिदचिद्विशिष्टस्य च  
चिदन्तस्थित्ययोगात् ।

अस्मन्मन्तरीत्या तु सर्वात्मन ईश्वरस्य सर्वमपि शरीरभूतमेवेति सर्वमेश्वरभूतलोपासति ।  
नैवैव सर्वमपासीश्वरशरीरत्वे अशरीरेश्वरश्रुतिविरोध इति वाच्यं, बभ्रुतोऽशरीरस्यापीश्वरस्य मायया  
मन्तरीरत्वमिति मिद्वान्तात् । न च माययाप्यशरीरस्य तस्य मन्तरीरत्वमप्यत्र इति वाच्यं, मायायां सर्व-  
सम्भवात् । अतः माययाप्यशरीरस्यैव मायत्वात् ॥२१॥

ययैव पूर्वं प्रवृत्तः स्वभावतः यो यः यां यां देवतातनुं श्रद्धया अर्चितुमिच्छति—

त तया श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ।

लभते च ततः कामान् मयैव विहितान्हितान् ॥२२॥

स इति । स तया मद्विहितया श्रद्धया युक्तस्सन्, तस्याः देवतातन्वाः राधनं आराधनमीहते चेष्टते लभते च; ततस्तस्या आराधिताया देवतातन्वाः कामान् ईप्सितान् मयैव परमेश्वरेण सर्वज्ञेन कर्मफलविभागज्ञतया विहितान्निर्मितान् हि यस्मात्ते भगवता विहिताः कामाः तस्मात्तानवश्यं लभत इत्यर्थः । 'हिता'निति पदच्छेदे हितत्वं कामानामुपचरितं कल्प्यम्; न हि कामा हिताः कस्यचित् ॥२२॥

स इति । मद्विहितया मया स्थिरीकृतयेत्यर्थः । ननु मयोत्यादितयेति स्वभावन एवोत्पन्नत्वात् । देवतातन्वाः देवतारूपायास्तन्वा इत्यर्थः । देवतायाः कार्यकरणसङ्घाताभिमानीन्द्रादिजीवस्य तनुशरीरं तन्मा इति वा । चेष्टते करोति तस्यास्सकाशात् राधनमाराधनं पूजामिति यावत् । स्वाभाविकश्रद्धया देवतामर्चितुमिच्छति । मत्स्थिरीकृतश्रद्धया तु देवतामर्चयति विवेकः । विहितान्निर्मितान् तु दत्तानित्यर्थः । एतद्देवतोपासकस्य एतत्कामलभ्य इति सव्यवस्थं निर्मितानित्यर्थः । एतेनेश्वरकृता व्यवस्थामनतिक्रम्यैव तत्तद्देवतास्तं तं कामं तस्मै तस्मै सेवकाय दिशन्ति, ननु स्वातन्त्र्येणेति सर्वस्येश्वरपारतन्त्र्यं सूचितम् । स तया श्रद्धया युक्तस्सन् तस्याराधनमीहते मयैव विहितान् तान् कामान् ततो लभते च ।

दिशब्दस्य शेषपूरणेन बाधयान्तरत्वं दर्शयति— हि यस्मादिति । यस्मात्ते कामा मयैवैतदर्थं विहितस्तस्मादिते तान् कामान् लभन्ते तत्तद्देवताद्वारेणेत्यर्थः । दिशब्दमात्रस्य बाधयान्तरीकरणमस्त्वसमित्यभिप्रेत्याह—हितानिति । हितप्रयानित्यर्थः । कामाभिर्हि तत्त्वेनाभिप्रेतानिति यावत् । उपचरितमारोपितमित्यर्थः । गौणोऽयम् । कामेषु हितव्यवहारो न मुख्य इति भावः । तत्रोपपत्तिमाह—न हीति । मिया एव कामा न तु हितासंसारबन्धहेतुत्वादिति भावः ।

हि तानिति पदच्छेदेऽपि दिशब्दस्य प्रसिद्धार्थमुक्त्वा एकबाधयान्वयस्तुकर एव, परं तु ईश्वरो देवतोपासकार्यं कामान्निर्मितवानिति कोऽपि न वेदेति तदर्थस्याप्रसिद्धत्वाद्विशब्दस्यात्र प्रसिद्धार्थकथनमनुपपन्नमिति आप्यकारहृदयम् । मयैव विहितानिति पदभावे तु उपासको देवतायास्सकाशात्कामान् लभत इत्येतावन उक्तौ दिशब्दस्य प्रसिद्धार्थत्वमुपपद्यत एव- तदर्थस्य सर्वविदिनत्वात् ।

रामानुजस्तु- तत्तद्देवताराधकस्यापि तत्तत्कर्मनुगुणः तत्तत्फलपदोऽहमेवेति व्याचरणी; तदपि युक्तमेव—तत्तत्फलपददेवताकारपरिणतमाणाधिष्ठानस्येश्वरस्य तत्तत्फलपदत्वमिति । वस्तुनः फलपदत्वं तु विरुद्धमेव निर्धर्मकत्वादात्मनः ॥२२॥

यस्मादन्तवत्साधनव्यापारा अविवेकिनः कामिनश्च ते, अतः—

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेघसाम् ।

देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥२३॥

अन्तवदिति । अन्तवद्विनाशि तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेघमां अल्पप्रज्ञानाम् । देवान् देवयजो देवान् यजन्त इति देवयजः, ते देवान् यान्ति । मद्भक्ता यान्ति मामपि । एवं समानेऽप्यापासे मामेव न प्रपद्यन्ते अनन्तफलाय । अहो ! खलु कष्टतरं वर्तते इत्यनुक्रोशं दर्शयति भगवान् ॥२३॥

किं निमित्तं मामेव न प्रपद्यन्ते इत्युच्यते—

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।

परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥२४॥

अव्यक्तमिति । अव्यक्तमप्रकाशं व्यक्तिमापन्नं प्रकाशं गतमिदानीं मन्यन्ते मां नित्यप्रसिद्धमीश्वरमपि सन्तं अबुद्धयो अविवेकिनः परं भावं परमात्मस्वरूपमजानन्तोऽविवेकिनः ममाव्ययं व्ययरहितमनुत्तमं निरतिशयं मदीयं भावमजानन्तो मन्यन्त इत्यर्थः ॥२४॥

अन्तवदिति । अन्तवान् साधनव्यापारः कारकव्यापारो येषां ते अन्तवत्साधनव्यापाराः । अतः कामिनामन्तवत्साधनव्यापारत्वादित्यर्थः । अल्पमेघसां 'नित्यमसिचूप्रजामेघयो'रित्यसिचू । यजन्ते पूजन्ते । यजदेवपूजादिष्विति घातुपाठः । मद्भक्ता आत्मसेविनः, मामात्मानमनादिमनन्तं सच्चिदानन्दमयमीश्वरं परब्रह्म यान्ति; मुच्यन्त इति यावत् । आयासो भजनश्रमः । इदं च देवयजनात्म-भजनवत्तेशसाध्यप्रतिपादनं स्थूलदृष्टैव । सूक्ष्मदृष्ट्या तु अनेककारणोपसंहारपूर्वकदेवयजनमेवाति-वलेशावहमात्मयजनं तु सुलभमेव ।

'आत्मत्वात्सर्वभूतानां सिद्धत्वादिह सर्वत्र' इति ब्रह्मदेनोक्तत्वाद्वागवते कारकोपसंहारा-भावाच्च न कश्चिदपि व्लेशः । किंतु विषयप्रवणस्य मनस आत्मन्यवस्थापनमेवेह व्लेशः । तद्याविर-क्तानां हुक्करमपि विरक्तानामभ्यासवशेन हुक्करमेव । विरक्तानां सन्न्यासिनामेव चात्मभजनेऽधिकार इति प्रागेवोक्तम् । तथाच देवयजने वाचिककायिकमानसिकव्लेशास्त्यस्तन्ति, आत्मभजने तु मानसिक-व्लेश एव एव । तस्मादात्मभजने देवयजनवन्मातीवायास इति बोध्यम् ।

अनन्तफलाय मोक्षयात्मसाधुज्यायेति यावत् । कष्टतरमतिकष्टं वर्तते जनानामिति शेषः । अल्पमेघसां तेषां तु तत्फलमन्तवद्भवति । तुल्यव्दात्माज्ञानां निष्कामानां मद्भक्तानामनन्तं फलं भवतीति सूच्यते ॥२३॥

अव्यक्तमिति । नवनन्तफलाय किमिति सर्वे परमात्मानमेव न प्रतिपद्यन्त इत्याक्षेपमङ्गतिं पूर्वोपरश्लोकयोर्दर्शयति—किं निमित्तमिति । केन निमित्तेनेत्यर्थः । अबुद्धयः ममाव्ययमनुत्तमं परं भावमजानन्तस्तन्तः मामव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते । व्यक्तमिति भावेकः । व्यक्तिः प्रकाश इति

यावत् । तत्र विद्यते यस्य तमव्यक्तम् ; प्रकाशोऽत्र ज्ञानम् ; तथा चाव्यक्तमज्ञातमिति फलितार्थः । व्यक्तिमापन्नं व्यक्तं ज्ञातमिति यावत् । मन्यन्ते सम्भावयन्ति उत्प्रेक्षन्त इति यावत् । नित्यप्रसिद्धं सदाप्यपरोक्षमात्मत्वादिति भावः । परमुत्कृष्टं भावं स्वरूपं सच्चिदानन्दात्मकं रूपमित्यर्थः । व्ययो नाशो विकार इति वा । न विद्यते उत्तमो यस्मात्तमनुत्तमम् ।

मदीयं ममेदं 'बृद्धाच्छ' राहोश्चर इतिबद्धेदनिर्देश औपचारिकः । ईश्वरस्यैव सच्चिदानन्द- रूपत्वेन सच्चिदानन्दानामीश्वरीयत्वायोगात् । अत एव हि आनन्दो विषयानुभवो नित्यत्वं चेति सन्ति तद्वर्माः । अपृथक्त्वेपि चैतन्याख्यगिवावभासन्त इति प्रोक्तमर्थैः । विषयानुभवश्चैतन्यं, नित्यत्वं सचेति विवेकः ।

आत्मैवैश्वर इत्यविदित्वा परोक्षमीश्वरं वैकुण्ठादिगतं विष्ण्वादिकं मन्यमानाः परोक्षो विष्णु- रीश्वरोऽधुना श्रीकृष्णरूपेण भक्तानुग्रहार्थं दुष्टशिक्षणार्थं चावतीर्ण इति आत्मानात्मविवेकशून्या ईश्वर- तत्त्वमविद्वांसो मूढा जना मन्यन्त इति निर्गलितार्थः । एतेनात्मपरमात्मभेदवादिनो द्वैतिनो विशिष्टा- द्वैतिनश्च निरस्ताः ।

न च सर्वेश्वरो विष्णुरजहम्बभाव एव; वसुदेवसुनुरवतीर्ण इति भ्रमैव परं भावमजानन्तः प्राकृतराजसूनुसमानमिदं पूर्वमनमिव्यक्तमिदानीं कर्मवशाज्जन्मविशेषं प्राप्य व्यक्तिमापन्नं मानुबुद्धयो मन्यन्त इति रामानुजभाष्यात्कथमनेन श्लोकेन विशिष्टाद्वैतिनिरास इति वाच्यं, अयुक्तत्वाच्चद्वाप्यस्य ।

तथाहि- कृष्णावतारस्येतः पूर्वमनमिव्यक्तत्वमिदानीं व्यक्तत्वं च सर्वविदितमेवेति कुतस्तदज्ञान- स्याज्जविषयत्ववर्णनम् ? न हि त्रेतायुगे कृष्णावतारोऽस्ति; न च कलियुगे, किं तु द्वापरान्त एव । ततश्च तस्य पूर्वमव्यक्तत्वं मध्ये व्यक्तिमापन्नत्वं च सिद्धमेव, एवं तस्य व्ययोऽपि सिद्ध एव- द्वाप- रावसाने कृष्णावतारनाशेन कलियुगे तददर्शनात् । अतः कथमन्यत्वं कृष्णावतारस्य ?

न च लीलावशाद्यत्किमापन्नं मां कर्मवशाद्यत्किमापन्नं यतो मन्यन्ते ततस्ते अबुद्ध इति वाच्यं, मूले कर्मवशादिति पदामावाचस्त्रिमूलपदकल्पनस्य चाप्रमाणत्वात् । कल्पनेऽपि स्वेष्टासिद्धेः ।

स्थाहि- भगवन्ते हिदुर्मैत्रेयस्त्वभदे भगवद्वादसपण्णेन कश्चित्पद्मोत्तरप्रश्नः कृतः; स तावच्छृणु-

'भगवन् पश्य भगवतश्चिन्मात्रस्याविकारिणः । लीलया वापि युज्येरन् निर्गुणस्य गुणाः क्रियाः ॥

क्रीडायामुद्यमोऽर्मस्य कामश्चिक्रीडिष्याऽन्यतः । स्वतस्तस्य च कथं निवृत्तस्य सदा स्वतः ॥

अस्त्राक्षीद्वगवान् विश्वं गुणमय्यात्ममायया । तथा संस्थापयत्येतद्गुणः प्रत्यभिधास्यति ॥

देशतः कालतो योऽसाववस्थातस्त्वतोऽन्यतः । अविज्ञप्तावबोधात्मा स युज्येताजया कथम् ॥

भगवानेक एवैष सर्वशेनेष्ववस्थित । अमुष्य दुर्भगत्वं वा बलेशो वा कर्मभिः कुतः ॥

एतस्मिन् मे मनो विद्वन् स्विद्यते ज्ञानसङ्कटे । तन्मे पराणुद विमो कश्मलं मानसं महत् ॥

॥ इत्थं चोदित सत्ता तद्विजिज्ञासुना मुनिः । प्रत्याह भगवच्चित्तः स्मयन्निव गतस्मयः ॥

सैर्यं भगवतो माया यत्र येन निरुद्धयते । ईश्वरस्य विमुक्तस्य कार्पण्यमुत बन्धनम् ॥

यथार्थेन विना पुंसो मृपैवात्मविपर्यय । प्रतीयन् उपद्रष्टु स्वशिरस्तेदनादिना ॥

यथा जले चन्द्रमस कम्पादिस्तत्कृतो गुणः । दृश्यते सन्नपि द्रष्टुरात्मनोऽनात्मनो गुणः ॥'

इति चिन्मात्रस्याविकारिणो निर्गुणस्येश्वरस्य कथं लीलायापि गुणक्रियासम्बन्धः । देशकालादिभिरलुप्तज्ञानस्य तस्य कथं प्रकृतिः सम्बन्धः ? भगवतस्तस्य कथं दुर्भगत्वकर्मवलेषौ भवत इति प्रश्ननिष्कर्षः । मायया सर्वमप्युपपद्यते यथा निद्रया जीवस्य स्वशिरस्तेदनादिकं, यथा जलचलनवशाच्चन्द्रप्रतिबिम्बस्य चलनादिकं तद्वदात्मन्यसन्नप्यनात्मगुणो मायावशात्पनिभातीत्युत्तरमन्यर्थः —

एव स्थिते निर्विशेषचिन्मात्रेश्वरस्य कथं लीलाया वापि जन्मादिसम्बन्धः ? कथं वा कर्मवशात्तस्य जन्म नेत्यपि वक्तुं शक्यते ? दैत्यहननार्थं भृगोर्मर्या हत्वा तेन 'अहमिव त्वमपि भार्यावियोगमनुभवति दत्तशापस्सन् विष्णु तच्छापनिर्वहणार्थं तत्पापक्षयार्थं च श्रीरामरूपेणावतीर्य सीतावियोगमनुभव हि । तथा रामावतारे निगूढस्सन् बालिन हत्वा तस्यापफलमूतं किरातशरताडनकृतं शरीरवियोगं कृष्णावतारेऽनुभव हि । तथा च जन्मान्तरार्जितसुखतदुपकृतप्रयुक्तसुखदुःखकलाभुवबशालिन कृष्णावतारादेः कथमकर्मप्रयुक्तत्वम् ? कथं वा लीलायां सुखदुःखप्रयोजककर्मकरणम् ? न हि कोऽपि लीलायाऽनौ पतति । लीलाप्रयुक्ते वा कर्मप्रयुक्ते वा जन्मजरामरणसुखदुःखादिविकारजाते सति कथमीधरत्वमीधरस्य ? निर्विकारो हीश्वरः - 'अजो नित्यः' इत्यादिश्रुतेः । तस्मादीश्वरस्य लीलायां कर्मणा वा न कृष्णावतारपरिग्रहस्तम्भवति । नच माययापि न सम्भवतीति वाच्यं, मायायां सर्वसम्भवात् ईश्वरस्य न वस्तुतो जन्मादिविकारः, किंतु मायया जन्मादियुक्तं हावस्मार्कं प्रतिभानीति हि तदर्थः ।

तस्मान्नित्यशुद्धबुद्धसिद्धसुखभावमात्मानमीश्वरं ये कृष्णात्मनाऽवतीर्णं परोक्षमीश्वरं मन्यन्ते स एवाबुद्धयः । यद्यपि मायामय कृष्णावतारं प्राकृतराजसूनुसमं ते मन्यन्ते तेऽप्यबुद्धय एव । तथापि तदपेक्षयाप्यबुद्धयः पूर्वोक्ता इति बोध्यम् । आत्मानात्मविवेकशून्या पूर्वोक्ता, अनात्मस्त्वेव तारनश्यमानशून्या एते इति भेदात् ।

ननु यथा राजसूनुव प्राकृता मायामयास्तथा कृष्णोऽपीति कथं कृष्ण एव मायामय इत्युच्यते इति चेत्, उच्यते—यथा व्यावहारिकसर्पस्यापि प्रातिभासिकसर्पवन्मायामयत्वे सत्यपि प्रातिभासिकसर्पमेव मायामयं भ्रुवन्ति लोकाः, तथा लोकदृष्ट्या कृष्णस्यैव मायामयत्वमिति ।

मायाकार्यमूतपरिणामत्वाद्भौतिकत्वेन प्राकृतत्वं राजसूनुना, कृष्णशरीरस्य तु साक्षान्मायाकार्यत्वमेव, ननु मूतपरिणामत्वमित्यभौतिकत्वादप्राकृतत्वेन मायामयत्वेन च व्यपदेशः ।

एवं च गगनगन्धर्वनगरादितुल्य कृष्णावतारः । साक्षगन्धर्वनगरादितुल्यास्तु प्राकृतराजसूनुव इति सिद्धम् । गन्धर्वनगरादीनामिन्द्रजालखलितानामिव मायाकल्पिनस्य कृष्णावतारस्य प्रातिभासिकत्वेन मायामयत्वम् ।

एवमभौतिकत्वेन मायामयत्वादेव कृष्णावतारस्य गेवर्धनोद्धरणादिलोकत्रिगचेष्टासम्भवः । यथा च निद्राजन्त्यस्य सप्प्रगजादेः पर्वतोद्धरणादिचेष्टासम्भवः ।

इयं च माया आत्मन ईश्वरस्य स्वभाव एवेति बहुवारमुक्तम् । अत एव रामकृष्णादीना-  
मीश्वरावनारत्नव्यवहारः । आत्ममायाकार्यत्वादामकृष्णादिशरीराणाम् ।

यद्यप्येक एवात्मा स्वमायया रामकृष्णादिरूपेणैव मनुष्यपद्मादिरूपेणापि परिणत एवेति राम-  
कृष्णादीनामिव देवमनुष्यपद्मादीनां सर्वेषामपीश्वरावतारत्वमेव सुवर्चं, तथापि आत्मा साक्षात्स्वमायया  
रामकृष्णादिरूपेण परिणतः, महदहङ्कारभूतादिद्वारा तु मनुष्यादिरूपेण परिणत इति न मनुष्यादीना-  
मीश्वरावतारत्वव्यवहारः ।

नच साक्षान्मायापरिणामस्य महत्तत्त्वस्यैश्वरावतारत्वव्यवहारापविरिति वाच्यं, इष्टापत्तेः । हिरण्य-  
गर्भात्मकत्वाच्च महत्तत्त्वस्य । हिरण्यगर्भो हीश्वरस्य प्रथमावतारः । तस्यैव प्रथमत्वाज्जीवानाम् । तथा  
रुद्रमयस्याहङ्कारस्यापीश्वरावतारत्वमेव । तस्मादभौतिकत्वात्साक्षान्मायामया ईश्वरावताराः, अन्ये तु  
भौतिकत्वात्माकृता जीवावतारा इति स्थितम् ।

ननु इत्येतज्जडत्वस्थूलत्वाद्यंशेष्वविशेषादेते देहा ईश्वरावताराः, एते पुनर्जीवानामिति कथं  
सुज्ञेयमिति चेदुच्यते—लोकातिगमामववशादिति ।

येषु येषु देहेषु लोकातिगं चरित्रं दृश्यते ते ते ईश्वरदेहाः । यथा समुद्रपानहालाहलपान-  
पर्वतोक्षेपणदावानलकवलनसेतुनिर्माणस्तन्मोदमनमृष्युद्धरणवेदाहरणत्रिलोकाभिव्यापनादिलोकातिगकर्मभिः  
अगत्यशम्भुहनुमस्कृष्णदाशरथिनरसिंहवराहमत्स्यवामनादीनामीश्वरावतारत्वम् । लोकसामान्यचरित्रास्तु  
जीवदेहाः यथा मनुष्यादयः ।

अमुमेव भौतिकाभौतिकरूपजीवेश्वरदेहमेदमवलम्ब्य भौतिकदेहस्थमात्मानं जीव इति, अभौ-  
तिकदेहस्थमात्मानमीश्वर इति च व्यवहरन्ति । देहमेदाज्जीवांधानेकान् वदन्ति । ईश्वरं च देह-  
मेदादेवानेकविधं ब्रुवन्ति स्वस्वमतीत्या तत्तद्देहावच्छिन्नमीश्वरं पृथक्पृथक्वदन्ति ।

अयमेव जीवेश्वरव्यवहारः श्रुतिभिरप्यनुष्ठते स्वमतमद्वैतं सिद्धान्तयितुम् । नहि पूर्वपक्षानुवार्द  
विना सिद्धान्तस्फुरकः । नैतावता जीवेश्वरविभागः श्रुत्यभिप्रेत इति अमितव्यमनुवादमात्रत्वात् ।  
श्रुत्यभिमतमतं तु दर्शितमेव- आत्मैक एवेश्वर इति, तद्विज्ञासर्वे अनात्मान इति, तत्र कल्पिता इति च ।

तथा च य एवमात्मानात्मविवेकशून्याः प्राकृताः ते हि रामकृष्णशङ्करागत्यहनुमदादींस्तत्त-  
त्कार्यकरणसङ्घातविशेषात्मकानीश्वरात्वेन प्रतिपद्यन्ते । ये तु विवेकिनः ते हि विध्वस्तनिस्त्रिलोपाधिकं  
निरस्ताशेषविशेषं सच्चिदानन्दं सर्वभूतान्तरस्थमात्मानमेकमेवेश्वरं प्रतिपद्यन्ते । इति सिद्धं ज्ञानिना-  
मद्वैतमज्ञानाच्च द्वैतम् ।

विशिष्टाद्वैतं तु सङ्हरणमेव- अथौतत्वाद्विशिष्ट द्वैतपदस्य । विशिष्टत्वाद्वैतत्वयोस्सामानाधि-  
करण्यायोगाच्च । प्रतिपादितमिदं विस्तरेण मयैव सिद्धान्तविन्दुव्याख्यानभूते सिद्धान्तसिन्धुनामके ग्रन्थे  
इत्यत इदोपरम्यते ।

तदेवमज्ञानसिद्धो द्वैतव्यवहारो मुमुक्षुभिर्नादरणीयः- द्वैतस्य ययदेतत्वात् 'द्वितीयाद्वै मयं मय'-

तदज्ञानं किं निमित्तमित्युच्यते—

नाहं प्रकाशस्सर्वस्य योगमायासमावृतः ।

मूढोऽयं नाभिजानाति लोको मामजमव्ययम् ॥२५॥

नेति । नाहं प्रकाशः सर्वस्य लोकस्य; केषांचिदेव मद्भक्तानां प्रकाश अहमित्यभिप्रायः । योगमायासमावृतः योगः गुणानां युक्तिर्घटनं सैव माया योगमाया, तया योगमायाया समावृतः; संछन्न इत्यर्थः । अत एव मूढो लोकोऽयं नाभिजानाति मामज-  
तीति श्रुतेः । अतश्चाभयकामेनाद्वैतभाष्यमेव श्रोतव्यं, तदर्थश्च मन्त्रयो, निदिध्यासितव्यः, ब्रह्म-  
भूतावातुतदर्थस्य ॥२४॥

नेति । कुत एवं परमात्मनस्तत्र स्वरूपं सर्वैर्विदितमित्याक्षिपति—तदज्ञानं किंनिमित्त-  
मिति । किं निमित्तं यस्य तर्किनिमित्तं; केन निमित्तेन भवतीत्यर्थः । इत्यस्याक्षेपस्य समाधान-  
मुच्यते—नाहमिति श्लोकेन । अहं सर्वस्य प्रकाशो न भवामि, अर्थ योगमायासमावृतो मूढो  
लोकः अजमव्ययं मां नाभिजानाति ।

प्रकाशत इति प्रकाशः प्रत्यक्ष इत्यर्थः । सर्वस्याप्यप्रकाशकत्वे तु ज्ञानमार्गसंप्रदायस्यैवाप-  
वृत्तिरस्यादत्त आह—केषांचिदिति । ममात्मनो भक्ता मद्भक्ता आत्मरतास्तत्त्वविद इति यावत् ।  
आत्मतत्त्वविदामेव आत्मनि भक्तिः- यथा स्त्रीसौन्दर्यविदामेव स्त्रियां भक्तिः । सच्चिदानन्दलक्षण-  
स्वरूपवेदनामावादेव लोकस्य नात्मरतिरिति भावः ।

गुरुशास्त्रादिना आत्मतत्त्वे ज्ञाते सति पुंसामात्मनि रतिर्भवति, तत आत्मसाक्षात्कारो जायते;  
एवंविधास्तु पुरुषास्तुदुर्लभा इति प्रागेवोक्तमत एवाह—केषांचिदेवेति । अत्यल्पसङ्ख्यानामेवेत्यर्थः ।  
द्वित्रादीनामेवेति भावः ।

ननु केचिदेव त्वां जानन्ति, न तु सर्वे इत्यत्र को हेतुरत आह—योगमायेति । केषां-  
चिदेव शङ्करसनकनारदादीनां योगमायायाऽनावृत्तानामहं प्रकाशः, न तु सर्वस्य लोकस्य- योगमाया-  
समावृतत्वात्सर्वस्येत्यर्थः ।

काऽसौ योगमायेत्यत आह—योग इति । गुणानां सत्त्वादीनां युक्तिर्योगः । युक्तिशब्दार्थ-  
माह—घटनमिति । सैवेति युक्तिरेवेत्यर्थः । योग एव माया योगमायेति समाप्त इति भावः ।  
'त्रिभिर्गुणमयैर्भावरैर्मिसर्वमिदं जगत् । मोहितं नाभिजानाति मामेभ्यः परमव्ययम् ॥' इति पूर्वमेवोक्तं  
लोकस्य योगमायासमावरणप्रयुक्तमोहवत्त्वं सत्त्वादिगुणत्रयसंयोगवशात्लोकस्य बुद्धिर्माहमापद्यते सुख-  
दुःखनिद्रादिरक्षणं, ततश्चैवं मूढो लोको मां नाभिजानाति; एवं गुणसंयोगमूढबुद्धित्वालोकायाहनप्र-  
काश इति भावः ।

(योगमायाशब्दस्यार्थान्तरमाह—अथ वा भगवत इति । चित्तस्य समाधानं समाधिः; प्रणि-  
धानं चिन्तनं सङ्कल्प इति यावत् । भगवत्सङ्कल्प इत्येव पादान्तरम् । तत्कृता माया अविवेकः  
योगवृत्ता माया योगमायेति मध्यमपदलोपसमासः ।



मच्ययम् । यथा योगमायया समावृतं मां लोको नाभिजानाति नासौ योगमाया मदीया सती मम ईश्वरस्य मायाविनो ज्ञानं प्रतिबध्नाति; यथान्यस्यापि मायाविनो माया तद्वत् ॥२५॥

अथ वा स कृतो यया सा तत्कृता योगहेतुरित्यर्थः । योगहेतुर्माया योगमायेति समासः । स्वतो निर्विशेषस्य ब्रह्मणः मायायोगादेव सङ्कल्पः जगत्सर्गादिविषयः सम्भवति । अस्मिन् पक्षे माया नामाऽज्ञानमेव भावरूपमिति ।)

लोकश्चात्र चिदाभास एव प्रमातृनामकः, न तु साक्षी प्रत्यगात्मा- साक्षिण एवावृतत्वे जगदान्ध्यप्रसङ्गात् । मामनात्मविलक्षणं स्वात्मयुतं परमात्माभिन्नं प्रत्यक्षं नाभिजानाति ।

ननु यथा लोको योगमायासमावृतज्ञानस्सन् त्वा न वेति, तथा त्वमप्यात्मानं न वेत्ति किमित्यत आह—यथेति । मम स्वाधीनमायत्वान्मायायाश्च मदीयत्वान्ममैव मायामेरकत्वान्मत्परतन्त्रा मन्त्रियाम्य मद्बलशक्तिर्माया मां मोहयितुं न क्षमत इत्यर्थः ।

मदीया सतीति मदीया मूलेत्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । अन्यस्येति ऐन्द्रजालिकादेरित्यर्थः । यथा ऐन्द्रजालिकप्रयुक्ता माया द्रष्टृनेव मोहयति, न त्वैन्द्रजालिकं तद्वदित्यर्थः । एवं मायाऽमोहितत्वादेवेवैश्वरस्येश्वरत्वमिति भावः ।

अत्र लोकस्य योगमायासमावृतत्वं नाम घटादिवज्ज्ञानविषयत्वं चैतन्यवज्ज्ञानाश्रयत्वं, किं तु योगमायाप्रतिबद्धज्ञानत्वमेव परमेश्वरस्य ज्ञानं माया न प्रतिबध्नातीति बाधयानुसारात् । व्यतिरेकदृष्टान्तो हि जीवस्येश्वरः ।

इदं च मायया प्रतिबद्धं ज्ञानं जीवस्य न स्वरूपचैतन्यं- तस्यावरणे जगदान्ध्यप्रसङ्गात् । व्यापकस्य तस्य व्याप्यया माययाऽऽवृतत्वासम्भवान्मायाया अपि भासकत्वाच्च चैतन्यस्य । किं तर्हि वृत्तिज्ञानमेव । मायया जीवावच्छेदकान्त करणस्य सत्त्वावृतत्वे वृत्तिज्ञानस्य प्रतिबन्धो भवति । अन्तःकरणे योगमायासम्बन्धे सति अहं ब्रह्मास्मीति वृत्तिज्ञानं नोदेतीत्यर्थः ।

इदं च जीवावच्छेदकान्तकरणगत मायावृतत्वं जीवेऽप्यस्तमित्यभिप्रेत्येकम्—योगमायासमावृतो लोक इति । योगमायासमावृतान्त करण इत्यर्थः । योगमायाप्रतिबद्धज्ञान इति फलितार्थकयनम् । अन्तःकरणावरणपूर्वकत्वादज्ञानप्रतिबन्धस्य ।

न च ज्ञानमेव मायाऽऽवृतमिति किमिति नोच्यत इति वाच्यं, उत्पन्नस्य ज्ञानस्य मायावरणासम्भवात् । अत एवोक्तं ज्ञानं न प्रतिबध्नातीति न त्वावृणोतीत्युक्तम् ।

न चेद्वरम्यान्त करणाभावेन वृत्तिज्ञानस्यैवामावाप्त्युक्तं उक्तं परमेश्वरस्य ज्ञानं न प्रतिबध्नाति मायेति अप्रसक्तस्य निषेधो ह्यनर्थक इति वाच्यं, मायावृत्तिज्ञानसत्त्वादीश्वरस्य ।

न चेद्वरीयापि माया कुन ईश्वरज्ञानं न प्रतिबध्नातीति वाच्यं, ईश्वरावच्छेदकमायाया माया-वरणाभावेन तदीयज्ञानस्य मायाप्रतिबन्धाभावात् । न हि माया स्वयमेव स्वमावृणुयात्, स्ववृत्तिं वा प्रतिबध्नीयात् ।

यत एवं अतः—

वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि चार्जुन !

भविष्याणि च भूतानि मां तु वेद न कश्चन ॥२६॥

वेदेति । अहं तु वेद समतीतानि समतिक्रान्तानि भूतानि, वर्तमानानि चार्जुन !

तस्मादीश्वरोपाधेरनाश्रुतत्वादीश्वरस्य ब्रह्माहमस्मीति सदापि ज्ञानमस्ति । जीवोपाधेरनाश्रुतत्वा-  
जीवस्य ज्ञानं प्रतिबद्धमिति सिद्धम् ।

ननु यदि जीवेश्वरयोस्स्वरूपचैतन्यमनाश्रुतं तर्हि तस्य कुतो न मानमिति चेदुक्तमेव जीवान्तः-  
करणस्याश्रुतत्वादिति ।

ननुक्तमेव परं तु तदयुक्तमन्यस्यावरणमन्यस्याप्रकाश इति चेन्नायं दोषः—चक्षुष आवरणे  
घटस्याप्रकाशदर्शनात् । न च घटोऽप्यज्ञानाश्रुत एवेति वाच्यं, चक्षुषोऽन्तःकरणस्य बांगुलिनाऽज्ञानेन  
वाश्रुतत्वे सति घटाप्रकाशसिद्धौ घटावारकज्ञानान्तराभ्युपगमस्य व्यर्थत्वात् । तस्मान्न चैतन्यस्यावरणम् ।

ननु यद्येवं जीवेश्वरयोर्मयाश्रुतत्वानाश्रुतत्वाभ्यां भेदस्तर्हि कथमद्वैतसिद्धिरिति चेदुच्यते—  
यावद्यवहारं सत्यप्योपाधिके भेदे परमार्थतश्चैतन्यैकरसत्वेन तयोरेकत्वाज्जीवेश्वरयोश्चैतन्यात्मना अद्वैत-  
सिद्धिरिति ॥२५॥

वेदेति, 'यत इति । यस्मादेवं पूर्वोक्तरीत्या परमेश्वरस्य ज्ञानं माययाऽप्रतिबद्धं; लोकस्य ज्ञानं  
तु मायया प्रतिबद्धमतः एवं ममाभावाश्रुतत्वाल्लोकस्य च मायाश्रुतत्वादित्यर्थः ।

हे अर्जुन ! अहं समतीतानि वर्तमानानि भविष्याणि च भूतानि वेद, मां तु कश्चन न वेद ।  
अहं त्विति तुशब्दो जीववैलक्षण्यार्थः । प्रत्यगभिन्नः परमात्मा परमेश्वरोऽईशब्दार्थः ।

नच मायावच्छिन्नचैतन्यस्य परमेश्वरस्य अन्तःकरणोपहितचैतन्यस्य प्रत्यगात्मनश्च कथमभेद  
इति वाच्यं, मायावच्छिन्नेश्वरस्य मायोपहितब्रह्मणश्चैक्यं तावत्सर्वविदितमवच्छिन्नत्वोपहितत्वयोर्भेदेऽपि  
मायाया अभेदेनेश्वरब्रह्मणोरप्यभेदात् । एवं मायोपहितान्तःकरणोपहितयोः प्रत्यगब्रह्मणोरप्यभेद एव-  
उपाध्योर्भेदेऽप्युपहितभेदात् । तथा मायावच्छिन्नान्तःकरणोपहितयोरप्यभेद एव- उपाध्योर्भेदेऽप्युप-  
हितभेदात् । यदेव चैतन्यं मायावच्छिन्नं मायोपहितं च तदेवान्तःकरणोपहितमपीति । नचैवमन्तः-  
करणवच्छिन्नं चैतन्यमपि तदेवेति जीवोपि प्रत्यगीश्वरब्रह्मणि एवेति वाच्यं, इष्टाप्तेः ।

तर्हि लोको मां न वेदाहं सर्वं वेदेति कुतो भेदेन निर्देशो जीवेश्वरयोरिति चेदुच्यते—  
उपाधिकृतज्ञत्वप्राज्ञत्वसंसारित्वासंसारित्वादिभेदादिति ।

नचैवं प्रत्यगब्रह्मणोरभेदेऽप्यस्ति प्रत्यगीश्वरयोर्भेद इति वाच्यं, जीवस्यैवेश्वरस्यापि स्वरूपत्वा-  
प्रत्यगात्मनः । नच ब्रह्मैवेश्वरस्य स्वरूपमिति वाच्यं, प्रतीच एव ब्रह्मत्वात्, ब्रह्मणोऽन्तःकरणप्रदे-  
शोपलभ्यमानत्वमात्रेण प्रत्यवत्वस्योक्तत्वात् । तस्मात्प्रत्यगभिन्न एव परमेश्वरः ।

भविष्याणि च भूतानि घेदाहं; मां तु वेद न कश्चन मद्भक्तं मच्छरणमेकं मुक्त्वा; मत्तत्त्व-  
वेदनाभावादेव न मां भजते ॥२६॥

भविष्याणीति । भविष्यन्तीत्यर्थः । भूतानीति । प्राणिन इत्यर्थः । वेद जानामि; स्वरूप-  
चैतन्येन मायावृत्त्या वेति भावः- सृष्टेः प्राणीश्वरस्य मायावृत्तिरूपेण सद्भावश्रवणात् । मां तु कश्चना-  
प्यविद्वान् प्राणी न वेद न जानाति । अविदुषामीश्वरस्यानात्मत्वेन परोक्षत्वादित्यभिप्रायः ।

न चाविद्वानिति किं, सर्वोपि न वेदवेति वाच्यं, सर्वस्याप्यनीश्वरत्वे शास्त्रपट्यनुपपत्तेः ।  
नदीश्वरमविद्वांस आचार्यव्यासादयश्शुकादिभ्यश्शिष्येभ्य ईश्वरतत्त्वमुपदिशेयुः । अत्र एवाह—मद्भक्तं  
मच्छरणमेकं मुक्त्वेति । आत्मभक्त आत्मैकदर्शणश्च स एक एव मां वेद, तस्यात्मतत्त्वज्ञानेन  
आत्मतत्त्वज्ञानं विना पुंसामात्मरत्यादिकं भवितुमर्हति- तस्य चात्मज्ञस्येश्वरोऽपरोक्ष एवात्मत्वादीश्वरस्व ।

यद्यपि विदुषामिवाविदुषामपीश्वर आत्मैव, तथाप्यविद्वांस ईश्वरमात्मानं न मन्यन्ते, किं  
त्वन्यमेवेत्यत उक्तं विदुषामात्मैवेश्वरो न त्वविदुषामिति । अविद्वांसो ह्यनात्मन्यन्त करणादा-  
वात्मबुद्धिं दधत इति तेषामन्त करणादिरेवारमेत्यन्तःकरणादिसङ्घाता एवाविद्वांसः प्राणिनः । विद्वांसु  
आत्मनीश्वरे एवात्मबुद्धिं धत्त इति विदुष ईश्वर एवास्मेति विद्वानात्मैवेश्वरः । नतु कार्यकरणसङ्घात-  
रूपः प्राणी । तथा च विद्वानात्मैव- मामात्मानं वेत्ति न त्वन्यः कोऽपि प्राणीति युक्तमुक्तम्—मां तु  
वेद न कश्चनेति ।

सर्वाणि भूतानि अहमेव वेद, मामप्यहमेव वेद, किमपि भूतं मां न वेद, यो विद्वान्मां वेद स  
विद्वानात्माहमेवेति न ममान्यवेद्यत्वसम्भव इति फलितार्थः ।

‘चक्षुषश्श्रोत्रं श्रोत्रं यन्मनसा न मनुते, येनाहर्मुनो मर्तं, विज्ञातारमरे केन विजानीयात्’  
इति श्रुतिभ्यः ज्ञातात्मा केनापि न दृश्यते । दृश्यत्वे सति घटस्येवात्मनो जडत्वमिथ्यात्वादिप्रसक्तेः—  
दृश्यरूपेणात्मना कार्यकरणसङ्घाताचारमकसर्वप्रपञ्चस्य भास्यमानत्वेनैव सर्वस्य दृश्यत्वात् । ‘तस्य भासा  
सर्वमिदं विभा’तीति श्रुतेः । प्रपञ्चावभासकादित्यादिज्योतिषामपि तेनैव भास्यमानत्वात्तस्य चानन्य-  
भास्यत्वादत एव स्वयंज्योतिष्टूपसिद्धिः, प्रत्यवत्वप्रसिद्धिश्च । दीपादिमातिलोभ्येन सर्वं जगदात्मानं  
चात्मने भासयतीति प्रत्यक्पदनिरुक्तेर्दर्शितत्वात् । अनन्यभास्यत्वे सति सर्वावभासकत्वस्य स्वयंज्योति-  
र्लक्षणत्वात्, स्वयंज्योतिषि दीपादौ दर्शितलक्षणसमन्वयात्, अनन्यभास्यत्वे सत्यात्मने सर्वावभासकत्वस्य  
प्रत्यवत्वयंज्योतिर्लक्षणत्वात् । अथ वा अनन्यभास्यत्वे सति सर्वावभासकत्वमित्येव प्रत्यवत्वयंज्योति-  
र्लक्षणम् । दीपादीनां च चक्षुरादिभास्यत्वसत्त्वान्न तत्रातिव्याप्तिर्लक्षणस्य । प्रकृतश्लोकेन च मां तु वेद  
न कश्चनेत्यनेनानन्यभास्यत्वस्य, अहं सर्वं वेदेत्यनेन सर्वावभासकत्वस्य चोक्तत्वात्प्रत्यवत्वयंज्योतिर्लक्षण-  
पर एवायं श्लोकः ।

ननु अनन्यभास्यत्वे सति सर्वावभासकत्वमित्येतदात्मनो लक्षणमसम्भवि- आत्मनि ‘दृश्यते  
त्वमप्यथा बु’दधेति बुद्धिवेद्यत्वश्रवणादिति चेन्मैवम्—विचारात्मिकया बुद्ध्या आत्मतत्त्वमीदृशमिति

गनमात्रं जायते, न त्वात्मसाक्षात्कारः- तस्यानन्यधीनत्वादिति । कथमन्यथा 'विज्ञातारमे केन वेजानीया'दित्यादिश्रुतिविरोधनिरासः ।

अथ वा जाग्रत्स्वप्नवद्विशेषशून्यायां सुषुप्तिबलशून्यायां च शान्तायामेकाग्रयां बुद्धौ पूर्वोक्त-  
लक्षणस्यप्रभ आत्मा स्फुरतीति-बुद्धिवेद्यत्वोपचार आत्मन इति बोध्यम् ।

इदं चैतच्छ्लोकोक्तमनन्यावभास्यत्वे सति सर्वावभासकत्वमात्मनो लक्षणं द्वैतादिमतेषु न सिद्ध्यति- भिन्नयोर्जीवधरयोः परस्परवेद्यत्वसत्त्वेनानन्यावभास्यत्वामावात् ।

न चेश्वरावभास्यत्वस्य जीवे सत्त्वेन जीवे प्रकृतिलक्षणासम्भवेऽपीधरे जीवावभास्यत्वामावा-  
लक्षणसङ्गतिरिति वाच्यं, 'तमेवं विदित्वातिमृत्युमे'तीत्यादिना जीवज्ञेयत्वसत्त्वादीधरे । 'यन्तामपि कश्चिन्मां वेति तत्त्वत' इतीहैवोक्तत्वात् । मुक्तौ जीवानामीश्वरसाक्षात्कारसत्त्वाच्च ।

अस्मन्मते त्वात्मन एव वेदितृत्वाद्धेतत्वाच्च न लक्षणानुपपत्तिः- आत्मावभास्यत्वस्यान्यावभास्यत्व-  
प्रतियोगित्वात् । आत्मा स्वस्वव्यप्रतियोगी; न ह्यन्यं यः कोऽप्यत्मत्वेन प्रत्येति । न चैकस्यैव कर्तृ-  
कर्मत्वं कथमिति वाच्यं, मायया तदुपपत्तेः । न चास्त्यन्तर्यामिण ईश्वरस्य जीवानवभास्यत्वमिति  
वाच्यं, सुतरामन्तर्यामिण ईश्वरस्य जीवप्रमाऽविषयत्वे अन्तर्यामिण एवासिद्धेः ।

मां तु वेद न कश्चनेत्युक्तं; तस्य फलमाह-मत्तच्चेति । आत्मज्ञानं विना आत्मभजना-  
सम्भवादिति भावः ।

नन्वयं श्लोक ईश्वरपर एव- सर्वज्ञेश्वरश्रीकृष्णपरमात्मना अहमिति मामिति चोक्तत्वात् । अत  
एव अतीतानागतवर्तमानसर्वभूतज्ञानरूपसर्वज्ञत्वोपपत्तिरिति चेन्नेति केनोक्तम् ?

न च प्रत्यगात्मपर इति त्वयोक्तमिति वाच्यं, प्रत्यगात्मा हीश्वरः । न चान्तःकरणावच्छिन्नः  
प्रत्यगात्मा, मायावच्छिन्नः परमात्मेश्वर इति वाच्यं, कृष्णस्यापि तच्छरीरान्तरान्तःकरणावच्छिन्नत्वेन  
प्रत्यगात्मत्वात् द्वि कृष्णशरीरेऽन्तःकरणभावः, न वा तदवच्छिन्नप्रत्यगात्माभावः । कथमेवं प्रत्यगात्मनः  
कृष्णस्यापीश्वरत्वम् ? यदि प्रत्यगात्मा जीवः स्यात् । न च कृष्णशरीरगजान्तःकरणं साक्षान्माया-  
परिणामत्वान्मायैवेति वाच्यं, महत्तत्त्वात्मकस्याऽस्मदन्तःकरणस्यापि साक्षान्मायापरिणामत्वेन मायात्वा-  
पत्तेः । न च शुद्धसत्त्वात्मकत्वात्कृष्णान्तःकरणं मायेति वाच्यं, योगिचित्तस्यापि शुद्धसत्त्वमयत्वेन  
मायात्वापत्तेः । न च कृष्णस्य सर्वभूतसाक्षात्काररूपसर्वज्ञत्ववत्त्वादीश्वरत्वमिति वाच्यं, वसिष्ठादि-  
योगिनामपि जीवानां तद्वत्त्वेनेश्वरत्वापत्तेः । न च योगाद्यजन्यं सर्वज्ञत्वं कृष्णस्यास्तीति कृष्णसर्वज्ञ  
ईश्वर इति वाच्यं, तत्रापि कृष्णशरीरान्तरान्तःकरणावच्छिन्नप्रत्यगात्मन एव सर्वज्ञत्वेनेश्वरत्वात् ।  
आत्माभासवशादेवान्तःकरणस्यापि ज्ञातृत्वलभात् । न च यदि कृष्णोऽपि प्रत्यगात्मा अस्मदादिवत्-  
सर्वज्ञ एव स्यात् हि प्रत्यगात्मनाममार्कं सर्वज्ञत्वमनुभनसिद्धम् । न ह्यनुभवसिद्धं प्रत्यगात्मना-  
मसार्वज्ञं शास्त्रशतेनापि निराकर्तुं शक्यते, तस्मात्सर्वज्ञः कृष्ण परमात्मैव, न प्रत्यगात्मेति वाच्यं,  
यदि प्रत्यगात्मनां किञ्चिद्ज्ञत्वं स्वाभाविकं स्यात्तर्हि-सदैकरूपमेव स्यात्तत्किञ्चिद्ज्ञत्वं; ननु तथा दृश्यते ।

मालस्याकाराद्यक्षरापरिज्ञानाद्यस्यैव तरुणस्य वेदवेदाङ्गादिवित्वाद्यस्यैव वृद्धस्य पुनस्तद्विस्माराच्च । किंच सुपुत्रावपि तत्किञ्चिद्ज्ञत्वं दृश्येत, न तु दृश्यते । तस्मादन्तःकरणधर्म एव किञ्चिद्ज्ञत्वमन्तःकरणं च संकोचविकासादिकं प्राप्नोति । लीने चास्मिन्नन्तःकरणे सुपुत्रौ नास्ति किञ्चिद्ज्ञत्वोपलम्भः । एवमन्तःकरणे सति किञ्चिद्ज्ञत्वसत्त्वं, तदभावे तदभाव इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां किञ्चिद्ज्ञत्वस्यान्तःकरणधर्मत्वं स्थितम् । यथा किञ्चिद्ज्ञत्वं तथा सर्वज्ञत्वमप्यन्तःकरणधर्म एव । योगाभ्यासादिना योग्यन्तःकरणस्य विकसितस्य सर्वज्ञत्वसम्भवाद्दृष्टविश्वामित्राद्यन्तःकरणस्य सर्वज्ञत्वसर्वकर्तृत्वादिश्रद्धात् ।

अन्तःकरणस्य चार्थः धर्मः केवलं जडस्य चित्प्रतिबिम्बसम्बन्धकृत एवेति तद्धर्मं अरोप्यते चेति सर्वज्ञ आत्मा किञ्चिद्ज्ञ आत्मेति । वस्तुतस्तत्त्वान्नः अन्तःकरणादिसर्वावभासकत्वासर्वज्ञत्वं, सर्वज्ञस्य किञ्चिद्ज्ञस्य वा अन्तःकरणस्य सर्वस्यापि साक्षी खलवात्वा । तथा च सर्वज्ञान्तःकरणसाक्षित्वात्प्रत्यगात्मनि सर्वज्ञत्वोपचारः, किञ्चिद्ज्ञान्तःकरणसाक्षित्वात्किञ्चिद्ज्ञत्वोपचारश्च ।

नचैवमनन्यादभास्यत्वे सति सर्वावभासकत्वलक्षणस्य सर्वज्ञान्तःकरणेऽतिव्याप्तिरिति वाच्यं, तस्य साक्षिभास्यत्वेनानन्यभास्यत्वाभावात् । सर्वावभासकत्वं स्वनस्तर्वावभासकत्वमिति विवक्षितम् । तथा चान्तःकरणस्य चित्प्रतिफलनमामर्थ्यादेव भासकत्वं, न तु स्वन इति न तत्रातिव्याप्तिरिति वा ।

अनेन च सर्वज्ञान्तःकरणेनात्मनस्तादात्म्याध्यासात्सर्वज्ञ परामेति, किञ्चिद्ज्ञान्तःकरणेनात्मनस्तादात्म्याध्यासात्किञ्चिद्ज्ञः प्रत्यगात्मेति च भ्रान्ता व्यवहरन्ति । विवेकिनस्तु आत्मान्तःकरणयोस्तादत्म्याध्यासं निरस्य अन्तःकरणादिसर्वावभासित्वेन सर्वावभासकत्वात्प्रत्यगात्मानमेव सर्वज्ञमीदृशं वदन्तीति स्थितम् ।

नन्वेवमीश्वरस्य कृष्णस्य स्वाभाविकानवधिकातिशयासङ्ख्येययोगविभववदन्तःकरणत्वासर्वज्ञत्वमर्जुनादीनां तु तादृशान्तःकरणराहित्यादसर्वज्ञत्वमिति व्यवहारसिद्धमेव जीवेश्वरमेदमाश्रित्य अहं सर्वाणि भूतानि वेद मां तु न कश्चनेत्युक्तं कृष्णेन; न तु तत्त्वदृष्ट्या- तत्त्वत आत्मनि सर्वभूतज्ञानादिरूपान्तःकरणधर्मसर्वज्ञत्वामावादिति चेन्मैवम्—तत्त्वकथनसमये शास्त्रदृष्टेरेव आश्रयणीयत्वेन लोकदृष्टेरनाश्रयणीयत्वात् । तादृशान्तःकरणादिसहितेश्वरस्य साकारस्य रामकृष्णादेस्तत्त्वविदिनत्वेन मां तु वेद न कश्चनेति वचनस्यायुक्तत्वात् ।

न च प्रत्यगात्मनः परिच्छिन्नस्य सर्वभूतसाक्षात्कारो न सम्भवतीति वाच्यं, प्रत्यगात्मनः परिच्छिन्नत्वे घटादिक्दनित्यत्वप्रसङ्गात् । 'नित्यस्सर्वगतस्याणुरचलोऽयं सनातन' इति वाक्यविरोधात् । परिपूर्ण एव प्रत्यगात्मा । स च सर्वगतत्वात्सर्वं वेदैव; तदन्यस्य सर्वस्यापि जडत्वात्स एव सर्वं वेद; तं तु कोऽपि न वेद' तदामासयुक्तमप्यन्तःकरणं तत्रैव भासयेन्न हि सूर्यादिप्रतिबिम्बं सूर्यादिकं भासयति । इदं चान्तःकरणगतं वेतृत्वं तदन्तर्गतचिदाभासस्यैवेति चिद्धर्म एवायमिति न जडस्यान्तःकरणस्य वेतृत्वप्रसङ्गः । तस्मात्स्वतो नास्त्येवान्तःकरणस्य किञ्चिद्ज्ञत्वं, सर्वज्ञत्वं वा जडस्येति सिद्धमात्मन एव सर्वद्रूपत्वम् ।

‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टेति श्रुतिरप्यमुमेवार्थमाह- अतोऽस्मादात्मनोऽन्यो द्रष्टा नास्तीति श्रुत्यर्थः । यदि श्रुतिगतस्यात इत्यस्य जीवोऽर्थः तर्हि द्रष्टुरीश्वरस्य जीवादन्त्यस्य सिद्धत्वेन तदपलापः सम्भवति । यदि त्वीश्वरोऽर्थस्तर्हीश्वरादन्यस्य जीवस्य द्रष्टुरपलापः । अथ वा जीवस्य दृश्यत्वेन जडत्वमनित्यत्वं चेति द्वैतिमते न श्रुत्युपपत्तिः । एवं श्रुतिविरुद्धत्वादेव तार्किकादिद्वैतमतान्यप्रमाणानि । श्रुतेरेव प्रबलप्रमाणत्वात्तदनुग्रहादेव स्मृतीनां प्रामाण्यात् । एवं प्रत्यगभिन्नपरमात्मन एकस्यैव सर्वद्रष्टृत्वं, तदन्यस्यान्तःकरणादिसर्वप्रपञ्चस्यापि दृश्यत्वमिति सिद्धम् ।

न च मृतानि प्रत्यगात्मानः, अहंशब्दार्थस्तु परमात्मेति वाच्यं, कार्यकरणसङ्घाताभिमानिनः स्तदामकात्समासासुद्धयः प्राणिनो जीवा एवेह मृतानीति सिद्धान्तात् । भवन्तीति मृतानीति हि व्युत्पत्तिः । प्रत्यगात्मानोऽन्यस्त्वैवमपि जगत्कार्यत्वेन मृतशब्दवाच्यं हि । प्रत्यगात्मात व्यजो नित्य इति मन्त्रात् कार्यमृतः । स एवेहाहंशब्दार्थः- तदन्यस्य परमात्मनोऽभावात् । स चैक एव- द्रष्टृन्तर-निषेधश्रवणात् । स एव सर्वज्ञः- क्षेत्रज्ञत्वात्सर्वस्य च क्षेत्रत्वात् । आभासोऽपि चित्कार्यत्वान्मिथ्यात्वाच्च क्षेत्रमेव बुद्ध्यदिवत् ।

आभासस्तस्य एव चिद्रूपत्वात्तस्य च चिद्वेदः कल्पित इति केचित्, तन्मते तु आभासोऽपि प्रत्यगाल्मैवेति न तस्य क्षेत्रत्वं बुद्ध्यदय एव क्षेत्रम् ।

नच चिच्छिदाभासयोरुभयोः कथं प्रत्यगात्मत्वमिति वाच्यं, चिच्छिदाभासमेदस्य कल्पितत्वेन तमेदस्य सिद्धत्वादेकैव चिदुपाधिवशाद्विबन्धप्रतिबिम्बाभावेन दृश्यते । यथा एकमेव मुखं दर्पणोपाधिवशादिति बिम्बप्रतिबिम्बभावस्यौपाधिकत्वेनातात्त्विकत्वादिति ।

अतः च एकस्मिन्नेवाज्ञाने चित्प्रतिफलति; तत्र बिम्बमृता चिदीश्वरः, प्रतिबिम्बमृता तु जीव इति बिम्बप्रतिबिम्बभावेन जीवेश्वरयोः कल्पितं मेदमाहुः । एकस्मिन्नेवान्तःकरणे चित्प्रतिफलति । सत्र बिम्बमृता चित्कूटस्थः प्रत्यगात्मा, प्रतिबिम्बमृतस्तु जीव इति केचित् ।

अमुं च बिम्बमृतं प्रत्यगात्मानमीश्वरं वक्ष्यति कृष्णएव ‘ईश्वरस्सर्वभूतानां हृद्देशेऽज्जिन तिष्ठ’-तीति मत्प्रपेण तिष्ठतीति तदर्थत् ।

सर्वथापि बिम्बचैतन्यमीश्वरः, प्रतिबिम्बचैतन्य जीवः ।

श्लो॥ ‘त्वत्प्रभुजीवप्रियमिच्छसि चेन्नरहरिपूजां कुरु सततं

प्रतिबिम्बालंकृतिविचिकुशला बिम्बालंकृतिमादधते ।

भव मरुमौ विरसायां त्वं चेतोभुङ्क्तु भ्रमसि वृथा

भज भज श्रीलक्ष्मीनरसिंहानपदसरसिजमकरन्दम् ॥’ इति शङ्कराचार्योक्तम् ।

अथ च प्रतिबिम्बो जीवः उपाधिभूतबुद्धिधर्मान् कर्तृत्वादीनात्मन्यप्यस्य संसरतीव, यथा सूर्यमिति बिम्बतत्त्वलचलनाच्चलतीव । बिम्बस्य तूपाधिसंयोगाभावादुपाधिसंयोगे सति प्रतिबिम्बमैवा-नुदयान्नोपाधिधर्ममम्यन् इति प्रत्यगात्मेधरो निर्दिष्टः । प्रतिबिम्बोपि वस्तुतो बिम्बाभिसत्त्वादविकार एव- उपाधितादात्म्यप्रमात्तु द्विकारी चेति सिद्धं जीवस्यास्य संसारित्वमीश्वराभेदश्च ।

अयं च प्रतिबिम्ब बुद्धितादात्म्याध्यासात् क्षेत्रत्वं प्रत्यबिम्बतादात्म्यात्तु क्षेत्रज्ञत्वं च प्रतिपद्यते इति प्रतिबिम्बस्य मूलत्वेन प्रत्यवत्त्वेन च निर्देशस्सङ्गच्छते विवक्षामेदात् ।

तथा च य प्रतिबिम्ब आत्मानं चिद्रूपं वेद स ज्ञानी प्रत्यगात्मैव; यस्तु प्रतिबिम्ब आत्मानं कर्तारं भोक्तारं च वेद बुद्धितादात्म्याध्यासात्सोऽविद्वान् जीव एव, न प्रत्यगात्मा- केवलप्रतिबिम्ब एव जीवत्वाभावेऽपि उपाधिर्माध्यस्तप्रतिबिम्बस्य संसारित्वेन जीवत्वात् ।

अमुमेव जीवेश्वरविभागमाश्रित्य प्रवृत्तोऽयं श्लोक — वेदाहमिति । बिम्बभूत ईश्वरोऽहं प्रत्यगात्मा सर्वाणि वेद भूतानि । य प्रतिबिम्बो बिम्बप्रतिबिम्बैक्यरूप तत्त्वं वेत्ति स च प्रत्यगात्मैवेति सर्वाणि वेद भूतानि, मा च वेद स्वाभिन्नमात्मानम् । यस्तुपाषितादात्म्यमापन्नः प्रतिबिम्बस्य सर्वानि वेद, मां च न वेदेत्यर्थः ।

य प्रतिबिम्ब एवं प्रत्यगात्मानं न वेद स किञ्चिदज्ञः ; यस्तु प्रतिबिम्ब आत्मानं वेद स सर्वज्ञ इति सिद्धं बिम्बस्येव प्रतिबिम्बस्यापि सर्वज्ञत्वम् । बिम्बैक्येऽपीमे प्रतिबिम्बा अनेकान्.करणानामनेकत्वात् । सूर्यैक्येऽपि सप्तप्रतिबिम्बानेकत्ववत् । अत एवैक ईश्वरो जीवा अनेके इति व्यवहारः ।

वस्तुतस्तु बिम्बप्रतिबिम्बैक्यजीवेश्वरयो रभेद एव । कृष्णश्च वसिष्ठादिवदस्मदादिवच्च प्रतिबिम्ब एव । परं तु वसिष्ठादिवद्विषयतादात्म्यमापन्नः, न त्वस्मदादिवद्बुद्धितादात्म्यमापन्नः अतएव बिम्बाभेदमात्मनि सिद्धवत्कृत्य सर्वेश्वर सर्वज्ञं प्रत्यगात्मानमहमित्यात्मत्वेन व्यवहरति । एव वामदेवोऽप्यहं मनुरभवमित्यादि प्रोवाच । प्रह्लादश्च 'मत्तस्सर्वमहं सर्वं यमि सर्वं सनातन' इति ।

यस्तु बिम्बभूत ईश्वरस्तु शुद्धचैतन्यं ब्रह्मैव, तस्य नास्ति वस्तुत्वादिव्यवहार- शरीराद्यभावात् । परं तु सर्वं केवलं वेद- चैतन्यरूपत्वात् । 'न तस्य कार्यं करणं च विद्यते, स सर्वज्ञस्सर्वविदिति श्रुते । तस्मात्सिद्धं प्रत्यगात्मन ईश्वरस्य सर्वज्ञत्वमनन्यवेद्यत्वं च । नच ज्ञानिप्रतिबिम्बजीववेद्यत्वमस्तीति वाच्यं, तस्य बिम्बानन्यत्वादज्ञानिन प्रतिबिम्बस्य ।

एतेनान्त करणादावहमभिमानि प्रतिबिम्बो जीव किञ्चिदज्ञ परतन्त्र संसारी, बिम्बस्तु सर्वज्ञ ईश्वर प्रत्यगात्मेत्योपाधिकजीवेश्वरभेदः । तत्प्रयुक्त सर्वव्यवहारः । वस्तुतो जीवेश्वरैक्यादद्वैतं चेति सर्वमनवद्यं सिद्धम् ।

यथा मुखमेव दर्पणवशात्प्रतिमुखत्वेन प्रतीयते तथा चैतन्यमेवोपाधिवशात्जीवत्वेन प्रतीयते, न तु वस्तुतो जीवोऽस्ति, यथा प्रतिमुख वस्तुतो नास्ति । तथा च ब्रह्मैव मायया प्राप्तजीवभावः सत्संसारति, विद्यया च निवृज्यते इव । न तु मायाद्युपाधिषु नीरूपेषु ब्रह्मणो नीरूपस्य कश्चिदस्ति प्रतिबिम्ब- असम्भवात् । तदेव परमार्थदृष्ट्या जीवस्यैव ब्रह्मत्वाज्जीव एव प्रत्यगात्मा सर्वज्ञश्च । तदन्यत्सर्वं जडं दृश्यं च । अत एवोच सर्वमहं वेद मां तु वेद न कश्चनेति ।

य एवमात्मानं न वेद स ब्रह्मापि जीव किञ्चिदज्ञोऽज्ञ एव । स चोपाधिमेदादनेक एव, तस्यैव मूलशब्देन दृष्टव्यम् । अयं हि कार्यकरणसङ्घाते मूलशब्दवाच्योऽहमभिमानि ।

केन पुनर्मत्तत्त्ववेदनप्रतिबन्धेन प्रतिबद्धानि सन्ति जायमानानि सर्वभूतानि मां न विजानन्तीत्यपेक्षायामिदमाह—

इच्छाद्वेपसमुत्थेन द्वन्द्वमोहेन भारत !

सर्वभूतानि संमोहं समं यान्ति परन्तप ! ॥२७॥

इच्छेति । इच्छाद्वेपसमुत्थेन इच्छा च द्वेषश्च इच्छाद्वेषौ ताम्यां समुत्तिष्ठतीति इच्छा-  
द्वेषसमुत्थस्तेन इच्छाद्वेषसमुत्थेन, केनेति विशेषापेक्षायामिदमाह—द्वन्द्वमोहेनेति । द्वन्द्व-  
निमित्तो मोहो द्वन्द्वमोहः तेन, तावेव इच्छाद्वेषौ शीतोष्णवत् परस्परविरुद्धौ सुखदुःखवद्वेत्तु-  
विषयौ यथाकालं सर्वभूतैस्सम्बध्यमानौ द्वन्द्वशब्देन अभिधीयेते । तत्र यदा इच्छाद्वेषौ

यश्चैवमात्मानं वेद स जीवोऽपि ब्रह्मैव- तस्य च पूर्णत्वादात्मन एकत्वं ब्रह्मणः । तस्मात्तत्त्ववि-  
द्वदृष्ट्या एक एवात्मा सर्वज्ञ ईश्वरः । अतत्त्वविद्वदृष्ट्या त्वीश्वराद्विना अनेके जीवास्संसारिणः ।  
तदनुसारेण चायं श्लोकः तत्त्वविदां सर्वज्ञ आत्मान्येत्स्वनात्मानो जडाः प्राणिन इति वाक्यार्थमतत्त्व-  
विदां तु सर्वज्ञ ईश्वरो जीवास्तु किञ्चिदज्ञा नेश्वरज्ञा इति वाक्यार्थं च जनयतीति युक्तम् ।

परन्तु रामानुजः—मां कृष्णं कश्चनापीधरमवतीर्णं न वेदेति, तदसत्—मां न वेदेत्येव  
मूले स्थितत्वेन ईश्वरमवतीर्णमिति मूलाद्वहिः कल्पनस्याप्रमाणत्वात् । मां कृष्णं न वेदेति वर्णनं  
त्वयुक्तं- कृष्णस्य सर्वतात्कालिकजनविदितत्वात् ॥२६॥

इच्छेति । पूर्वस्मिन् श्लोकमाप्ये मद्भक्तं मच्छरणमेकं भुक्त्वा मां कोऽपि न जानातीत्युक्तम् ।  
तत्र शङ्कते—त्वदभक्तानां त्वदशरणानां च कार्यकरणसङ्घाताभिमानिनां जीवानां त्वत्तत्त्ववेदने कः प्रति-  
बन्ध इति केनेत्यादिना—यद्यपि योगमायाप्रतिबन्ध इति प्रागुक्तं, तथापि प्रतिबन्धान्तरं पृच्छति—  
पुनरिति, जायमानानीति । कार्यकरणसङ्घाततादास्याध्यासाच्छरीरेषु जायमानेषु जीवा अपि जाय-  
माना इव प्रतिभान्तीति भावः । सर्वभूतानीति कार्यकरणसङ्घाताभिमानिनिश्चिदाभासाः, साभासबुद्ध्य  
इति वा । मामात्मानं न विजानन्ति, शरीरादिकं तेऽपि विजानन्त्येवेति मामित्युक्तम् ।

उक्तं हि भागवते मादरायणेनैव— 'न यस्य सख्यं पुरुषो वै विसृज्यस्सखा वसन् सर्वसतः  
पुरेऽस्मिन् । गुणो यथा गुणिनोऽन्यत्तदृष्टेस्तस्मै महेच्छा य नमस्करोमि' इति कार्यकरणसङ्घाताभि-  
मानिनां जीवानामन्तर्यामी सङ्घातप्रवर्तकत्वात्सखा; तस्य च तादृशं सख्यं जीवो न वेति । यथा शरी-  
रादिकं जीवस्येति श्लोकाथे ।

तथा च शरीरादिवेत्त्वत्वादजडा जीवाः किमिति स्वमात्मानमेवेदं न जानन्तीत्यपेक्षार्थः ।  
इच्छा इष्टविषयेषु राग ; द्वेषोऽनिष्टविषयेऽप्रीतिः ; समुत्तिष्ठति जायते द्वन्द्वनिमित्तो द्वन्द्वजन्यः ; द्वन्द्व-  
निमित्तं यस्य स इति बहुव्रीहेः । इच्छाद्वेषरूपद्वन्द्वनिमित्तनोहेनेत्यर्थः । तावेव पूर्वोक्तावेवेत्यर्थः ।  
इच्छाद्वेषसमुत्थेनेत्यत्रोक्तं विवेकं यावत् । प्रीतिरूपस्य रागस्य द्वेषस्य चाप्रीतिरूपस्य परस्परविरोधो  
दाह—परस्परविरुद्धाविति । तत्र दृष्टान्तमाह—शीतोष्णवदिति । सुखे सुखदेतुसङ्गन्धदी चेज्ज  
जायते, दुःखे दुःखदेतुचौरसंपादौ च द्वेषो जायते एवमिति कृत्वाह—सुखदुःखवद्वेत्तुविषयाविति ।



चित्तास्तन्तो यतन्ति प्रयतन्ते ये ते यत् परं ब्रह्म तद्विदुः, कृत्स्नं समस्तमध्यात्मं प्रत्यगात्म-  
विषयं यस्तु तद्विदुः, कर्म चारिखल समस्तं विदुः ॥२९॥

यत्परं ब्रह्म तद्विदुरिति । ब्रह्मशब्दस्य प्रकृत्यादिपरत्वमव्युदासायाह भाष्यकार — परं ब्रह्मेति ।  
परं सर्वजगद्विलक्षणं सर्वोत्कृष्टं वा । अध्यात्ममात्मनीति विभवत्यर्थेऽव्ययीभावः । सप्तम्यास्तु विषयत्व-  
मर्थ इत्याह—प्रत्यगात्मविषयमिति । किं तदात्मविषयं कृत्स्नं यद्विदुरित्युच्यतेऽत आह—  
वस्त्विति । तत्त्वमित्यर्थः । सच्चिदानन्दरूपं सर्वज्ञत्वसर्वान्तरत्वादिरूपं वा कर्म यज्ञादिलक्षणम् ।  
एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय श्रुत्या ब्रह्मणि विज्ञाते सर्वं विज्ञाते भवतीत्युक्तत्वात् । आत्मनश्च  
ब्रह्माभिन्नत्वात्सर्वस्य च ब्रह्मकार्यत्वादात्मज्ञानाद्ब्रह्मज्ञानं सर्वज्ञानं च सम्भवति । जरामरणमोक्षश्च पुरुषार्थ-  
सिद्धयतीत्यर्थः ।

नन्वात्मविदामपि शुकादीनां मरणश्रवणाद्वसिष्ठादीनां च जरादर्शनात्कथं जरामरणमोक्षः । स  
हमृतपानं विष्णवादिवरदानप्रयुक्त एव देवानां, विभीषणमार्कण्डेयादीनां च जरामरणराहित्यदर्शनात्पुराणे-  
ष्विति चेन्मैवम्—देवादीनामपि ब्रह्मदिनप्रलये मरणसद्भावात्सामृतपानादिना मरणाभावः । परं तु  
जरामरणधर्मवद्देहतादात्म्याभावादेव । न ह्यात्मनोऽजस्य नित्यस्याविकारस्य जन्मादिसम्भवः, येनात्म-  
विदो जराद्यापति । अत्मचिद्व्यात्मा । 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवतीति श्रुतेः, भविष्यतीत्यनुक्त्वा भवतीति  
वर्तमाननिर्देशाच्च ।

यस्तु शुकादीनां देहत्यागः स ह्यज्ञहृष्टयैव कल्पितः । यद्यात्मनः पूर्णस्यासङ्गस्य शरीरसंयोगोऽस्ति  
तर्हीदानीं तद्वियोगो भवतु ननु सोऽस्ति- विरोधात् । तस्मात्लोकहृष्टयैव शुकादीनां मुक्तिरपि । उक्तं  
हि प्रागेव धन्वमुषादिसर्वव्यवहार आध्यात्मिक इति । इह त्वात्मविद आत्मज्ञानाज्जरामरणादि-  
विकारवदनामतादात्म्याध्यासनवृत्तिरेवोच्यते, नतु मोक्षः । आत्मनो नित्यमुक्तत्वात् ।

अथ वा ज्ञानिनोऽपि प्रारब्धदेहधर्माणां जरामरणादीनामनुभवस्यावर्जनीयत्वादेतद्देहपरित्यागा-  
नन्तरमज्ञस्येव पुनर्देहसम्पन्नाभावाच्चास्ति पुनर्जरामरणप्रसक्तिरित्यस्मिन्नेत्येकं जरामरणमोक्षार्थमिति ।  
पुनर्जन्मनिवृत्त्यर्थमिति यावत् ।

नच 'तत्त्वविदः प्राणा नोक्तामन्तीति श्रुतेः प्राणोक्तमणस्यैव मरणत्वात्कथं ज्ञानिनो मरणमिति  
वाच्यं, प्राणोक्तमणाभावेऽपि प्राणत्यागोऽस्त्येव तत्त्वविदप्राणादीनां वाग्यादिषु लयश्रवणात् । 'मृज्-  
प्राणत्यागः' इति मरणं वा प्राणत्यागः । न चैवमज्ञस्य सपाणस्यैव लोकान्तरगमनात्कथं मरणमिति  
वाच्यं, शरीरात्माभिमानिनोऽजस्य शरीरप्राणवियोगरूपप्राणत्यागमद्भावात् ।

यद्वा जरे दुपलक्षणं रोगादीनां, जरासोगादिप्रयुक्तस्य प्राणोक्तमणलक्षणस्य मरणस्य मोक्षार्थ-  
मित्यर्थः । तत्त्वविद एव हि प्राणोक्तमणासम्भवः । परिपूर्णस्य तस्य लोकान्तरगमनासम्भवात् ।  
तस्मादात्ममननस्य जरामरणमोक्षं परब्रह्मादिज्ञानं च फलम् ॥१०॥

साधिभूताधिदैवं मां साधियज्ञं च ये विदुः ।

प्रयाणकालेऽपि च मां ते विदुर्युक्तचेतसः ॥३०॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि

श्रीमद्भगवद्गीतामूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे

श्रीकृष्णार्जुनसंवादे ज्ञानविज्ञानयोगो-

नाम सप्तमोऽध्यायः ।

साधिभूतेति । साधिभूताधिदैवं अधिभूतं चाधिदैवं च अधिभूताधिदैवं, तेन महा-  
धिभूताधिदैवेन वर्तत इति साधिभूताधिदैवं च मां ये विदुः, साधियज्ञं च साधियज्ञेन साधि-  
यज्ञं ये विदुः प्रयाणकाले मरणकालेपि च ते मां विदुर्युक्तचेतसः समाहितचित्ता इति ॥३०॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यवर्य श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्य

श्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये ज्ञान-

विज्ञानयोगो नाम सप्तमोऽध्यायः ।

साधिभूतेति । ये मद्भक्ता अविभूताधिदैवाधियज्ञसहितं मां विदुः ते युक्तचेतसः प्रयाण-  
कालेऽपि मां विदुश्च । जीवदशायां दृढाभ्यासविषयैव बन्तुनो मरणकालेऽपि स्मरणसम्भवात् ।  
तथा च 'यान्ते मतिस्सा गति'रिति न्यायेनान्ते नारायणस्मरणसिद्धयर्थं जीवदशायां नारायणभजनमवश्यं  
कर्तव्यं विषयेषु सङ्गं त्यक्त्वा मुमुक्षुभिः । भर्तो हि मृगसङ्केनान्ते मृगं स्मरन् न मुक्तिं यथावपि तु  
मृगजनैव । अतः परब्रह्मसायुज्यायान्ते नारायणस्मरणमावश्यकं पुंसाम् । तच्च नारायणस्मरणं नारा-  
यणनामोच्चारणमात्रं न, किं तर्हि प्रत्यगात्मनो नारायणस्य यत्स्वं सच्चिदानन्दलक्षणं तस्य स्मरणं  
सच्चिदानन्दं ब्रह्माहमस्मीति । तच्च विषयेषु रागद्वेषौ विहाय प्रत्यगात्मनि मनसस्समर्पणं विना न  
सम्भवतीत्यभिप्रेत्याह—युक्तचेतस इति ।

येषां तु सन्निपातादिना मरणकाले चित्तसमाधानं दुर्लभं ते हि पुनर्जन्म प्रतिपद्य पूर्वोभ्यासवशेन  
पुनरात्मभजने यत्नन्ते- सर्वथाप्यन्ते नारायणस्मरणं विना न मुक्तिरिति स्थितम् ।

'काश्चां तु मरणान्मुक्ति'रिति तु काश्यामन्तकाले शङ्करेण तारकमन्त्रे उपदिष्टे सति पुन-  
र्जन्मनि तारकोपासनपूर्वकमारमज्ञानं लब्ध्वा मुच्यते अन्तुरित्यभिप्रायगमं यावद्यम् । न च ज्ञानान्मुक्ति-  
रिति श्रुतित्रिरोधः, अन्तकालोपलक्षितज्ञानान्मुक्तिरिति तदर्थत्वं । ज्ञानाज्जीवन्मुक्तिरिति वा ।

वस्तुतस्तु नित्यमुक्तस्यात्मनो न कोऽपि बन्धो मोक्षो वा । ज्ञानी त्वात्मैवेति न तस्यान्तकाले  
जीवदशायां वा किञ्चिदात्मस्मरणादिकं मुक्तये कर्तव्यमस्ति- ज्ञानादेव कृत्तव्यत्वात् । येषां तु नास्ति  
तदृशं निश्चयज्ञानं तेषामन्तकाले नारायणस्मरणं कर्तव्यमिति बोध्यम् ॥३०॥

इति श्रीबेळंकोण्डोपनामकरामकविकृते श्रीमच्छङ्करभगवद्गीताभाष्यार्कप्रकाशे

ज्ञानविज्ञानयोगो नाम सप्तमोऽध्यायः ।

श्रीहयग्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु

## श्रीभगवद्गीतासु

अष्टमोऽध्यायः ।

‘ते ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्न’मित्यादिना भगवताऽर्जुनस्य प्रश्नबीजान्युपदिष्टानि; अतस्तत्प्रश्नार्थमर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच— किं तद्ब्रह्म किमध्यात्मं किं कर्म पुरुषोत्तम ! ✓

अधिभूतं च किं प्रोक्तमधिदैवं किमुच्यते ॥१॥

अधियज्ञः कथं कोऽज्ञ देहेऽस्मिन्मधुसूदन !

प्रयाणकाले च कथं ज्ञेयोऽसि नियतात्मभिः ॥२॥

किं तद्ब्रह्मेति ॥१॥ अधियज्ञ इति ॥२॥

एषां प्रश्नानां यथाक्रमं निर्णयाय श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच— अक्षरं ब्रह्म परमं स्वभापोऽध्यात्ममुच्यते ।

भूतभावोद्भवकरो विसर्गः कर्मसंज्ञितः ॥३॥

अक्षरमिति । अक्षरं न क्षरतीत्यक्षरं परं अत्मा, ‘एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी

हे पुरुषोत्तम ! यदात्मभक्ता विदुरित्युक्तं तद्ब्रह्म किम् ? तत्कर्म किम् ? अधिभूतं किम् ? प्रोक्तं शास्त्रैः अधिदैवं च किमुच्यते ? अधिभूतं किम् ? अधिदैवं च किमित्यर्थः । किं किं ब्रह्म ब्रह्माध्यात्मदिशन्दैरुच्यत इत्यर्थः ॥१॥

अधियज्ञ इति । हे मधुसूदन ! अस्मिन् देहे कोऽधियज्ञः ? कथं चिन्तनीय इति शेषः । प्रयाणकाले च त्वं नियतात्मभिः कथं ज्ञेयोऽसि ॥२॥

अक्षरमिति । परममक्षरं ब्रह्मेत्युच्यते । क्षरति नश्यति । अक्षरशब्दस्य परमात्मवाचित्वे श्रुतिं प्रमाणयति—एतस्येति । यद्वा अक्षरस्य ब्रह्मत्वे श्रुतिं प्रमाणयति—एतस्येति । ईश्वरस्यैव सर्व-नियन्तृत्वेन सर्वप्रशासकत्वादीभ्यः प्रशासने सूर्यचन्द्रमसौ विधूनी तिष्ठतः । हेगार्गी इति सम्बोधनम् । विधृतावन्तर्यामिणा तेनैव विशेषेण धृतौ सन्तौ तयैव शासने तिष्ठतः । ईश्वराज्ञापरतन्त्रौ सूर्यचन्द्रमसौ दिवारात्री कुरुत इत्यर्थः । ‘मीपास्माद्वातः पवते, मीपोदेति सूर्य’ इति श्रुतेः ।

ध्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठत' इति श्रुतेः । ओङ्कारस्य 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म' इति परेषां विशेषणादग्रहणम् । परममिति च निरतिशये ब्रह्मणि अक्षरे उपपन्नतरं विशेषणम् । तस्यैव परस्य ब्रह्मणः प्रतिदेहं प्रत्यगात्मभावः स्वभावः-स्वो भावस्वभावः, अध्यात्ममुच्यते आत्मानं देहमधिकृत्य प्रत्यगात्मतया प्रवृत्तं परमार्थब्रह्मावसानं वस्तु स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते; अध्यात्म-शब्देनाभिधीयते । भूतभावोद्भवकरः भूतानां भावो भूतभावः तस्योद्भवो भूतभावोद्भवः तं

ननु ओमित्येकाक्षरं ब्रह्मेति श्रुत्या ओङ्कारस्याप्यक्षरत्वाद्ब्रह्मत्वाच्च अक्षरं ब्रह्मेत्यस्य ओङ्कारो ब्रह्मेत्यर्थः किं न स्यादित्यत आह—ओङ्कारस्येति । ओङ्कारस्याग्रहणमित्यन्वयः । ओमित्येकाक्षरं ब्रह्मेति श्रुत्या ओङ्कारस्येहाक्षरशब्देनाग्रहणमप्रतिपादनम् । तत्र हेतुमाह—परमेण विशेषणादिति । 'अक्षरं ब्रह्म परम'मिति परमत्वविशेषणसत्त्वादक्षरस्यात्र ओङ्कारग्रहणमित्यर्थः ।

ननु ओङ्कारस्य वेदादित्वेनोत्कृष्टत्वात्परममक्षरमोङ्कारोऽपि भवितुमर्हतीत्यत आह—परम-मिति । पर उत्कृष्टो मा न विद्यते यस्माच्चदिति व्युत्पत्त्या परमशब्दस्य निरतिशयवाचित्वाद्ब्रह्मणोऽ-न्यस्य सर्वस्यापि सातिशयत्वादोङ्कारस्य च वर्णात्मकस्य जडस्य कार्यस्य सातिशयत्वात्परमं निरतिशय-मक्षरं ब्रह्मैव, न त्वोङ्कार इति भावः । निरतिशये अक्षरे ब्रह्मणि परममिति विशेषणमुपपन्नतरमित्यन्वयः ।

एवमक्षरं ब्रह्म परममिति प्रथमपादं व्याख्याय 'स्वभावोऽध्यात्ममुच्यत' इति द्वितीयपादं व्याख्यातुमारभते—तस्यैवेति । स्वभावः स्वस्य परब्रह्मणो भावः प्रतिदेहं प्रत्यगात्मरूपेण भवने स्वभावः । ब्रह्मणः प्रत्यग्रूपेण देहे देहे अवस्थानमिति यावत् । स्वो भावस्वभाव इति समासे तु तस्येति ब्रह्मवाचिपदाध्याहारप्रसङ्गः । अध्यात्ममित्युच्यते-आत्मन्यध्यात्ममिति । नात्र विभक्त्यर्थेऽ-व्ययीभावसमासो ग्राह्यः । तस्य तत्प्रत्यर्थपर्यवसानादित्यभिप्रेत्याह—आत्मानं देहमिति । अधिकृ-त्याचिष्ठित्य प्रवृत्तं स्थितं परमार्थब्रह्मावसानं परमार्थं सत्यं यद्ब्रह्म पूर्वोक्तं परं ब्रह्म तदेवावसानं समाप्ति-र्यस्य सच्योक्तं, परमार्थब्रह्मरूपेण पर्यवसितमित्यर्थः । परमार्थब्रह्मभूतमिति यावत् । एवंविधं वस्तु समावशब्दार्थः ।

निष्पाषाणिकं चैतन्यं मायोपाषाणिकं चैतन्यं वा ब्रह्म; प्रतिदेहं प्रत्यग्रूपेण स्थितमन्तःकरणोपाषाणिकं चैतन्यं स्वभावशब्दवाच्यमध्यात्ममिति यावत् । परमात्मा ब्रह्म, प्रत्यगात्मा त्वध्यात्ममिति फलिजार्थः ।

ननु अध्यात्मं प्रत्यगात्मविषये वस्त्विति पूर्वं भाषितमधुना तु प्रत्यगात्मैवेत्युच्यते, अतः कथं पूर्वोक्तविरोधपरिहार इति चेदुच्यते—पूर्वं ब्रह्मपदानुगुण्येन वस्त्विति पदमध्याहृत्याध्यात्ममित्य-स्याव्ययीभावसमास उक्त इदानीं तु समासान्तरमिति । यद्वा प्रत्यगात्मविषये प्रत्यगात्मशब्दप्रयोग-विषयमर्थोक्तदगाजैवेति; इत्थमित्यस्य पूर्णमित्यर्थः ।

अध्यात्ममुच्यत इत्यस्यार्थमाह—अध्यात्मशब्देनाभिधीयत इति । अध्यात्ममित्युच्यत इत्यन्वयादेतदर्थेऽन्वयः ।

करोतीति भूतभावोद्भवकरः; भूतवस्तुत्पत्तिकर इत्यर्थः । विसर्गो विसर्जनं देवतोदेशेन चरु-  
पुरोडाशदेन्द्रव्यस्य परित्यागः; स एव विसर्गलक्षणो यज्ञः कर्मसंज्ञितः कर्मशब्दित इत्येतत् ।  
एतस्माद्वि वीजभूताद्यष्टादिक्रमेण स्थावरजङ्गमानि भूतान्युद्भवन्ति ॥३॥

एवं किं तद्वत् किमध्यात्ममिति प्रश्नद्वयस्य पादद्वयेनोत्तरद्वयं दत्त्वा, किं कर्मेति  
प्रश्नस्य पादद्वयेनोत्तरमाह—भूतेति । भूतानां प्राणिनां भावमसत्ता, तत्स्थोद्भव उत्पत्तिर्भूतभावोद्भव,  
तस्य करः कर्ता उत्पत्तेः प्रागपि सिद्धानां भूतानामभिव्यक्त्यभावादसत्प्रायाणामुत्पत्तिवशात्सत्ता सिद्ध्यति—  
जन्माधीनत्वात्सत्तायाः । जन्मानन्तरभावी खलु सत्ताख्यो दिकारः । पुत्रो जातः, जातः पुत्रोऽस्तीति  
व्यवहारात् । फलितमाह—भूतवस्तुत्पत्तिकर इति । भूतानां सिद्धानामेव वस्तूनां प्राणिनां देह-  
सङ्घटनद्वारा उत्पत्तिकर इत्यर्थः ।

लिङ्गशरीरावच्छिन्ना जीवा अनादिकालमारम्य स्थिताः प्रलयेऽप्येषां न नाशः । मोक्ष एव  
लिङ्गमङ्गाख्यो नाशः । अमी हि स्थूलशरीरसंयोगाख्यमुदयं तद्वियोगाख्यं नाशं च कर्मवशात्प्रपद्यन्ते ।  
तत्र स्थूलशरीरसंयोगाख्य उदय इह भूतभावोद्भवशब्देनोच्यते इति भावः ।

यद्वा भवन्तीति भूतानीति, भूतशब्दः कार्यमात्रपरः । भूतानां कार्यकरणसङ्घातादिरूपाणां  
कार्याणां भावस्य सत्ताया उद्भवकरः- कार्यनिष्ठसत्ताया जन्माधीनत्वात् । जन्मनः प्राकार्यस्य चाभावा-  
त्सत्त्वे च पुनरुदयायोगात्सद्वस्तुनः जन्मनः प्रागभावायोगाच्च जन्माधीनसत्ताकान्येव कार्याणीत्यभिप्रेत्य  
भूतसत्ताया उत्पत्तिकर इत्यस्य भूतवस्तुत्पत्तिकर इति फलितार्थ उक्तो भाष्यहृद्भिः । भूतवस्तूनि कार्य-  
पदार्थाः कार्यमात्रं सर्वमित्यर्थः । तदुत्पत्तिकरः तत्सत्तासम्पादको जन्मद्वारेति यावत् ।

विसर्गो यज्ञः । यज्ञस्य विसर्गलक्षणत्वादित्याह—स एवेति । यज्ञो यजनं देवपूजा, सा च  
हविरर्पणरूपेति यज्ञस्य विसर्ग एव लक्षणं स्वरूपमिति भावः । एवं विसर्गलक्षणस्य यज्ञस्य क्रियात्वा-  
त्कर्मशब्दवाच्यत्वमित्याह—कर्मसंज्ञित इति । कर्मेति संज्ञा कर्मसंज्ञा सास्य सञ्जातेति कर्मसंज्ञितः ।  
सारकादित्वादितच् । यावदर्थमाह—कर्मशब्दित इति । कर्मशब्दपतिपाद्य इत्यर्थः । घृष्टादिक्रमे-  
णेति । 'यज्ञाद्भवति पर्जन्यः पर्जन्यादन्नसम्भवः, अन्नाद्भवन्ति भूना'नीति क्रमः प्रागुक्तः ।

ननु 'अन्नाद्भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसम्भवः, यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भव' इति  
श्रुतीभाष्याये यज्ञस्य कर्मसमुद्भवत्वमुक्तमिदानीं तु कर्मत्वमेवोच्यते इति पूर्वोक्तविरोध इति चेत्,  
मैवम्—यज्ञशब्दस्यापूर्वमिति कर्मेति च यद्व्यसत्त्वाद्भूतोऽपूर्वमिति कर्मेति च मतभेदेन व्यवहारात्,  
यज्ञोऽपूर्वमिति मते यज्ञोत्पादकवर्मणि यज्ञशब्दप्रयोगस्य लक्षणिकत्वान्, यज्ञः कर्मेति मते कर्मजन्ये  
अपूर्वे यज्ञशब्दप्रयोगस्य लक्षणिकत्वात्, यज्ञशब्दस्य मुख्यवृत्त्या प्रागपूर्वत्वमुक्तं, गौणवृत्त्या त्विदानीं  
कर्मत्वमुक्तम् । यद्वा गौणवृत्त्या प्रागपूर्वत्वमुक्तमिदानीं मुख्यवृत्त्या कर्मत्वमुक्तमिति पूर्वोक्तविरोध-  
परिहारात् ।

अधिभृतं क्षरो भातः पुरपश्चाधिदैतम् ।

अधियज्ञोऽहमेनात्त देहे देहभृता वर! ॥४॥

अधिभृतमिति । अधिभृत प्राणिजात अधि भवतीति । कोऽमौ ? क्षरः क्षरतीति क्षरः विनाशी भातो यत्किञ्चिज्जनिमद्वस्त्वित्यर्थः । पुरुषः पूर्णमनेन सर्वमिति, पुरि शयनाद्वा पुरपः, आदित्यान्तर्गतो हिरण्यगर्भः सर्वप्राणिकरणानामनुग्राहकः । सोऽधिदैतमधियज्ञः सर्वयज्ञाभिमानिनी देवता त्रिण्ण्वाख्या 'यज्ञो वै त्रिण्णुरिति श्रुतेः । स हि त्रिण्णुरहमेनात्तास्मिन्देहे यो यज्ञस्तस्याहमधियज्ञः । यज्ञो हि देहनिर्वर्त्यत्वेन देहसमायीति देहाधिकरणो भवति, देहभृतां वर ! ॥४॥

एवं च कमरूपाद्यज्ञादपूर्वयज्ञं, तस्मद्वृष्टिं, तस्मादन्नं, तस्मात्प्रजा इत्यपि क्रमसिद्धः । भाष्ये तु वृष्टेरेवादित्युक्तम् । तत्तु कर्मापूर्वधोरेकयज्ञशब्दवाच्यत्वलक्षणैक्यव्यवहारादिति बोध्यम् । एतस्मादिति वाच्यं विसर्गस्य भूतमाबोद्धवकरत्वं स्फुटयितुं निरुद्धमिति बोध्यम् ॥३॥

अधिभृतमिति । भूतशब्दार्थमाह—प्राणिजातमिति । प्राणिममूढ, भूतशब्दाद्भूतत्वप्रशङ्गेन तस्मूढलाम् । अधिशब्दार्थमाह—अधि भवतीति । अधिकृत्य भवतीत्यर्थः । कोऽमौ यो भूत जातमधि भवतीत्युच्यते इति पृच्छन्—कोऽस्मानिति । उत्तरयति—क्षरो भात इति । क्षरति नश्यतीति क्षर, भवति जायते इति भावः । 'जातस्य हि भ्रुवो मृत्युरिति सिद्धान्ताग्राह—जनिमदिति । जनेरुक्तत्वे विनाश उक्तप्राय इति भावः । उत्पत्तिविनाशवदिति यावत् । भूतशब्देन सर्वप्राणिग्रहणा एनधिकृत्य सम्भवात् प्राणिपदार्थजातमेव क्षरो भावः । स च देहादिरूप शीतोष्णादिरूपश्चेति बोध्यम् ।

पूर्णं व्याप्तम् । पुरि शरीरे शयनादामनात् । पुरं चादित्यशरीरं हिरण्यगर्भस्य तत्र स्थितत्वा-पुरपशब्दवाच्यम् । आदित्यान्तर्गतस्तूर्यमण्डलमध्यस्थं हिरण्यगर्भं हिरण्यं हिरण्यमश्रुत्वादिगुणक ईधर सर्वेषां प्राणिनां करणानामिन्द्रियाणामनुग्राहकं शक्तिप्रदं, देवनैव देवतामादित्यस्य च देव-जातित्वाद्वैतत्वं तदधिकृत्य स्थितं बन्धविदैवतम् ।

यज्ञमधिकृत्य वर्तमानोऽधियज्ञः सर्वेषु यज्ञेष्वभिमानवान् । त्रिण्णोर्यज्ञाभिमानित्वे श्रुतिं प्रमाणयति—यज्ञो वै त्रिण्णुरिति । यज्ञमिदानीत्वादेव यज्ञशब्दवाच्यत्वमिति भावः । कोऽमौ त्रिण्णुरनुग्राह—अहमेवेति । इष्टं एतेदर्थः । त्रिण्णुरनुग्राहक इत्येवेति भावः । तस्याहमधिकृत्य तस्य देहाश्रयस्य यज्ञस्याधि यज्ञाभिमानिनी कृतम् । देहं समवेति सत्रं छा इति देहमवगायी देहपट्टनं, देहाधिकरणं देहं अधिगणनापरो यज्ञस्य स, देहमृतं प्रणिनयनेषां वरं श्रेष्ठं जन्मात्तु श्रेष्ठभूतत्वात् इदमुच्यते मयेति भावः ।

अधदैवतमधियज्ञः यत्किञ्चिदप्रदत्ता नैव, आदित्यदेहोऽपि न द्विण्णुदेहोऽपि नैव । तस्यपि कपोरीधरशरीरोपाधित्वेन पृथक्निर्देशः प्रत्यगात्मना जीवन्मृतोऽपि चिन्तात् ।

एवं ब्रह्माध्यात्माधिदेवाधिपञ्चानामेकत्वं सिद्ध- आत्मत्वाच्चतुर्णाम् । अत आत्मज्ञानेन तद्ज्ञान-  
सिद्धिरिति कृत्वा ते ब्रह्म तद्विदुरध्यात्मं विदुः स धिदैवं साधियजं च मां विदुरिति पूर्वोक्त सुसङ्गतम् ।

अथ यज्ञस्य कर्मण अधिभूतस्य कार्यज्ञानस्य आत्मकार्यज्ञानादात्मज्ञानेन तद्ज्ञानसिद्धि-  
मृदज्ञानेन मृत्कार्यघटादिज्ञानवदिति कृत्वा ते साधिभूतं मा विदुः कर्म च विदुरिति पूर्वोक्त सुसङ्गतम् ।

अत रामानुजः—क्षेत्रज्ञसमष्टिरूपं प्रकृतिविनिर्मुक्तमात्मस्वरूपं ब्रह्म; आत्मनि सन्ध्यमानं  
भूतसूक्ष्मतद्भासनादिकं प्रकृतिस्वभावः; मनुष्यादिभावोद्भवकरो योऽपि सत्संसर्गजो रेतोविसर्जनं कर्म;  
शब्दस्पर्शादिस्पर्शाश्रयः क्षरो भावोऽधिभूतः; इन्द्रपञ्चपतिकृत्स्नदेवनोपरि वर्तमानो विलक्षणशब्दादिभोक्ता  
पुरषोऽधिदैवतः; अधिपञ्चराश्याध्यात्मं वर्तमान इन्द्रादौ मम शरीरभूते आत्मतयाऽवस्थितोऽहमेवाधिपञ्चः;  
तत्र मुमुक्षुभिः प्राप्यतया ब्रह्म, रयाज्यतयाध्यात्मं, उद्वेजनीयतया परिहरणीयतया च कर्म ज्ञानस्य; ऐश्वर्या-  
र्थिभिः प्राप्यतयाधिभूतमधिदैवतं च ज्ञातव्यं; महायज्ञादिनित्यनैमित्तिकानुष्ठानवेत्तव्यं त्रयाणामधिकारिणा-  
मधिपञ्चोऽनुसन्धेय इति साह,

अत्रोच्यते—क्षेत्रज्ञस्यैकत्वेन तावत् क्षेत्रज्ञसमष्टिर्नास्ति 'क्षेत्रज्ञं चापि मां वि'द्वीति वक्ष्य-  
माणत्वात् । अन्तःकरणभेदाक्षेत्रज्ञभेदोपचारपक्षेऽपि तत्र मते चिदविच्छरीरकत्वेनेधरस्य क्षेत्रज्ञसमष्टि-  
रूपत्वं न सम्भवति- न हि क्षेत्रज्ञसमष्टिरीधरः क्षेत्रज्ञशरीरस्यात् । नापि क्षेत्रज्ञसमष्टिर्ब्रह्म, ईश्वरस्त्वन्य  
श्चिदविच्छरीरक इति वाच्यं, ब्रह्मण ईश्वरशरीरत्वापत्तेः ।

ननु ब्रह्मणः परमात्मनोऽन्यैव क्षेत्रज्ञसमष्टिरिह ब्रह्मशब्देनोच्यते गौणवृत्त्येति चेन्मैवम्—  
मुख्यार्थपरित्यागे कारणाभावात् । अक्षरं ब्रह्म परममिति परमं ब्रह्मेति शब्दद्वयस्य परमात्मनि योगरूढ-  
त्वात् । नच परममित्यस्य प्रकृतिविलक्षणमित्यर्थ इति वाच्यं, तथात्वेऽपि प्रकृतिविलक्षणस्य परब्रह्मण  
एव प्राज्ञत्वात् । ब्रह्मणश्च क्षेत्रज्ञादन्यत्वे जडत्वापत्तेः । क्षेत्रक्षेत्रज्ञोभयातिरिक्तस्य वस्तुन एवाभावाच्च  
क्षेत्रक्षेत्रज्ञविलक्षणब्रह्मसिद्धिः । ब्रह्मसधर्मत्वात्क्षेत्रज्ञो ब्रह्मेति वक्तव्ये तयोर्के चाक्षरं ब्रह्म परममिति  
तद्विहाय क्षेत्रज्ञसमष्टिपर्यन्तार्थरूपनस्याप्रमाणत्वात्, अयुक्तत्वाच्च । नहि परमाक्षरसमष्टिर्क्षेत्रयुक्तं मूल-  
कर्त्री- येन क्षेत्रज्ञसमष्टिरुच्येत । नच क्षेत्रज्ञसमष्टिरूपमात्मस्वरूपमित्यपि युक्तं, आत्मन एव क्षेत्रज्ञत्वेन  
तस्यैव तत्समष्टिरूपत्ववर्णनस्यायुक्तत्वात् । नचात्मना स्वरूपं क्षेत्रज्ञसमष्टिरूपमिति वाच्यं, श्रीहीगा-  
मिवात्मनां राश्यभावात् । नच क्षेत्रज्ञसमष्टिस्वरूपं परममित्यर्थ इति वाच्यं, परमात्म-  
शरीरत्वे आत्मनः विनाशित्वापत्तेः । हि शरीर-  
इति वाच्यं, अद्वितीये आत्मनि नि-  
व्यवहारकाले त

मता । सुपुत्री चिदाभासलयाक्षी आत्मा कथं चिदाभासस्यात् । चिदाभासो ह्यनात्मा । आत्मा हि स्वयम् । य प्रमातृत्वरहित प्राज्ञ सुपुतिसिद्ध आत्मा स एव हि प्रबोधे स्वानुभूतमज्ञानमानन्दं च स्मरति 'सुखमहमस्वाप्सं, न किञ्चिदवेदिषमिति । कथमन्यानुभूतार्थस्यान्यस्मरणम् ? अतः प्रत्यगा मैव स्वयं चिदाभासनादात्म्यापद्य सत्सारापद्यन इवेति न प्रत्यगात्मप्रमात्रेर्भिद । चिदाभासस्य वास्तवं रूपं चिदेव, अन्तःकरणविशिष्टचैतन्यलक्षणप्रमातृवास्तव रूपं चैतन्यमेवेति प्रकृतिविनिर्मुक्तमात्मस्वरूपं चैतन्यं प्रत्यगात्मैव । ननु चिदाभासत्वप्रमातृत्वविशिष्टचैतन्यस्य प्रकृतिविनिर्मुक्तत्वं प्रकृतिपरिणामान्तःकरणविशिष्टत्वात् ।

तस्मात्प्रकृतिविनिर्मुक्तमात्मस्वरूपं चैतन्यमेव तच्च क्षेत्रज्ञत्वात्क्षेत्रज्ञमेव, निरुपाधिकत्वादेकमेव, द्वैताभावादद्वितीयमेव । नहि प्रकृतिविनिर्मुक्ते वस्तुनि उपार्थिद्वैतं वा भवितुमर्हति- सर्वस्यापि द्वैतस्य प्रकृतितत्कार्यरूपत्वात् । एवविधं च चैतन्यं सच्चिदानन्दलक्षणं परं ब्रह्मैवेति सिद्धमक्षरं परमं ब्रह्मेत्यस्य भगवत्पादोक्त एवार्थो ब्रह्म, ननु तदतिरिक्तं कश्चिज्जीव सर्वे जीवा वा । ब्रह्मानतिरिक्तस्यैव जीवस्यात्मनः प्रकृतिविनिर्मुक्तत्वं, तदतिरिक्तस्य तु प्रकृतिसृष्टत्वमेवेति ।

तथा आत्मनि सम्बन्धमानं भूतसूक्ष्मतद्वासनादिकमित्यप्युक्तम्—असङ्गे आत्मनि भूतसूक्ष्मादिसम्बन्धायोगात् । 'असङ्गोऽख्यं पुरुष' इति हि श्रुतिः । नच मायया तत्सम्बन्धोपपत्तिः, तव मते भूतसूक्ष्मादेस्तस्यत्वेन मायिकत्वाभावात् । एव सत्यया प्रकृत्या आत्मस्वरूपस्य विनिर्मुक्तिरपि न सम्भवति, नहि सत्यं निवर्तमानं कापि दृष्टं श्रुतं वा । यदि सत्यापि प्रकृतिरीश्वरसेवया निवर्तते तर्हि कथमीश्वरस्य चिदचिद्विशिष्टत्वम् । नचेश्वरस्य प्रकृत्यनिवृत्तिरिति वाच्यं, ईश्वरस्यैव प्रकृत्यनिवृत्तौ कथं तत्सेविना तन्निवृत्तिरुपपद्यते ? यदि प्रकृतिसङ्गो दोषस्तर्हि कथं स ईश्वरस्य हेयप्रत्यनीकस्य भवितुमर्हति ? यदि तु गुणस्तर्हि कथं मुमुक्षोस्याज्यः ? न चेध्वरस्य प्रकृतिसङ्गो गुणः, जीवस्य तु दोष इति वाच्यं, जीवेश्वरयोरुभयोरपि ज्ञानैकाकारत्वेन समानधर्मत्वाच्च त्रैकस्मिन् प्रकृतिसङ्गो गुणोऽन्यस्मिन् दोष इति कल्पयितुमनुचितत्वादप्रमाणत्वाच्च ।

नच शुद्धप्रकृतिसङ्ग ईश्वरस्य गुणः, अशुद्धप्रकृतिसङ्गो जीवस्य दोष इति वाच्यं, मुक्तस्य जीवस्येश्वरसाधर्म्याङ्गीकारात् । तस्य शुद्धप्रकृतिसङ्गोऽवश्यं स्यादिति कथं मुमुक्षुभिः प्रकृतिविनिर्मुक्तमात्मस्वरूपं प्राप्य स्यात् ? नचाशुद्धप्रकृतिविनिर्मुक्तं शुद्धप्रकृतिसंसृष्टमात्मस्वरूपं प्राप्यमिति विवक्षितमिति वाच्यं, तथात्वे आत्मस्वरूपस्य नित्यसिद्धत्वेनाप्राप्यत्वाच्छुद्धप्रकृतिरेव प्राप्येति कृत्वा प्राप्यतयात्र शातव्याः प्रकृतिरेव, न त्वात्मस्वरूपम् ।

तथा चाक्षरं ब्रह्म परममित्यस्य परमं शुद्धमक्षरं प्रकृतिर्ब्रह्मेत्यर्थो वाच्यः, ननु प्रकृतिविनिर्मुक्तमात्मस्वरूपं ब्रह्मेति । नच तथैवोच्यत इति वाच्यं, शुद्धाशुद्धप्रकृतिद्वयसाधारणस्य स्वभावशब्दस्य अशुद्धप्रकृतिपरत्वे प्रयोजकत्वाभावात् । न चाक्षरं ब्रह्म परममित्यनेन शुद्धाया उक्तत्वात्स्वभावशब्देन पारिशेषकन्यायेनाशुद्धोच्यत इति वाच्यं, ईश्वरशुद्धप्रकृतिविशिष्ट एवेत्युक्तौ अशुद्धप्रकृतेरीश्वरासम्बन्धित्वप्रसक्तेः । नचेष्टापत्तिः - सर्वमपीश्वरस्य शरीरभूतमिति त्वाम्युपगमात् ।



भूतसुक्ष्मादीना जीवप्रकृतिकार्यत्वे जीवस्यैव जगत्सप्तृत्वापत्ते, ईश्वरप्रकृतिकार्यत्वे जीवस्य तत्सम्बन्धायोगात् । ईश्वरस्यैव तत्सम्बन्धापत्ते, तन्मोक्षार्थमीश्वरस्यापीश्वरान्तरभजनप्रसक्ते, सर्वजगत्सृष्ट्यादिहेतोः प्रकृतेरेकत्वेन प्रकृतिद्वयकल्पनस्यायुक्तत्वात् । जीवानामनेकत्वेनाशुद्धप्रकृतीनामनेकानामपि कल्पनीयत्वापत्ते ।

किं चेद्वरप्रकृते 'दैवी ह्येषा गुणमयीति गुणमयत्वेन शुद्धत्वस्याप्यसम्भवात् । शुद्धसत्त्वालं कत्वं हि प्रकृतेरीश्वरसम्बन्धिन्याशुद्धत्वम् । कथं त्रिगुणमयप्रकृतेः शुद्धसत्त्वात्मकत्वम् ? कथं वा शुद्धसत्त्वात्मिकाया ईश्वरप्रकृतेः सकाशवामसप्रथिन्यादिभूतोत्पत्तिः ?

न हि महाभूतसप्तृत्वं जीवस्योचितं 'आत्मन आकाशसम्भूत' इत्यादिश्रुतिविरोधात् । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिश्रुत्यन्तरसवादेनात्मशब्दस्येह परमात्मपरत्वावधारणात् । तस्मादेकैव गुणमयी प्रकृतिः, यथेदं सृष्टं यथा सृष्टानि भूतानि च ।

न चेश्वरस्यैव शुद्धेत्यशुद्धेति च प्रकृतिद्वयमस्ति, तत्ताशुद्धप्रकृत्या जगत्सृष्ट्यादिकं करोति; शुद्धा तु ईश्वरस्य दिव्यमङ्गलविग्रहभूतेति वाच्यं, ईश्वरविग्रहस्याप्राकृतत्ववर्णनात् । न च अप्राकृतत्वं नामाशुद्धप्रकृत्यकार्यत्वमिति वाच्यं, तथा कल्पने प्रमाणाभावात् । ईश्वरस्य जीवभूतप्रकृतिरेका, भूत्या धुपादानभूता प्रकृतिरन्येतीदृशोक्तत्वेन तृतीयप्रकृतिकल्पनस्याप्रमाणत्वात् द्विरुद्धत्वाच्च । 'अप्राणोऽयमनाशुश्च' इत्यादिना ईश्वरस्य सशरीरत्वनिषेधेन विग्रहाभावाच्च सच्चिदानन्दमयेश्वरस्वरूपं भुक्त्वा सर्वस्यापि प्राकृतत्वेन तस्यैकस्यैवाप्राकृतत्वादप्राकृतं दिव्यमङ्गलं च स्वरूपमीश्वरस्य सच्चिदानन्दमेव न त्वन्यत् ।

यस्तु वैकुण्ठादौ विष्ण्वादिदेहसङ्घस्य मायामय एव दृश्यत्वाज्जडत्वाच्च । तदुपासकानां च सत्सर्गमदेहप्राप्तिर्भवत्येव, न तु मुक्तिः । अक्षरीरस्यैव मुक्तित्वात् । लिङ्गमङ्गो हि मोक्षः । तथा रेतो विसर्जनं कर्म मुमुक्षुभिः ज्ञातयमिति यदुक्तं तद्विदुषा श्रवणादन्दायते । किमिकीटपक्षिपञ्चादिभिरपि स्वत एव ज्ञातव्यं मैथुनस्य मुमुक्षुभिर्गपि ज्ञानं यत्त्वचनात् । 'जरापरणमोक्षाय मामाश्रित्य यतन्ति ये । ते ब्रह्म तद्विदुः कृच्छ्रमभ्यासं कर्म च खिलं'मिति भगवद्भक्ततामेव ब्रह्मज्ञानरन्ध्रमैथुनकर्मज्ञानं नैररेषामिति श्रीकृष्णाशयं वर्णितवतस्तत्त्वपाण्डित्यमहो ! वस्तुनश्शेषाश्च एवास्ति । कथमन्यथा तदेव पाण्डित्यम् ? अथ ॥ मैथुनप्रियाणा भवता मध्वानां चेदं वचनं युक्तमेव शिष्यस्त्रीबाहुमूलयोदशङ्खचक्राङ्कनवत् ।

यच्च रेतोविसर्जनस्यैव भूतभावोद्भवकस्त्व, तदप्ययुक्तम्—जरायुजण्डजस्त्वेदजोद्विज्जालस्य चतुर्विधप्राणिमध्ये जरायुजण्डजयो रेतोजन्त्रेण स्वेदजोद्विज्जालोत्पन्नमावान् । तथा अत्र देहे इति प्रत्यक्षदृश्यमानार्जुनादिदेहवाचिनोऽत्रेतिशब्दस्य इन्द्रादिवाचित्वमप्ययुक्तम्—इन्द्रादीनां परीक्षत्वात् । इन्द्रादिदेह इवानुनादिदेहेऽप्यात्मतयाऽवस्थितत्वेनेश्वरस्य तद्विरत्ययो कारणमावात् ।

अधिदैवतशब्दस्य अनिदैवतशब्दोद्भवतोपर्यत्यर्थमिद्विरत्ययुक्ता—अधियज्ञ इत्यस्य च यज्ञा-  
राध्य इत्यर्थोऽप्ययुक्तः—उपर्यर्थे आराध्यार्थे वाधिशब्दप्रयोगाभावात् ।

'आतो जिज्ञासुर्यार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ । चतुर्विधा भजन्ते मा'मिति भगवद्भजने चतुर्णामधिकारिणां सत्त्वेन त्रयाणामिति कथनं न्यूनमेवेति प्रागेवोक्तम् ॥४॥

अन्तकाले च मामेव स्मरन्मुक्त्वा कलेवरम् ।

यः प्रयाति स मद्भावं याति नास्त्यत्र संशयः ॥५॥

अन्तकाल इति । अन्तकाले च मरणकाले मामेव परमेश्वरं विष्णुं स्मरन् मुक्त्वा परित्यज्य कलेवरं शरीरं, यः प्रयाति गच्छति, स मद्भावं वैष्णवं तत्त्वं याति; नस्ति न विद्यतेऽत्रास्मिन्नर्थे संशयो याति वा नवेति ॥५॥

अन्तकाल इति । 'प्रयाणकालेऽपि च मां ते विदुर्युर्कचेतसः' इति भगवतोक्ते 'प्रयाणकाले च कथं ज्ञेयोऽसि नियतात्मभि'रित्युज्जनेन पृष्टं, तत्रोत्तरमाह—अन्तकाल इति । परमेश्वरं विष्णुं प्रत्य-  
गमिन्नं ब्रह्म; आत्मन एव व्यापकत्वाद्विष्णुत्वं, निरतिशयेश्वरत्वाच्च परमेश्वरत्वमिति विवेकः ।

स्मरन् अहं ब्रह्मास्मीत्यनुसन्दधानस्सन्मनसेत्यर्थः । केवलमात्मस्वरूपं चिन्तयन्निति वा । मनो निर्दिष्टिकं विधाय तूष्णीमात्मानमनुभवन्निति वा । प्रयाति गच्छति प्रियत इति यावत् । स्थूलशरीर-  
स्यागपूर्वकप्रयाणस्यैव मरणत्वात् ।

ननु तत्त्वविदः प्राणोक्तमणाभावेन गमनाभावात्प्रयातीत्युक्तमिति चेदुच्यते—प्रयातीति  
लोकसिद्धार्यानुवादमात्रम् । तथा च यस्तत्त्वविच्छरीरं मुक्त्वा प्रयातीति लोकैर्मन्यते स कापि न  
प्रयाति, किं तु सर्वतः पूर्णस्य निर्विशेषचिन्मात्रस्य ममात्मनो भावं तत्त्वं सच्चिदानन्दरूपं यातीति ।

यद्वा शरीरं मुच्यतीत्यतोऽनतिरिक्तार्थमेव शरीरं मुक्त्वा प्रयातीति वाक्यम् । न च पुनरुक्तिः,  
वाचं वदति कार्यं करोतीत्यादिवददुष्टत्वात् । तथा च शरीरं मुक्त्वा यः प्रयातीत्यस्य यो प्रियत  
इत्येतावानेवार्थ इति सिद्धम् ।

अथ वा प्रयातीत्यस्य प्रियत इत्यर्थः । प्रयाणकाल इत्यत्रत्यप्रयाणशब्दस्य मरणार्थदर्शनात् ।  
मरणं च प्राणत्यागः । तथा च प्रयाति प्राणांस्त्यजतीति यावत् । लिङ्गशरीरात्मकत्वात्प्राणा उपलक्षणं  
लिङ्गशरीरस्य । एवं प्राणत्यागो लिङ्गशरीरत्याग इति सिद्धम् । तथा च यः कलेवरं स्थूलं मुक्त्वा  
प्रयाति लिङ्गं परित्यजति स मद्भावं ब्रह्मसायुज्यं याति निरुपाधिकस्यैवात्मनो ब्रह्मत्वम् । न च कारण-  
शरीरसत्त्वात्कथं निरुपाधिकत्वमिति वाच्यं, कारणशरीरस्याज्ञानस्य चार्थं विना लिङ्गस्याप्राप्त्याऽलिङ्ग-  
नाशेनैव कारणनाशस्य सिद्धत्वात् । नच स्थूलशरीरनाशादेवं सूक्ष्मदेहसत्त्वेपि वैष्णवपदप्राप्तिर्भवतीति  
वाच्यं, 'स्वधर्मनिष्ठशतजन्मभिः पुमान्विरिञ्चितामेति ततः परं हि माम् । अत्र्याहृतं भागवतोऽयं  
वैष्णवः पदे यथाऽहं विबुधाः कलात्यये' इति भागवते रुद्रवचनात् । कलात्ययो लिङ्गमग्नः तस्मिन्  
सत्येव वैष्णवपदप्राप्तिः । किंच सति लिङ्गशरीरे तत्तादात्म्याध्यासः स्यात्तच्च संसारित्वं स्यात्,  
तस्मात्तत्तादात्म्यं विना कथमसंसारिब्रह्मभावप्राप्तिः ?

न च सलिङ्गा एव मुक्तिक्षेत्रं वैकुण्ठलोकं गच्छन्तीति वाच्यं, तस्य वैकुण्ठस्य सगुणमुक्ति-  
क्षेत्रत्वात्सत्यलोकत्वात् । नच सगुणमुक्तिरेवेह विवक्षितेति वाच्यं, मद्भावमिति ब्रह्मसायुज्यरूपनिर्गुण-  
मुक्तिवर्णनात् । नच मद्भावो मत्त्वभावो मदाकार इति वाच्यं, निराकारस्येश्वरस्याकाराभावात् । नच

न मद्विषय एवायं नियमः किं तर्हि ?—

यं यं वापि स्मरन् भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः ॥६॥

यं यमिति । यं यं वापि यं यं भावं देवताविशेषं, स्मरन् चिन्तयन्, त्यजति परित्यजत्यन्ते प्राणवियोगकाले कलेवरं शरीरं तं तमेव स्मृतं भावमेवेति नान्यं; कौन्तेय! सदा सर्वदा, तद्भावभावितस्तस्मिन् भावस्तद्भावः स भावितः स्मर्यमाणतया अभ्यस्तो येन स तद्भावभावितस्तन् ॥६॥

निराकारमपीश्वरमात्मानं यदाकारोपहितं स्मरति तदाकारं प्राप्नोतीति वाच्यं, तत्त्वविदा निराकारस्यैवात्मनस्तच्चिदानन्दरूपस्य स्मर्यमाणत्वात् । अतत्त्वविदो हि साकारमीश्वरं कल्पयित्वा ध्यायन्ति स्वस्तिद्वे रूपे सति कल्पितरूपध्यायिनामतत्त्ववित्त्वं सर्वसम्प्रतिपन्नम् । नहि रज्जुं सर्पत्वेन ध्यातवान् पुरुषः रज्जुतत्त्वविदिति धर्तुं शक्यते । वास्तवस्वरूपवेतुत्वं हि तत्त्ववित्त्वम् । वास्तवं रूपं चात्मनस्तच्चिदानन्दमेव ।

तस्मात्साकारेश्वरध्यायिनां वैकुण्ठादिलोकगमनसम्भवेऽपि निराकारप्रत्ययमिन्नब्रह्मात्मध्यायिनां न वैकुण्ठादिलोकगमनसम्भवः— श्रुतिस्मृत्यादिविरोधात्तया च मरणकाले आत्मस्वरूपचिन्तकास्तत्त्वविदो भद्भावं ब्रह्मत्वमेव प्रयान्ति, न तु लोकान्तरम् ।

भद्भावंमित्यत्रत्यस्य भावशब्दस्य च रूपार्थवर्णनमयुक्तं— भावशब्दादाकारार्थालाभात्, धर्मवाचित्वाद्भावशब्दस्य । न च निर्धर्मकस्यात्मनः कथं धर्म इति वाच्यं, स्वरूपस्यैव धर्मत्वादन । अत एव हि वैष्णवं तत्त्वमित्युक्तं भाष्यकृद्भिः । विष्णोरात्मन इदं वैष्णवं तत्त्वं स्वरूपं सच्चिदानन्दात्मकं याति ब्रह्मैव भवतीत्यर्थः ।

ननु पूर्वमेव ब्रह्मणस्तन आत्मनः कथं पुनर्युक्तमात्र इति चेन्मैवम्—पूर्वं नाहं ब्रूयति विपरीतज्ञानसत्त्वात्तस्य समूलस्य निश्चयेरेवेह ब्रह्मभावप्राप्तित्वेन विवक्षितत्वात् ॥५॥

यं यमिति । मद्विषय एव आत्मविषय एव, भावः पदार्थः, देवताविशेष इन्द्ररुद्रादिः । प्रायेणास्तिकानामिन्द्रादित्यादिदेवतोपासकत्वादित्युक्तम् । वस्तुतस्तु यं यं भावं पदार्थमात्रमित्येवार्थः । अन्ते मृगमरणेन मरतस्य मृगजन्मप्राप्तिदर्शनात् । कोऽसाकनकालोऽत्र आह—प्राणवियोगकाल इति । प्राणवियोगोपलक्षितकाले इत्यर्थः । वस्तुतः कालस्यानन्तत्वादियमुक्तिः । परमार्थदशायामेव हि कालस्य नाशः । शरीरं स्थूलमित्यर्थः । एवकारार्थमाह—नान्यमिति । कौन्तेयेति सम्बुद्धिरित्याह—हे कौन्तेयेति । सीम्यो ढक् । कुन्त्या अपत्यं कौन्तेयः । तस्मिन्निन्द्रादिदेवताविशेषे भावश्चिन्तामक्तिः । भावितो वासितः । आहिताभ्यादित्वाद्भावितशब्दस्य परनिपातः । भाविनतद्भाव इत्यर्थः । सदा तद्भावभावितस्तस्मिन् एव अन्ते यं यं भावं वापि स्मरन् कलेवरं त्यजति हेकौन्तेय! तं तमेवैति । सदा तद्भावभावनां विना अन्ते तद्भावस्मरणं न भवतीत्यत उक्तम्—सदा तद्भावभावित इति ।

न तु स्मृतभावप्राप्तौ सदा तद्भावभावनाकारणम् । यद्यन्ते भावनावशात्सुकृत्वशाद्दुष्कृत्वशाद्वा इन्द्रादि-  
देवतास्मरणं स्त्रीपश्चादिस्मरणं वा जायते पुंसस्तर्हीन्द्रादिलोकं प्राप्नोति स्त्र्यादिजन्म वा प्राप्नोतीति  
निष्कर्षः । न विन्द्रादिदेवभावापत्तिः- अनेकेन्द्रादिप्रसङ्गात् । एतेनान्ते विष्णुमूर्तिस्मरणाद्वैकुण्ठ-  
लोकप्राप्तिरित्यपि सिद्धम् । एतेन 'आकुञ्च्य पुत्रमघवान्यदजामिलोऽपि नारायणेति श्रियमाण उपैति  
मुक्ति'मित्यत्र मुक्तिशब्दो वैकुण्ठलोकपर एव, न तु ब्रह्मसायुज्यपर इति च सिद्धम् ।

ननु ब्रह्मसायुज्यमिति काचन मुक्तिर्नास्त्येव; वैकुण्ठलोकप्राप्तिरेव मुक्तिः; तत्र स्थिताना-  
मनन्तगरुडादिसुरिणां नित्यमुक्तत्वात्तल्लोकप्राप्तानामेव शुकादीनां मुक्तत्वव्यवहारात् । ब्रह्मसायुजे तु  
ब्रह्मणि जीवानां लयात्स्वनाशस्तस्यापुरुषार्थत्वमेव स्यात्; नापि नित्यानां जीवानां लयो भवितु-  
मर्हति- 'निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीति श्रुतेर्वृक्षसाम्यमेव जीवानां, न तु सायुज्यं; साम्यं च सन्धि-  
दानन्दत्वात्मकं शुद्धसत्त्वात्मकशरीरवत्त्वं सर्वज्ञत्वादिकं चेति द्वैतिनां पूर्वपक्षः ।

अत्रोच्यते—मुक्तिर्नाम मोक्षः; परित्याग इति यावत् । कस्येत्याकांक्षायां न स्थूलशरीरस्य-  
तथात्वे नीवीमोक्षस्यापि मोक्षत्वापत्तेः । किं तु प्रियाप्रियस्पर्शस्य सुखदुःखादिद्वन्द्वत्येति यावत् । स च  
सशरीरस्य न सम्भवति- 'अशरीरं वा वसन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशत' इति श्रुतेः । न च स्थूलशरीर-  
रहितस्य सम्भवतीति वाच्यं, स्वप्ने स्थूलशरीरभावेऽपि द्वन्द्वदर्शनात् । सुषुप्तौ स्थूलसूक्ष्मशरीरद्वयाभावे  
द्वन्द्वदर्शनाच्च । शरीरद्वयरहितस्यैव तत्सम्भवः । न हि मनःप्राणयोस्ततोः मनोघर्माणां कामसुखदुःखा-  
दीनां, प्राणघर्माणां क्षुत्तृडादीनां भवेदननुभवो स्मरणं वा । प्रियाप्रिययोरनुभववत्स्मरणमपि हि सुख-  
दुःखावहम् । यद्यपि वैकुण्ठलोके अप्रियानुभवो नास्ति, तथाऽप्यप्रियास्यानुभूतस्य स्मरणमस्त्येव- मनस-  
स्तत्त्वादिति कथं वैकुण्ठलोकस्य मुक्तिक्षेत्रत्वम् ? सगुणमुक्तिक्षेत्रमिति तु सुखातिशयसद्भावादुपचारा-  
दुक्तम् । एवं वैकुण्ठलोके स्थूलसूक्ष्मशरीरद्वयसत्त्वेन जीवस्याशरीरत्वाभावात्प्रियाप्रियस्पर्शमोक्षो नास्त्येव ।  
तव मते ब्रह्मसायुज्यं तु नास्त्येव । अथ 'अशरीरं वा वसन्त'मिति श्रुतेर्विषयाभावादप्रामाण्यमेव  
प्राप्तम् । तद्वद्युक्तमास्तिकानां तस्माच्छ्रुतिप्रामाण्यादस्ति तावदशरीरत्वं जीवानां, तदेवाशरीरत्वं ब्रह्म-  
सायुज्यमित्युच्यते- शरीरासंस्पृष्टशुद्धचैतन्यस्यैव ब्रह्मत्वात् ।

नच जीवस्य ब्रह्मणि लयोऽपुरुषार्थ इति वाच्यं, चैतन्यरूपे जीवे अन्तःकरणविशिष्टत्वरूप-  
जीवत्वस्यैव नाशः, ननु जीवस्येति स्वनाशाभावात् । अन्तःकरणादित्यस्यैव ब्रह्मसायुज्यत्वान्न जीवा-  
नित्यत्वदोषप्रसक्तिः । ब्रह्माभिन्नत्वाजीवस्य । ब्रह्म हि नित्यमिति सम्प्रतिपन्नम् ।

'निरञ्जनः परमं साम्य'मित्यत्र च परमं निरतिशयं निरुपाधिकं वा साम्यं समत्वमेकत्वमभेदमिति  
यावत्, उपैतीत्यर्थात् । यत्सर्वदैकरूपं तद्वि समं, यदनेकरूपं तद्विपममिति समत्वस्यैकत्वात् । तस्मा-  
च्छटाकाशयेव घटनाशेन महाकाशसाम्यं जीवस्याप्युपाधिनाशेन ब्रह्मसाम्यमिति सिद्धं ब्रह्मसायुज्यम् ।  
नहि पूर्णस्य चैतन्यस्यावच्छेदकान्तःकरणनाशे जीवधरमेदो भवितुमर्हति, येन जीवस्य ब्रह्मसायुज्यं न  
सिद्धमेव ।

नच कर्मज्ञानयोरेकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भवश्च प्रोक्त इति वाच्यं, कर्तृत्वाभिमानादिवर्तकर्मनिष्ठाया ज्ञाननिष्ठायाश्चैकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भवस्यास्माभिरुक्तत्वात्, कर्तृत्वाभिमानादिरहितकर्मणामकर्मत्वस्यैव प्रत्युक्तत्वात् । तस्मात्तत्त्वविदाऽर्जुनेन जनकादिना वा क्रियमाणं कर्म न कर्म, वासुदेवेन क्रियमाणं कर्मेवेति नास्ति कर्मज्ञानसमुच्चयः ।

एतावताऽर्जुनं प्रति कृष्णस्यायमुपदेशसिद्ध - भो अर्जुन ! त्वं यद्यतत्त्वविदोर्हि कर्मण्येव तत्राधिकार इति कुरु स्वधर्मं युद्धम् । यदि तत्त्वविदोर्हि मत्तत्त्वस्मरणमविहायैव लोकसंग्रहार्थं युद्धं कुरु स्वधर्मं जनकादिवदिति ।

नचार्जुनस्यासन्न्यासिनः कथमात्मभजनमिति वाच्यं, क्षत्रियाणां सन्न्यासाश्रमस्वीकारस्यानावश्यकत्वाज्जनकादेः सन्न्यासं विनापि ज्ञाननिष्ठत्वदर्शनाच्च ।

नच तत्त्वविदोऽर्जुनस्य ज्ञाननिष्ठायामेवाधिकारात्कर्मण्यधिकाराद्युद्धयं चेत्युक्तिरयुक्तेति वाच्यं, फलमिसन्त्यहङ्काररहितस्य युद्धस्याकर्मत्वेनास्मिन्नर्जुनस्याधिकारसत्त्वात् । नच तूष्णीभावं एवाकर्मेति वाच्यं, तस्यापि कर्मत्वस्य स्थापितत्वात्कर्मण्यकर्म यः पश्येदिति श्लोके ।

नचैव ब्राह्मणानामपि गृहस्थानामस्त्यधिकारो ज्ञाननिष्ठायामिति वाच्यं, ब्राह्मणानां ज्ञाननिष्ठाधिकारसिद्धयर्थमेव सन्न्यासस्य श्रुतिभिर्विहितत्वात् ।

नच 'सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रजे'त्यर्जुनस्यापि सन्न्यासो विहित इति वाच्यं, सर्वपरिमहपरित्यागमात्रस्यैव तेन विधानात् । नच तं विनापि ज्ञाननिष्ठासिद्धौ तस्य विधानं व्यर्थमिति वाच्यं, सति राज्यदिपरिमहदे विषययाकुरुचित्तस्यात्मनि मनस्समाधानं दुर्लभमित्यभिप्रेत्य तद्विधानात् । नच प्रकृते परिमहपरित्यागं विनापि ज्ञाननिष्ठोपदिष्टेत्युक्तमिति वाच्यं, सत्यपि परिमहदे जनकादिवचितविक्षेपाभावे परिमहपरित्यागस्यानावश्यकत्वात् । देहभृतावरेत्यादिसम्बोधनैर्जुनस्य स्वोपदेशमहिज्ञा जनकादितौल्यमाप्तिरासीदिति भगवद्भृदयस्य ज्ञायमानत्वात् ।

भो अर्जुन ! यदि त्वं जनकादिवददृढबोधमर्हि सर्वधर्मपरित्यागमकृत्यैव मामनुस्मर युद्धय च, यद्यदृढबोधस्तर्हि तावद्युद्धय, पश्चात्सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रजे इत्यर्जुनं प्रति कृष्णोपदेशसिद्धेः ।

नचार्जुन तत्त्वविदो मत्स्यैव मामनुस्मर युद्धय चेत्युक्तं कृष्णेनेत्युक्तं प्रागिदानीं तु अदृढबोधं भवता सर्वधर्मापरित्यज्येत्युच्यते इत्युच्यते कथमिदं विरुद्धमिति वाच्यं, अर्जुनं निमिषीदत्य सर्वलोकोपकारार्थमस्य शास्त्रस्य प्रवृत्तत्वात् क्वचिद्वर्जुनस्य दृढबोधेन क्वचिददृढबोधत्वेन च निर्देशस्तम्भकत्वेन । दृढबोधानामदृढबोधानां च पुंसां शास्त्राधिकारिणां सत्त्वात् ।

तस्मात्तत्त्वविज्जनकादिदृष्टशोकमिदं मामनुस्मर युद्धय चेति । यथा भगवता नारायणेन चतुर्भुजस्य मामनुस्मरन् सृष्टिं कुरु भवान् कल्पविकल्पेषु न विषहति इति चिदित्युक्तं तद्वत् । अनन्तरं विदः क्षत्रियस्यार्जुनस्य ज्ञाननिष्ठया स्थितस्यापि युद्धे प्रवृत्तिसम्भवत्वेन जनकादिवद्ब्रह्मादिवचः ।

यस्मादेवमन्त्या भावना देहान्तरप्राप्तौ कारणम्—

तस्मात्सर्वेषु कालेषु मामनुस्मर युध्य च ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्मामैष्यस्यसंशयः ॥७॥

तस्मात्सर्वेषु कालेषु मामनुस्मर यथाशास्त्रं, युध्य च युद्धं च स्वधर्मं कुरु, मयि वासुदेवे अर्पिते मनोबुद्धी यस्य तत्र स त्वं मय्यर्पितमनोबुद्धिस्सन् मामेव यथास्मृतमेध्य-  
स्यागमिष्यसि, असंशयः न संशयोऽत्र विद्यते ॥७॥

द्वैतिना तु नास्त्येव ब्रह्मसायुज्यं प्रत्यगभिन्नं ब्रह्मेति ज्ञानाभावात्तेषाम् । अत एव ते खट्वद्यथा  
ब्रह्मसायुज्याभावं ब्रुवन्ति यथा नास्तिका खट्वद्यथा ब्रह्माभावमिति संक्षेप ॥६॥

तस्मादिति । तस्माच्छब्दार्थमाह—यस्मादित्यादिना । अन्त्यभावना मरणकालिकं स्मरण-  
मित्यर्थः । यं यं वापि स्मरन्ति पूर्वोक्तानुगुण्यात् । अनुभवजन्य स्मृतिहेतु संस्कारो भावनेति  
न्यायशास्त्रम् । भावनाजन्यत्वाच्च स्मरणस्य भावनात्वेन व्यपदेश इह कृतः ।

यदा अन्तकाले स्थिता वासना स्मरणद्वारा देहप्राप्तौ कारणमिति बोध्यम् । तस्मादिति ।  
अन्तकालोपलक्षितमस्मरणस्य मत्सायुज्यहेतुत्वादित्यर्थः । सर्वेषु कालेष्विति । अहोरात्रादिविभागा-  
पेक्षया बहुत्वम् । सर्वदापीत्यर्थः । सर्वदापि मयि भावे सत्येवान्ते मत्स्मरण लभ्यते, नतु यदा कदापि  
वेति भावः । एवमस्मरणमपरित्यजन्नेव शास्त्रविहितं स्वधर्मं युद्धं कुर्वित्यह—मय्यर्पितमनोबुद्धि-  
युध्य चेति । शास्त्रमनतिक्रम्य यथाशास्त्रं शास्त्रसिद्धमित्यर्थः । शास्त्रं च दर्शितं—‘जैयान् स्वधर्मो  
विगुण परधर्मादिति, क्षत्रियस्म युद्धं स्वधर्म इति च ।

ननु आत्मभजनलक्षणज्ञाननिष्ठाया सन्न्यासिनामेवाधिकारादज्ञानिना कर्मण्यनधिकाराच्च कथं  
मर्जुनाद्योमयं कर्तव्यनयोपदिश्यते भगवता कर्म च ज्ञानं च सर्वेषु कालेषु मामनुस्मरेति, युद्धयेति च ।  
मित्रपुरुषानुष्ठेयत्वं हि कर्मज्ञाननिष्ठयोर्दर्शितं प्राक् । नचैककालवच्छेदेन न दर्शितं तदिति वाच्यं,  
सर्वेषु कालेष्विति युद्धकालेऽपि भगवद्भजनस्य प्रोक्तत्वात् । नच युद्धातिरिक्तेषु सर्वकालेष्वित्युच्यते  
इति वाच्यं, मय्यर्पितमनोबुद्धिस्सन् युद्धयेत्युक्तत्वात् युद्धकालेऽपि भगवद्भजनस्य कर्तव्यत्वापत्तेः ।  
किंच कुरु कर्मैव तस्मात्त्वमिति पूर्वमुक्त्वा कथमुच्यते मामनुस्मर युद्धं चेति चकारेण कर्मज्ञानसमुच्चय  
उच्यते भगवता वा । तस्मात्समुच्चयो भगवदभिमत एवेत्यनेन ज्ञायते मामनुस्मर युद्धं चेति विधानेनेति  
चेत्, भैरवम्—अर्जुनमतत्त्ववित्त्वाद्ज्ञाननिष्ठायामनधिकारिणमभिप्रेत्य ‘कुरु कर्मैव तस्मात्त्वमित्युक्तं  
प्राक् । इदानीं तु स्वोपदेशमहिम्ना तत्त्वविदमैतमर्जुनं मत्वा जनकादिवत्त्वं लोकसमग्रार्थं कर्म कुरु  
ज्ञाननिष्ठायां च कर्तव्येत्युच्यते भगवतेति न पूर्वोपरविरोधः । नाप्यनेन कर्मज्ञानसमुच्चयसिद्धि- मोक्षाय  
• तै युध्य चेत्यनुक्तत्वात् । कर्मज्ञानसमुच्चय एव मोक्षफलको नतु केवलं ज्ञानमित्याकारकसमुच्चयशब्दो  
तस्मात्किमिर्नाहृतः ।

नच कर्मज्ञानयोरैकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भवश्च प्रोक्त इति वाच्यं, कर्तृत्वाभिमानादिपूर्वककर्मनिष्ठाया ज्ञाननिष्ठायाश्चैकपुरुषानुष्ठेयत्वासम्भवस्यास्माभिरुक्तत्वात्, कर्तृत्वाभिमानादिरहितकर्मणामकर्मत्वस्यैव प्रत्युक्तत्वात् । तस्मात्तत्त्वविदाऽर्जुनेन जनकादिना वा क्रियमाणं कर्म न कर्म, बासुदेवेन क्रियमाणं कर्मैवेति नास्ति कर्मज्ञानसमुच्चयः ।

एतावताऽर्जुनं प्रति कृष्णस्यायमुपदेशस्तिद्धः- भो अर्जुन ! त्वं यद्यतत्त्ववितर्हि कर्मण्येव तवाचिकार इति कुरु स्वधर्मं युद्धम् । यदि तत्त्ववितर्हि मत्तत्त्वस्मरणमविहायैव लोकसंग्रहार्थं युद्धं कुरु स्वधर्मं जनकादिवदिति ।

नचार्जुनस्यासन्न्यासिनः कथमात्मभजनमिति वाच्यं, क्षत्रियाणां सन्न्यासाश्रमस्वीकारस्यानावश्यकत्वाज्जनकादेः सन्न्यासं विनापि ज्ञाननिष्ठत्वदर्शनाच्च ।

नच तत्त्वविदोऽर्जुनस्य ज्ञाननिष्ठायामेवाधिकारात्कर्मण्यनधिकाराद्युद्धय चेत्युक्तिरयुक्तेति वाच्यं, फलमिसन्न्यहङ्काररहितस्य युद्धस्याकर्मत्वेनास्मिन्नर्जुनस्याधिकारसत्त्वात् । नच तूष्णींभाव एवाकर्ममिति वाच्यं, तस्यापि कर्मत्वस्य स्थापितत्वात्कर्मण्यकर्म यः पश्येदिति श्लोके ।

नचैवं ब्राह्मणानामपि गृहस्थानामस्त्यधिकारो ज्ञाननिष्ठायामिति वाच्यं, ब्राह्मणानां ज्ञाननिष्ठाधिकारसिद्धयर्थमेव सन्न्यासस्य श्रुतिभिर्विहितत्वात् ।

नच 'सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रजे'त्यर्जुनस्यापि सन्न्यासो विहित इति वाच्यं, सर्वपरिमहपरित्यागमात्रस्यैव तेन विधानात् । नच तं विनापि ज्ञाननिष्ठासिद्धौ तस्य विधानं व्यर्थमिति वाच्यं, 'सति राज्यादिपरिमहे विषयव्याकुलचित्तस्थानि मनस्समाधानं दुर्लभमित्यभिप्रेत्य तद्विधानात् । नच प्रकृते परिग्रहपरित्यागं विनापि ज्ञाननिष्ठोपदिष्टेत्युक्तमिति वाच्यं, सत्यपि परिग्रहे जनकादिवक्षितविक्षेपामावे परिग्रहपरित्यागस्यानावश्यकत्वात् । देहभृतां वरेत्यादिसम्बोधनैर्जुनस्य स्वोपदेशमहिम्ना जनकादितौल्यप्राप्तिरासीदिति भगवद्बुद्धयस्य ज्ञायमानत्वात् ।

भो अर्जुन ! यदि त्वं जनकादिवददृढबोधस्तर्हि सर्वधर्मपरित्यागमकृत्यैव मामनुस्मर युद्धय च, यद्यदृढबोधस्तर्हि तावद्युद्धय, यथात्सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज- इत्यर्जुनं प्रति कृष्णोपदेशस्तिद्धेः ।

नचार्जुनं तत्त्वविदं मत्स्यैव मामनुस्मर युद्धय चेत्युक्तं कृष्णेनेत्युक्तं प्रागिदानीं तु अदृढबोधं भवता सर्वधर्मान्परित्यज्येत्युच्यते इत्युच्यते कथमिदं विरुद्धमिति वाच्यं, अर्जुनं निमिच्छीकृत्य सर्वलोकोपकारार्थमस्य शास्त्रस्य प्रवृत्तत्वात् कचिदर्जुनस्य दृढबोधेन कचिददृढबोधत्वेन च निर्देशसम्भवस्यैव । दृढबोधानामदृढबोधानां च पुंसां शास्त्राधिकारिणां सत्त्वात् ।

तस्मात्तत्त्वविज्जनकादिदृष्टयोक्तमिदं मामनुस्मर युद्धय चेति । यथा भगवता नारायणेन चतुर्मुखाय मामनुस्मरन् सृष्टिं कुरु भवान् कल्पविकल्पेषु न विगच्छति इति चिदित्युक्तं तद्वत् । अनन्तत्त्वविदः क्षत्रियस्यार्जुनस्य ज्ञाननिष्ठायां स्थितस्यापि युद्धे मत्तत्त्वसम्भवस्यैव जनकादिवद्ब्रह्मादिवच ।

न चैतावता कर्मज्ञाननिष्ठयोर्गुणपदेकपुरुषानुष्ठेयत्वमागतमिति वाच्यं, ज्ञाननिष्ठपुरुषकृतकर्मणां कर्मत्वाभावात् । यथा सन्न्यासिष्टातना शिक्षाटनादिकर्मणा यथा वा वासुदेवकृतानां, दुष्टशिक्षणादिकर्मणामिति ।

न चाहब्रह्मासीति स्मरत कथं कर्मसु प्रवृत्तिरिति वाच्यं, 'प्रकृते क्रियमाणानि गुणैः कर्मा'णीति पूर्वोक्तत्वेन प्रकृतिगुणैरेव कर्मणा क्रियमाणत्वात् कर्मसु तत्त्वविदः प्रवृत्तिः । तत्त्वविद्धि आत्मा, आत्मा हि पूर्णोऽचलः प्रवृत्तिनिवृत्त्यविषयः । अज्ञो वा तत्त्वविदि तद्देहाद्याश्रयं कर्मारोपयति, यथा आत्मनि स्वदेहाश्रयं भोजनादिकर्म । नैतावता कर्तृत्वप्रसक्तिस्तत्त्वविदः, न ह्यजजनारोपितनैलयेन गगनस्य नीलत्वप्रसज्यते । य एवंवित् स देहादिभिः कर्म कुर्वन्नप्यकर्तैव । 'कुर्वन्नपि न लिप्यते' इतीहैवोक्तं हि । अत एव तत्त्वविदा कृत कर्माप्यकर्मैव- अवन्धकत्वादिति न तत्त्वविदः कर्मण्यधिकार इति ।

ननु अन्तर्कालोपलक्षितात्मस्मरणस्यैव मुक्तिहेतुत्वात्तस्य च सार्वकालिकात्ममजनलभ्यत्वान्मुमुक्षवे धर्जनाय सर्वेषु कालेषु मामनुस्मरेत्येतावदेव वक्तव्यं, न तु युध्य चेति युद्धकरणस्यान्तर्कालिकात्मस्मरणहेतुत्वादिति चेदुच्यते—नेह युद्धं कर्तव्यतयोपदिश्यते, किं तु युद्धादुपरमं मार्कार्थिरिति युद्धादुपरमस्याकर्तव्यत्वमुपदिश्यते निवृत्तिरक्षणत्वाद्गीताशास्त्रस्य । तस्माद्युध्यस्व विगतत्वर इत्यत्राचार्यैरेवैवंप्रतिपत्तम् ।

नन्वेवमपि अन्तर्काले आत्मस्मरणलभार्थं सर्वदा मामनुस्मरेत्येतावदेव वक्तव्यं, न तु युद्धादुपरमोऽकर्तव्य इति चेत्सत्यं, आत्मस्मरणलभार्थं युध्य चेति नोक्तं, किं तु सर्वदाप्यात्मानं स्मरतोऽपि तव युद्धादुपरमादनुरम एव श्रेयानैहिकप्रतिष्ठाहेतुत्वादित्युच्यते- 'शरीरयात्रापि च ते न प्रसिद्धये-वकर्मण' इति हि प्रागेवोक्तम् ।

न च मुमुक्षोस्तत्त्वविदः विमैहिकप्रतिष्ठयेति वाच्यं, लोकसंग्रहार्थं मुमुक्षुणा तत्त्वविदापि प्रतिष्ठैव सम्पादनीया, न त्वप्रतिष्ठा, अन्यथा अल्पज्ञोऽपि तत्त्वविधौल्यमात्मनि सम्भाव्य विदुराहादिष्वदभ्य-मक्षणादिकं कुर्यादेन चाप पतेदेवं च लोकोपद्रवकारिण्येव स्यात्तत्त्वविदः प्रवृत्तिः । लोकानुग्रह एव कर्तव्यस्तत्त्वविदा वासुदेववत् ।

न चैवं तत्त्वविदा ब्राह्मणेन गृहस्थेन लोकसंग्रहार्थं कर्मैव कर्तव्यं, न तु सन्न्यासितव्यमिति वाच्यं, लोकसंग्रहार्थं सन्न्यासस्यैव स्वीकर्तव्यत्वात् । उन्मार्गान्निवर्त्य शास्त्रविहितमार्गे प्रवर्तनं हि लोकस्य लोकसंग्रहः । सन्न्यासस्तु नोन्मार्गः, किं तु विहितमार्ग एव- 'ब्राह्मणो निर्वेदमायात्, यदहरेव विरजेततदहरेव प्रज्जे दित्यादिश्रुतिभ्यः । स च सन्न्यासः ज्ञानार्थमेव मुमुक्षोर्ब्राह्मणस्य विहित इति ब्रह्मा जमान्तरादसन्न्यासाश्रयसामयिस्वेदान्तश्रवणदिनलब्धतत्त्वज्ञानोऽपि वामदेवादिवत्तत्त्वविदगृहस्थ लोकसंग्रहार्थं सन्न्यासाश्रमं स्वीकृत्य वेदान्तश्रवणं गुरुमन्त्रिणौ कुर्वेदेव । यथा वा भगवत्पादश्रीशङ्कराचार्यास्वत एव तत्त्वविदोऽपि सन्न्यास्य श्रीभगवत्पूज्यगोविन्दपादगुरुसन्निधौ वेदान्तश्रवणं मुकुर्मन् तद्वदिति ।



किंच—

अभ्यासयोगयुक्तेन चेतसा नान्यगामिना ।

परमं पुरुषं दिव्यं याति पार्थानुचिन्तयन् ॥८॥

अभ्यासेति । अभ्यासयोगयुक्तेन मयि चित्तसमर्पणाविषयभूते एकस्मिन् तुल्यप्रत्य-

न च क्षत्रियादीनां विनैव सन्न्यासं ज्ञाननिष्ठाप्राप्तिर्ब्राह्मणस्य तु नेति किमपराद्धं ब्रह्मणेनेति वाच्यं, अतीव जन्मान्तरार्जितपुण्यातिशयबललभ्यत्वाद्ब्राह्मणत्वस्य महापुण्ये हि ब्राह्मणः । अत्र एव तस्य सन्न्यासाश्रमस्वीकारयोग्यता । सन्न्यासाश्रमो हि सर्वलोकवन्द्यः— यथा ब्राह्मणस्त्वर्गवन्द्यः । तत्त्वज्ञान-मसम्पाद्य मृतस्याप्यस्य न यमदर्शनं, किं त्विन्द्रदर्शनमिति स्वर्गप्राप्तिरेव । अथ वा पुनर्ब्राह्मणजन्मप्राप्तिः, तत्त्वज्ञानसम्पादने च सन्न्यासाश्रमस्वीकारोऽन्तरङ्गसाधनं सति परिग्रहे चित्तविक्षेपाद्वेदान्तश्रवणसिद्धे-रिति मुमुक्षोः परिग्रहपरित्याग आवश्यक एवेति कृतं ब्राह्मणेन महदेव सुकृतं न स्वपराद्धं— यत्सन्न्या-साश्रमस्वीकारयोग्यता ब्राह्मणस्य ।

यस्तु ब्राह्मणस्तत्रापि परिग्रहपरित्यागं नेच्छति वैराग्याभावात्तस्य सन्न्यासाश्रमस्वीकारयोग्यतैव नास्ति । ‘यद्दहरेव विरजेतद्दहरेव प्रक्वे’दिति वैराग्यस्यैव सन्न्यासं प्रति हेतुत्वम् । एवं वैराग्यहीन-त्वादिहासुत्रफलभोगकामपरवशस्य गृहस्थस्य कुतः पुनर्वेदान्तश्रवणप्रसक्तिः ? ‘अयातो ब्रह्मजिज्ञा’सेति साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य हि ब्रह्मविचारेऽधिकार इत्युक्तं बादरायणेन ।

य एवं गृहस्थश्चमदमादिसम्पत्त्यभावेऽपि कथञ्चित्कुतूहलितया वेदान्तश्रवणे प्रवर्तते, स हि स्वयमुन्मार्गे प्रवर्तमानः लोकं चोन्मार्गे प्रवर्तयतीति न तस्याचार आस्तिर्कैर्गृहीतुमुचिनः । न च कुतू-हलकृतमपि वेदान्तश्रवणमनर्थकमिति वाच्यं, वेदपाठवस्तुकृतहेतुत्वादेतत्संस्कारेण जन्मान्तरेऽपि सन्न्या-साश्रमस्वीकारसम्भवात् । सन्न्यासस्वीकारप्रतिबन्धकपापस्य निष्कामकर्मादिना नाशोऽसति सन्न्यास-सम्भवात् ।

तस्मान्मुमुक्षोर्गृहस्थस्य ब्राह्मणस्य सन्न्यासाश्रमस्वीकारपूर्वकमेव ज्ञाननिष्ठायामधिकारः, सन्न्या-साभावे तु कर्मनिष्ठायामेव । क्षत्रियादीनां तु तत्त्वविदां विनापि सन्न्यासं ज्ञाननिष्ठायाम् कर्मनिष्ठायाम् वा स्वार्थं लोकसंप्राप्त्यर्थं वाऽधिकार इति सुस्थम् ॥७॥

अथ यश्चाधिदैवतं पुरुषं चिन्तयति स तं यातीत्युच्यते—श्लोकद्वयेनाभ्यासेनेति, कथि-मिति च । हेतुर्वाच्यः । यः अभ्यासयोगयुक्तेन नान्यगामिना चेतसा परमं पुराणं ऊरुं दिव्यं सर्वस्यानु-शासितारं घातारमणोरणीयांसमादित्यवर्णं तमसः परस्तात्स्थितमिति शेषः । अचित्स्वरूपं पुरुषमनुस्मरेत्, स तमनुचिन्तयन् याति; यः परमत्वादिविशेषणान्निर्दिष्टं पुरुषमनुध्यायति स तमेव पुरुषं यातीत्यर्थः ।

अस्य च पुरुषस्येश्वरत्वादाह—मयीतिः पुरुषे इत्यर्थः । समर्पणा समर्पणं विलक्षणप्रत्ययैर्विस्तृताज्ञानीय-ज्ञानैरनन्तरितः अव्यवहितः तुल्यप्रत्ययानां सजातीयज्ञानानामावृत्तिरभ्यास एव लक्षणं स्वरूपं यस्य सः विश्वप्रत्ययान्नन्तरिततुल्यप्रत्ययावृत्तिरभ्यास ! सच प्रकृते पुरुषविषय इत्यभिप्रेत्योक्तं—मयीति ।

यावत्तिलक्ष्णो विलक्षणप्रत्ययानन्तरितोऽभ्यासः । स चाभ्यासो योगः तेन युक्तं तत्रैव  
व्यापृतं योगिनश्चेतः तेन चेतसा नान्यगामिना नान्यत्र विषयान्तरे गन्तुं शीलं अत्येति  
नान्यगामि तेन नान्यगामिना, परम निरतिशय पुरुष दिव्यं दिशि सूर्यमण्डले भवं, याति  
गच्छति, हेपार्थ ! अनुचिन्तयन् शास्त्राचार्योपदेशमनुध्यायन्नित्येतत् ॥८॥

किं विशिष्टं च पुरुषं यातीत्युच्यते—

कविं पुराणमनुशासितात्मणोरणीयांसमनुस्मरेद्यः ।

सर्वस्य धातारमचिन्त्यरूपमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् ॥९॥

कविमिति । कविं क्रान्तदर्शिनं सर्वज्ञं पुराण चिरन्तन अनुशासितारं सर्वस्य जगतः प्रशा-  
शितारं, अणोस्त्वक्ष्मादप्यणीयांसं सूक्ष्मतर, अनुस्मरेदनुचिन्तयेद्यः कश्चित्, स सर्वस्य कर्मफल-  
जातस्य धातार विधातार विचित्रतया प्राणिभ्यो विभक्तार, अचिन्त्यरूपं नास्य रूपं नियतं  
निद्यमानमपि केनचिच्चिन्तयितुं शक्यत इति अचिन्त्यरूपः तं, आदित्यवर्णं आदित्यस्यैव

योगश्चित्तसमाधानमभ्यासरूपो योगोऽभ्यासयोगः । तेन युक्तमभ्यासयोगयुक्तं तेन, आभ्याम-  
योगे व्यापृतेनेत्यर्थे इत्याह—तत्रैवेति । न अन्यगामि नान्यगामि नत्र्यकनशब्देन समास, नञा सह  
समासे तु अनन्यगामीति स्यात् । अनुचिन्तयन्ननुसृत्य भ्यायन् । किमनुसृत्येत्यत आह—शास्त्राचार्योप-  
देशमिति । क्रान्तदर्शिनं दूरदर्शिन, फलितमाह—सर्वज्ञमिति । चिरन्तनमनादिमनुशासितारं  
नियन्तारम् ।

सूक्ष्मादुर्ज्ञेयादित्यर्थः । न त्वणुपरिमाणात्सूक्ष्मं परमाणुभूतमित्यर्थः । तथात्वे परमात्मनो  
विष्णोर्व्यापकत्वभङ्गप्रसङ्गात् । 'अणोरणीयान् महतो महीया'निति श्रुतिविरोधात् । न चाणोजीवा-  
त्सूक्ष्मतरमणीयासमिति वाच्यं, जीवस्याणुत्वे सावयवत्वप्रसङ्गात्तत्त्वानित्यत्वप्रसङ्गात्सर्वगतत्वासम्भवप्रस-  
ङ्गाच्च । निराकृत एवार्थं प्रागेव जीवाणुत्ववादः । ईश्वरस्य परमाणुप्रायत्वे महतो महीयानिति श्रुति-  
विरोधः, सर्वव्यापित्वाद्यनुपपत्तिश्चेत्यनुपदमेवोक्तम् ।

विचित्रतया विलक्षणत्वेन परस्परं भिन्नत्वेनेत्यर्थः । विभक्तारं विभज्य कृतवन्तम् । अर्थं प्राणी  
अस्मात्कर्मण इदं फलमनुभवत्विति व्यवस्थापूर्वकं कर्मफलानि निर्मितवन्तमित्यर्थः । अचिन्त्यरूपं चिन्त-  
यितुमशक्यमचिन्त्यं रूपं विप्रतो यस्य तं हिरण्यमश्नुत्वादिविलक्षणसंस्थानविग्रहत्वात्केन चिच्चिन्तयितुं  
न शक्यते रूपमस्येत्यर्थः । प्रत्यक्षदृष्टं वस्तु चिन्तयितुं शक्यते, अदृष्टमपि दृष्टसरूपम् । इदं ॥ हिरण्य-  
गर्भस्य रूपं शास्त्रैकगम्यत्वाददृष्टविलक्षणत्वाच्च चिन्तयितुं न शक्यत इत्यभिप्रायः ।

न तु रूपस्याभावादचिन्त्यत्वमित्याह—चिद्यमानमपीति । चैतन्यप्रकाश चैतन्यवत्सर्वमादि-  
त्यदिर्कं प्रकाशयतीति चैतन्यप्रकाशः । यथा चैतन्यं सर्वं बोधयति तथा पुरुषस्य वर्णो हिरण्यवत्सर्वं  
भासयति प्रदीपादिवदित्यर्थः । यथा आदित्यस्य वर्णस्तत्सर्वजगदवभासकः प्रत्यक्षं तथा पुरुषस्यापीत्यर्थः ।

नित्यचैतन्यप्रकाशो वर्णो यस्य तमादित्यवर्णः, तमसः परस्तादज्ञानलक्षणात् मोहान्धकारात् परं तं, अनुचिन्तयन् यातीति पूर्वेण सम्बन्धः ॥९॥

अज्ञानमूढहृदयस्य पुरुषध्यानासम्भवाद्वाह—तमसः परस्तात् स्थितमिति । न चेध्वरम्य पुरुषस्य कथं रूपसद्भाव इति वाच्यं, मायया तत्सद्भावात् ।

अथ वा अस्मद्देहस्थित आत्मा यथा प्रत्यगात्मेति व्यवहियते, तथा देवस्य सूर्यस्य मण्डले स्थित आत्मा परमात्मेति व्यवहियते । अतोऽस्य परमपुरुषत्वं, प्रतीचस्तु पुरुषत्वमेवं सति सूर्यमण्डलान्तस्थस्य पुरुषस्याधिदैवतस्य यद्वास्तवं रूपं नित्यचैतन्यात्माकं तदेवेह ध्येयत्वेन प्राप्तत्वेन चोच्यते । न तु कल्पितं हिरण्यश्मश्रुत्वादिविशिष्टं रूपम् । न चैवमचिन्त्यरूपमिति विरुद्धेदिति वाच्यं, यदस्य पुरुषस्य विद्यमानं पारमार्थिकं रूपं सच्चिदानन्दात्मकं तत्केनापि चिन्तयितुमशक्यमवाध्वनसगम्यत्वादित्यविशेषात् । अत एवेदं तमसः परस्तात् स्थितम् । अज्ञानपारगमनं विना चैतन्यसाक्षात्कारासम्भवात् । अज्ञानमग्नं समुद्रस्थानीयं, तन्नाशस्तु परपारस्थानीयः । यथा अन्धकारावृतचक्षुषो घटादिरप्रत्यक्षः तथा अज्ञानावृतचेतसः पुरुषोऽप्रकाशः । अत उक्तमज्ञानात्परतः स्थितमिति । पुरुषस्य स्वरूपमाह—आदित्यवर्णमिति । यथा आदित्यस्य वर्णोऽस्ति तथा पुरुषस्य नित्यचैतन्यप्रकाशोऽस्तीत्यर्थः । यथा आदित्यस्सर्वजगदवभासकत्वेन प्रकाशात्मकवर्णशाली तथा पुरुषस्सर्वजगदवभासकत्वेन प्रकाशात्मकचैतन्यशालीति यावत् । आदित्यस्य प्राकाशो दीप्तिः, पुरुषस्य प्रकाशस्तु चैतन्यं ज्ञानमिति विवेकः । अत एवोक्तं नित्यचैतन्यप्रकाश इति; नित्यचैतन्यात्मकः प्रकाश इत्यर्थः । अस्य परमपुरुषस्य चैतन्यरूपस्य कर्मफलविधातृत्वादिकं तु मायवोपपद्यते । सूक्ष्मासूक्ष्मतरत्वं चास्मिन्नुपपन्नतरम् । हिरण्यश्मश्रुत्वादिविशिष्टपुरुषे तु नातीवोपपद्यते- साकारस्य दुर्ज्ञेयत्वासम्भवात् । अणोरणीयानिति श्रुतिश्च चैतन्यपरैव- साकारस्य पुरुषस्य महतो महीयत्वासम्भवात् । न चैवमध्यात्माधिदैवतयोरेकत्वमेवेति वाच्यं, इष्टापत्तेः । एक एव ह्यात्मा सूर्यमण्डलमध्यस्थः पुरुषोऽधिदैवतमिति, अस्मदादिदेहस्थः प्रत्यगात्माऽध्यात्ममिति चोच्यत इत्यौपाधिक एव ह्याध्यात्माधिदैवतयोर्भेदः ।

न च खान्तरस्यमात्मानं विहाय सूर्योन्तरस्थस्यात्मनश्चिन्तनं व्यर्थमिति वाच्यं, न व्यर्थम् । यस्सूर्ये भक्तः तस्य सूर्यभक्तिरूपप्रतिबन्धसद्भावात्प्रत्यगात्मोपासनं न घटते । स्वात्मभक्त्यैव हि स्वात्मोपासनं घटते । तस्य सूर्यभक्तस्य मुमुक्षोरालम्बिनी प्रीतिं जनयितुं हितैषिणी श्रुतिः सूर्यविम्बोपाधिक-पुरुषोपासनं विहितवती । यथा महिषीनेहप्रतिबद्धस्य भिक्षोर्भिक्षपुपाधिकं ब्रह्मोपदिश्य गुरुस्तं भिक्षु-मात्मनि व्युत्पन्नं चकार तद्वन्तिदि । एतेन मुक्तिकामानां विष्णुद्रादिभक्तानामपि विष्णुद्रादिशरीरावच्छिन्न आत्मैवोपास्य ; न तु शरीरमिति सिद्धम् ।

एवं सूर्यमण्डलस्थे पुरुषे चिन्त्यमाने सति तत्स्वरूपसाक्षात्कारो जायते, ततश्च स एव पुरुष-सर्वगत इति स्वात्मनस्तत्पुरुषस्य चामेदनिश्चयो जायते, ततश्च प्रत्यगभिन्नपरमात्मसाक्षात्काराद्ब्रह्मसायुज्यं प्राप्नोतीति यावत् ।

किंच—

प्रयाणकाले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योगबलेन चैव ।

भुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य सम्यक् स तं परं पुरुषमुपैति दिव्यम् ॥१०॥

प्रयाणेति । प्रयाणकाले मरणकाले मनसाऽचलेन चलनवर्जितेन भक्त्या युक्तः भजनं भक्तिः तथा युक्तो योगबलेन चैव योगस्य बलं योगबलं समाधिसंस्कारप्रचयजनितं चित्तस्थैर्यलक्षणं योगबलं तेन च युक्त इत्यर्थः । पूर्वं हृदयपुण्डरीके वशीकृत्य चित्तं तत् ऊर्ध्वगामिन्या नाड्या भूमिजयक्रमेण भुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य स्थापयित्वा सम्यगग्रमत्तस्तन्, स एवं विद्वान् योगी 'कविं पुराण'मित्यादिलक्षणं तं परं परतरं पुरुषमुपैति प्रतिपद्यते दिव्यं द्योतनात्मकम् ॥१०॥

योगमार्गानुगमनेनैव ब्रह्मविद्यामन्तरेणापि ब्रह्माप्यत इत्येवं प्राप्ते, इदमुच्यते—पुनरपि वक्ष्यमाणेनोपायेन प्रतिपिपत्तिसतस्य ब्रह्मणो वेदविद्वदनादिविशेषणविशेष्यस्याभिधानं करोति भगवान्—

यदक्षरं वेदविदो वदन्ति विशन्ति यद्यतयो वीतरागाः ।

यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण प्रवक्ष्ये ॥११॥

यदिति । यदक्षरं न क्षरतीत्यक्षरं अविनाशि वेदविदो वेदार्थज्ञाः, वदन्ति 'तद्वा एत

अत्रायं विवेकः—यः परमात्मानं प्रत्यग्रूपेण भजमानस्तदा मरणकाले स्मरति, यश्च सूर्यमण्डलमध्यस्थपुरुषरूपेण स एवाहमिति भजमानोऽन्ते स्मरति तावभाषि तत्त्वविदौ ब्रह्मभार्यं प्राप्नुतः यस्तु परमात्मानं हिरण्यश्मश्रुतादिविशिष्टसूर्यबिम्बस्थपुरुषरूपेण भजमानोऽन्ते स्मरति स हिरण्यगर्भलोकं प्रप्नोतीति ॥८--९॥

प्रयाणेति । एवं ज्ञानिनोऽन्ते कर्तव्यं प्रदर्श्य योगिनः प्रदर्शयति—प्रयाणेत्यादिना भजनमात्मस्वरूपानुसन्धानं पूर्वमादौ ततः पश्चाज्जाह्या सुपुन्यया भूमिजय आसनजयः तत इन्द्रियमा मनोजयाः क्रमशब्दार्थः । न केवलयोगिनः परमपुरुषसायुज्यप्राप्तिरित्याह—विद्वान् योगीति दीव्यतेषोतनार्थकत्वादाह—दिव्यं द्योतनात्मकमिति । चैतन्यरूपमित्यर्थः । यद्यपि रोगार्तस्त्रियमाणस्य योगिनो दुर्लभोऽयं योगस्तथापि योगिनो योगाम्यासेन नीरोगत्वान्मृत्युहेतोः कस्यचिद्रोगस्तपचेः प्राक्त्वयमेव मरणाय यतत योगीति बोध्यम् । स्वाधीनमरणत्वाद्योगिनो न रोगोत्पत्तिरिति वा ॥१०॥

यदिति । वक्ष्यमाणेति सर्वद्वाराणीति श्लोकद्वये इति भावः । प्रतिपत्तुमिष्टं प्रतिपिपत्तिसस्य विशेष्यस्य ब्रह्मणोऽभिधानमिति सम्प्रत्यक्षः । विशेष्यस्य विशिष्टस्येत्यर्थः । अभिधानं नाम व्योक्त्येदिति भावः । वेदविदो वदनं वचनमादिशब्दाद्यतिविशिनब्रह्मचर्यचरणयोर्ग्रहणम् । 'स्थाणुमारवाहः किलाग्दधीत्य वेदं न विजानाति योऽर्थ'मिति श्रुतेः । अभ्ययनविधेः फलवदर्थबोधयन्तत्वादाह—वेदार्थज्ञ इति । 'सर्वे वेदा कल्पदमामन'न्तीति श्रुतेर्बेदायो ब्रह्म; तद्वा त्रविद इ

दक्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिवदन्ति' इति श्रुतेः, सर्वविशेषनिवर्तकत्वेन अभिवदन्ति 'अस्थूल-  
मनष्यहस्रमदीर्घ'मित्यादिश्रुतेः । किंच विशन्ति प्रविशन्ति सम्यग्दर्शनप्राप्तौ सत्यां यद्यतयः  
यतनशीलाः सन्न्यासिनो वीतरागाः वीतो विगतः रागो येभ्यस्ते वीतरागाः । यक्षाक्षर-  
मिच्छन्तः ज्ञातुमिति वाक्यशेषः । ब्रह्मचर्यं गुरौ चरन्ति आचरन्ति, तत् ते पदं तदक्षराख्यं  
पदं पदनीयं ते तव, संग्रहेण संग्रहः संक्षेपः तेन संक्षेपेण प्रवक्ष्ये कथयिष्यामि ॥११॥

'स यो ह वै तद्वृणवन्मनुष्येषु प्रायणान्तमोङ्कारमभिध्यायीत कृतमं वाच स तेन  
लोकं जयतीति, तस्मै स होवाच एतद्वै सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्म यदोङ्कार' इत्युपक्रम्य  
'यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायीत' इत्यादिना वचनेन 'अन्यत्र  
यावत् । हेगार्गि । तत्प्रसिद्धमक्षरमेतत्पूर्वोक्तं ब्रह्मैवेति ब्राह्मणाः ब्रह्मवैतारोऽभिवदन्ति अभितो वदन्तीति  
श्रुत्यर्थः । सर्वेभ्यो विशेषेभ्यो निवृत्तं निर्गतं सर्वं विशेषा निवृत्ता यस्मात्तदिति वा सर्वविशेषनिवृत्तं  
तत्त्वेन निर्विशेषत्वेनेत्यर्थः । निर्विशेषत्वे ब्रह्मणः श्रुति प्रमाणयति—अस्थूलमिति । स्थाूल्यसौक्ष्म्य-  
ह्रस्वत्वदीर्घत्वादिरहितमित्यर्थः । प्रविशन्ति सायुज्यं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । कदेत्यत आह—सम्यग्दर्शन-  
प्राप्ताविति । ब्रह्मात्मसाक्षात्कारे सतीत्यर्थः । मोक्षाय यतनशीलत्वमिहामुत्रार्थफलमोगविरक्तानामेव  
सम्भवति, न त्वविरक्तानाम् । ते च विरक्तास्सन्न्यासिन एवेत्यभिप्रेत्याह—सन्न्यासिन इति । रागो  
दृष्टश्रुतविषयासक्तिः । वाक्यशेष इति । यदक्षरमिच्छन्त इति वाक्ये ज्ञातुमिति शेष इत्यर्थः । ब्रह्म-  
चर्यं वेदाध्ययनादिकं गुरौ गुरुसन्निधावित्यर्थः । चरन्ति, अर्थाद्ब्रह्मचारिणः ; यद्वा ब्रह्मजिज्ञासवं ।  
पदनीयं प्राप्य ब्रह्मेति यावत् । तस्यैवापुनरावृत्तित्वेन मुमुक्षुभिः प्राप्यत्वात् । प्रवक्ष्ये इत्युत्तमपुरुष-  
निर्देशादहमित्यस्याक्षेपः । कथयिष्यामीति पर इत्यादिश्लोकद्वयेनेति भावः । वेदविदो यदक्षरं वदन्ति  
वीतरागा यतयो यद्विशन्ति यद्विच्छन्तः कुशला ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्पदं ते संग्रहेण प्रवक्ष्ये इत्यन्वयः ॥११॥

ननु प्रत्यक्षरूपेण पुरुषरूपेण च परमात्मनो भजनमुक्तं, प्रायणकाले च तत्स्मरणत्वासायुज्यलाभ-  
श्चोक्तः तस्मात्सर्वद्वाराणीत्याद्युत्तरग्रन्थारम्भो व्यर्थ इति शङ्कायां, न व्यर्थः—उत्तमाधिकारिणां पूर्वोक्त-  
विषया ब्रह्मप्रतिपत्तिर्गमवेऽपि मन्दमध्यमाधिकारिणां तदसम्भवाच्चेपां गतिप्रदर्शनार्थोऽयमुत्तरमन्य  
इत्याह—स य इत्यादिना ।

'स य इत्यादिरूपनिषत् । अस्या अयमर्थः—हे भगवन् मनुष्येषु मध्ये यः प्रायणान्तं मरणावधि  
ओंकारमभिध्यायीत स तेन ओंकारध्यानेन कृतमं लोकं जयति साधयति ? प्राप्नोतीति यावत् ।  
तस्मै एव घृष्टवृत्ते शिष्याय स गुरुस्वाच- हे सत्यकाम । ओंकार इति यत्तदेतत्परं ब्रह्म अपरं ब्रह्म च  
भवतीति शेषः । इत्युपक्रम्य आरभ्य यः पुनरेतं परं पुराणं त्रिमात्रेण अकारोकारमकाररूपमात्रात्रयवत्ता  
प्लुतस्वरेणेति ओमित्येकेनाक्षरेण वर्णेन अभिध्यायीत स सामभिः ब्रह्मलोकमुपगच्छति प्राप्यते । अन्यत्र  
धर्माद्धर्मरहितमन्यत्राधर्मादधर्मरहितम् । आमनन्ति वदन्ति तपोभिः कृच्छ्रान्द्रायणादिभिश्चित्तशुद्धिद्वारा

धर्मादन्यत्ताधर्मा'दिति चोपक्रम्य 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति, यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण ब्रूवीम्योमित्येतत्' इत्यादिमिश्र वचनैः परस्य ब्रह्मणो वाचकरूपेण प्रतिमावत्प्रतीकरूपेण च परब्रह्मप्रतिपत्तिमाधनत्वेन मन्दमध्यमबुद्धीनां विवक्षितस्योङ्कारस्योपासनं कालान्तरे मुक्तिफलमुक्तं यत्तदेवेहापि 'कविं पुराणमनुशासितारं' 'यदक्षरं वेदविदो वदन्ति' इति चोपन्यस्तस्य च परस्य ब्रह्मणः पूर्वोक्तरूपेण प्रतिपत्त्युपाय-भूतस्योङ्कारस्य कालान्तरमुक्तिफलमुपासनं योगधारणासहितं वक्तव्यं प्रसक्तानुप्रसक्तं च यत्किञ्चिदित्येवमर्थ उच्यते ग्रन्थ आरम्भते—

सर्वद्वाराणि संयम्य मनो हृदि निरुध्य च ।

मूर्ध्न्याधायात्मनः प्राणमास्थितो योगधारणाम् ॥१२॥

सर्वेति । सर्वद्वाराणि सर्वाणि च तानि द्वाराणि च सर्वद्वाराणि उपलब्धौ, तानि मर्वाणि संयम्य संयमनं कृत्वा, मनो हृदि हृदयपुण्डरीके निरुध्य निरोधं कृत्वा- निष्प्रचार-मापाद्य, तत्र वशीकृतेन मनसा हृदयादूर्ध्वगामिन्या नाड्या ऊर्ध्वमारुह्य मूर्ध्न्याधायात्मनः प्राणं आस्थितः प्रवृत्तः योगधारणां धारयितुम् ॥१२॥

ब्रह्मज्ञानमभवाद्यपांसि सर्वाणि च यद्वदन्तीत्युक्तं किं तत्पदमत आह श्रुतिः—ओमित्येतदिति । वाचकरूपेणेति । वाचकत्वरूपेणेत्यर्थः । प्रतीकरूपेणेति । प्रतीकमारोपालम्बनं तद्रूपेणेत्यर्थः । यथा प्रतिमा विष्णवादिदेवतारोपालम्बनं तद्रूपोङ्कारोऽपि परब्रह्मारोपालम्बनमित्यर्थः । ब्रह्मणो वाचकत्वात्प्रतीकत्वाच्च मन्दमध्यमबुद्धीनां ब्रह्मप्रतिपत्तौ साधनमोङ्कार इति तस्योपासनं च ब्रह्मलोक-प्राप्तिद्वारा क्रममुक्तिफलकमिति च श्रुत्योक्तम् । यत् तदेव इहापि गीताशास्त्रेऽपीत्यर्थः । श्रुत्यर्थविवरणपरत्वाद्गीताशास्त्रेत्येति भावः । पूर्वोक्तरूपेण श्रुत्युक्तरूपेणेत्यर्थः । वक्तव्यं भगवतेति शेषः । अयं भानः—ओमित्येतत् शब्दतोऽर्थतश्च परमपरं चेति द्विविधं ब्रह्म; तत्र शब्दतोऽपरं ब्रह्म, अर्थतस्तु परं ब्रह्मेति विवेकः । शब्दस्य ब्रह्मप्रतीकत्वादपरब्रह्मत्वमर्थस्य ब्रह्मत्वात्परब्रह्मत्वम् । तत्र ओमित्येतस्य परब्रह्मणो भजनं सायुज्यलाभश्च पूर्वमुक्तं तद्योक्तमाधिकारिविषयम् । अथ ओमित्येतस्य अपरब्रह्मणो ब्रह्म-वाचकस्य त्रिमात्रस्योङ्कारस्य शब्दस्य भजनं ब्रह्मलोकप्राप्तिद्वारा क्रममुक्तिश्च वक्ष्यते । तच्च मन्दमध्य-माधिकारिविषयमिति ।

प्रसक्तानुप्रसक्तं प्रसङ्गादागतमित्यर्थः । किञ्चिदिति । ब्रह्मसुखनादयः पुनरावर्तिन इत्यादिक-मित्यर्थः ।

सर्वेति । द्वाराणि साधनानि करणानीति यावत् । कुत्र तदाह—उपलब्धविति । विष-यानुभवे इत्यर्थः । रूपशब्दादि विषयानुभवसाधनचक्षुदृशोन्नादिद्वाराणि नियम्येति यावत् । हृदयपुण्डरीके पुण्डरीकाकारे हृदयकोशे निष्प्रचारमापाद्य निर्मुक्तिक विधाय तत्र हृदि वशीकृतेन स्थिरकृतेनेत्यर्थः । मनसा महेति शेषः । मूर्ध्नि ब्रह्मरन्ध्रे आधाय निधाय आस्थितः धारयितुं प्रवृत्तः ॥१२॥

तत्रैव च धारयन्—

ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन् ।

यः प्रयाति त्यजन् देहं स याति परमां गतिम् ॥१३॥

ओमिति । ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म ब्रह्मणोऽभिधानभूतमोङ्कारं व्याहरन् उच्चारयन् तदर्थ-  
भूतं मामीश्वरमनुस्मरन् अनुचिन्तयन् यः प्रयाति प्रियते स त्यजन् परित्यजन् देहं शरीरं  
'त्यजन् देह'मिति प्रयाणविशेषणार्थं देहत्यागेन प्रयाणमात्मनः, न स्वरूपनाशेनेत्यर्थः । स  
एवं याति गच्छति परमां प्रकृष्टां गतिम् ॥१३॥

किंच—

अनन्यचेतास्ततः यो मां स्मरति नित्यशः ।

तस्याहं सुखमः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥१४॥

अनन्येति । अनन्यचेताः नान्यविषये चेतो यस्य सोऽयमनन्यचेताः, योगी सततं  
सर्वदा यो मां परमेश्वरं स्मरति नित्यशः । सततमिति नैरन्तर्यमुच्यते; नित्यश इति दीर्घ-

ओमिति । तत्रैव मूर्धन्येव धारयन् प्राणानिति शेषः । ब्रह्मवाचके ओंकारे ब्रह्मशब्दो लाक्ष-  
णिक इत्याह—ब्रह्मणोऽभिधानभूतमिति । वस्तुतो ब्रह्मणि वाच्यवाचकभावाभावादाह—अभि-  
धानभूतमिति । अभिधानतुल्यमित्यर्थः । ब्रह्मणो वाचकमिव स्थितमिति यावत् । तदर्थमूतर्पोकार-  
वाच्यम् । प्रयाणविशेषणार्थमिति देहत्यागरूपं मरणं प्रपद्यत इत्यर्थः । तदेवाह—देहेति । देहत्यागे-  
नैवात्मनो मरणं, न तु स्वरूपनाशेन- यथा देहस्य स्वरूपनाशेन मरणं तद्वन्नेत्यर्थः । स एवं मृत इति  
शेषः । गम्यत इति गतिः प्राप्यस्थानं हिरण्यगर्भलोकमिति यावत् । स्वर्गादिलोकापेक्षया तस्य प्रकृष्टत्वं  
बोध्यम् । अथ वा हिरण्यगर्भलोकप्राप्तिद्वारा प्रकृष्टां गतिं मुक्तिं यातीति- कालान्तरमुक्तिफलत्वादौका-  
रोपासनस्य । न च ओंकारोपासकस्यापीश्वरस्मरणसत्त्वान्मुक्तिरेव स्यादिति वाच्यं, परोक्षेश्वरस्मरणमेव  
तस्य, न प्रत्यगभिन्नेश्वरस्मरणमिति कृत्वा भिन्नेश्वरस्मरणस्य सुखव्यदेतुत्वात् । मामनुस्मरन्निति निर्देशद्वयं  
योगी ओंकारं वाचकरूपेणोपास्ते, न तु प्रतीकरूपेणेति ज्ञायते । यः प्रतीकरूपेणोपास्ते ओंकारं तस्य-  
हि ओंकार एव ब्रह्मबुद्धिः । अज्ञादौ सालग्रामादौ वा ब्रह्मबुद्धिबद्धिष्वादिबुद्धिबध्नेति न तस्यास्तर्पोका-  
रातिरिक्तेश्वरस्मरणम् ।

सर्वद्वाराणि संदम्य मनः हृदि निरुध्य च आत्मनः प्राणं मूर्धन्याधाय योगधारणामास्थिउत्सन्  
ब्रह्म ओमित्येकाक्षरं व्याहरन् मामनुस्मरन् यः देहं त्यजन् प्रयाति स परमां गतिं यातीति श्लोकद्वय-  
स्यान्वयः । अक्षरशब्दोऽत्र वर्णवाच्येव- प्रणवाभिधायकत्वादिति ॥१३॥

अनन्येति । अन्यस्मिन् विषये चेतो यस्य सोऽन्यचेताः स न भवतीत्यनन्यचेताः, विषया-  
नासक्तचित्त इत्यर्थः । नित्यश इत्यनेन पन्नासान् संवत्सर वेति दीर्घकालत्वं नोच्यत इत्यन्वयः ।

कालत्वमुच्यते । न पश्मास सवत्सर वा, किं तर्हि ? याज्ञजीव नैरन्तर्येण यो मां स्मरतीत्यर्थः । तस्य योगिनः, अहं सुखमः सुखेन लभ्यः, हे पार्थ ! नित्ययुक्तस्य सदा समाहितचित्तस्य योगिनः । यत एवमतः अनन्यचेतास्तस्मिन् मयि सदा समाहितो भवेत् ॥१४॥

यत एवमिति । यस्मादेव नित्यशो भा स्मर्तुमदेकतानचित्तस्य योगिनस्सुखभोगमहमतस्मादित्यर्थः । अनन्यचेता विषयानासत्तच्चित्त । समाहितो भदेकतानचित्त भवे-मुमुक्षुरिति शेषः ।

एतच्छ्लोकोक्तं मीधरस्मरणं यदहं ब्रह्मास्मीत्याकारकं तर्हि साक्षान्मुक्तिरेव स्मर्तुं, यदि तु परोक्षेश्वरस्मरणं तर्हि क्रममुक्तिरिति बोध्यम् ।

यद्वा मन्दबुद्धीनामोङ्कारोपासनं कालान्तरमुक्तिफलकं सर्वद्वाराणीति श्लोकद्वयेनोक्तम् । मध्यमबुद्धीनां तु अहं ब्रह्मास्मीत्युपासनमिदं विधीयते, यस्य मुमुक्षोर्वहुवारं वेदान्तश्रवणे कृतेऽपि अहं ब्रह्मास्मीति ज्ञानं न जायते प्रतिबन्धादिबाहुल्यात् । सर्वदाप्यहं ब्रह्मास्मीति जपेनमत्रवत् । तेन च सर्वप्रतिबन्धक्षये इहैव जन्मनि मुक्तिर्भवेत्प्रतिबन्धशेषे तु कालान्तरे मुक्तिः । यस्य मुमुक्षोर्बुद्धिमान्याद्वेदान्तश्रवणेन नापिकारस्तस्य ओङ्कारोपासनं कुर्यादिति भावः ।

एवं मन्दाधिकारिणा मध्यमाधिकारिणा च ब्रह्मप्राप्त्युपायतया ओङ्कारोपासनमहं ब्रह्मास्मीत्युपासनं च यथाप्रतिज्ञमुपदिष्टं भगवन् ।

यत्तु रामानुजः—अभ्यासयोगमुक्तेनेत्यादिना ऐश्वर्यार्थिनामुपासनप्रकारोऽन्त्यप्रत्ययप्रकारश्चोक्तः, यदहमिदमित्यादिना वैवस्वार्थिना, अनन्यचेता इत्यनेन तु ज्ञानिनामिति, तत्तुच्छम्—ऐश्वर्यार्थिना परमपुरुषमाप्त्यसम्भवात्, परमपुरुषं दिव्यं यातीति स तं परपुरुषमुपैति दिव्यमिति च परमपुरुषप्राप्तेरुक्तत्वात् । न च परमपुरुषप्राप्तिरिह परमपुरुषैश्वर्यप्राप्तिरेवेति वाच्यं, मुख्यार्थपरित्यागस्याभ्यास्यत्वात्प्राप्त्यधिकार्यकस्त्वनस्यायुक्तत्वात् । अमीषां श्लोकानामैश्वर्यार्थिपरत्वे प्रमाणाभावात् । ऐश्वर्यार्थी भगवद्भक्तः परं पुरुषमुपैतीति मूले सति ऐश्वर्यार्थिनः परमपुरुषप्राप्त्यभावरूपमुत्पार्थिवभावेन तादृशलाक्षणिकार्थं कल्प्येत, नतु तथा मूलमस्ति ।

किंच—ऐश्वर्यार्थिनः पुनरावृत्तिं स्वधमेव वक्ष्यति परमपुरुषध्यायं विष्णुरेव । दिव्यं मामिति वचनादिति त्वयैवोक्तत्वात् । विष्णोरैश्वर्यप्राप्तिश्च विष्णुसारूप्यमसमाप्ताकारो भवतीति त्वयैवोक्तत्वात् । इदं च सारूप्यं विष्णुलोकं गतानामेव भवितुमर्हति—सत्र स्थितानामेव पुरुषाणां शङ्खचक्रचतुर्भुजादिमत्त्वश्रवणात् । सच विष्णुलोकोऽपुनर्गत्येव तव मत इति कथमैश्वर्यार्थिना विष्णुमक्तानां विष्णुसारूप्यं गतानां पुनरावृत्तिः ? तव मते सामुज्यस्याभावात् । सालोक्यसारूप्यमस्मीत्यानामेव मुक्तित्वादि सारूप्यप्राप्तस्य पुनरावृत्तिरिह सालोक्यसामीप्यं च प्राप्तानां पुनरावृत्तिस्त्यादित्यपुनरावृत्तिपदस्यैवाभावप्रसङ्गः ।

मामुपत्य तु कौन्तेयस्य मत्सादुज्य प्राप्त्येत्यर्थेवादे तव स्वमत्प्रशंसा, परमतप्रवेशश्च । मल्लोक्तमुपेत्येत्यर्थादे विष्णुसारूप्यप्राप्तानामैश्वर्यार्थिनां पुनरावृत्तिर्न स्यादिति व्याघातः । अत उभयतः पाशां रज्जुगिरि तत्र । विष्णुलोकस्यापि पुनरावृत्तिरेव 'आब्रह्ममुवन'श्लोका इति न सङ्गच्छते । ब्रह्म-



लोकादुपरितनस्यापि विष्णुलोकस्य पुनरावर्तित्वात् । न चैश्वर्यार्थिनश्चतुर्मुखादिलोकान् प्राप्य पुनरावर्तन् इति वाच्यं, ऐश्वर्यार्थिनामपि विष्णुप्राप्तकानां चतुर्मुखादिलोकप्राप्तेरयुक्तत्वात्परमं पुरुषं दिव्यं यातीति विष्णुलोकप्राप्तेरेव युक्तत्वात्, त्वया तथैवोक्तत्वात् ।

तस्माद्विष्णुभक्तानामप्यैश्वर्यार्थिनां न विष्णुलोकप्राप्तिः, नापि विष्णुसारूप्यप्राप्तिः, किं तर्हि मनुष्यलोकप्राप्तिरथ वा स्वर्गलोकप्राप्तिः । ततश्च पुनरावर्तित्वैव तेषाम् ।

यदि तु वैकुण्ठैश्वर्यार्थिनस्ते तर्हि तेषां विष्णुलोकप्राप्तिरपुनरावृत्तिश्च । इदमेतेषां वैकुण्ठैश्वर्यार्थित्वं न सकामस्वरूपं मोक्षकामत्ववत्, किं तर्हि निष्कामस्वरूपमेव । एवं निष्कामानां मोक्षकामानां विष्णुलोकप्राप्तिरपुनरावृत्तिश्चोचितैव । एत एव हि कैवल्यार्थिनः । कैवल्यं हि मोक्षः । मोक्षश्च वैकुण्ठप्राप्तिरेव ह्यप्यमते । ज्ञान्यपि कैवल्यार्थ्येवेति न तयोः प्रत्यक्षप्रमाणमुचितम् ।

नच कैवल्यमात्मस्वरूपं तत्कैवल्यार्थिभिः प्राप्यते, ज्ञानिना तु परमात्मा प्राप्यत इति भेदोऽस्तीति वाच्यं, यत्कैवल्यार्थिना प्राप्यते तदात्मस्वरूपं कैवल्यार्थ्येवेति कथमात्मन एव प्राप्त्वप्राप्यत्वे ? कथं वा नित्यसिद्धस्यात्मस्वरूपस्य पुरुषार्थत्वम् ? कथं वा केवलस्यात्मनः परमात्मभेदः ? कथं वा ज्ञानिनः परमात्मप्राप्तिः ? सत्यात्मपरमात्मभेदे ।

नच क्षीरनीरन्यायेनात्मपरमात्मनोऽसंयोग इति वाच्यं, निरवयवत्वादुभयोः । अवयवसंयोगपूर्वको ह्यवयवसंयोगः । नापि क्षीरनीरयोरिवात्मपरमात्मनोऽर्जनैकाकारयोरस्ति कश्चिद्विशेषः, येनायमात्माऽयं परमात्मेति व्यवहारः स्यात् । यदि क्षीरे नीरमिव परमात्मन्यात्मा निलीय वर्तेत तर्हि जीवस्यासौ निलयनावस्थानपुरुषार्थः- स्वरूपस्यैव लीनत्वात् ।

नच जीवः परमात्मनि प्रविश्यानन्दमनुभवतीति वाच्यं, परिपूर्णोऽनवकाशो चैतन्यवने परमात्मनि जीवस्य प्रवेष्टुमवकाशस्तैवाभावात् । सावकाशत्वे तु परमात्मनोऽपूर्णत्वं चलनं च स्यात् । तदेतदखिलं क्षुतिविरुद्धं गीताशास्त्रविरुद्धं च । 'पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते' 'अचलोऽयं सनातन' इत्यादिशास्त्रात् ।

तस्मादज्ञानिकैवल्यार्थिनोर्नास्ति फलतः कश्चिदपि भेदः । ब्रह्मण एव तदुभयप्राप्यत्वात् । नच नित्याप्तस्य ब्रह्मणः कथं प्राप्यत्वमिति वाच्यं, हिरण्यनिधिदृष्टान्तेन नित्याप्तमपि ब्रह्म माययाऽप्राप्तमिव गाति यस्मात्तस्मादज्ञानेन तत्प्राप्तिव्यपदेशः ।

किंच- 'आब्रह्मभुवनल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन !, मामुपेत्य तु कौन्तेय ! पुनर्जन्म न विद्यत' इति भगवत्प्राप्तेरेवापुनरावर्तित्वमुक्तं न त्वात्मप्राप्तेः । यदि भगवद्भिल आत्मा तर्हि तत्प्राप्तिः पुनरावर्तिन्येव स्यात् ।

न 'चाव्यकोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिं, यं प्राप्य त निर्वर्तन्' इत्यात्मप्राप्तेरपुनरावर्तित्वं वक्ष्यत इति वाच्यं, परमात्मवाचित्वादक्षराव्यस्य- 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि ! सूर्याचन्द्रमसौ

तत्र सौलभ्येन किं स्यादित्युच्यते, शृणु तन्मम सौलभ्येन यद्भवति—

मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम् ।

नाप्नुवन्ति महात्मानः ससिद्धिं परमां गता ॥१५॥

मामिति । मामीश्वरमुपेत्य मद्भाषमाणस्य पुनर्जन्म पुनरुत्पत्तिं नाप्नुवन्ति । न प्राप्नु-

विधृतौ तिष्ठत इति श्रुते, 'यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्भाम परमं मम' इति वाक्यशेषाच्च विष्णुधाम एवापुनरावर्तित्वम् ।

अपि च यथाशत्रुभिरपहत राज्य राजा पुनर्भगवदनुग्रहादिना प्राप्नोति तथा कामक्रोधादिभि-  
रपहतमात्मस्वरूपं भगवदनुग्रहादिना जीव पुन प्राप्नोतीति हि तवाशय । स न सङ्गच्छते- राज्ञ  
पृथग्प्राज्यमिव जीवात्पृथगात्मस्वरूप यदि स्यात्तर्ह्ययमुपपद्येत, न त्वेतदस्ति- अपृथक्सिद्धं ब्रह्मन् सच्चि-  
दानन्दात्मक स्वरूपं सच्चिदानन्दातिरिक्तस्यात्मवस्तुन एवाभावात् । अत्र एव हि तस्य स्वरूपमिति  
निर्देशः । यथा घटस्य कम्बुग्रीवत्वादिक स्वरूपं तत्स्वरूपव्यतिरेकेण घटाभावश्च । राज्ञो राज्य तु न  
स्वरूप, किं तु अतिरिक्तमेव । तस्मान्नात्मस्वरूपस्यान्येनापहरणमपहृते तस्मिन्नात्मनाशप्रसङ्गात् । नापि  
पुनस्तत्प्राप्ति अनित्यत्वप्रसङ्गात् । यद्वि प्राप्यते तदुपायसाध्यत्वादनित्यमेव- कार्यानित्यत्वस्य सम्प्रति-  
पन्नत्वात् ।

न च प्रकृतिसंसृष्टेनात्मना प्रकृतिवियुक्तत्वाप्यत इति वाच्य, असङ्गस्य प्रकृतिसंसृष्टत्वस्यैवा-  
भावात् । 'असङ्गो ह्यय पुरुष' इति हि श्रुतिः, 'नित्यस्सर्वगतस्तथाणुरचलोऽयं सनातन' इति गीता ॥  
न हि संसृष्टस्य सर्वगतत्व, येन संसृष्टस्तद्रतत्वासम्भवात्, नापि बुद्ध्यादिसंसृष्टस्य सर्वगतत्व परि-  
च्छिन्नात्वात् ।

किं च य प्रकृतिवियोग परमात्मनैव दुर्लभं कथं स जीवेनाप्येत ? न च परमात्मा प्रकृति-  
वियुक्त एवेति वाच्यं, त्विद्विद्विशिष्टस्य परमात्मत्वात् । न च विशिष्टोऽपि वियुक्त एवेति वाच्यं,  
विशिष्टत्ववियुक्तत्वयोर्बैयधिकरण्यात् । एव प्रकृतिविशिष्टे परमात्मनि क्षीरनीरन्यायेन ज्ञानिजीवानां  
मिलीयावस्थानमप्युक्तं प्रकृतेरैक्यविरोधिन्यास्तत्त्वात् ।

अपि च सगुणमुक्तिर्निर्गुणमुक्तिरिति द्विविधैव मुक्तिश्शरीरकशास्त्रसिद्धा । तत्र निर्गुणमुक्ति-  
र्भूतसायुज्यं, सगुणमुक्तिस्तत्त्वलोकप्राप्तिरेवस्थिते त्वया अक्षरप्राप्तिरिति तृतीया मुक्ति कल्प्यते, तद्वि  
शास्त्रविरुद्धम् ।

अपि च अक्षरं प्राप्ता अमी जीवा प्रकृतिवियुक्तास्तन्त परमात्मानमप्राप्य कथं वर्तेन् ?  
पूर्णो हि परमात्मा सर्वेषामाधारः । न हि गगनमप्राप्य घटो वर्तेत । यद्यमी परमात्मन्येव स्थितास्तर्हि  
प्राप्त एव परमामेति को भेदो ज्ञानिकैवल्पार्थिनो ? यदि तु ज्ञानिनोऽपि वैतुष्टलोकप्राप्तिसिद्धिं  
ऐश्वर्यार्थिकैवल्पार्थिनोरेकत्वमिति मात्राधिकारित्वयकल्पनोचिता रामानुजीया ॥१४॥

मामिति । 'तस्याहं मुलम पार्थ' इत्यत्राक्षिपति—तवेति । किं फल स्यात् ? मद्भाषे

वन्ति । किं विशिष्टं पुनर्जन्म न प्राप्नुवन्तीति, तद्विशेषणमाह—दुःखालयम् । दुःखानामध्यात्मिकादीनां आलयमाश्रयं आलीयन्ते यस्मिन् दुःखानीति दुःखालयं जन्म न केवलं दुःखालयं, अशाश्वतं अनवस्थितस्वरूपं च नाप्नुवन्ति ईदृशं पुनर्जन्म, महात्मानो यतयः संसिद्धिं मोक्षाख्यां परमां प्रकृष्टां गताः प्राप्ताः । ये पुनर्मां न प्राप्नुवन्ति ते पुनरावर्तन्ते ॥१५॥

मत्सायुज्यमिति यावत् । आदिपदादाविदैविकाविमौक्तिकग्रहणम् । दुःखालयमित्यस्यार्थान्तरमाह—आलयमिति । आलयं ल्यपर्थन्तं तस्मिन् पुनर्जन्मनि दुःखानि सन्तीत्यर्थः । दुःखान्यालयं यस्मिन् तद्दुःखालयमिति समासः । अनवस्थितं नैकरूपं स्वरूपं यस्य तत् । देवमनुष्याद्यनेकाकारत्वाज्जन्मन इति भावः । एतेन ब्रह्मणोऽदुःखालयत्वं शाश्वतत्वं च सूच्यते । मोक्षाख्यां सिद्धमिति शेषः । गतमिति वा । मामुपेत्य न प्राप्नुवन्तीत्यनेन सिद्धमर्थमाह—ये पुनरिति । पुनरावर्तन्ते पुनर्जन्म प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । महात्मानः परमां संसिद्धिं गता अत एव मामुपेत्य अशाश्वतं दुःखालयं पुनर्जन्म नाप्नुवन्ति ।

ननु मामुपेत्येत्यनेनैव संसिद्धिं गता इति सिद्धत्वात्तदुक्तिः पुनरुक्तिरेवेति चेन्मैवम्—संसिद्धिं गता इत्यत्र प्रतीयमानस्य सगुणमुक्तिमन्यद्वा चित्तशुद्ध्यादिकं गता इत्यर्थस्य व्यावृत्तये मामुपेत्युक्तम् । मामुपेत्येत्यस्य मां सेवित्वेत्याद्यर्थस्य प्रतीयमानस्य व्यावृत्तये संसिद्धिं गता इत्युक्तमित्यदोषान् । तस्मान्मम सौलभ्ये पुंसामपुनरावृत्तिस्त्यादिति भावः ।

अर्थं श्लोकः सायुज्याभाववादिनां कण्ठपाशायते—मामुपेत्येति सायुज्यश्रवणात् । न च मामित्यस्य मत्सालोच्यं मत्सामीप्यं मत्सारूप्यं वेत्यर्थ इति वाच्यं, मुख्यार्थपरित्यागे लाक्षणिकार्थकल्पने च कारणभ्रमाणाभावात् । न च राजानमुपेत्येत्यादाविव मामुपेत्येत्यत्रापि सन्निधिप्राप्तिरेव मुख्यार्थ इति वाच्यं, राजानमुपेत्येत्यादौ साक्षात्प्राप्तौर्गणितत्वेन सन्निधिप्राप्तिकल्पना, न तु प्रकृते मुख्यार्थस्य बाध इति कथं तत्कल्पना ? तस्मात्सन्निधिप्राप्तिर्न मुख्यार्थः ।

न च कान्तां प्राप्येत्यत्रैव मामुपेत्येत्यत्रापि जीवेधरयोस्संयोगोऽर्थ इति वाच्यं, सावयवद्रव्ययोः रवयवसंयोगद्वारा संयोगसम्भवेऽपि निरवयवयोस्संयोगासम्भवात् । जीवेधरयोर्निरवयवत्वं च सम्प्रतिपन्नम् । अत एवेधरस्य चिद्वैशिष्ट्यासम्भवाच्चिद्विशिष्ट ईश्वर इति वादोऽस्यात्यन्तमयुक्तः ।

न च लक्ष्मीवदनन्तवद्वा जीवससगरीरस्सशरीरमीधरं संश्लिष्यास्ते इति वाच्यं, औपाधिकस्य सादृशसंश्लेषस्यानित्यत्वात् । विश्लेषस्यापि सम्भवात् । मामुपेत्य न पुनरावर्तत इति वक्तुमयुक्तत्वात् । लक्ष्म्या अपि विष्णुं विहाय क्षीरसमुद्रे पुनर्जीतत्वात् । सशरीराणामनन्तानां जीवानां मुक्तानां परिच्छिन्नविष्णुशरीरसंश्लेषस्याप्यसम्भवात् । गरुडविष्वक्सेनादीनां विश्लेषणैव सत्त्वात् । एवंविधसशरीरेधरस्यैव रामकृष्णादिरूपेण पुनरावृत्तौ तद्वक्तानां पुनरावृत्तेः पुनः कैमुतिकन्यायसिद्धत्वात् ।

तस्मादशरीर एवेधरः, न तु विशिष्टः । जीवश्चाविद्यया सशरीरोऽपि विद्यया शरीरकथान्निर्मुक्त ईश्वरभावमशरीरत्वं मोक्षमापद्यते, न पुनरावर्तत इति स्थितम् ॥१५॥

किं पुनस्त्वत्तोऽन्यत्प्राप्ताः पुनरावर्तन्त इत्युच्यते—

आ ब्रह्मभुवनालोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन !

भामुपेत्य तु कौन्तेय! पुनर्जन्म न विद्यते ॥१६॥

आ ब्रूहेति । आ ब्रह्मभुवनात् भवन्त्यस्मिन् भूतानीति भुवनं, ब्रह्मणो भुवनं ब्रह्मभुवनं; ब्रह्मलोक इत्यर्थः । आ ब्रह्मभुवनात्पह ब्रह्मभुवनेन, लोकास्सर्वे पुनरावर्तिनः पुनरावर्तनस्य भावाः;

आ ब्रूहेति । तत्तोऽन्यत्किं वा पदं प्राप्ता पुनरावर्तन्त इति प्रश्ने उच्यते—आ ब्रूहेति । आ इति छेदः । अभिविध्यर्थकोऽयमाह । आ ब्रह्मभुवनाद्ब्रह्मभुवनमभिव्याप्य । फलितमाह—सह- ब्रह्मभुवनेनेति । सर्वेषां लोदानामुपरि वर्तमानः ब्रह्माण्डाद्वाहस्यः हिरण्यगर्भस्वामिकः द्विपराधी- सानः सगुणमुक्तिक्षेत्रमर्चिरादिमार्गावधिः सत्यलोको ब्रह्मभुवनम् । 'स एतान् ब्रह्म गमय'तीति, तान् वैद्युतान् पुरुषोऽमानव एव ब्रह्मलोकान् गमयति, 'ते तेपु लोकेषु पराः परादतो वसन्त' इति न श्रुतेः । बहुवचनं तु तदवान्तरकैलासवैकुण्ठलोकमग्रहार्थम् ।

ननु आ ब्रह्मभुवनादित्यत्राहो मर्यादार्थकत्वमुचितं- ब्रह्मलोकस्यार्चिरादिमार्गावधेरपुनरावर्तित्वात् । 'शुक्लरूपे गतीं धेते जगत्तद्वाङ्मते । एकया यात्यनावृत्तिमन्ययाऽऽवर्तते पुनरितीदृशं वक्ष्य- मानत्वात् । 'अनावृत्ति शब्दात्' इति शारीरकसूत्रेणापि ब्रह्मलोकस्यानावृत्तित्वस्य सिद्धान्तिनत्वादिति चेन्नैवम्—यदनित्यं तत्पुनरावर्तीति, यदित्यं तदपुनरावर्तीति व्याप्तिद्वयस्य सम्प्रतिपत्तत्वात् पुनराव- र्तिनम्भावादेरनित्यत्वदर्शनादपुनरावर्तिनः परब्रह्मणो नित्यत्वदर्शनाच्च 'यदि सत्यलोकोऽपुनरावर्तो स्यात्तर्हि नित्यः स्यात्, न चेष्टापि ब्रह्मभिव्यस्य सर्वस्याप्यनित्यत्वात् । 'तत्सत्यमतोऽन्यदार्थ'मिति श्रुतेः । नित्यत्वे च 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति श्रुत्युक्तब्रह्माद्वैतस्य बाधात् । अद्वितीयं स्वसमानाधिकवस्तु- रहितमित्यर्थवर्णनम्याप्रमाणत्वादयुक्तत्वाच्च । न हीदवरसमानाधिकवस्तुसद्भावावज्ञा कस्यापि जायते, येन तत्त्वित्यर्थे श्रुतिरद्वितीयं ब्रह्मेति श्रूयात् । एकमेवेति पदद्वयानर्थव्याघातः ।

किं च 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिपद्यते । परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पद'- मिति स्रुतेः महाप्रलये ब्रह्मणा हिरण्यगर्भेण सह सर्वेऽपि ज्ञानिनस्सन्तः परं पदं प्रविशन्तीति साविपस्य सलोकस्य सत्यलोकस्य नाशसम्भवात् ।

पूर्वोत्तरवाक्यविरोधपरिहारस्त्वेवं नेयः- तथा हि, अस्मिन्महाप्रलये ब्रह्मलोकोऽयं नश्यति; प्रल- यावसाने पुनर्ब्रह्मलोको जायते; अतोऽस्ति ब्रह्मलोकस्य पुनर्जन्मेति पुनरावृत्तिस्वभाववानेव ब्रह्मलोकः ।

यद्यपि यो ब्रह्मलोको नष्टस एव पुनर्जात इति वक्तुं न शक्यते, तथापि अत्यन्तसादृश्यात्सेयं दीपज्वालेतिवत्सोऽयं ब्रह्मलोक इति प्रत्यभिज्ञया तथोच्यते । यद्वा अत्यन्तासतो जन्माद्योगाच्छशशृङ्गादे- र्जन्मादर्शनाद्ब्रह्मलोकः स्वकारणे मायायां नितीयं वर्तमानः पुनर्जायते इति । अथ वा स्वकारणभूत- मायाद्वारा सोऽयं ब्रह्मलोक इति निर्देशः- कारणभेदे विना कार्यभेदस्य दुर्बलत्वात् । वस्तुतस्तु नष्टस्य

हे अर्जुन ! मामेकमुपेत्य तु कौन्तेय ! पुनर्जन्म पुनरुत्पत्तिः न विद्यते ॥१६॥

ब्रह्मलोकस्य पुनरागमने मास्तुनाम, यज्जन्मनाशवत्तत्पुनरावर्तीतिह विवक्षितम् । तथा च ब्रह्मलोकस्यापि जन्मनाशवत्त्वात्पुनरावर्तित्वमिति ।

अथ शुक्राचारिणादिकया गत्या ब्रह्मलोकं गतानां जीवानामपुनरावृत्तिस्तु ब्रह्मलोके नष्टे तल्ल स्थिता जना न पुनस्संसारय स्वर्गमृत्त्यादिकमायान्ति प्रत्यावसनेऽपि, परं तु ब्रह्मणा सहैव मुच्यन्त इत्यभिप्रायेणोक्ता । अत एव 'अनावृत्तिश्च'दिति 'कार्यालये तदध्यक्षेण सहात परमभिधाना'दिति च सूत्रसाङ्गत्यम् ।

न च ब्रह्मलोकस्थैव पुनरावर्तित्वे तद्गतजनानां कुतः पुनरपुनरावर्तित्वमिति वाच्यं, विद्यावैभवा-दिति । न च लोकनाशे लोकस्थजननाशलोकावच्छोक्तम्यजनोऽपि पुनरावर्त्येवेति वाच्यं, नाशमात्रं न पुनरावृत्तिकारणं, किं तु जन्महेतुराशः । तथा च ब्रह्मलोकम्यजनानमुपाधिविरत्यागलूपो नाशः न पुनर्जन्महेतुः । ब्रह्मलोकस्य तु मायानिलयनरूपो नाशः पुनर्जन्महेतुरिति न कश्चिदोप । एनेन ब्रह्म-लोकं प्राप्तानां स्वर्गादिप्राप्तवद्वर्जनीयनाशत्वाच्च ब्रह्मलोकम्य पुनरावर्तित्वमिति सिद्धम् ।

यद्यपि स्वर्गादिलोकांगता इव ब्रह्मलोकं गता अपि उपाधिविरत्यागलूपं नाशं प्रपद्यन्ते, तथापि उपाध्यन्तरस्वीकाररूपं जन्म न प्रपद्यन्त इति कृत्वा 'अनावृत्तिश्च'दित्युक्तं सूत्रकृता । एतेन प्रति-पद्यमाना 'इमं मानवमावर्ते नावर्तन्त' इति श्रुत्या च 'एकया यात्यनावृत्ति'मिति गीतया च ।

तस्माद्ब्रह्मलोकं गतानां पुनर्जन्माभावेऽपि ब्रह्मलोकं पुनरावर्त्येव । तदिदं सर्वमभिप्रेत्यह भगवान् भाष्यकारः—सहस्रहशुबनेनेति, पुनरावर्तनस्वभावा इति च । ब्रह्मलोकस्यापि जन्म-नाशवत्त्वात्पुनरावर्तनम्भाववत्त्वं तस्मान्नद्वयत्वात्सर्वेऽपि लोकाः पुनरावर्तिन एव ।

किं तदपुनरावर्ति पदमत आह—मामिति । तुल्यवदो ब्रह्मलोकादिबैलक्षण्यार्थं । तेन च मामे-वेत्यवधारणं कथ्यते । मामुपेत्य मत्सायुज्यं प्राप्य स्थितम्येति शेषः । ब्रह्ममृतस्येत्यर्थः । पुनर्जन्म न विद्यते । ननु ब्रह्मलोकं प्राप्तानामपि पुनर्जन्म न विद्यत एवेति कृत्वा मामेकमुपेत्येति कथमुक्तमत आह—पुनरावर्तिन इति । जन्मनाशवात्तद्विचिच्छार्थः । मद्गतानां न जन्मनाशरूपपुनरावृत्तिरित्यर्थः ।

यद्वा ब्रह्मलोकं गतानां जीवानां तत्र दिव्यशरीरपरिग्रहं जन्मास्तीति विद्यत एव पुनर्जन्म, तत्परित्यागप्रयुक्तो नाशश्च । परब्रह्मगतानां तु न शरीरसम्पन्ना नापि तत्राश इति भगवन्मात्मानं गन्त्येव न पुनर्जन्म । न च वैबल्यं गन्त्यापि शरीरत्यागनाशोऽतीत वाच्यं, शरीरं त्यक्त्वैव एव भगवत्प्राप्तत्वाच्च पुनश्शरीरत्याग इति । तस्माद्विगुणं ब्रह्म गतवन एवाऽपुनरवृत्तिः ।

न च 'अनावृत्तिश्च'दिति मूलविरोधः, हेतुगुणोक्तक्षेत्रे गन्त्याप्यपुनरावृत्तिदर्शनादिति वाच्यं, समुपपत्तिं गतस्य तात्कालिकशरीरपरित्यागानन्तरं पुनश्शरीरपरिग्रहमात्र इत्यभिप्रायेण तस्मादवृत्तेरिति ।

ननु भगवन्तं गतानां पुनर्जन्ममपि केन हेतुरिति चेदुक्त एव उपाध्यभाव इति । एनेन ब्रह्मलोकं गतानामपि स्वर्गादिलोकं गतानामिषोपाधिसहाजपुनर्जन्मादहस्तनस्तीति श्रुतित्वम् ।

नैतावता ब्रह्मलोकं गतानां पुनर्जन्मसद्भावश्चङ्क्य- तत् सम्यग्दर्शनेन तेषामज्ञानस्य समूलस्य नष्टत्वात् । अत एव 'इह चेदवेदीदय सत्यमस्ति न चेदिहावेदीन्महती विनष्टिः' इति श्रुतिः ब्रह्मज्ञानं मनुष्यलोकएव सम्पादनीयं, नतु स्वर्गादिलोकेषु- तेषां मोहातिशयजनकत्वात्, यद्यपि 'ब्रह्मलोके सुसम्पादं, तथापि तल्लोकप्राप्तिर्दुस्सम्पादेत्यवोचत् । अथ वा पुनरावृत्तिवाचिना पुनर्जन्मशब्देन तद्वेतुभूतस्थानभ्रंशो लक्ष्यते; न हि पत्तने गतस्य तत्स्थानभ्रंशं विना प्रार्थं प्रति पुनरावृत्तिरसम्भवति । स्थानभ्रंशश्च स्थान- त्यागः । एवं स्वर्गादिमिव ब्रह्मलोकं गतस्यापि स्थानभ्रंशोऽस्ति- ब्रह्मलोकत्यागपूर्वकत्वात्परमयद्रूपवेश्मस्य । ब्रह्म प्राप्तानां तु न स्थानभ्रंशः । अतएव सर्वे लोकाः पुनरावर्तिनः, ब्रह्मैकमेवापुनरावर्ति । अनावृत्ति- शब्दादिति सूत्रं ॥ ब्रह्मलोकं प्राप्तः पुनरसंसारमण्डलं प्रति नावर्तत इत्यभिप्रायेणोक्तं बादरायणेनेति बोध्यम् ।

तस्मात् ये स्वर्गादिलोकान् गतास्ते पुनरसंसारं प्रतिपद्यन्त इति हेतोः पुनरावर्तिन इत्युच्यन्ते । ये ब्रह्मलोकं गतास्ते स्वाश्रयलोकस्य पुनरावर्तित्वात्, स्वेषामुपाधिमत्त्वात्सोपाधिनाशस्यावर्जनीयत्वाद्वा पुनरावर्तिन इत्युच्यन्ते । यस्तु परं ब्रह्म प्राप्तस्त यथा कयापि विधया पुनरावर्तीति वक्तुं न शक्यत इति कृत्वा ये पुनर्मा न प्राप्नुवन्ति ते पुनरावर्तन्ते, मामेकमुपेत्य ॥ पुनरावृत्तिर्न विद्यत इति भाषितमार्चयिः । अर्चरादिकया गत्या ब्रह्मलोकं प्राप्नो न पुनरावर्तत इति तु पुनरसंसारं न प्रतिपद्यत इत्यभिप्रायगर्भ इति न कोऽपि व्याघातः ।

अनित्यत्वात्स्वर्गादिलोकवद्ब्रह्मलोक पुनरावर्ती, ब्रह्मलोकं गतानां ब्रह्मकृतमहावाक्योपदेशजन्य- ब्रह्मात्मैक्यज्ञानवत्तया ब्रह्मभूतत्वात् पुनरावृत्तिरिह लोकेऽपरेक्षीकृतात्मतत्त्वशुक्लामदेवादिवदिति निष्कर्षः ।

तस्मात्- 'अब्रह्ममुवनाल्लोका पुनरावर्तिनोऽर्जुन !' इति, 'तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जना' इति, 'एकया यायनावृत्तिमिति, 'तत्र चान्द्रमसं ज्योतिर्गोणी प्राप्य निवर्तत' इति च सर्व- वाक्यानि निर्विरोधानीति संक्षेपः ।

यस्तु रामानुजः—मा सत्यसङ्कल्पं सर्वज्ञमुपेत्येति, तदसत्—जीवेश्वरभेदकमायोपाधिसत्त्वे जीवेश्वरसायुज्यायोगात्, मायाऽभावे सङ्कल्पाद्ययोगात् ।

नच विधया जीवोपाधेरविधया आरोऽपीधरोपाधेर्मायाया अनाशादस्येवोपाधिरीधरस्य, सोपा- धिकेऽपीधरे निरुपाधिकस्य जीवस्य प्रवेशसम्भवति लवणोदके शुद्धोदकस्यैव, उमशोरप्युपाधिसत्त्वे एव प्रवेशासम्भव इति वार्च्यं, जीवस्यैव स्वविधया स्वाविधां नाशयितुं शक्तत्वे किमीधरस्य स्वविधया स्वमायां नाशयितुं नासीच्छक्तिः । मायाया अनाश्रय्ये ॥ सोपाधिकादीधरादिरुपाधिको जीव एवाधिकं निरुपाधिकत्वेन जीवस्य ब्रह्मत्वादिति कथं जीवस्येश्वरप्राप्तिः ।

मायोपाधिकमेव ब्रह्मेत्युक्तौ तु जीव एव सर्वोधिकस्त्यात्, सोपाधिकाद्वैदाकाशादिरुपाधिको हि महत् शोऽधिक, उपाधिना ह्युपहितः परिच्छिद्यते । अन्यथा उपाधेरुपाधित्वस्यैवामावात् ।

नच मायायास्सर्वव्यापित्वात्तदुपाधिकेधरस्यापि व्यापित्वमेव, ननु परिच्छिन्नत्वमिति वाच्यं, निरुपाधिकेषु जीवेषु मायाव्याप्तेरभावेन मायायास्सर्वव्यापित्वामावात् ।

एवमुपाधिपरिच्छिन्ने ईश्वरे निरुपाधिकस्य जीवस्य प्रवेशोऽपि न सम्भवति- उपाधेस्तत्प्रवेश-प्रतिषेधकत्वात् । नहि घटाकाशे महाकाशः प्रविशेत् ।

नच जीवस्याणुत्वात्प्रवेश उचित इति वाच्यं, जीवस्याणुत्वे कृत्स्नशरीरव्यापिवेदनोपलभ्यभाव-प्रसङ्गात्, परिमाणे द्रव्यस्य घटादेरनित्यत्वदर्शनेन जीवस्याप्यनित्यत्वप्रसङ्गान् । मायाया व्यवहित-मीधरमणुरपि जीवः प्रवेष्टुं न शक्नुयाच्च ।

नच मायायामेव प्रविशेदिति वाच्यं, प्रलयेऽपि मायाप्रवेशसत्त्वेन ज्ञानयोगाद्यानर्थक्यप्रसङ्गात्, सुषुप्तिवन्मुक्तावपि जीवस्याज्ञानाभिभूतत्वप्रसङ्गाच्च । माया खज्ञानम् । एवं मायां प्रविष्टस्य पुनस्तत्सारं प्रत्यावृत्तिप्रसङ्गाच्च । मायां गतो हि प्रलये प्रपञ्चदशायां पुनरावर्तते । ततश्च 'मामुपेत्य तु कौन्तेय । पुनर्जन्म न विधत्' इति वचो व्याह्रन्येत ।

नच मायां भिरवा तदन्तर्गतमीधरचैतन्यं प्रविशेज्जीव इति वाच्यं, मायाया अनवकाशत्वाद्भे-द्यत्वाच्च । भेद्यत्वे कथमीधर एनां न भिन्नात् ? मायाया बहिरीश्वरस्य सत्त्वे सर्वव्यापित्वभङ्गप्रसङ्गात् । 'अन्तर्वेदिह्य तत्सर्वं व्याप्य नारायणस्थित' इति श्रुतेः । मायाया अन्तरपीश्वरचैतन्यस्य व्यापित्वे निरवकाशत्वेन जीवप्रवेशायोगात् । सावकाशत्वे तु व्यापित्वायोगात् । चैतन्याद्बहिरेव मायायास्सत्त्वे मायायामेव कारणभूतायां कार्यप्रपञ्चसत्त्वेन चैतन्ये प्रपञ्चसत्त्वायोगात् । प्रपञ्चस्य चेधरे सत्त्वव्रवणात् । 'पादोऽस्य विश्वा भूतानि' इति श्रुतेः ।

नचाद्वैतमतेऽपि चैतन्ये निरवकाशे कथं प्रपञ्चसत्त्वमिति वाच्यं, मायया तदुपपत्तेः । नच मायायोः कथं सत्त्वमिति वाच्यं, मायात्वादेव । नातिशङ्कनीया हि सा माया । अतिशङ्कायां माया-स्वरूपस्यैवासिद्धेः । तस्मान्मामित्यस्य प्रत्यागभिन्नं ब्रह्मेत्येवार्थः ।

नन्वेवं सर्वत्र मामित्येव किमिति वचनं, त्वामिति कुतो न ज्ञायात् ? त्वच्छब्दार्थस्यापि प्रत्यक्षगमिन्नब्रह्मत्वादिति चेन्मैवम्—बहुवर्त्यमात्मसाक्षात्कारेण स्वात्मनि ब्रह्मत्वनिश्चयान्मामित्युक्तिः । श्रोतुश्च तदभावे स्वात्मनि जीवत्वनिश्चयात्त्वामित्यनुकिरिति ।

न च वक्तुः कृष्णस्य परमात्मत्वेन मामित्युक्तिरिति वाच्यं, स्कान्दपुराणे माघनाहात्म्ये केन चिद्विमेण भार्या प्रति तत्त्वोपदेशसमये- 'मयि सर्वाणि भूतानि तेषु चादमवस्थितः । मत्तः परतरं नैव विद्यतेऽमनः परमित्युक्तम् । कोऽत्र मच्छब्दार्थः ? न च जीव एवेति वाच्यं, जीवस्य सर्वभूताधा-रत्वसर्वभूतान्तरात्मत्वसर्वपरतरत्वनिरतिशयत्वानामीश्वरघर्माणामसिद्धेः । न शेकस्मिन् भूते मनुष्यादि-देहे वर्तमानस्य जीवस्याणोस्सर्वभूताश्रयत्वसर्वपरतरत्वे सम्भवनः । जीवदधिकृत्येदमस्य सत्त्वेन जीवस्य सर्वधिकृत्यनिरतिशयत्वे वा न सम्भवतः । तस्मान्मच्छब्दोऽत्र परमात्मैव । न हि वक्ता विममात्रः परमात्मा भवितुमर्हति वामुदेवन्, येन त्वदुच्छरीत्या मच्छब्दार्थः परमात्मेति वक्तुं शक्येत । तस्मा-च्छब्दस्यैवोऽपि तत्त्वविपर्ययमैव । परमात्मन एवात्मत्वात्तत्त्वविदध्यामत्वात् । अतो नात्र गीताशब्दे

ब्रह्मलोकमहिता लोकाः कस्मात् पुनरावर्तिनः ? कालपरिच्छिन्नत्वात् । कथम् ?—

सहस्रयुगपर्यन्तमहर्षद्रक्षणो विदुः ।

रात्रिं युगसहस्रान्ता तेऽहोरात्रविदो जनाः ॥१७॥

सहस्रेति । सहस्रयुगपर्यन्त सहस्र युगानि पर्यन्तः पर्यवसानं यस्याहस्तदहः सहस्र-  
युगपर्यन्त, ब्रह्मणः प्रजापतेः त्रिजो विदुः । रात्रिमपि युगसहस्रान्ता अह परिमाणमेव ।  
के विदुरित्याह—अहोरात्रविदः कालसहस्रयाविदो जना इत्यर्थः । यतः एव कालपरिच्छिन्ना  
स्ते, अतः पुनरावर्तिनो लोकाः ॥१७॥

श्रीऋणोक्तस्य मच्छब्दस्य कापि जीवमितेश्वरपरत्वमर्थ इति अमित्यर्थः, प्रत्युत प्रत्यगमितं ब्रह्मैवार्थ इति  
ज्ञातव्यमित्यलम् ॥१६॥

सहस्रेति । कस्माद्लोका पुनरावर्तिन इति प्रश्नः । कालपरिच्छिन्नत्वादित्युत्तरम् । कथं  
कालपरिच्छिन्ना इति पुनः प्रश्नः । सहस्रयुगेत्यादिकमुत्तरमिति विवेकः ।

अस्मात्ते प्रसिद्धाः अहोरात्रविदो जना, ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्याहस्तसहस्रयुगपर्यन्त, रात्रिं युग-  
सहस्रान्ता च विदुः, तस्मादाब्रह्मभुवनल्लोकाः पुनरावर्तिनः ।

युगशब्दोऽत्र चतुर्थ्युगसमाहारात्मकमहायुगपर 'चतुर्थ्युगसहस्राणि ब्रह्मणो दिनमुच्यते' इति  
स्मृत्यन्तरसंवादात् । यद्यपि ब्रह्मणो दिना-ते स्वर्गादिश्लोका तराणामेव नाशो न तु ब्रह्मलोकस्य, तथापि  
एवंविधब्रह्मदिनानां षष्ठ्युत्तरत्रिंशते ब्रह्मणस्सर्वतरो भवति । तादृशसर्वतमराणामर्धशते परार्धे ब्रह्मणो  
भवति । द्विपार्धावसाने ब्रह्मण परमायुः । द्विपार्धावसाने ब्रह्मलोकस्यापि नाशः । अतः कालपरि-  
च्छिन्न एव स्वर्गादिलोकब्रह्मल्लोकोऽपि । यस्यायुः काल क्षपयति स कालपरिच्छिन्न इत्युच्यते ।

एवंविधकालपरिच्छेदरहितस्त्वेक एवेश्वर आत्मा जमनाशरहितत्वेन नित्यत्वादात्मनः ।  
आत्मा नित्यमशरीर एव शरीरित्वे शरीराधीनज-मनाश्वत्त्वप्रसङ्गात् ।

न च ज्ञानात्माशरीर एवामेति वाच्यं, तदापि सशरीरत्वस्य मायिकत्वात् । न हि निर्वि-  
कारस्यात्मनः सर्वैकरूपस्य कदाचित्सशरीरत्व कदाचिदशरीरत्व च भवितुमर्हति ।

एतेन सशरीरा वि पुरःद्रागपनिकुमागदयस्तच्छ्रद्धादिभिरिन्द्र देवाभ्युपगता सर्वेऽपि शरीरिणो  
देवा कालपरिच्छिन्ना नन्दरा जीवा एवेति सिद्धम् । अशरीरत्वैकस्यैवात्मन ईश्वरत्वात् । यदि तु  
दिष्वादिशब्दैस्तुच्छरीरान्तरसर्वव्यापी आत्मा विवक्षितस्तर्हि स ईश्वर एवेत्यदोषः ।

तस्मात् ब्रह्म सत्यं जगमिध्येति मितम् । ब्रह्मभित्तानां स्वर्गेण लोकानां लोकस्थाना लोक  
पालानां च कालावच्छिन्नत्वेन नन्दरा वाङ्मयण एकमेवावाल वच्छिन्नत्वेन नित्यत्वात्तद्वरत्वस्यैव  
त्रिकालवध्यत्वरूपस्य मिथ्यात्वलक्षणत्व त्रिकालावध्यत्वरूपनित्यत्वस्यैव सत्यत्वलक्षणत्वाच्च ।

अत एव ये नित्यमात्मानं प्रपद्यन्ते ते न पुनर्जन्मं प्रतिपद्यन्ते, ये त्वनित्यान् ब्रह्मलोकादीन्  
प्राप्नुवन्ति ते पुनर्जन्मं प्रतिपद्यन्ते इति सिद्धम् ॥१७॥



प्रजापतेरहनि यद्भवति रात्रौ च तत् उच्यते—

अव्यक्ताव्यक्तयस्सर्वाः प्रभवन्त्यहरागमे ।

रात्र्यागमे प्रलीयन्ते ततैवाव्यक्तसंज्ञके ॥१८॥

अव्यक्तादिति । अव्यक्तादव्यक्तं प्रजापतेः स्वाभावस्था तस्मादव्यक्ताव्यक्तयः व्यज्यन्त इति व्यक्तयः स्थावरजङ्गमलक्षणास्सर्वाः प्रजाः प्रभवन्ति अभिव्यज्यन्ते, अह्न आगम अह-  
रागमः, तस्मिन्नहरागमे काले ब्रह्मणः प्रबोधकाले । तथा रात्र्यागमे ब्रह्मणः स्वापकाले  
प्रलीयन्ते सर्वाः व्यक्तयः ततैव पूर्वोक्तेऽव्यक्तसंज्ञके ॥१८॥

अव्यक्तादिति । श्लोकस्यार्थं संक्षेपत आह—प्रजापतेरिति । यज्जगदित्यर्थः । स्वपतो  
निद्राणस्य, स्वाभावस्था निद्रावस्था । अज्ञानमिति यावत् । समष्टिरूपमिति भावः । व्यष्टिरूपमज्ञानं  
तु अस्मिन्निद्रारूपम् । इदं च समष्ट्यज्ञानं नाव्याकृतं तद्वीधरोपाधिः ।

अत्रेदं बोध्यम्—यत्रैकमेव लिङ्गं निलीयते तद्यष्ट्यज्ञानं प्राज्ञस्योपाधिः । यत्र सर्वाणि  
लिङ्गानि निलीयन्ते महाभूतानि तु न लीयन्ते तत्समष्ट्यज्ञानं हैरण्यगर्भस्वापाख्यं प्राज्ञसमष्ट्युपाधिः ।  
प्राज्ञमेदम्योजकामावाप्राज्ञस्योपाधिरिति वा । यत्र सर्वाणि लिङ्गानि पञ्चभूतैस्समं निलीयन्ते तदव्या-  
कृतमीश्वरोपाधिः । इदं चाव्याकृतं महाप्रलये वर्तते तदानीमेव मूर्तामूर्तसर्वदृश्यलयात् । मोक्षे  
चैवाव्याकृतस्यापि नाश इति ।

एवं सति अव्यक्तशब्दो यद्यप्यव्याकृतपरस्तथापि नेहाव्यक्तशब्देनाव्याकृतं गृहीतमुचितमहरागमे  
रात्र्यागमे इति लिङ्गात् । प्रजापतेर्हैरण्यगर्भस्य अहोरात्रिसद्भावः । यत्र प्रजापतिर्जागर्ति तदहः, यत्र  
स्वपति सा रात्रिरिति, न हीश्वरस्य जाग्रदाद्यवस्थास्सन्तीति ।

नन्वेवमव्याकृतोपाधिकस्यैवेद्वरत्वे तस्य महाप्रलय एव सत्त्वेन कालत्रयव्यापकत्वमीश्वरस्य न  
स्यादिति चेन्नैवम्—यदेव चैतन्यमव्याकृतेनोपहितं तदेव प्रपञ्चमूर्तामूर्ताभ्यामुपहितं, तदेव चेश्वर इति  
नेश्वरस्य कालत्रयाव्यापकत्वं, तदुपाध्यव्याकृतमपि मूर्तामूर्तात्मना परिणतं सदवतिष्ठत इति वा नाव्या-  
कृतस्येदानीमभावः ।

यद्वा मृदि घटादिवदव्याकृतोपहिते ईश्वरे मूर्तामूर्तजगदिदं कल्पितमिति कृत्वा घटादौ सत्यपि  
यथा मृदस्ति तथा जगति सत्यपि अव्याकृतमस्येवेति न कश्चिदोपः ।

नचाव्याकृतमपि न कालत्रयव्यापकं मुक्तावसत्त्वादिति वाच्यं, मुक्तौ कालस्यैवामावात् । जगतः  
प्राक्, जगतः पश्चात्, जगतः स्थितौ च कालत्रयव्यवहारात् । अव्याकृतस्य च तत्र त्रयेऽपि सत्त्वादिति ।

अत्राव्यक्तशब्दः कारणवाची कार्यस्याव्यक्तं रूपं कारणात्मकमिति श्रीधरः । कार्यं हि सृष्टेः  
प्रागनभिव्यक्तं सत्कारणात्मना वर्तत इति तस्याशयः । अस्मिन्पक्षे व्यक्तीनां मौक्तिकीनां कारणमव्यक्तं  
भूतजातमेवेह ग्राह्यं, ब्रह्मदिनप्रलये भूतजातस्य सत्त्वात् । व्यक्तस्य तु भूतजातस्याव्यक्तमव्याकृतं कारणं  
तत्तु ब्रह्मप्रलय इति बोध्यम् ।

अकृतभ्यागमकृतविप्रणाशदोषपरिहारार्थं विधिनिषेधबन्धमोक्षशास्त्रप्रवृत्तिसाफल्य-  
प्रदर्शनार्थमविद्यादिक्लेशमूलकमाशयवशाच्च अवशः भूतग्रामो भूत्वाभूत्वा प्रलीयतेत्यतस्तत्तरे  
वैराग्यप्रदर्शनार्थं च इदमाह—

भूतग्रामस्स एवायं भूत्वा भूत्वा प्रलीयते ।

राज्यागमेऽवशः पार्थ प्रभवत्यहरागमे ॥१९॥

भूतग्राम इति । भूतग्रामः भूतसमुदायः स्थावरजङ्गमलक्षणो यः पूर्वस्मिन् कल्पे  
आसीत्स एवायं नान्यः । भूत्वाभूत्वा अहरागमे, प्रलीयते पुनः पुनः राज्यागमे । अहः क्षये  
अवशः अत्यन्त एव, हे पार्थ ! प्रभवति जायते अवश एवाहरागमे ॥१९॥

ननु व्यक्ताद्यक्तयः प्रभवन्तीत्युक्तं, किमिमा व्यक्तयः प्रवत्सुर्वे सन्ति ? उत न ? आद्ये-  
उत्पत्तिवैयर्थ्यम् । अन्ये- अस्तकार्यवादापत्तिरिति चेन्मैवम्—आद्यपक्षस्यैव परिमहात् । नचोत्पत्ति-  
वैयर्थ्यं, सूक्ष्मावस्थावस्थितानां व्यक्तीनां स्थूलावस्थाप्राप्तेरेवोत्पत्तिवात् ।

ननु प्रलये सूक्ष्मावस्थावस्थिता व्यक्तयस्सर्वा हिरण्यगर्भोपाधावज्ञाने निलीय वर्तन्ते, प्रपञ्चे तु  
स्थूलावस्थावत्त्वेन तत् आगच्छन्तीत्युक्तं, तत्र व्यक्तीनां सूक्ष्मावस्था किं प्राथमिकी ? उत स्थूलावस्थेति  
चेन्मैवम्—अनादित्वात् ॥१८॥

भूतेति । ननु व्यक्तात्मनस्ता व्यक्तयः पुनरव्यक्तं प्रविष्टाः प्रलये । प्रलयावसाने तु पुनरन्या  
एव व्यक्तयः प्रभवन्ति । ततश्च पूर्वकल्पस्था व्यक्तयः स्वकृतं कर्म साकरणेनानुपमुज्यैव प्रकृतौ लीना  
इति कृतहानदोष एकः । प्रलयावसाने पुनरव्यक्तादुद्भूता व्यक्तयः अकृतकर्मफलं मुक्त इत्यकृताभ्या-  
गमदोषो द्वितीयः । न हीमा पूर्वकल्पे कर्मकृतवत्यः, किं तु पूर्वकल्पस्थान्यो ह्यतिरिक्ता एवैता इति  
विनैव शास्त्राचार्योपदेशादिकं प्रलये अवलेशेनैव सर्वे जीवा मुच्यन्त इति सर्वमुक्तिरूपो दोषस्तृतीयः,  
विहितानुष्ठानारो निषिद्धानुष्ठानारथ स्वर्गिणो नारकिरणश्च सर्वेऽप्यविशेषेण प्रलयेऽन्ये लीयन्त इति  
विधिनिषेधशास्त्रवैयर्थ्यदोषश्चतुर्थः । एतदोषचतुष्टयपरिहारार्थं उत्तरलोक इत्याह भाष्यकारः—  
अकृतेति ।

फलान्तरमाह—अविद्यादीति । आदिपदाद्भागद्वेषादयः । अविद्यादीनां क्लेशानां मूलमूर्त  
कर्म । जीवाद्यैः त्वद्युक्त आशयोऽन्तःकरणं तद्वशात् । अविद्यादिक्लेशकर्माशयैरपरामृष्टस्त्वीश्वर एक  
एवेति भावः ।

भूत्वाभूत्वा कल्पेकल्पे इति भावः । कार्यकरणसङ्घातात्मको मृतग्रामः । स्थावरजङ्गमशरी-  
रामिमानां सामानसुद्विरूपजीवसमुदाय इत्यर्थः । अयं हि लिङ्गशरीरी जीवसमुदायः कल्पेकल्पे जायते  
स्थावरजङ्गमात्मकस्थूलशरीरसंयोगात् । तद्वियोगाच्च प्रलये प्रलये म्रियते ।

एतेन न पूर्वकल्पस्यो मृतग्रामस्स एवायं वर्तमानकल्पस्यो न त्वन्य इति न कृतहानाकृता-  
भ्यागमदोषद्वयप्रसङ्गः । स्थूलशरीरानां अपि लिङ्गशरीरस्य प्रलयेऽप्यज्ञाने निलीय वर्तमानत्वेन न

यदुपन्यस्तमक्षरं तस्य प्राप्त्युपायो निर्दिष्टः— 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म' इत्यादिना । अथे-  
नीमक्षरस्यैव स्वरूपनिर्विवक्षयेदमुच्यते, अनेन योगमार्गेण इदं गन्तव्यमिति—

परस्तस्मात्तु भावोऽन्योऽव्यक्तोऽव्यक्तात्सनातनः ।

यस्य सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥२०॥

पर इति । परः व्यतिरिक्तो भिन्नः; कुतः? तस्मात्पूर्वोक्तात् । तुशब्दोऽक्षरस्य  
निवक्षितस्याव्यक्ताद्वैलक्षण्यविशेषणार्थः । भाव अक्षराख्यं परं ब्रह्म । व्यतिरिक्तत्वे सत्यपि  
सालक्षण्यप्रसङ्गोऽस्तीति तद्विनिवृत्त्यर्थमाह—अन्य इति । अन्यो विलक्षणः स चाव्यक्तः  
प्रलये जीवानां मुक्तिरिति न सर्वमुक्तिप्रसङ्गः । तत्तज्जीवान्तःकरणेषु तत्तज्जीवकृतमुकृतदुष्कृतकर्म-  
वासनासत्त्वात्, तद्वासनावशेन पुनः प्रपञ्चं तत्तदुचितपुण्यपापशरीरभोगसत्त्वाच्च न विधिविशेषशास्त्र-  
वैयर्थ्यम् । गुरुशास्त्रोपदेशं दिना लिङ्गशरीरस्य कालतो नाशाभावात् मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यमिति सिद्धम् ।

अव्यक्तं चतुर्मुखस्य शरीरमिति रामानुजः, तदयुक्तम्—चतुर्मुखस्य स्थूलशरीरे जीवानां  
प्रवेशायोगादत्र एव ततो निर्गमायोगाच्च । न च पितृदेहात्पुत्रदेह इव चतुर्मुखदेहाद्भूतमाम उदेतीति  
वाच्यं, चतुर्मुखस्य मनसैव प्रायेण सर्वप्रपञ्चस्य जातत्वात् । सङ्कल्पपूर्विका हि सृष्टिः । सनकादीनां  
ब्रह्ममानसपुत्रत्वेन ब्रह्मशरीरजत्वाभावाच्च । चतुर्मुखदेहात्प्रजापत्यादिदेहानां जातत्वेऽप्यस्मदादिदेहाना-  
मजातत्वाच्च ।

तत्तद्व्याप्तिशरीरे तत्तज्जीव इव ब्रह्मशरीरे सर्वजीवानां सत्त्वमित्यप्ययुक्तम्—तथासति ब्रह्मशरीरे  
सर्वेषां स्वीयत्वमिमानस्य भवितव्यत्वात् । निद्रावस्थायामभिमानाभावेऽपि प्रलयावसानोत्तरक्षणे तत्त-  
द्भावात् । न चोत्तरक्षण एव तत् आविर्भवन्तीत्यदोष इति वाच्यं, उत्तरक्षण एव सर्वस्थूलशरीरसृ-  
ष्ट्यभावाद्येन तत् उत्तिष्ठेत्, प्रजापत्यादिक्रमेण चिरकालाय हि प्रपञ्चसृष्टिः । न च तत्रैवाज्ञाने निलीय  
वर्तन्ते इति वाच्यं, तथासति लाघवाद्ज्ञानमेवाव्यक्तमिति वक्तव्यत्वात्, किंपुनर्ब्रह्मशरीरपरिमर्शेण ॥१९॥

पर इति । वृक्षमनुवदति—यदिति । यदक्षरं वेदविदो वदन्तीति यदस्यमुपन्यस्तं तस्याक्षरस्य  
ब्रह्मणः प्राप्तौ उपायसाधनं निर्दिष्टं ओंकारोपासनरूपः विष्णुस्मरणरूपश्च । आदिपदादनन्यचेता इति  
श्लोकस्य संग्रहः । मामुपेत्येत्यादिकं तु प्रसङ्गादुक्तमिति भावः ।

अथ अक्षरस्य प्राप्त्युपायनिर्देशानन्तरमित्यर्थः । अक्षरस्य उपेयस्य ब्रह्मण इत्यर्थः । एवकारात्  
त्वन्यस्येति भावः । स्वरूपस्य निर्वक्तुमिच्छा निर्विवक्षा तथा । इदं पञ्चदशं उक्तिप्रकारमेव दर्शयति—  
अनेनेति । अनेनोक्तेन योगमार्गेण गन्तव्यं ब्रह्मेदमित्युच्यते । पर इति । पृथग्भूत इत्यर्थः । घटा-  
त्पदवदिति भावः ।

ननु घटाद्विलोऽपि पटो हृदयत्वजडत्वादिर्धर्मघटसलक्षण एवेति तद्वदन्यकाद्विलोऽप्यमक्षरो न कि-  
मव्यक्तसलक्षण इति शङ्कते—व्यतिरिक्तत्वे सत्यपीति । तद्विनिवृत्त्यर्थमव्यक्तसलक्षण्यपसन्ननिरा-

अकृताभ्यागमकृतविप्रणाशदोषपरिहारार्थं विधिनिषेधबन्धमोक्षशास्त्रप्रवृत्तिसाफल्य-  
प्रदर्शनार्थमविद्यादिव्लेशमूलकमाशयवशाच्च अवशः भूतग्रामो भूत्वाभूत्वा प्रलीयतेत्यतस्संसारे  
वैराग्यप्रदर्शनार्थं च इदमाह—

भूतग्रामस्स एवायं भूत्वा भूत्वा प्रलीयते ।

राज्यागमेऽवशः पार्थ ! प्रभवत्यहरागमे ॥१९॥

भूतग्राम इति । भूतग्रामः भूतसमुदायः स्थावरजङ्गमलक्षणो यः पूर्वस्मिन् कल्पे  
आसीत्स एवायं नान्यः । भूत्वाभूत्वा अहरागमे, प्रलीयते पुनः पुनः राज्यागमे । अहः क्षये  
अवशः अस्वतन्त्र एव, हे पार्थ ! प्रभवति जायते अवश एवाहरागमे ॥१९॥

ननु अव्यक्ताद्यक्तयः प्रभवन्तीत्युक्तं, किमिमा व्यक्तयः प्रभवात्पूर्वं सन्ति ? उत न ? आद्ये—  
उत्पत्तिवैयर्थ्यम् । अन्ये— असत्कार्यवादापत्तिरिति चेन्मैवम्—आद्यपक्षस्यैव परिमहात् । नचोत्पत्ति-  
वैयर्थ्यं, सूक्ष्मावस्थावस्थितानां व्यक्तीनां स्थूलावस्थाप्राप्तेरेवोत्पत्तित्वात् ।

ननु प्रलये सूक्ष्मावस्थावस्थितानां व्यक्तयस्सर्वा हिरण्यगर्भोपाधावज्ञाने निलीय वर्तन्ते, प्रपञ्चे तु  
स्थूलावस्थावत्त्वेन तत्र आगच्छन्तीत्युक्तं, तत्र व्यक्तीनां सूक्ष्मावस्था किं प्राथमिकी ? उत स्थूलावस्थेति  
चेन्मैवम्—अनादित्वात् ॥१८॥

भूतेति । ननु अव्यक्तात्मना व्यक्तयः पुनर्व्यक्तं प्रविष्टाः प्रलये । प्रलयावसाने तु पुनरन्या  
एव व्यक्तयः प्रभवन्ति । ततश्च पूर्वकल्पस्था व्यक्तयः स्वकृतं कर्म साकार्येनानुपमुज्यैव प्रकृतौ लीना  
इति कृतहानदोष एकः । प्रलयावसाने पुनरव्यक्तादुद्भूता व्यक्तयः अकृतकर्मफलं सुजत इत्यकृताभ्या-  
गमदोषो द्वितीयः । न हीमा पूर्वकल्पे कर्मकृतवत्यः, किं तु पूर्वकल्पस्थान्यो ह्यतिरिक्ता एवेता इति  
विनैव शास्त्राचार्योपदेशादिकं प्रलये अवलेशेनैव सर्वे जीवा मुच्यन्त इति सर्वमुक्तिरूपो दोषस्तृतीयः,  
विहितानुष्ठानारो निषिद्धानुष्ठानाश्च स्वर्गिणो नारकिरणश्च सर्वेऽप्यविशेषेण प्रलयेऽप्यक्ते लीयन्त इति  
विधिनिषेधशास्त्रवैयर्थ्यदोषश्चतुर्थः । एतद्दोषवत्तुष्ट्यपरिहारार्थं उत्तरश्लोक इत्याह भाष्यकारः—  
अकृतेति ।

फलान्तरमाह—अविद्यादीति । आदिपदाद्भागद्वेयादयः । अविद्यादीनां व्लेशानां मूलमूर्त  
कर्म । जीवाहृष्टं त्वद्युक्त आशयोऽन्तःकरणं तद्वशात् । अविद्यादिव्लेशकर्माशयैरपरामृष्टस्त्वीश्वर एक  
एवेति भावः ।

भूत्वाभूत्वा कल्पेकल्पे इति भावः । कार्यकरणसङ्घातात्मको भूतग्रामः । स्थावरजङ्गमशरी-  
राभिमानी सामानुद्दिष्टरूपजीवसमुदाय इत्यर्थः । अर्थं हि लिङ्गशरीरी जीवसमुदायः कल्पेकल्पे जायते  
स्थावरजङ्गमात्मकस्थूलशरीरसयोगात् । तद्वियोगाच्च प्रलये प्रलये म्रियते ।

एतेन यः पूर्वकल्पस्यो भूतग्रामस्स एवायं वर्तमानकल्पस्यो न त्वन्य इति न कृतहानाकृता-  
भ्यागमदोषद्वयप्रसङ्गः । स्थूलशरीरानाशेऽपि लिङ्गशरीरस्य प्रलयेऽप्यज्ञाने निलीय वर्तमानत्वेन न

यदुपन्यस्तमक्षरं तस्य प्राप्त्युपायो निर्दिष्टः- 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म' इत्यादिना । अथे-  
 नीमक्षरस्यैव स्वरूपनिर्विवक्षयेदमुच्यते, अनेन योगमार्गेण इदं गन्तव्यमिति—

परस्तस्मात्तु भावोऽन्योऽव्यक्तोऽव्यक्तात्सनातनः ।

यस्त सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥२०॥

पर इति । परः व्यतिरिक्तो भिन्नः; कुतः? तस्मात्पूर्वोक्तात् । तुशब्दोऽक्षरस्य  
 विवक्षितस्याव्यक्ताद्वैलक्षण्यविशेषणार्थः । भाव अक्षराख्यं परं ब्रह्म । व्यतिरिक्तत्वे सत्यपि  
 सालक्षण्यप्रसङ्गोऽस्तीति तद्विनिवृत्त्यर्थमाह—अन्य इति । अन्यो विलक्षणः स चाव्यक्तः  
 प्रलये जीवानां मुक्तिरिति न सर्वमुक्तिप्रसङ्गः । तत्तज्जीवान्तःकरणेषु तत्तज्जीवकृतसुकृतदुष्कृतकर्म-  
 वासनासत्त्वात्, तद्वासनावशेन पुनः प्रपञ्चे तत्तदुचितपुण्यपापशरीरभोगसत्त्वाच्च न विविधनिषेधशास्त्र-  
 वैयर्थ्यम् । गुरुशास्त्रोपदेशं दिना लिङ्गशरीरस्य कालतो नाशाभावाच्च मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यमिति सिद्धम् ।

अव्यक्तं चतुर्मुखस्य शरीरमिति रामानुजः, तदयुक्तम्—चतुर्मुखस्य स्थूलशरीरे जीवानां  
 प्रवेशयोगादत एव ततो निर्गमायोगाच्च । न च पितृदेहात्पुत्रदेह इव चतुर्मुखदेहाद्भूतमाम उदेतीति  
 वाच्यं, चतुर्मुखस्य मनसैव प्रायेण सर्वप्रपञ्चस्य जातत्वात् । सङ्कल्पपूर्विका हि सृष्टिः । सनकादीनां  
 ब्रह्ममानसपुत्रत्वेन ब्रह्मशरीरजत्वाभावाच्च । चतुर्मुखदेहात्प्रजापत्यादिदेहानां जातत्वेऽप्यस्मदादिदेहानां  
 मजातत्वाच्च ।

तत्तद्व्याप्तिशरीरे तत्तज्जीव इव ब्रह्मशरीरे सर्वजीवानां सत्त्वमित्यप्ययुक्तम्—तथासति ब्रह्मशरीरे  
 सर्वेषां स्वीयत्वामिमानस्य भवितव्यत्वात् । निद्रावस्थायामभिमानाभावेऽपि प्रलयावसानोत्तरक्षणे तत्स-  
 द्भावात् । न चोत्तरक्षण एव तत् आविर्भवन्तीत्यदोष इति वाच्यं, उत्तरक्षण एव सर्वस्थूलशरीरसृ-  
 ष्ट्यभावाधेन तत् उत्पिष्टेरन्, प्रजापत्यादिक्रमेण चिरकालाय हि प्रपञ्चसृष्टिः । न च तत्रैवाशाने निलीय  
 वर्तन्ते इति वाच्यं, तथासति लाघवाद्ब्रह्मज्ञानमेवाव्यक्तमिति वक्तव्यत्वात्, किंपुनर्ब्रह्मशरीरपरिग्रहेण ॥१९॥

पर इति । इदमनुवदति—यदिति । यदक्षरं वेदविदो वदन्तीति यदक्षरमुपन्यस्तं तस्याक्षरस्य  
 ब्रह्मणः प्राप्तौ उपायसाधनं निर्दिष्टं औकारोपासनरूपः विष्णुस्मरणरूपश्च । आदिपदादनन्यचेता इति  
 श्लोकस्य संप्रहः । मामुपेत्येत्यादिकं तु प्रसङ्गादुक्तमिति भावः ।

अथ अक्षरस्य प्राप्त्युपायनिर्देशानन्तरमित्यर्थः । अक्षरस्य उपेयस्य ब्रह्मण इत्यर्थः । एवकाराच्च  
 त्वन्यस्येति भावः । स्वरूपस्य निर्वक्तुमिच्छा निर्विवक्षा तथा । इदं पञ्चद्वयं उक्तिप्रकारमेव दर्शयति—  
 अनेनेति । अनेनोक्तेन योगमार्गेण गन्तव्यं ब्रह्मेदमित्युच्यते । पर इति । पृथग्भूत इत्यर्थः । पृथ-  
 ग्भवदिति भावः ।

ननु पटालिन्नोऽपि पटो दृश्यत्वजडत्वादिर्घर्मघटसलक्षण एवेति तद्वदव्यक्ताद्विलोऽयमज्ञो न हि-  
 मव्यक्तसलक्षण इति शङ्कते—व्यतिरिक्तत्वे सत्यपीति । तद्विनिवृत्त्यर्थमव्यक्तसलक्षणमस्ति ने-  
 न-  
 न-  
 न-

अनिन्द्रियगोचरः । 'परस्तस्मा'दित्युक्तं; कस्मात् पुनः परः ? पूर्वोक्ताद्भूतग्रामजीवभूतादविद्या-  
लक्षणादव्यक्तात् । सनातनः चिरन्तनः यः स भावः सर्वेषु भूतेषु ब्रह्मादिषु नश्यत्सु न  
विनश्यति ॥२०॥

सार्धम् । विलक्षणः विभिन्नलक्षणः । दृश्यत्वजडत्वमिथ्यात्वप्रमुखलक्षणवदव्यक्तं, द्रष्टृत्वचिदात्मत्व-  
सत्यत्वप्रमुखलक्षणवानक्षर इति भावः ।

नेन्द्रियगोचर इति । एतेन संस्कृतमनोगोचरत्वं सिद्धम् । मनसोऽनिन्द्रियत्वात् । यद्वा  
मतमेतेन मनसोऽपीन्द्रियत्वादगोचर इत्येवार्थः । वाच्यनसाविषयत्वाद्विलक्षणः । न च सुतरामगोचरत्वे  
शून्यत्वादायचिरिति वाच्यं, साक्षिचैतन्येन स्वेनैव स्वस्य भास्यत्वाच्छून्यस्यापि साक्षिभास्यत्वादभास्यत्वे  
शून्यस्यैवामावप्रसङ्गात् । तस्मादत्यन्तागोचरोऽप्यात्मत्वादेवाक्षरस्सिद्धयति- आत्मन एवासिद्धौ सर्वो-  
सिद्धिप्रसङ्गात् ।

तस्मात्पूर्वोक्तादित्यर्थः । ननु पूर्वमुक्तो मृतग्राम एवेत्यन आह—भूतग्रामजीवभूतादिति ।  
एतेन मृतग्रामादपि वैलक्षण्यमुक्तप्रायम्- मृतग्रामस्याप्यव्यक्तकार्यस्य मृत्कार्यस्य घटस्य मृदात्मत्व-  
निर्वाच्यकात्मत्वात् । जलादेर्बुद्बुदलक्षणे उक्ते सति अनुक्तस्यापि घटवैलक्षण्यस्य सिद्धत्वात् ।

न च अव्यक्तस्याऽचिद्रूपत्वाद्भूतग्रामस्य चिदचिदात्मकत्वाच्च कथमेकात्मत्वमिति वाच्यं, मृत-  
ग्रामस्य चिदचिदात्मकत्वे अव्यक्तप्रभवत्वस्यैवावगमप्रसङ्गात् । न ह्यज्ञानाद्ज्ञानं जायते, नापि नित्यं  
ज्ञानं कथमपि जायते, तस्मादेक एवाक्षरश्चिदात्मकः, तस्मादन्यस्सर्वोऽपि मृतग्रामोऽचिदात्मक एव ।  
अविद्यालक्षणाद्ज्ञानस्वरूपात् ब्रह्मादिषु हिरण्यगर्भादिस्तम्भान्तेषु कार्यकरणसङ्घातात्मकेषु भूतेषु  
प्राणिषु नश्यत्सु सत्सु, यस्तस्मादव्यक्तात्परोऽन्यस्सनातनोव्यक्तो भावः ॥ २॥ सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु  
न विनश्यति । भवति सर्वत्र सर्वदास्तीति भावः- सद्रूपः अत एवोक्तमक्षराख्यं परं ब्रह्मेति । ब्रह्मण  
एकस्यैव सद्रूपत्वादव्यक्त्यस्य सर्वस्यापि मिथ्यात्वात् ।

स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यतीत्यनेन 'अविनाशि तु तद्विद्धि येन सर्वमिदं तव'मिति  
पूर्वोक्तं स्मारितम् । यस्त इत्येकत्वनिर्देशेन चात्मन एकत्वं स्थापितम् । न च सर्वेषु भूतेषु जीवेषु  
नश्यत्सु परमात्मा नश्यतीति वाच्यं, 'अजो नित्यश्चात्मनः' इति पूर्वोक्तविरोधात् ।

यदि तु जीवात्मचिदाभासा बुद्ध्य इति विवक्षितं तर्हि संसारिणस्ते अनन्ता नधरा एव-  
तेऽपि मुक्तावेव नश्यन्ति, न तु प्रलये । अन्यथा प्रलये सर्वमुक्तिप्रसङ्गात् । न चैवं सर्वेषु भूतेषु  
नश्यत्स्विति कथमुक्तमिति वाच्यं, स्थूलदेहनाशाभिप्रायात् । लोके स्थूलदेहनाशादेव हि 'मृतो देव-  
दत्त' इत्यादिप्रतीतिः । सूक्ष्मदेहश्चाविद्यायां निलीय संस्कारात्मना वर्तते इति तस्य नाश औपचारिकः ।  
कारणदेहत्वविवेकः । सा चाविद्या विज्ञेयशक्तिं संकोच्य केवलमावरणशक्तिमवलम्ब्य जीवान्मोहयन्ती  
वर्तते प्रलये सुषुप्तौ निद्रैव । एवमव्यक्तस्य प्रलये नाभावादेव भूतेषु नश्यत्स्वित्युक्तम् । न  
त्यग्येकं नश्यतीति । न चैवमव्यक्तस्य नित्यत्वप्रसङ्गः, मुक्तौ तज्ज्ञायात् ।

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥२१॥

अव्यक्त इति । योऽसावव्यक्त अक्षर इत्युक्तः, तमेवाक्षरसंज्ञकमव्यक्तं भावमाहुः परमां प्रकृष्टां गतिम् । यं परं भावं प्राप्य गत्वा न निवर्तन्ते संसाराय, तद्धाम तत् स्थानं परमं प्रकृष्टं मम; विष्णोः परमं पदमित्यर्थः ॥२१॥

ननु अव्यक्तं प्रजापतेः स्वाभावस्थेत्युक्तं, कथं तत्र ब्रह्मणोऽपि नाशः ? येन ब्रह्मादिष्वित्युच्यते इति चेन्नायं दोषः—यदेवाज्ञानं प्रजापतेर्निशायां वर्तते तदेव प्रजापतेर्मरणेऽपीति । नित्यनैमित्तिकमहाप्रलयेषु त्रिष्वप्यव्यक्तमेकमेव । सत्यप्यवान्तरविशेषे दस्तैवेवात् । तस्मात्प्रजापतेः स्वाभावस्थेव मरणावस्थाप्यव्यक्तमेवेति ।

एवं महाप्रलये स्थावरजङ्गमात्मकब्रह्मादित्त्वन्यन्तसर्वस्थूलदेहानां स्वरूपतो नाशश्च सूक्ष्मदेहानामविद्यायां स्वरूपनाशदेक एवाक्षर आत्मा तमसः परः तमसस्साक्षी सन्वर्तत इत्यविनाशी । एवं स्थिते कोऽत्र जीवेश्वरमेदस्य जीवमेदस्यावकाशो वा ? न कोऽपि ।

यत्तु रामानुजः—अव्यक्तोऽयमक्षरो जीवः, जात्येकत्वादेकत्वनिर्देश इति, तत्तुच्छम्—प्राणधारणस्य जीवलिङ्गत्वाभाणिनां जीवानामव्यक्तप्रभवत्वेनाव्यक्तात्परान्यत्वाभावात्, नृधरत्वेन चाविनाशित्वाभावात् । त्वदभिमतानाममीषां जीवानां सर्वभूतशब्दवाच्यत्वेन सर्वेषु भूतेषु नश्यत्स्वित्यनेन परामृष्टत्वादक्षरस्य चामीभ्यो विलक्षणत्वात्, लिङ्गिनां जीवानां प्रमाणव्यक्तत्वेनाव्यक्तत्वायोगात् । सर्वोपाधिनिर्मुक्तस्याक्षरस्य प्राणाभावेन प्राणधारणप्रयुक्तजीवत्वाभावात्, मेदकामावेन मेदामावात्, मेदकसत्त्वे सर्वोपाधिनिर्मुक्तत्वाभावात्, अक्षरादधिकस्य परमपुरुषस्य सत्त्वे 'पुरुषात् परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिरिति श्रुतिविरोधात् । तस्मादव्यक्तोऽयमक्षरः प्रत्यगभिन्नः परमात्मैव ॥२०॥

अव्यक्त इति । तमेवाक्षरसंज्ञकं भावं परमां गतिमाहुरित्यन्वयः । भावः परब्रह्म । गम्यत इति गतिः प्राप्यस्थानम् । पदमिति शब्दः । कस्मादव्यक्तस्य प्रकृष्टगतिरिति चेन्न आह—यं प्राप्य न निवर्तन्त इति । अपुनरावर्तित्वादव्यक्तोऽयमात्मा परमं पदमन्यत्सर्वं पुनरावर्तित्वात्परमं पदं न भवति स्वर्गादिकमिति भावः । संसाराय संसारमनुभूयितुमित्यर्थः । तदिति विधेयप्राधान्यात्क्रीवत्वम् । तन्मम विष्णोः परमं धामेत्यन्वयः । धामशब्दार्थमाह—स्थानमिति । यावदर्थमाह—पदमिति । स्वरूपमिति फलितार्थः । नहि सर्वव्याप्तिनो विष्णोः किञ्चित् स्थानं भवितुमर्हति । न वा विष्णोरक्षरस्य स्थानमक्षर एव भवितुमर्हति । एतेनाक्षरस्य स्वरूपं निरुक्तमव्यक्तात्परत्वं तदन्यत्वं, सनातनमव्यक्तत्वमविनाशित्वं सर्वभूतविनाशसाक्षित्वं तद्विष्णोः परमं पदमिति श्रुत्युक्तपरम्पदत्वमपुनरावर्तित्वं भावत्वं चेत्येवं रूपम् । ततश्च सच्चिदानन्दरूपत्वं सिद्धम् । नवानन्दरूपत्वमसिद्धमिति वाच्यं, अव्यवस्थस्य दुःस्वात्मत्वेन तद्विलक्षणत्वेन तत्सिद्धेः ।

तल्लब्धेरुपाय उच्यते—

पुरुषस्त परः पार्थ! भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ।

यस्यान्तस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम् ॥२२॥

पुरुष इति । पुरुषः पुरि शयनात् पूर्णत्वाद्वा, स परः पार्थ! , परो निरतिशयः यस्मात्पुरुषात् परं किञ्चित् । स भक्त्या लभ्यस्तु ज्ञानलक्षणया अनन्यया आत्मविषयया ।

यत्तु रामानुजः—अचेतनप्रकृतिरेकं नियमनस्थानं जीवप्रकृतिर्द्वितीयं मुक्तस्वरूपं तु परं नियमनस्थानमिति, तदल्पम्—मुक्तात्मस्वरूपस्य स्वाभिन्नत्वेन स्वनियाम्यत्वाभावात् । यदि मुक्तस्यापि नियमनं तर्हि मुक्तत्वस्यैवासिद्धिः नियमनस्य दुःखहेतुत्वात् । नहि मुक्तौ लेशतोऽपि दुःखसद्भावः । सत्यप्यनात्मन्यन्तःकरणे तत्तादात्म्याभ्यासस्याभावमात्रेण सुपुत्रावेव नास्ति किञ्चिदपि नियमनं जीवस्येति स्थिते कथं पुनस्सर्वोपाधिनाशेऽपि जीवस्य नियमनं भवेत्? तस्माज्जीववास्तवस्वरूपापरिज्ञानमूलकमिदं रामानुजभाष्यम् ।

यत्तु धाम तेज इत्यस्यैव व्याख्यानान्तरं, तद्युक्तमेव, परं तु विष्णुशेषत्वमक्षरस्यायुक्तम्—अक्षरस्यैवात्मत्वेन सर्वशेषित्वादात्मन एव व्यापकत्वेन विष्णुत्वाच्च । प्रकृतिवियुक्तज्ञानैकाकारयोरात्मपरमात्मनोऽंशोपशेषोपाभावाकल्पनाऽयोगाच्च । मुक्तस्याप्यपरिच्छिन्नज्ञानरूपत्वेन विष्णोस्तद्वैलक्षण्यायोगाच्च । अपरिच्छिन्नज्ञाने परिच्छेदकभावेन जीवेश्वरभेदानवकाशाच्च । परिच्छेदकसत्त्वेऽपरिच्छिन्नज्ञानरूपात्माच्च । ज्ञानमहत्त्वे एकस्य ज्ञानस्य ज्ञानान्तरेणैव परिच्छेदलाभेनापरिच्छिन्नत्वासम्भवाच्च ॥२१॥

पुरुष इति । भूतानि यस्यान्तस्थानि सर्वमिदं येन तत् स परः पुरुषस्तु हे पार्थ! अनन्यया भक्त्या लभ्य भवतीति शेषः । पुरि देहे शेत इति पुरुषः । पिपर्वि पूरयति सर्वमिति वा पुरुषः । परिपूर्णस्यापि देहान्तरावस्थितिर्घटते पूर्णत्वाकाशस्येव घटान्तरवस्थितिः । घटकत्वं तु मायाया एव—नञ्जन्यस्यैवविधशक्तिः । एवं पूर्णत्वादेव परः । नहि परिपूर्णादधिकं वस्तु किञ्चिद्व्यवितुमर्हति । पूर्णादन्येया सर्वेषामपूर्णानामल्पत्वात् ।

पुरुषस्य परत्वे श्रुतिः प्रमाभ्यति—पुरुषादिति । 'इन्द्रियेभ्य परा शर्का अर्थेभ्यश्च पर मनः । मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेराल्मा महान्तरः ॥ महत परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुष परः । पुरुषात् परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः ॥' इति यस्माच्छ्रुत्युक्तं तस्मात्पुरुष पर इत्यर्थः । महान्महत्तत्त्वमव्यक्तं महत्तिर्माया । पुरुष आत्मा, पूर्वोक्तोऽव्यक्तोऽक्षर इति विवेकः ।

भक्तिरत्र ज्ञानमेवेत्याह—ज्ञानलक्षणमिति । अद्वितीये आत्मनि सेवाद्योगादिति भावः । अनन्यया अनन्दीविषययेत्यर्थः । फलितमाह—आत्मविषययेति । आत्मविषयया भक्त्या आत्मज्ञानेनेति सिद्धम् । 'ज्ञानादेव तु कैवल्य'मित्यादिशास्त्रादिति भावः ।

नच निरवकाशे आत्मनि कथं भूतानि सन्तीति वाच्यं, मायाया निरवकाशेऽप्यात्मनि भूतानामवकाशलाभात् । सत्त्वपि भूतेषु आत्मनो निरवकाशत्वाभङ्गाच्च । ननु भूतानां कुत पुरुष-



यस्य पुरुषस्यान्तरस्थानि मध्यस्थानि भूतानि कार्यभूतानि, कार्ये हि कारणस्यान्तर्वर्ति भवति ।  
येन पुरुषेण सर्वमिदं जगत् तत् व्याप्तं आकाशेनेव घटादि ॥२२॥

स्यान्तरवस्थितिरत आह—कार्यभूतानीति । कार्यत्वाद्भूतानां कारणे पुरुषेऽवस्थितिरुचितेत्यर्थः ।  
औचित्यमेव दर्शयति—कार्यं हीति । हिः प्रसिद्धौ । घटादेर्भूतादौ रजतदेः शुक्तिकादौ च सत्त्वा-  
दिति भावः । विवर्तजगदधिष्ठानत्वाज्जगदाकारपरिणतमायाधिष्ठानत्वाद्वा पुरुषस्य भूताधिष्ठानत्वोपपत्तिः ।

न केवलं भूतानामन्तरवस्थितत्वेन भूतेभ्यो बहिरेव पुरुषोऽस्ति, किन्वन्तरपीत्याह—येन सर्व-  
मिदं ततमिति । 'अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणस्थित' इति श्रुतेरिति भावः । अत एव  
पूर्णत्वात्पुरुषत्वं पुरुषस्य ।

नचैवं पुरुषे भूतसत्त्वे पुरुषस्य सद्वितीयत्वापत्तिरिति वाच्यं, सृदि घटसत्त्वे घटेन सृदस्सद्विती-  
यत्वाददर्शनात् । शुक्तिकायां रजतसत्त्वे रजतेन शुक्तिकायाः सद्वितीयत्वाददर्शनाद्गगने नैत्यसत्त्वे नैत्येन  
गगनस्य सद्वितीयत्वाददर्शनाच्च । नहि मायामयैवस्तुभिसत्त्वस्य सद्वितीयत्वं- मरीचिकाजलैर्भूमेः पंकिल-  
त्वाददर्शनात् । नच मायया सद्वितीयत्वमिति वाच्यं, तस्यापि मिथ्यात्वात् । नहि परमार्थतो मायास्ति ।

एतेन भूतानां यत्प्रदेशे सत्त्वं तत्प्रदेशास्यात्मनाऽव्याप्यत्वादपूर्णत्वमात्मन इति शङ्कापि प्रत्युक्ता ।  
वस्तुतः पुरुषे भूतानामसत्त्वात् । सृदि घटाकारस्येव घटनाज्ञ इव च पुरुषे भूतनामाकारयोः कल्पितत्वात् ।

तस्मादेकमेवाद्वितीयं ब्रह्म पुरुषः । सच ज्ञानैकलभ्यः । पुरुषस्वरूपज्ञानपूर्वकत्वात्पुरुषस्वरूप-  
लभ्यस्य । नच नित्यसिद्धस्वरूपस्य कः पुनरपरो लभ इति वाच्यं, नित्यसिद्धेऽप्यर्थेऽज्ञातेऽल्लभ्यत्व-  
व्यवहारात् । यो हि घटस्वरूपं न जानाति स पुरः स्थितमपि घटं नैव लभेतेति ।

यत्तु रामानुजः—परः पुरुषः परमपुरुषो विष्णुः, नतु प्रत्यगात्मा । तस्य पुरुषत्वेन परम-  
पुरुषत्वाभावात् ; स च भक्त्या लभ्य इति, तन्मन्द— उक्तलक्षणपुरुषाधिकस्य परमपुरुषशब्दवाच्यस्य  
कस्यचिदभावात् । 'पुरुषाज्ञ परं किञ्चिदिति श्रुत्या पुरुषाधिकस्य निरस्तत्वाच्च । मत्तः परतरं नान्य'-  
दिति गीतया च मत्तः पुरुषात्परतरं नान्यदस्तीत्येव श्रुत्यनुसारेणोक्तत्वाच्च । 'अविनाशि तु तद्विद्धि येन  
सर्वमिदं तत'मिति श्लोकस्य भवतापि पुरुषपरत्वेन व्याख्यातत्वात्कुतोऽयं पुरुषः परो न भवेत् ? पुरुष-  
स्यैव सर्वव्यापकत्वे परमपुरुषकल्पनं व्यर्थं, यदि तु पुरुषो न सर्वव्यापकस्तर्हि पुरुषत्वमेव पुरुषस्य  
भज्येत, अविनाशिः श्लोकोक्तं 'येन सर्वमिदं तत'मित्येतद्विरुद्धमेव । नच तत्र सर्वपदस्य देहादिपरत्वेन  
संकोच इति वाच्यं, मानाभावात् । व्यष्टिदेहव्यापित्वेनैव पुरुषस्य पूर्णत्वे घटोदरव्यापित्वेन जलस्यापि  
पूर्णत्वप्रसङ्गात् । किं च तव मते पुरुषस्याणुत्वे सुतरां पूर्णत्वानुपपत्तिः । नचान एव पुरुषोत्र परमपुरुष  
इत्युक्तमिति वाच्यं, अविनाशीति श्लोके पुरुषस्यैवोक्तत्वात् । तस्माज्जीवेधरयोर्द्वयोस्तैर्व्यापित्वमनुप-  
पन्नम् । उक्तं तु द्वयोरपि सर्वव्यापित्वमविनाशीति । पुरुषस्य इति च श्लोकद्वयेन भगवतैवेत्येनदनुप-  
पत्तिपरिहाराय जीवेधरयोस्त्वयोऽवश्यमभ्युपगन्त्यो भवता ।

प्रकृतानां योगिनां प्रणवावेशितब्रह्मबुद्धीनां कालान्तरमुक्तिमाजां ब्रह्मप्रतिपत्तये उत्तरो  
मार्गो वक्तव्य इति 'यत्न काले' इत्यादिविशितार्थमर्पणार्थमुच्यते; आवृत्तिमार्गोपन्यास  
इतरमार्गस्तुत्यर्थः—

यत्न काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति त कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ! ॥२३॥

यत्नेति । यत्न काले प्रयाता इति व्यग्रहितेन सम्बन्धः । यत्न यस्मिन् काले त्वनावृत्तिं  
अपुनर्जन्म आवृत्तिं तद्विपरीतां चैव । योगिन इति । योगिनः कर्मिणश्चोच्यन्ते, कर्मिणस्तु  
गुणतः—'कर्मयोगेन योगिना'मिति विशेषणात् योगिनः । यत्न काले प्रयाता योगिनः अना-  
वृत्तिं यान्ति, यत्न काले च प्रयाता आवृत्तिं यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ! ॥२३॥

तस्मान्नास्ति पुरुषातिरिक्त परमपुरुषो यो भक्त्या लभ्य । परमशब्दमाहवर्च्यं त्रिणापि पुरुष-  
शब्दस्यैव परमात्मनि प्रयोगदर्शनाच्च । तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वं 'सहस्रशीर्षा पुरुष' इत्यादिश्रुतिषु ।  
न चैव परमात्मैव पुरुष जीवस्तु पुरुषशब्दवाच्यो नैवेति वाच्य, जीवस्य पुरुषत्वस्य सर्वसम्प्रतिपत्तत्वेन  
तत्र विप्रतिपत्तेरवामावात् ।

ननु अन्यक्तोऽक्षर इति श्लोकोक्तादस्य पुरुषस्य वैलक्षण्यमक्षरपुरुषयोर्जीवेश्वरत्वरूपे भेदे सत्येव  
सिद्धयति न त्वन्यथेति कृत्वा जीवोऽक्षर, ईश्वरस्तु परमपुरुष इति चेन्नैतन्मूलम्—अव्यक्तश्लोकेन पुरुषस्य  
स्वरूपमुक्तमनेन पुरुषस्य प्राप्त्युपाय उच्यते इत्येनेद्वैलक्षण्यार्थकत्वात्तुशब्दत्वं । अन्यथा प्रकृतिविविक्ता-  
दृजनैकाकाराज्जीवासादृशस्यैवेश्वरस्य कीदृश वैलक्षण्यं स्यात् । न च ज्ञानबलशक्त्याद्याविबराण्यत्वरूप  
तस्योपाधिर्मत्वादुपाधेश्च मुक्तौ नष्टत्वात् । न चेश्वरस्यास्त्युपाधिरिति वाच्यं, जीवो निरुपाधिक  
ईश्वरस्तु सोपाधिक इति वाक्यस्य वक्तुर्लज्जावहत्वात् । निरुपाधिक हि चैतन्यं ब्रह्म । ईश्वरस्तु न ब्रह्म  
सोपाधिकत्वाज्जीवस्तु ब्रह्मैव निरुपाधिकत्वादिति । यदुपासनया जीवस्यैव ब्रह्मत्वं किं तस्येश्वरस्याब्रह्मत्वं  
न्याय्यम् ? तस्मादव्यक्ताद्विलक्षणोऽक्षर पुरुष प्रत्यगभिन्न परमात्मैव । तस्मादुपायश्च ज्ञानमेव । न  
मवित भवतेर्द्धतन्पिपत्यत्वाद्वैतस्य च भयहेतुत्वेन मुक्त्यनुपायत्वात् ॥२२॥

यत्नेति । यत्न काले तु प्रयाता योगिनः अनावृत्तिमावृत्तिं चैव यान्ति हे भरतर्षभ ! त कालं  
वक्ष्यामि—प्रणवावेशितब्रह्मबुद्धीनामिति । प्रणवे ओंकारे आवेशिता आदिना ब्रह्मबुद्धिर्ब्रह्मेति  
दृष्टिर्धर्मतेषां तयोक्तानां; प्रणवं ब्रह्मदृष्ट्योपासमानानामित्यर्थः । 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्' इति  
श्लोकोक्तरीत्येति भावः । ब्रह्मप्रतिपत्तये हिरण्यगर्भलोकापाप्तये । ब्रह्मलोकापाप्तद्वारा परमात्मप्राप्तये  
इति वा । उत्तरमार्गोऽर्चनमार्गः । वीक्षितार्थ अपेक्षितार्थः । तत्समर्पणार्थमुत्तरमार्गो वक्तव्य  
इत्येनदर्थं यत्न काल इत्याद्युच्यते इत्यन्वयः । ननु तर्हि उत्तरमार्ग एवोच्यमानम आह—आवृत्तिः ।  
ज्ञानिस्तत्त्वमजानिचरित्रकथनवदिति भावः ।

यत्न काले यस्मिन्मार्गे इत्यर्थः । कालशब्दस्यात्र लक्षणया कालममानिदेवोपलक्षितमार्ग-

परत्वम् । 'एकया यात्यनाट्टविषयस्याऽऽवर्तते पुनरिति वक्ष्यमाणश्लोकार्थानुगुण्येन सावृत्तित्वानावृत्ति-  
त्वयोर्मार्गधर्मत्वेन कालधर्मत्वाभावात् । प्रयाता मृताः स्थूलशरीरविशेषागमकं मरणं प्राप्य प्रयाणं कृत-  
वन्त इत्यर्थः । तं कालं तं मार्गमित्यर्थः । यत्तु मार्गे प्रयाता योगिनोऽनावृत्तिं यान्ति तं दक्षिणमार्गं च  
तुभ्यं वक्ष्यामीत्यर्थः । श्रोतुस्सावधानत्वापादनाय वक्ष्यामीत्युक्तिः ।

नच कालशब्दस्य मार्गार्थक्येन भाष्यविरुद्धमिति वाच्यं, तत्र प्रयाता गच्छन्तीत्यादौ भाष्य एव  
तत्रेत्यस्य मार्गार्थदर्शनात् । तदनुसारेणात्रापि मार्गार्थक्येनैवोचितत्वात् ।

ननु भाष्यमपि मूलविरुद्धमेव, मूले कालशब्दस्यैव दर्शनात् । दक्षिणायने शरत्कल्पे गनस्य  
भीष्मस्य स्वच्छन्दमरणस्य उत्तरायणपुण्यकालनिरीक्षणाच्चेति चेन्मैत्रम्—'शुक्रकृष्णे गती द्वेते' इति,  
'एते सृती पार्थ जान'लिति च गत्योरेव परामृष्टत्वात् ।

न चोत्तरायणे शुक्रपक्षे अहि मृता उत्तरमार्गेण यान्ति; दक्षिणायने कृष्णपक्षे रात्रौ मृता  
दक्षिणमार्गेण यान्तीत्येतदर्थं कालमार्गावुभावापि वक्ष्यमिति वाच्यं, तथापि उत्तरायणे यस्यकस्यापि  
पापिनो मृतिर्न स्यात्, दक्षिणायने यस्यकस्यापि सुकृतिनो मृतिर्न स्यात् । न त्वेवं व्यवस्था दृश्यते;  
किमिकीटपशुपक्षादीनां स्थावराणां च उत्तरायणेऽपि मरणदर्शनात् । ब्रह्मविदादीनां दक्षिणायनेऽपि  
मरणदर्शनाच्च ।

किं च उत्तरायणे कृष्णपक्षेऽहि मृतानां तत्रैव शुक्रपक्षे रात्रौ मृतानां वा नोत्तरमार्गगतिस्स्यात्;  
तथा दक्षिणायने शुक्रपक्षे रात्रौ मृतानां तत्रैव कृष्णपक्षेऽहि मृतानां वा न दक्षिणमार्गगतिस्स्यात् । न  
चैवंविधानां प्रयाणार्थः कश्चिदक्षिणोत्तरान्तरालमार्गः श्रूयते । न चायोगतिरिति वाच्यं, पापिनामेव तत्र  
गतिसद्भावात् । न चामी पापिन एवेति वाच्यं, विहिताचरणानामपि तथा मृतिदर्शनात् ।

अपि च दक्षिणायने कृष्णपक्षे निशायामेव मृतानां चन्द्रलोकप्राप्तौ किंपुनरुत्तरायणे कृष्णपक्षे  
निशयां मृतानां किं वा पुनर्दक्षिणायने शुक्रपक्षेऽहि मृतानामित्यर्थापेक्षं स्यादेव चन्द्रलोकप्राप्तिः ।  
न चेष्टापत्तिः, 'धूमो रात्रिस्तथा कृष्णपक्षमासा दक्षिणायनमिति तत्रैव मृतानां चन्द्रलोकप्राप्तिवर्णनात् ।

किं च अहोरात्रिशुक्रकृष्णपक्षोत्तरायणदक्षिणायनव्यतिरिक्तकालस्यैवामावात्, तेषां च कालानां  
सृष्टिमृतिविषयत्वान्नारकिणां मृतिकाल एव नास्ति यत्र मृताः पापिनो नरकं गच्छेयुः ।

अपि चास्तु अहरादीनां कालपरत्वं कथं पुनरग्निर्ज्योतिर्धूमनाम् ? न ह्यग्निरिति ज्योतिरिति  
धूम इति च कश्चन कालविशेषोऽस्ति । एवमकालाचार्यम्यादिशब्दाहचर्यादहरादिशब्दानामप्यकाल-  
वाचित्वमेवोचितं, न तु कालावाचित्वम् । तस्मादग्न्यादिशब्दा देवावाचका एव । देवताश्रेया अग्नि-  
रादिमार्गे यथाक्रमे सन्ति । योगिननतिवाहयितुं सम्पिण्डितकरणप्रामत्येन स्वतो गन्तुमशक्यम् ।

ननु अहरादय कालाचिन एव न चोत्र दोषावतिः । यत्र प्रयाता योगिन एव ब्रह्मलोकादिकं  
गच्छन्ति, न त्वन्ने इति चेन्मैत्रम्—प्रयतोपासकानां योगिनां दक्षिणायने मृतानां चन्द्रलोकप्राप्ते  
मेवित्यत्वात् । अयोगिनां सोमयज्ञिनामुत्तरायणे दक्षिणायने वा मृतानां चन्द्रलोकप्राप्तिरसम्भावात् ।

न च कर्मयोगिनोऽपि योगिन एवेति वाच्यं, तथासति उत्तरायणे मृतानां कर्मयोगिनां तेन चन्द्रलोकप्राप्त्यसम्भवात् । न चैव मीप्मस्योत्तरायणकालवैक्षणं व्यर्थमिति वाच्यं, न व्यर्थं लोकसंग्रहार्थत्वात् । 'सम्यग्मानमाज्ञाय मीप्म ब्रह्मणि निष्कले' इति भागवताद्गीप्मस्य ब्रह्मसायुज्यं प्राप्तस्य उत्तरमार्गेणापि गमनासम्भवात् । न हि परिपूर्णब्रह्मभावापन्नस्य गत्यागती स्त ।

ननु कोऽसौ लोकसंग्रह इति चेदुच्यते—योगिनां स्वाधीनमरणत्वात्सर्वैरास्तिकैर्योगित्वेन मवित्त्यं, ते च योगिन उत्तरायणपुण्यकाले एव म्रियेरन्, उत्तरायणे मृतानां तेन पुनर्विधीयमानं आद्यादिकमप्युत्तरायण एव भवेत्तेन च तच्छास्त्रादेर्महाफलत्वं तत्कर्तुंश्च महाफललभ इति ।

अथ वा प्रायेण पुण्यकाले मृतानामेव पुण्यलोकावाप्तिरित्येतददर्शनार्थं मीप्मस्य तादृशाचरणम् । यद्वा स्वच्छन्दमरणोऽहमिति दर्शयितुं लोकत्येति ।

ननु तत्त्वविदो गत्यागत्यमावात्कालापेक्षामावेऽपि चन्द्रलोकं ब्रह्मलोकादिकं वा जिगमिषो-  
रन्ति कालापेक्षा-पुण्यकाले मृतानामेव पुण्यलोकावाप्तिरिति चेन्नैवम्—शारीरकशास्त्रविरोधात् ।

तथाहि- (सू- तदोकोऽयज्वलं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानु-  
गृहीतशताधिकया ४२-१७) तस्य प्रियमाणस्य जीवस्य ओक्त आयतनं हृदयं तस्याप्र नाडीमुखं  
तस्य ज्वलनं भाविफलफुरणं प्रद्योताख्यं तेन प्रकाशितद्वारं विद्यासामर्थ्यात्, विद्याशेषगत्यनुस्मृति-  
योगाच्च, हार्दानुगृहीतं हृदयालयेन सूपासितेन ब्रह्मणा हार्देनानुगृहीतं, शताधिकनाड्या मूर्धस्यानादेव  
विद्वान्निष्कामति, अन्ये तु स्थानान्तरेभ्यः । 'शतं चैका च हृदयस्य नाड्यं, तासामूर्धनमभि-  
निस्सृतैका, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्मुखा उत्क्रमणे भवन्तीति श्रुते । अन्या अन्येषामविदुषा  
मुक्रमणे विष्वङ् मानाविधा नाड्यो भवन्तीत्यर्थः । सुपुत्रास्या नाडी हृदयाभिर्गता दक्षिणतल्ल  
कण्ठान्तस्तननासिका मध्यभिषिद्धारा ब्रह्मरन्ध्रं प्राप्ता सूर्यरश्मिभिरिकीकृता । ब्रह्मलोकमार्गस्तगुणब्रह्मोपास-  
कस्य विदुष इति भावः ।

(सू- रश्म्यनुसारी ४२-१८) तस्माच्छताधिकया सुपुत्राख्यनाड्या निष्कामन् पुरुषो रश्म्यनु-  
सारी निष्कामति, सूर्यरश्मिसम्बद्धत्वात्सुपुत्रानाड्या इति तस्माच्छब्दार्थः ।

(सू- निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावदेहभावित्वाद्वर्जयति च ४२-१९) तत्किमविशेषेणैवा-  
हनि राज्ञौ वा प्रियमाणस्य रश्म्यनुसारित्वम् ? आहोस्विदहन्येवेति सशयः, अहन्येवेति पूर्वपक्षः, तेन  
राज्ञौ मृतस्य रश्मिप्राप्त्यर्थं सूर्योदयप्रतीक्षास्ति पूर्वपक्षः । इदमेवाह—निशि नेति । निशि मृतस्य सूर्य-  
रश्म्यनुसारित्वं नेति चेन्न, नाडीरश्मिसम्बन्धस्य यावदेहभावित्वात् । यावदेहभावी हि नाडीरश्मि-  
सम्बन्धः । दर्शयति चैतमर्थं श्रुति- 'अमुष्मादादित्यात्मतायन्ते ता आसु नाडीषु सप्ता आभ्यो  
न नाडीभ्यः प्रतायन्ते अमुष्मिन्नादित्ये सप्ता' इति । अमुष्मादादित्यात्मतायन्ते वित्तरेण निर्गच्छन्ति या  
रमय ता आसु नाडीषु देहस्यासु सप्तासम्बद्धा भवन्ति । आभ्यो नाडीभ्यो वा प्रतायन्ते ता  
अमुष्मिन्नादित्ये सप्ता भवन्तीत्यर्थः । निशाघसमये च निशास्त्रपि किणानुवृत्तिरुलभ्यते—उपादि-

कार्यदर्शनात् । स्तोकानुवृत्तेस्तु दुर्लक्ष्यत्वम् । यदि तु रात्रौ प्रेतो दिनैव रश्म्यनुसारेणोर्ध्व आक्रमेत रश्म्यनुसारानर्थक्यं स्यात्, न ह्येतद्विशिष्यामिधीयते- यो दिवा प्रैति स रश्मीनपेक्ष्योर्ध्व आक्रमते, यस्तु रात्रौ सोऽनपेक्ष्यैवेति । अथ तु विद्वानपि रात्रिप्रायणापराधमात्रेण नोर्ध्व आक्रमेत, तर्हि पाक्षिक- फला विवेति अप्रवृत्तिरेव तस्यां स्यात्, मृत्युकालानियमात् । अथापि रात्रौ प्रेतोऽहरागमं निरीक्षेत, अहरागमेऽप्यस्य कदाचिद्विशिष्यसम्बन्धानर्हं शरीरं स्यात्, पावकादिसम्पर्कात् । 'स यावत् क्षिप्येन्मन- स्तावदादित्यं गच्छति' इति श्रुतिरनुदीक्षां दर्शयति । क्षिप्येन्म्रियेत । तस्मादविशेषणैवेदं रात्रिं दिवं रश्म्यनुसारित्वम् ।

(सु अतश्चायनेपि दक्षिणे ४-२-२०) अत एवचो दीक्षानुपपत्तेः । विद्याया अपाक्षिकफलत्वाच्च । दक्षिणायनेऽपि प्रियमाणो विद्वान् प्राप्नोत्येव ब्रह्मलोक- उत्तरायणमरणप्राशस्त्यप्रसिद्धेः भीष्मस्य च प्रतीक्षादर्शनात् । आपूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदडेति मासानिति च श्रुतेरपेक्षितव्यमुत्तरायणमितीय- माशङ्का सूत्रेणानेन परिहृता । षडुदङ्मासानेतीति श्रुत्यन्वयः । प्राशस्त्यप्रसिद्धिरविद्वद्विषया । भीष्मस्य तु विदुषोऽप्युत्तरायणप्रतीक्षणमज्ञानामुत्तरायणे दैवान्मरणं चेत्यशस्तमित्यभिज्ञाभिबदनरूपाचारपरिपाल- नार्थमिति । एतेनाविदुषामेवोत्तरायणमरणं परलोकसुखावहत्वेन प्रशस्तं, विदुषां तु दहराद्युपासकानां दक्षिणायनमरणमपि ब्रह्मलोकप्रापकमेव- अर्चिरादिमार्गस्यायनद्वयेऽप्यनावृत्तत्वादिति स्थितम् । श्रुति- रपि- 'तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ति', 'अर्चिषोऽहः', अह आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदडेति मासा- स्तान्मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमित्यर्चिरहरादीनां प्राप्यत्वेन देवतारूपत्वमेव ब्रूते, न तु काल- विशेषात्मकत्वं- न ह्यहि मृतोऽहश्शुक्लपक्षं शुक्लपक्षान्मासान्वा प्राप्नुयात् । श्रुत्यन्तरमपि- 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्यग्निलोकमागच्छति, स वायुलोकं स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकमिति, इमे चार्चिरादयो गन्तॄणां नेतार' इति । 'आतिवाहिकास्तल्लिङ्गा'दिति (४-३-४) सूत्रेणापि सिद्धान्तितम् । तस्माद्ब्रह्मलोकादिकं प्रेप्सोर्विदुषो नास्ति कालापेक्षा ।

अथ वा योगिनः प्रति चायमहरादिकालविनियोगोऽनावृत्तये स्मर्यते, स्मार्ते चैते योगसाङ्ख्येन श्रौते- 'सु- योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते' (४-२-११) सूत्रात् । तथा च यः श्रुत्युक्तो दहराद्युपासको विद्वान् तस्य नास्ति कालनियमः । यस्तु सृष्ट्युक्तः- 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः । स सन्त्यासी च योगी च न निरर्म्मिर्न चाक्रिय' इत्युक्तनिष्कामकर्मानुष्ठानलक्षणो योग- स्तद्वतः अकर्तृत्वानुभवरूपम् । 'इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन्' इति सृष्ट्युक्तं यत्साङ्ख्यं तद्वतस्साङ्ख्ययोगिनश्च कालापेक्षास्ति । अत एव 'यत्र काले त्वनाष्टविमावृत्तिं चैव योगिन' इत्युक्तं, न तु यत्र मार्गे इति । तथा च प्रकृतल्लोकस्थयोगिशब्दस्य निष्कामकर्मानुष्ठातृपरत्वमकर्तृत्वानुसन्धातृ- परत्वं च वक्तव्यं, न तु दहराद्युपासकपरत्वमिति सिद्धम् ।

वस्तुनस्तु नायमनुपदोक्तः पक्षस्तमीचीनः- श्रुतिस्मृत्योर्भिन्नार्थत्वस्यायुक्तत्वात्- 'अग्निर्ज्योति- रहश्शुक्लपक्षा उचरायणम् । धूमो रात्रिस्तथा कृष्णपक्षासा दक्षिणायन'मिति श्रौतयोरेव देवयानः-

तं कालमाह—

अग्निज्योतिरहश्शुक्लपद्मासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ॥२४॥

अग्निज्योतिरिति । अग्निः कालाभिमानिनी देवता, तथा ज्योतिरपि देवतैव कालाभिमानिनी । अथ वा अग्निज्योतिषी यथाश्रुत एव देवते । भूयसां तु निर्देशः

पितृयाण्योरत्न स्मर्यमाणत्वात् । यदा पुन स्मृतावप्यन्याद्या देवता एवातिवादिवयो गृह्यन्ते, तदा न कश्चिद्विरोध इति भाष्याच्च कालशब्दो मार्गपर एव । न च कालशब्दो देवतापर इति भाष्यरत्नप्रभायां दृश्यत इति वाच्यं, मार्गस्यापि देवतामयत्वात् । यत्राचिरादिदेवता आतिवादिवयस्त एव हि मार्ग तस्माच्चत्र काल इत्यस्य यस्मिन्मार्ग इत्येवार्थः ।

योगिनस्सर्वद्वाराणि सयम्येत्युक्तलक्षणयोगशालिन, ध्यायिन इति यावत् । अमीषां धूमादि-मार्गपथिकत्वाभावादाह—कर्मिणश्चेति ।

ननु योगिशब्दात्कथं कर्मधर्मलामोऽन आह—गुणत इति । गौण्या वृत्त्येत्यर्थः । गौण्या कर्मणि योगशब्दप्रवृत्तौ प्रयोग प्रमाणयति—कर्मयोगेनेति । कर्मैव योग कर्मयोग । न हि कर्म-योगयोस्सादृश्यं विना कर्मणि योगत्वरूपणं सम्भवति । सुख इव करे चन्द्रत्वरूपणमावादिति भावः ।

चित्तशुद्धिहेतुत्वादिकं तु कर्मयोगयोस्सादृश्यं तद्द्वारा कर्मयोगिनोरपि सादृश्यात्कर्मिणि योगि-शब्दप्रयोगः । यद्वा कर्मिणि योगिशब्दप्रवृत्तौ गीतां प्रमाणयति—‘कर्मयोगेन योगिना’मिति । योगिनामिति पदस्य तत्र हि कर्मिणामित्यर्थः । ध्यायिनीव कर्मिण्यपि चित्तसमाधानसत्त्वाद्योगिशब्द-प्रयोग इति भावः ।

एतेन योगिनामेव देवयानेन ब्रह्मलोकप्राप्त्याऽपुनरावृत्तिः, कर्मिणां तु पितृयागेन चन्द्रलोक-प्राप्त्या पुनरावृत्तिरेवेति सिद्धम् ।

यत्र काले प्रयाता योगिनोऽनावृत्तिं याप्ति तं कालं, यत्र काले प्रयाता योगिन आवृत्तिं याप्ति तं कालं च वक्ष्यामि हे भरतर्षभ । श्रुणु इत्यन्वयः । भरतर्षभेति सम्बोधनेन श्रोतुं योग्य वमस्त्युज-स्येति सूच्यते ॥२३॥

अग्निनरिति । तत्रेत्यनेन यत्रेत्यसाक्षेपः । यत्र अग्नि ज्योति अह शुक्ल पद्मासा उत्तरायण चास्तीति शेषः । तत्र प्रयाता ब्रह्मविदो जना ब्रह्म गच्छन्तीत्यन्वयः । यथाश्रुते अग्निदेवता ज्योति देवता चेत्यर्थः ।

ननु कालशब्दस्य कालाभिमानिदेवतोपलक्षितमार्गपरत्वमुक्तमिति कृत्वा नास्मिन्मार्गे कालाभि-मानिभिरदेवतामन्त्रमुचिर्न, यदि तथा भिरदेवतासत्त्वमपीष्यते तर्हि कालशब्दस्य तादृशार्थवर्जनं ननुचितमित्यत आह—भूयसामिति । भूयसा बहूना कालाभिमानिदेवाना सत्त्वादिति शेषः । य काले तं कालमिति निर्देशः ।

‘सुत काले’ ‘तं कालं’ इति आम्रवणवत् । तथा अहर्देवता अहरभिमानिनी; शुक्लः शुक्लपक्ष-  
देवता; षण्मासा उत्तरायणं; तत्रापि देवतैव । मार्गभृता इति स्थितोऽन्यत्रायं न्यायः । तत्र  
तस्मिन् मार्गे प्रयाता मृताः गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदः ब्रह्मोपासकाः ब्रह्मोपासनपरा जनाः

अस्मिन्मार्गे कालाभिमानिदेवतानां मूयसीनां सत्त्वादस्य मार्गस्य कालशब्देन व्यवहारः ।  
अभ्यादिरूपा कालाभिमान्यसङ्ख्याकदेवतावत्त्वेऽपि अहरादिरूपकालाभिमानिवहुसङ्ख्याकदेवतासत्त्वा-  
दयं मार्गः काल इत्युच्यते इत्यर्थः ।

तत्र हटान्तमाह—आम्रवणवदिति । यथा आमलक्याद्यल्पसङ्ख्याकवृक्षान्तरवदपि वनमात्र-  
बाहुल्यवत्त्वादाव्रवणमित्युच्यते तद्वदित्यर्थः । अनिरन्तरिति सूत्रेणात्र गत्वम् ।

ननु मार्गचिह्नानां भोगमूमीनां वा तत्तच्छब्दैरूपादानसम्भवे किमिति देवताग्रहणमन्यादि-  
शब्दैरित्याशङ्क्याह—मार्गभृता इति, अयं न्याय इति । आतिबाहिककथनात्मको न्याय इत्यर्थः ।  
उक्तं हि सूत्रभाष्ये । तथा च लोकप्रसिद्धेष्वप्यातिथान्तिकेष्वेवंजातीयक उपदेशो दृश्यते । गच्छ  
त्वमितो बलवर्माणं ततो जयसिहं ततः कृष्णगुप्तमिति ।

ननु प्रकृतश्लोकोक्ता अन्यादयः किं मार्गचिह्नानि ? उत भोगमूमयः ? अथ वा नेतारो  
गन्तुणामिति संशयः । तत्र मार्गचिह्नानीति पूर्वपक्षः । तत्स्वरूपत्वादुपदेशस्य । यदा हि कश्चिन्नोके  
ग्रामं नगरं वा प्रतिष्ठासमानोऽनुशिष्यते गच्छेतः त्वममुं गिरिं ततो न्यग्रोधं ततो नदीं ततो ग्रामं ततो  
नगरं वा प्राप्स्यसीति एवमिहाप्यर्चिषोऽहरहर्हं आपूर्यमाणपक्षमिति । यद्वा भोगमूमय इति पूर्वपक्षः ।  
तथा हि लोकशब्देनाभ्यादीनुपनिबध्नाति—अग्निलोकमागच्छतीत्यादि । लोकशब्दश्च प्राणिनां  
भोगायतनेषु भाष्यते- मनुष्यलोकः पितृलोको देवलोक इति च । अहोरात्रेषु ते लोकेषु सज्जन्त  
इत्यादि । तस्मान्नातिबाहिका अर्चिरादयः । अचेतनत्वादप्येतेषामातिबाहिकत्वानुपपत्तिः । लोके हि  
चेतना एव पुरुषा राजनियुक्ता दुर्गेषु मार्गेष्वतिबाह्यानतिबाह्यन्तीत्येवं प्राप्ते आहार्चयः (आति-  
बाहिकास्तस्मिन्नादिति ५-३-४ सूत्रम्) । अर्चिरादिका आतिबाहिका एव- तन्निष्ठात् । चन्द्र-  
मसो विद्युतः तत्पुरुषोऽमानवः स एवान् ब्रह्म गमयतीति, अमानवस्यातिबाहिकत्वस्य सिद्धत्वाच्चक्षि-  
नार्चिरादीनामप्यातिबाहिकत्वसिद्धिः । यद्यर्चिरादिषु पुरुषा गमयितारः प्राप्तास्ते च मानवास्ततो युक्तं  
तन्निवृत्त्यर्थं पुरुषविशेषगममानव इति ।

ननु लिङ्गमात्रमगमकं न्यायमावात्, नैव दोषः । (सू- उभयव्यामोहावृत्तिद्वेः ५) एताव-  
दर्चिरादिमार्गागस्ते देहवियोगात्सम्पिण्डितकरणग्रामा इत्यस्वतन्त्राः, अर्चिरादीनामप्यचेतनत्वादस्वातन्त्र्य-  
मित्यतोऽर्चिराद्यभिमानिन्श्चेतना एव देवताविशेषा-अतिथान्तायां नियुक्ता इति गम्यते । लोके च  
मत्तमूर्च्छिनादयः सम्पिण्डितकरणग्रामाः परमयुक्तदर्शनो भवन्ति । अनवस्थितत्वादप्यर्चिरादीनां न मार्ग-  
लक्षणत्वोपपत्तिः । नहि रात्रौ प्रेतयाहः स्वरूपाग्निसम्भव उपपद्यते । नच प्रतिपालनमस्तीत्युक्तं पुरस्तात्,

‘क्रमेण’ इति चावयशेषः । नहि सद्योमुक्तिभार्जां सम्यग्दर्शननिष्ठानां गतिः आगतिर्वा भुवत्वात्तु देवतात्मनां नाथं दोषो भवितुमर्हति । अर्चिरादिशब्दता चैवामर्चिराद्यभिमानादुपपद्यते । सम्पिण्डितकरणग्रामत्वादेव गन्तॄणां न सत्रोपमोगसम्भवति । लोकशब्दात्त्वपुत्रपुत्रानेवपि गन्तॄषु गमयितुं शक्यते । अन्येषां तल्लोकवासिनां भोगभूमित्वात् । अतोऽग्निस्वामिकं लोकं प्राप्तोऽग्निनातिबाह्यते, वायुस्वामिकं लोकं प्राप्तो वायुनेत्येवं योजयितव्यमिति ।

अथाचिरादिमार्गे व्याख्यास्यामः—वशीकृतप्राणा योगिनस्सन्निहितमृत्युं विदित्वा निश्श्रेणिकया प्रासादमिव सुपुत्रया मूर्धानमचिरं तं भित्वा सुपुत्राग्रसम्बद्धसूर्यरश्मिषु प्रविश्य तदनुसारेण तावदग्नि-लोकं गच्छन्ति । तत्रैवाग्निलोके ज्योतिर्देवताको ज्योतिर्लोक इति कश्चिदवान्तरलोकोऽस्ति । न च गच्छन्ति । अग्निर्ज्योतिरिति द्वयोर्निर्देशात् । श्रुतौ तु ‘तेऽर्चिपमभिसंभवन्तीत्यग्निर्लोक एक एवोक्तः ज्योतिर्लोकस्याग्निलोकेऽन्तर्भावाशयेन । एतेनाग्निरूपं ज्योतिरिति वेदान्तदेशिकोक्तं परास्तम् । तथासत्यनेरेव ज्योतिष्टेन ज्योतिःपदवैयर्थ्यात् । तेन चाग्निना ज्योतिषा वा अतिबाहितास्सन्तः अहर्लोकं गच्छन्ति; यस्य बाहरमिमानिदेवताविशेषः प्रभुः । तेन चातिबाहिताश्शुक्ललोकं गच्छन्ति; यस्य शुक्लपक्षदेवताभिमानो प्रभुः । तेन चातिबाहितास्त्वत् उत्तरायणलोकं गच्छन्ति । तेन चातिबाहितास्त्वत्तरलोकं गच्छन्ति । तेन चातिबाहिताः पुनर्देवलोकं गच्छन्ति । ततः तेन चातिबाहिता वायुलोकं गच्छन्ति । वायुनातिबाहिता आदित्यलोकं गच्छन्ति । आदित्येनातिबाहिताश्चन्द्रमोलोकं गच्छन्ति । पितृयाणप्राप्यचन्द्रलोकादपरोऽयम् । अत एव ज्योतिश्शास्त्रेषु चन्द्रादुपरि सूर्य इति, भागवतादिषु सूर्यादुपरि चन्द्र इति न द्वेषा निर्देशस्तद्गच्छते-चन्द्रद्वयसद्भावात् । तेन चन्द्रमसातिबाहिता विद्युलोकं, ततस्तु अमानवः पुरुषः कश्चन हिश्यगर्भनियुक्त एव विद्युल्लोकाद्ब्रह्मलोकं ब्रह्मलोकादिन्द्रलोकमिन्द्रलोकात्प्रजापतिलोकं प्रजापतिलोकाद्ब्रह्मलोकं गमयति । इति ब्रह्मलोको व्याख्यातः । अयमर्चिरादिमार्ग उत्तरदिक्स्थत्वादुत्तरमार्गः । देवलोकविषयत्वाद्देवयानमिति चोच्यते ।

अत्रापि मार्गे ये ब्रह्मलोक गतास्त एवापुनरावर्तिनः । ततोऽर्वाक्कनलोकगतास्तु पुनरावर्तिन एव । न चार्वाक्कनलोकाप्राप्तिरिति वाच्यं, अग्निवाय्वाद्युपासकानामग्न्यादिलोकप्राप्तेः । अत एव हीन्द्रलोकं स्वर्गं गतानामपि पुनरावृत्तिः । तस्मान्नोत्तरमार्गप्राप्तिमात्रेण पुनरावृत्तिः, किंतु ब्रह्मलोकप्राप्तिवशादेवेति स्थितम् ।

ननु ब्रह्म ब्रह्मविदो गच्छन्तीत्यत यथाश्रुतं ब्रह्मविदस्सायुज्यप्राप्तिरूपमर्थं विहाय ब्रह्मोपासनपराः क्रमेण ब्रह्म गच्छन्तीत्यर्थकल्पनमन्याय्यमित्यत आह—न हीति, सद्योमुक्तिभार्जामिति । ‘ब्रह्मविद्वैव भवतीति श्रुतेः । ब्रह्मज्ञानमन्वेव तेषां मुक्तिरित्यर्थः ।

अथ वा ‘तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये, अथ सम्पत्त्ये’ इति श्रुतेः ज्ञानिनां देहप्राप्तमन्वेव मुक्तिरित्यर्थः ।



कचिदस्ति 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति' इति श्रुतेः । ब्रह्मसंलीनप्राणा एव ते ब्रह्ममया ब्रह्म-  
भूता एव ते । क्रमेण तु गच्छन्ति ब्रह्मविदो जनाः ॥२४॥

धूमो रात्रिस्तथा कृष्णप्यप्मासा दक्षिणायनम् ।

तत्र चान्द्रमसं ज्योतिर्योगी प्राप्य निवर्तते ॥२५॥

धूम इति । धूमो रात्रिः धूमाभिमानिनी राज्यभिमानिनी च देवता । तथा कृष्णः  
कृष्णपक्षदेवता । प्यप्मासा दक्षिणायनमिति च पूर्ववद्देवतैव । तत्र चान्द्रमसि भवं चान्द्रमसं  
ज्योतिः फलमिष्टाधिकारी योगी कर्मो प्राप्य भुक्त्वा तत्क्षयादिह पुनः निवर्तते ॥२५॥

गतिरागतित्वा नास्तीति । 'तत्त्वविदः प्राणा नोत्क्रामन्ति, अत्रैव समवलीयन्ते' इति  
श्रुतेः । न हि परिपूर्णस्य ब्रह्मणः कापि गमनं कुतश्चिदागमनं वा सम्भवतीति भावः । न च मुक्तोऽयं  
ब्रह्मविदेव, न ब्रह्मेति वाच्यं, 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भव'तीति श्रुतेः ।

एतेन जीवाणुत्ववादः परास्तो जीवमध्यमपरिमाणत्ववादश्च । अणोर्जीवस्य पूर्णब्रह्मत्वायोगात्,  
मध्यमपरिमाणस्य जीवस्य नित्यब्रह्मत्वायोगाच्च । न च ब्रह्माप्यपूर्णमेवेति वाच्यं, बृहत्पर्यानुगमात् ।  
अपूर्णस्य न हि निरतिशयवृद्धिः । ब्रह्मशब्दस्य ब्रह्मणि प्रयोगे निरतिशयवृद्धिर्हि प्रवृत्तिनिमित्तम् ।  
इद्विमात्रस्य प्रवृत्तिनिमित्तत्वे तु देहादिरपि ब्रह्म भवेदिति ।

अत्र ब्रह्मविदो जना ब्रह्म हिरण्यगर्भे गच्छन्तीत्यप्यर्थः प्रतिभाति, परं तु साक्षाद्विरण्यगर्भमा-  
प्ययोगात् ब्रह्मपदस्य ब्रह्मलोक इति लाक्षणिकार्थः कल्पनीयः स्यादिति तदुपेक्षितं माप्यकारैः ।

ओमित्येकाक्षरं ब्रह्मेत्यादिना ब्रह्मोपासकस्य प्रकृतत्वान्मार्गस्य चास्य ब्रह्मोपासकरत्वाद्ब्रह्मविद  
इत्यस्य ब्रह्मोपासनपरः इत्युक्तम् । ब्रह्मबुद्ध्या प्रणवादिकं दहरादिकं वोपासमाना इत्यर्थः । एतेन  
कर्मिणां क्रमेणापि ब्रह्मप्राप्त्यभावरिसदः- तेषां मार्गान्तरस्य वक्ष्यमाणत्वात् ॥२४॥

धूम इति । यत्र 'धूमो रात्रिस्तथा कृष्णप्यप्मासा दक्षिणायन'मित्येतास्सन्ति तत्र मार्गे योगी  
गत्वा चान्द्रमसं ज्योतिः प्राप्य निवर्तते, प्यप्मासा दक्षिणायनमिति प्यप्मासात्सत्को यो दक्षिणायनकाल-  
स्तदभिमानिदेवतेत्यर्थः । चान्द्रमसं चन्द्रलोकस्यम् । ज्योतिषो भोग्यत्वाभावाद्वाह—फलमिति ।  
इष्टं यागः, तत्राधिकारी इष्टाधिकारी सोमयाजीत्यर्थः । फलितमाह—कर्मोति । अपिशब्दात्पूर्वाचि-  
कारिमहणम् । कर्मिशब्देनेष्टाधिकारिमहणात् ।

ये शास्त्रसिद्धं स्वस्ववर्णाश्रमविहितं यज्ञादिलक्षणं कर्म सकाममाचरितवन्तः ते, ये वा वापी-  
कृपादिपुण्यकर्माणि कृतवन्तस्ते चैते उभे अपि चन्द्रलोकं पितृयागेन गत्वा तत्र स्वकृतकर्मफलं भुञ्जा  
पुनरिह जन्मने प्रति निवर्तन्त इति परमार्थः ।

'अथ य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति' इत्यादिश्रुतिरत्रानुमन्वेया ॥२५॥

शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगत्तद्वाधते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्ययाऽऽवर्तते पुनः ॥२६॥

शुक्लकृष्णे इति । शुक्लकृष्णे शुक्ला च कृष्णा च शुक्लकृष्णे, ज्ञानप्रकाशकत्वाद् शुक्लः तदभावात् कृष्णाः एते शुक्लकृष्णे हि गती जगत् इत्यधिकृतानां ज्ञानकर्मणोः, जगत् सर्वस्यैव एते गती सम्भवतः । श्लाघते निन्ये, संसारस्य नित्यत्वात्, मते अभिप्रेतं तत्रैकया शुक्लया यात्यनावृत्तिं, अन्यया इतरया आवर्तते पुनः भूयः ॥२६॥

नेते मृती पार्थ! जानन् योगी मुह्यति कश्चन ।

तस्मात्सर्वेषु कालेषु योगयुक्तो भवार्जुन! ॥२७॥

नेति । एते यथोक्ते मृती मार्गो पार्थ! जानन् संसाराय एका, अन्या मोक्षाय इ योगी न मुह्यति कश्चन कश्चिदपि । तस्मात्सर्वेषु कालेषु योगयुक्तस्माहितो भव अर्जुन

शुक्लेति । देवयानस्य शुक्लत्वे पितृयाणस्य कृष्णत्वे च हेतुमाह—ज्ञानेति । ब्रह्म ज्ञानप्राप्तानां सम्यग्दर्शनसम्भवाद्ब्रह्मलोकप्रापकमार्गस्य ज्ञानप्रकाशकत्वमिति भावः । तदभावाद्ज्ञानप्रकाशभावात् शुक्लस्य चन्द्रादितेजसः घटादिपदार्थप्रकाशकत्वं, नीलस्य तमसस्तदप्रकाशकत्वं च प्रसिद्धमिदं प्रकाशकत्वगुणयोगाच्छुक्लत्वं देवयानस्य, तदभावात्कृष्णत्वं पितृयाणस्येति तत्त्वम् ।

शुक्लपक्षसम्बन्धात्कृष्णपक्षसम्बन्धाच्च देवयानपितृयाणयोरेतच्छब्दवाच्यत्वमिति केचित् । न्मन्दम्—सर्वहरादिषु शुक्लकृष्णयोरेव ग्रहणे हेत्वभावात् । आद्यमर्चिषमन्यं ब्रह्माणं वाऽवलम्ब्य कथ्यत्वात् । तथैवाचिरादिमार्गो धूमादिमार्ग इति च प्रसिद्धत्वादिति ।

जगच्छब्दार्थमाह—ज्ञानकर्मणोरधिकृतानामिति । प्रपञ्चस्याग्रहणे हेतुमाह—नेति पापिनां नारकगत्यन्तरसद्भावादिति भावः । कथं गत्योर्नित्यत्वमत आह—संसारस्येति । यावद्यव नित्यत्वादित्यर्थः । प्रवाहरूपेणानाद्यनन्तत्वमिति वा । पूर्वपूर्वसंसारादुत्तरोत्तरसंसार इति संसारो न मनादिरनन्तश्च । एतेन परमार्थतः स्वरूपतश्च संसारवद्वत्योरपि तदन्तरस्थयोर्न नित्यत्वमिति सिद्धं सत्र गतिद्वयमच्ये याति पुरुषोऽपि कृत इति शेषः ।

ननु तैत्तिरीयकश्रुतिप्रामाण्यात् धूमादिमार्गेण पितृणामेव महिमानं गत्वा चन्द्रलोकं प्राप्ते दक्षिणायने मृतो विद्वान् सोऽपि ब्रह्मलोकं गत्वा नावर्तत एवेति कृत्वा कथमुक्तमन्यायाऽऽवर्तते । चेन्नैष दोषः, अविद्वान् चन्द्रलोकं गत आवर्तत इति तदर्थत् । विदुषश्चन्द्रलोकं गतस्यापि प्रारब्धकाले देवयानेन पुनर्ब्रह्मलोकप्राप्तिस्तम्भवत्येवेति ॥२६॥

नेति, न मुह्यतीति । धूमादिमार्गेण चन्द्रलोकं गत्वा तत्र भोगान् मुञ्जीयेति, इन्द्रलोकं देवयानेन गत्वा वा तत्र भोगान् मुञ्जीयेति मोहं नापद्यते । अशाश्वतत्वाच्चन्द्रोगानां पुनरावर्तितस्य । तत्रश्च न कर्मस्तिष्ठान्पूर्वेषु प्रवर्तते । परं तु मोक्षप्रदं ब्रह्मलोकं प्रणवाद्युपासनद्वारेण देवया

शृणु तस्य योगस्य माहात्म्यम्—

वेदेषु यज्ञेषु तपस्सु चैव दानेषु यत्पुण्यफलं प्रदिष्टम् ।

अत्येति तत्सर्वमिदं विदित्वा योगी परं स्थानमुपैति चाद्यम् ॥२८॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वाणि

श्रीमद्भृगुगर्द्रीताम्रपनिपत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णा-

र्जुनसंवादे तारक(अक्षर)ब्रह्मयोगोनामाष्टमोऽध्यायः ।

वेदेष्विति । वेदेषु सम्यगधीतेषु, यज्ञेषु च साद्गुण्येनानुष्ठितेषु, तपस्सु च सुतप्तेषु, दानेषु च सम्यग्दत्तेषु एतेषु यत्पुण्यफलं प्रदिष्टं शास्त्रेण, अत्येत्यतीत्य गच्छति तत्सर्वं फलजातं, इदं विदित्वा सप्तप्रश्ननिर्णयद्वारेण उक्तमर्थं सम्यक् अग्रधार्य अनुष्ठाय योगी परं उत्कृष्टमैश्वरं स्थानमुपैति च प्रतिपद्यते, आद्यं आदौ भग्न कारणं ब्रह्म इत्यर्थः ॥२८॥

इति श्रीपरमहंसपरित्राजकाचार्यस्य श्रीमोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य श्रीम-

च्छङ्करभगवतः कृतौ श्रीमद्भृगुगर्द्रीताम्राव्ये अष्टमोऽध्यायः ।

गन्तुमेव प्रवर्तत इत्यर्थः । तस्मादिति । यस्मान्मार्गद्वयज्ञो योगी न मुह्यति तस्मादित्यर्थः । स्वोप-  
देशेन सतिद्वयं जानतीत्यर्जुनस्य चित्तसमाधानाभावे मोहः स्यादित्यत आह—योगयुक्तो भगवद्भु-  
निति ॥२७॥

वेदेष्विति । साक्षाद्वेदादिषु पुण्याभावादाह—सम्यगन्तेष्वित्यादीनि विशेषणानि । सम्य-  
गन्तात्सम्यक्परिसमाप्ताः तेषु, दानेषु दीयन् इति दानानि सुवर्णादीनि तेषु, सर्ववेदपारायणात्साद्गुण्येन  
यज्ञानुष्ठानाच्च करणात्पुण्यक्षेत्रेषु द्रव्यविनियोगाच्च यत्फलं भवति पुंसामिति शास्त्रेणोच्यत इत्यर्थः ।  
योगी इदं विदित्वा तत्सर्वं फलजातमत्येति ततोऽधिकं लभत इत्यर्थः । न केवलं वेदनमात्रात्किं तर्हि  
एतदनुष्ठानादेवेत्याह—उक्तमर्थमिति । सप्त प्रश्नाः किं ब्रह्म ? किमध्यात्मम् ? किं कर्म ? किमधि-  
दैवम् ? किमधिभूतम् ? कोऽधियज्ञः ? प्रयाणकाले कथं ज्ञेय ईश्वर इति । ऐश्वर्यमीश्वरस्येदं वैष्णव-  
मित्यर्थः । स्थानं स्वरूपमित्यर्थः । आदौ सर्वस्य अगत आदौ भवति अस्ति प्रकाशत इति वा  
मयं, 'सदेव सोऽयेदमग्न आसीदिति श्रुतेरिति भावः । कार्यस्य प्रयाद्वत्त्वादाह—आद्यं कारणमिति ।  
'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते'त्यादिना । ब्रह्मण एव परमकारणत्वादाह—ब्रूतेति । ईश्वरस्वरूप-  
गुणं सविदानं ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः ; मुक्तो भवतीति यावत् । सति सम्यग्दर्शने साक्षात्तत्वात् ब्रह्म-  
लोकासिद्धारेण वा सायुज्यं रमन् इति भावः ।

यत्तु रामानुजः—परं स्थानं परं पदं वैकुण्ठमिति—तदयुक्तं, वैकुण्ठस्य सत्य-  
लोकावान्तरविशेषस्य सादित्वेनानादित्वाभावादाद्यमनादिमिति तेन व्यञ्ज्यत इति । न च 'तद्वहरे  
परमे व्योमन्' इति श्रुतेः परमव्योमरूपवैकुण्ठलोकोऽज्ञादिरिति वाच्यं, ब्रह्मण एवाज्ञापरमव्योमत्वात् ।  
भूताकाशतिरिक्तश्चिदाकाशो हि परमव्योमः । स चाविनश्यदादृशः । चित् आकाशत्वं च निष्प-

स्वरूपं निर्लेपत्वादिरूपं वा । यदि त्वात्मातिरिक्तं परमव्योमेति किञ्चिद्वस्तु स्यात्तर्हि तन्नित्यस्तदाप्येव  
आत्मा ब्रह्म तन्न्यून एव स्यात्— आधेयस्य न्यूनत्वादाधारात् । तच्चायुक्तं निरतिशयत्वाद्वज्रघण । नहि  
गुणत एव निरतिशय आत्मा, किं तु स्वरूपतोऽपि । अन्यथा निरतिशयत्वस्यार्थजरतीयज्ञापते । सर्वा  
धारस्य परस्य ब्रह्मणो व्योमाधेयत्वे सति सर्वाधारत्वभङ्गाच्च । परमव्योमान्तरस्य तस्य सर्वव्यापित्वाभाव-  
प्रसङ्गाच्च । तस्मात्सर्वव्यापिनस्सर्वाधारस्य सर्वात्मनो विष्णोर्नास्ति किञ्चिन्निर्यतं स्थानं, यद्योगी प्रयायात् ।  
सति तु तस्मिन् स्थाने विष्णुत्वस्यैव भङ्गप्रसङ्गादित्यलम् ।

अक्षरपरब्रह्मयोग इति । अक्षरस्याविनाशिन परब्रह्मण परमात्मान्, योगस्सम्प्रग्यो यस्मिन्  
स तथोक्त । अक्षरपरब्रह्मस्वरूपतत्त्वाप्युपायादेरस्मिन्नध्याये प्रोक्तत्वात् ॥२८॥

अम् अर्चिरादिसंमहल्लोकौ—

‘अग्निर्ज्योतिरहश्चक्षुष्मण्मासा उत्तरायणम् । सवत्सरो देवल्लोकौ वायुलोकस्तत पर ॥

आदित्यश्चन्द्रमाविद्युल्लोकश्च वरुणालय । इन्द्र प्रजापतिर्वृक्षा विद्युतोऽमानव पुमान् ॥’

अग्न्यादयश्चतुर्दश लोका । अग्न्यादिलोकेषु अग्न्यादय मानवा एव पुरुषा आतिबाहिका,  
विद्युल्लोकादनन्तरेषु तु अमानव पुरुष आतिबाहिक । अग्निर्ज्योतिरुभावप्येक एवार्चिलोक इति  
षोध्यम् ।

‘भूमौ रात्रि इष्णुपक्ष्मण्णमासा दक्षिणायनम् । संवत्सर पितृलोक आकाशश्चन्द्रमण्डलम् ॥’

इत्ययं भूमादिमार्गसंमहल्लोक ।

इति श्रीवेङ्कटोपनामक रामकविकृते श्रीमच्छङ्करभगवद्गीताभाष्यार्कमकाशे  
ज्ञानविज्ञानयोगो नाम अष्टमोऽध्याय ।

श्रीहयग्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु

## श्रीभगवद्गीतासु

नवमोऽध्यायः ।

अष्टमे नाडीद्वारेण धारणायोगः सगुण उक्तः; तस्य च फलमग्न्याचिरादिक्रमेण कालान्तरे ब्रह्मप्राप्तिलक्षणमेव अनावृत्तिरूपं निर्दिष्टं; तत्र 'अनेनैव प्रकारेण मोक्षप्राप्तिलक्षणमधिगम्यते, नान्यथा' इति तदाशङ्कान्याविष्टस्तथा श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच— इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनम्रयवे ।

ज्ञानं विज्ञानसहितं यदज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥१॥ -

इदमिति । इदं ब्रह्मज्ञानं वक्ष्यमाणमुक्तं च पूर्वध्यायेषु । तद्वुद्धौ सन्निधीकृत्येदमित्याह । तुशब्दो विशेषनिर्धारणार्थः । इदमेव तु सम्यग्ज्ञानं साक्षान्मोक्षप्राप्तिसाधनं 'वासुदेवस्तर्पमिति', आत्मैवेदं सर्वं, 'एकमेवाद्वितीयं'मित्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः; नान्यत्, 'अथ येऽन्यथातो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्यलोका भवन्तीत्यादिश्रुतिभ्यश्च । ते तुभ्यं गुह्यतमं

वृष्टं कीर्तयन् पूर्वध्यायस्यास्य च सन्नतिं दर्शयति—अष्टमे इति । नाडी सुषुम्ना । धारणा माणानां नियमनम् । अनेनैव सगुणोपासनेनैव । नान्यथा । सम्यग्दर्शनेन न । व्याविष्टस्तथा व्यावर्तयितुमिच्छया । सन्निहिते वस्तुनीर्देशवदप्रयोगादह—बुद्धौ सन्निधीकृत्येति । पूर्वध्यायेषु कमुत्तरत इक्ष्यमाणं च तत्सर्वं ब्रह्मज्ञानं बुद्धौ सन्निहितं कृत्वा इदमित्याह विशेषार्थः । पूर्वोक्तध्यायान् यज्ञानस्य वैशिष्ट्यं चोत्तरितुं तुशब्द इत्यर्थः । तमेव विशेषं दर्शयति इदमेवेत्यादिना—साक्षादिति । योगेनैव क्रमेणेति भावः । किं तत्सम्यग्ज्ञानमव आह—वासुदेवस्तर्पमित्यादि । 'वासुदेवस्तर्पमिति, स महात्मा सुदुर्लभ' इति गीतावाक्यं स्मृतिः । 'आत्मैवेदं सर्वं, एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म, तदिदं सर्वं यदयमात्मा' इत्यादिरादिपदादुद्ग्रहणम् । दर्शितश्रुतिस्मृतिसिद्धं सर्वं ब्रह्म । अहं ब्रह्मास्मीत्येवं रूपं ज्ञानं सम्यग्ज्ञानमित्यर्थः । अन्यदज्ञानान्तरं तु सम्यग्ज्ञानं न भवति । मोक्षप्राप्तिसाधनं न भवतीति वा ।

उक्तार्थे श्रुतिं प्रमाणयति—अथ य इति । अथशब्दः कविद्यापकरणोपक्रमार्थः । ये अतोऽस्मादुच्चात्सर्वे भ्रष्टेत्येवं प्रकारादन्यथा प्रकारान्तरेण जीवोऽहमीशरोऽन्य इत्यादिरूपेण विदुस्तत्त्वमिति शेषः । अन्यराजानः अन्य इन्द्रादिति राजा प्रमुग्धाय इति यावत् ; येषां तेऽन्यराजानः । निम्नदेवतोपासका इत्यर्थः । तेऽन्निद्रांमः ह्यष्टरेकाः ह्यष्टाः ह्यष्टदन्तः ह्यष्टदिशो लोकाः प्राप्य येषां ते ह्योक्त । भवन्ति । शान्तावाचश्चिदिहमिमु प्रवर्यं तत्फलं ह्यस्मिन् सर्गादिभ्यो गच्छन्तीत्यर्थः ।

गोप्यतम प्ररक्षयामि कथयिष्यामि अनम्रपवेष्ट्यारहिताय । किं तत्? ज्ञानं; किं विशिष्टम्? विज्ञानसहितं अनुभवयुक्तम् । यद्ज्ञानं ज्ञात्वा प्राप्य मोक्षसे अशुभात्संसारबन्धनात् ॥१॥

तथा स्तौति —

राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम् ।

प्रत्यक्षागमं धर्म्यं सुसुख कर्तुमव्ययम् ॥२॥

राजविद्येति । राजविद्या विद्यानां राजा दीप्यति शयवत्त्वात् । दीप्यते हि इयमति-  
शयेन ब्रह्मविद्या सर्वविद्यानाम् । तथा राजगुह्यं गुह्यानां राजा । पवित्रं पावनमिदमुत्तमं  
सर्वेषां पावनानां शुद्धिकारणमिदं ब्रह्मज्ञानमुत्कृष्टतमम् । अनेकजन्मसहस्रसञ्चितमपि धर्माधर्मादि-  
समूलं कर्म क्षणमात्रादेव भस्मीकरोति यतोऽतः किं तस्य पावनत्वं वक्तव्यम् । किंच-  
प्रत्यक्षागम प्रत्यक्षेण सुखादेरिव अवगमो यस्य तत्प्रत्यक्षागमम् । अनेकगुणवतोपि धर्म-  
विरुद्धत्वं दृष्ट, न तथा आत्मज्ञानं धर्मविरोधि, किंतु धर्म्यं धर्मादनपेत्तम् । एवमपि स्या-

यद्ज्ञात्वेति वाक्यस्याकाशमाह—किं तद्ज्ञानमिति । विज्ञानसहितमित्यस्याकाशमाह—  
किं विशिष्टमिति । केन विशिष्टं किं विशिष्टं मोक्षसे युक्तो भविष्यसि । किं तदशुभमत आह—  
संसारबन्धनादिति । पापं पापवत्पुण्यस्यापि बन्धकत्वादिति भावः ॥१॥

राजेति । 'राजृदीप्तौ' राजते दीप्यत इति राजा, प्रसिद्धो राजापि हि सर्वेषु पुरुषेषुत्कर्षेण  
भाति; यथा सर्वपुरुषाणां मध्ये दीप्यति शयवत्त्वेन भूपस्य राजत्वं तथा सर्वविद्यानां मध्ये ब्रह्मविद्याया  
दीप्यति शयवत्त्वेन राजत्वमितीयं ब्रह्मविद्या राजविद्या । गुह्यानां गोप्यानां राजा राजगुह्यं परमगुह्य-  
मित्यर्थः । कथमस्योत्तमपवित्रत्वमत आह—सर्वेषां पावनानामिति । सर्वपावनपावनत्वादुत्तमपवि-  
त्रत्वमित्यर्थः । अस्य च सर्वपावनपावनत्वं कैमुतिकन्यायसिद्धमित्याह—अनेकेति । समूलं साज्ञानम् ।

लोके पापपरिहारकस्याग्निजलदे- पावनत्वं प्रसिद्धं, दुःखहेतोर्विप्रस्वापहरणादेः पापत्वं च, तथा  
धर्मस्य यज्ञादिलक्षणस्य स्वर्गादिसुखहेतुत्वेन पावनत्वमधर्मस्य चापावनत्वं दुःखहेतुत्वेन प्रसिद्धमेव ।  
अयं च पावनोऽपि धर्मः शास्त्रदृष्ट्या संसारहेतुत्वेन पाप एव । ततश्च दुःखहेत्वधर्मनिरासकधर्मस्य  
यथा पावनत्व तथा दुःखहेतुधर्माधर्मनिरासकज्ञानस्य पावनत्वम् । संसारैकदेशनरकनिवर्तकधर्माणामेव  
पावनत्वे स्वर्गनरकापात्मकसर्वसंसारनिवर्तकज्ञानस्य परमपावनत्वमर्थसिद्धमिति भावः । प्रत्यक्षेणागमो  
यस्य तत्प्रत्यक्षागमं, सुखादिवत्प्रत्यक्षानुभवविषयमित्यर्थः ।

धर्म्यमिति । ननु धर्माधर्मादिविध्वंसकस्य ज्ञानस्य कथं धर्माविरोधित्वमिति, चेदुच्यते—  
धर्मशास्त्रं यथाधर्ममित्यादिप्रयोगात् । 'आत्मा बाहरे द्रष्टव्यश्चोत्तम्य' इति शास्त्रविहितत्वाद्ज्ञानस्य  
धर्म्यत्वम् । अनेन भस्मीक्रियमाणो धर्मस्तु पुण्यादृष्टमुक्तादिपर्यायजन्मान्तरकृतसत्कर्मजन्यसद्भासना-  
विशेषः । स हि ब्रह्मप्रदत्वेन बन्धहेतुत्वाद्ज्ञानेन मुक्तिप्रदेन भस्मीक्रियते । नच पुराकृतमुक्तत्वमस्य

दुःखसम्पाद्यमित्यत आह—सुसुख कर्तुं यथा रत्नविवेकविज्ञानम् । तत्र अल्पायामनां कर्मणां सुखसम्पाद्यानामल्पफलत्वं दृष्टं, दुष्कराणां च महाफलत्वं दृष्टमितीदं तु सुखसम्पाद्यत्वात् । फलक्षयात् व्येतीति प्राप्तमत आह—अव्ययमिति । न अस्म्य फलतः कर्मव्ययोऽस्तीत्यव्ययम् । अतः श्रद्धेयमात्मज्ञानम् ॥२॥

ये पुनः—

अश्रद्धानाः पुरुषा धर्मस्यास्य परन्तप !

अग्राप्य मां निवर्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि ॥३॥

अश्रद्धाना इति । अश्रद्धानाः श्रद्धाविरहिता आत्मज्ञानस्य धर्मस्यास्य स्वरूपे तत्फले च नास्तिकाः पापकारिणः, असुराणामुमनिपदं देहमात्रात्मदर्शनमेव प्रतिप्रनाः ज्ञानस्य कथं सुकृताशक्तमिति वाच्यं, प्रारब्धसुकृतविशेषलभ्यस्य ज्ञानस्य सञ्चितसुकृताशक्तत्वे बाधकाभावात् । प्रारब्धस्य भोगं विना ज्ञानेन क्षयाभावाच्च ।

सुमुखं सुष्ठु सुखमनायासमित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । इदं रत्नं ब्रह्मजातीयमिदं क्षत्रजातीयमित्येव विधरत्नविवेकज्ञानं यथा सुमुखं तद्वदित्यर्थः । अयमात्मा इदमात्मेति विवेकज्ञानस्य बुद्धिसापेक्षत्वेन शरीरादिसापेक्षेण कर्मस्त्विव श्रमामावादिति भावः ।

तत्तेति । व्यवहारमूमावित्यर्थः । ज्येति विकारं प्राप्नोति नश्यतीति यावत् । इति प्राप्ते पूर्वपक्षे इति शेषः । आह उत्तरम्—अव्ययमिति । न विद्यते व्ययोऽप्येत्यव्ययम् । यथा कर्मणः फलतः क्षयस्तथा नाप्येत्यर्थः । इदं हि कर्म तत्फलं स्वर्गादिकमनुभाव्य क्षीयते, न तथा ज्ञानं नित्यफलतः क्षयस्तथा नाप्येत्यर्थः । यद्वा कर्मणां स्वरूपतः क्षयः कर्मसमाप्तावेव भवति- यथादिकर्मणां पद्मपादिदिना-ब्रह्मफलत्वाद्ज्ञानस्य । यद्वा कर्मणां स्वरूपतः क्षयः कर्मसमाप्तावेव भवति- यथादिकर्मणां पद्मपादिदिना-नन्तरमदर्शनात् । तत्फलं तु किञ्चित्कालमेव तिष्ठति; न सर्वदेति फलतोऽप्यस्ति कर्मणां क्षयः । अहं ब्रह्मेत्यात्मज्ञानस्य तु वृत्तिरूपस्य क्षणिकत्वेऽपि तत्फलस्य ब्रह्मणश्चाधत्तत्वात् ज्ञानस्य फलतः क्षय इति ह्यत्र ब्रह्मफलत्वाद्ज्ञानस्याव्ययत्वम् । क्षयफलत्वात्तु कर्मणो नाव्ययत्वमिति भावः । एतेन वृत्ति-ज्ञानस्य कर्मवत्त्वरूपतः क्षयोऽप्येवेति सिद्धम् ।

शास्त्रिकगम्यादुत्पन्नात् क्षयफलाच्च यज्ञादिलक्षणधर्मात्यत्यक्षगम्ये सुकृतमव्ययफलं नेदं ज्ञानं सर्वस्य विधसनीयमित्याह—अत इति । ज्ञानस्य राजविधात्वाद्वाजमुद्यत्वात्परमपवित्रत्वात्पत्न्याव-गम्यत्वाद्दर्शनात्सुकरत्वादव्ययफलत्वाच्चेत्यतश्चाज्यार्थः ।

न च 'अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्यजिनः सुकृतं भवतीति श्रुतेः कर्मफलमप्यक्षयमेवेति वाच्यं, कर्मसंज्ञापरत्वाच्च श्रुतेः 'दत्तांश्च विव शिखा ते दधिप्लव' इति वाक्यस्य नरोत्तमवाक्यं हि नव । कर्म-फलस्य स्वर्गादेरनित्यत्वं हि श्रुतिस्मृतिन्यायमिदम् ॥२॥

अश्रद्धाना इति । अग्न्य धर्मस्येत्य-नज्ञाने धर्मत्वरोपः श्रुतिविहितानुगमिनिष्ठः । ज्ञानस्य बुद्ध्यादेः ब्रह्मज्ञान इत्यत्र आह—स्वरूपे तत्फले चेति अग्न्य धर्मस्य स्वरूपे फले च अश्रद्धाना

असुतपः पापाः पुरपाः अश्रद्धानाः परन्तप ! अप्राप्य मां परमेश्वरं मत्प्राप्तौ नैव आशङ्का  
इति मत्प्राप्तिमार्गसाधनभेदभक्तिमात्रमपि अप्राप्य इत्यर्थः । निवर्तन्ते निश्चयेन वर्तन्ते;  
क ? मृत्युससारवर्त्मनि मृत्युयुक्तस्ससारो मृत्युससारः तस्य वर्त्म नरकतिर्यगादिप्राप्तिमार्गः,  
तस्मिन्नेव वर्तन्त इत्यर्थः ॥३॥

इति सम्बन्ध । के ते अत आह—नास्तिका इति । नास्ति दिष्ट मतिर्येषा ते नास्तिका, देवो  
नास्ति, परलोको नास्ति, धर्मो नास्ति इत्येव प्रतिपन्ना बौद्धा इत्यर्थः । कुत एषा नास्तिकत्वमत  
आह—पापकारिण इति । जन्मान्तरे पाप कृतवन् इदानीमपि तत्संस्कारवशात्पापकरणस्वभाव-  
वन्तश्चेत्यर्थः ।

नास्तिकानां मतं सक्षेपेणाह—असुराणामिति । देहमात्रात्मदर्शनरूपामसुराणां निरोचना-  
दीनामुपनिषद् विद्यां प्रणिपन्ना प्राप्ता असुरबद्देह एवात्मेति मन्वाना इत्यर्थः । देह एवात्मेत्यमीषां  
मतमिति भावः ।

अस्मिन्मते कर्तुर्देहस्यात्मन इहैव नष्टत्वात् स्वर्गनरकादिभोगप्रसङ्गः । नापि पुनर्जन्मप्रसङ्गः ।  
निर्वाणस्य प्रदीपस्य पुनरुत्पत्त्यदर्शनात् । एवं चैहिकभोगएव भोगः । स च जारत्त्वचोरेनादिनापि  
सम्पादनीयः जन्मान्तराभावेन विधिनिषेधगालानर्थक्यात् । अत एवास्मी असुतपः प्राणवर्षणपरायणा,  
येन केनाप्युपायेनोदरभ्रमय, परदारगमनादिना मनश्चिद्रियतर्पणपराश्च । देहपातमेव मोक्षं मन्यन्ते,  
परदारगमनादिकमेव रम्भासम्भोगादिरूपं स्वर्गं मन्यन्ते । ऐहिकमेव दुःखं नरकं मन्यन्ते । यत्प्रत्यक्ष-  
प्रमाणसिद्धं तदेव वस्तु; अन्यत्सर्वं तु नास्त्येवेति मतमेवाम् । अत एव पापा अस्मी वेदशास्त्रस्वर्गादिषु  
विश्वासरहितः खदात्मज्ञाने तत्कले च विश्वासरहिताः ।

न चाद्वैतिनोऽप्येवविधा एव- ब्रह्मा-परिमन्त्रविश्वासादिति वाच्यं, न वयं वेदशास्त्रादिकं नास्तीति  
ब्रूम, किं तर्हि परमार्थतो नास्तीति ब्रूम । ततश्च यावद्व्यवहारं पुण्यपापसुखदुःखस्वर्गनरकवेदशास्त्र-  
शुरुक्षिप्यजन्ममरणबन्धमोक्षादिसर्वद्वैतमस्त्येवेति ।

अस्मीषा नास्तिकानां गतिमाह—अप्राप्येति श्लोकार्धेन । ननु मामप्राप्येत्युक्तिर्युक्ता-  
बौद्धानां भगवत्प्राप्तिर्भवेद्वा न चेति शङ्काया उदये तत्परिहारार्थं मामप्राप्येति वक्तव्यं, प्रकृते तु त-  
च्छङ्काया एवानुदयादित्यक्षिप्य मामप्राप्येत्यस्य भद्रक्तिमप्यप्राप्येत्यर्थमाह भाष्यकारः—मत्प्राप्तावि-  
त्यादिना । मत्प्राप्तौ ये मार्गास्त्रेदस्तद्विशेषरूपाय भक्ते तन्मात्रमपि । मात्रमपीत्यनेन ज्ञानोपास-  
नादिमार्गभेदप्राप्तौ का कथेति सूचितम् । निर्गुणस्य भक्त्यविषयत्वेऽपि सगुणस्य भक्तिविषयत्वगस्तीति  
भक्तीत्युक्तम् । अथ वा आत्मन उपासनादिकं मार्गानां, आत्मनि प्रीतिरपि तेषां नास्ति, सत्यां प्रीतिं  
आत्मदर्शनाधना-वेषणादि स्यादिति प्रीतेरप्यात्मप्राप्त्युपायत्वमुक्तम् ॥३॥



इति ज्ञानस्तुत्या अर्जुनमभिमुखीकृत्याह—

मया ततमिदं सर्वं जगद्व्यक्तमूर्तिना ।

मन्स्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेष्वनस्थितः ॥४॥

मयेति । मया मम यः परो भावः तेन तत् व्याप्तं सर्वमिदं जगत् व्यक्तमूर्तिना न व्यक्ता मूर्तिः स्वरूपं यस्य मम सोऽहमव्यक्तमूर्तिः तेन मया अव्यक्तमूर्तिना, करणागोचर-स्वरूपेणेत्यर्थः । तस्मिन्मय्यव्यक्तमूर्ति स्थितानि मन्स्थानि सर्वभूतानि ब्रह्मादीनि स्तम्भ-पर्यन्तानि । नहि निरात्मकं किञ्चिद्भूतं व्यवहारायान्वक्ष्यते । अतो मन्स्थानि मया

मयेति । इदं सर्वं जगद्व्यक्तमूर्तिना मया ततम् । सर्वभूतानि मन्स्थानि भवन्ति । अहं तेषु नचावस्थितः । भावः स्वरूपम् । ईश्वरस्य परमपरं चेति स्वरूपद्वयमस्ति । तत्र परं स्वरूपं ब्रह्म सच्चिदानन्दं, अपरं तु आध्यात्मिकमोहारादिरूपं बहुविधम् । तत्र परेण भावेन जगतो व्याप्तिरित्याह—ममेत्यादि । मया प्रादयगभिज्ञेन परमात्मनेति यावद् । ततमिति । परमात्मनस्सच्चिदानन्दरूपत्वा-त्तेनैव रूपेण व्याप्तं जगदिदं सर्वं-जगदस्ति, जगद्भाति, जगत्प्रियमिति प्रतीतिभिर्जगति सच्चिदानन्दा-न्वयदर्शनान् । जगति परमात्माऽन्यासौ तु नैनाः प्रतीत्य उपपद्येन् । कार्ये हि घटे कारणमृदंश-व्याप्यैव हि मृद्वह इति प्रतीतिः । जगत्तथा ब्रह्मकार्यत्वं स्पष्टम् । कीदृशस्तव परो भावोऽन आह—अव्यक्तमूर्तिनेति । यदि मनश्चन्द्रियात्मककरणगोचरस्तर्हीदृश इति वक्तुं शक्येन, ननु तथा करण-गोचर इति नाम्यस्मिन्कीदृक्ता-निर्दिशेषचिन्मात्रत्वात् । करणागोचरेण सच्चिदानन्दात्मकेन मम पर-स्वरूपेण जगदिदं सर्वं व्याप्तमिति निष्कृष्टार्थः । करणागोचरत्वं चान्य 'यनो वाचो निवर्तन्ते जनाप्य मनसा सह' इत्यादिश्रुतिसिद्धम् ।

न चानन्दः मनःकरणगोचर इति वाच्यं, वैषयिकमुत्तमैव ०होचरत्वादिति । तस्मिन्पूर्वोक्ते सच्चिदानन्दरूपे ब्रह्मणि मयि ब्रह्मादीनि सर्वाणि भूतानि कार्यकरणसङ्घातात्मकानि स्थितानि रज्जौ सर्पवदित्यर्थः । मध्येव भूतानां मायया कल्पितत्वादिति भावः । कुतस्त्वयि स्थितानानीत्यत आह—न हीति । निरपिष्ठानमभययोगाद्ब्रह्मत्वात् चापिष्ठानात्मकत्वान्निरात्मकं किञ्चिदपि वस्तु न व्यवहारयोग्यं भवति । अन्यथा शशशृङ्गादेरपि व्यवहारार्हत्वापेक्षेति भावः । निरात्मकं निस्तत्त्वं स्वरूपशून्यमिति यावत् । शशशृङ्गादिरूपमिति भावः । नच रज्जुसर्पादिरूपमिति वाच्यं, रज्जुस्वरूपेणैव रज्जुसर्पस्य स्वरूपवत्त्वेन अमस्य सर्पापिष्ठानमृतरज्ज्वात्मत्वेन सात्मकत्वात् । अमस्य चापिष्ठानमेव स्वरूपमपिष्ठानाति-रिक्तस्वरूपाभावात् । नचाऽयं न्यायो अमस्थले एव, किंतु कार्यमात्रेपि-मूत्कार्यस्य घटस्य सापिष्ठान-मृदूपातिरिक्तरूपाभावेपि मृदूणेणैव स्वरूपवत्दर्शनात् । तस्माद्ब्रह्मरूपं प्रमाख्यं वा सर्वमपि कार्यं स्वाधि-ष्ठानमृतकारणात्मकत्वेन न निरात्मकं, किंतु शशशृङ्गादिकमेव निरात्मकमिति स्थितम् । कार्यस्य च कारणमेवापिष्ठानं मृदेव घटदर्शनादिति च स्थितम् । एवं सति सर्वेषां ब्रह्मादिस्तम्भपर्यन्तानां भूतानां ब्रह्मकार्यत्वाद्ब्रह्मण्येव स्थितिः । ब्रह्मापिष्ठानत्वाच्च ब्रह्मात्मकत्वं, ब्रह्मात्मकत्वादेव व्यवहारयोग्यत्वमिति

आत्मना आत्मवत्त्वेन स्थितानि, अतः मयि स्थितानीत्युच्यन्ते । तेषां भूतानामहमेवात्मा इत्यतः तेषु स्थित इति मूढबुद्धीनामवभासते; अतः ब्रवीमि न चाहं तेषु भूतेषु अवस्थितः मूर्तवत्संश्लेषाभावेन आकाशस्यापि अन्तरतमो ह्यहम् । न ह्यसंसर्गं वस्तु कचिदाधेयभावेन अवस्थितं भवति ॥४॥

सिद्धम् । तथा च व्यवहारयोग्यानां ब्रह्मकार्याणां ब्रह्मात्मकानां चामीषां भूतानां ब्रह्मणि स्थितिरचिता- जलाहरणादियोग्यस्य मृत्कार्यस्य मृदात्मकस्य घटस्य मृदि स्थितिवदिति भावः ।

अत इति । व्यवहारयोग्यस्य जगतस्सात्मकत्वेन भाव्यत्वादित्यर्थः । ननु कुण्डे बदराणामिव कारणे मृदादौ वार्यस्य घटादेः स्थित्यदर्शनात्कथं भूतानां स्वतन्त्रत्वमत आह—भवेति । आत्मना स्वरूपभूतेन मया भूतानामात्मवत्त्वेन स्वरूपवत्त्वेन हेतुना स्थितान्यासन्नित्यतो हेतोर्मयि स्थितानीत्युच्यन्ते । यथा मृत्स्वरूपेणैव स्वरूपवत्त्वाद्धटस्य मृदि स्थितत्वं, तथा मत्स्वरूपेणैव स्वरूपवत्त्वाद्भूतानां मयि स्थितत्वमिति भावः ।

नचानृतजडदुःखारमकानां भूतानां कथं परमात्मस्वरूपत्वमिति वाच्यं, सर्पस्य रज्जुस्वरूपत्व- दर्शनादौ स्यस्य गगनस्वरूपत्वदर्शनाद्दुदकस्य किरणस्वरूपत्वदर्शनाच्च सच्चिदानन्दलक्षणपरमात्मस्वरूपस्य भूतेष्वप्यन्वयदर्शनाच्च, मृदंशातिरिक्तघटस्येव सच्चिदानन्दांशातिरिक्तमूलपदवाच्यस्यादर्शनाच्च सच्चिदानन्दा- रमकान्येव भूतानि । तेषु च भूतेषूपलभ्यमानोऽनृताद्यंशो मायाकार्यं नामाकारौ च मायाकार्यमेव । मृदि कम्बुग्रीवाघाकारघटनान्नोरिव ब्रह्मणि मनुष्यत्वाघाकारमनुष्यादिनाम्नां मायया कल्पितत्वात् । तत्रापि नामाकारयोर्वर्तमानसत्ताद्यंशो ब्रह्मधर्म एवेति नामाकारयोरप्यस्ति ब्रह्मात्मकत्वम् । तस्माद्युक्तं मुक्तं सच्चिदानन्दांशातिरिक्तं भूतपदवाच्यं किमपि वस्तु नास्तीति ।

एवं भूतानां सच्चिदानन्दब्रह्मात्मकत्वेन ब्रह्मणि स्थितत्वमुचितम् । एवं सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वादेव 'सर्वं ब्रह्म' इति श्रुत्युपपत्तिः । 'वासुदेवस्त्वैव'मिति गीनोपपत्तिश्च । नचैवं 'ब्रह्म सत्यं जगन्मिथ्या' इत्यस्य विरोध इति वाच्यं, जगतः स्वेन रूपेण मिथ्यात्वात्कारणमृतब्रह्मरूपेण सत्यत्वाच्च । यथा घटः स्वेन रूपेणासत्योऽपि कारणमृदूपेण सत्यः । उक्तं हि श्रुत्या—'वाचारम्भं विकारो नामधेयं मृचिके- त्येव सत्यमिति ।

एवं मृदात्मकानां घटानां यथा मृदेव स्वरूपं तथा ब्रह्मात्मकानां भूतानां ब्रह्मैव स्वरूपमिति भूतानामात्मा ब्रह्म; आत्मा हि स्वरूपम् । एवं भूतानामात्मत्वादेव ब्रह्म भूतेषु स्थितम् । यथा घटानां आत्मा मृदंशो घटेषु स्थित इत्याह—तेषामित्यादि । इतीति भूतानामात्मत्वाद्भूतेष्वहं स्थित इतीतिशब्दार्थः । मूढबुद्धीनामवस्थानामवभासते मतिभाति । एवंविधप्रान्तिज्ञानवन्तस्ते इत्यर्थः । अनर्पं मृदानामवभासमानत्वादित्यर्थः । ब्रवीमि उद्भ्रान्तिनिरासार्थमिति भावः । अहं तेषु भूतेषु निवासस्थित इति ब्रवीमि । तत्र हेतुमाह—मूर्तवत्संश्लेषाभावेनेति । प्रपञ्चादीनां मूर्तत्वात्तत्सर्व

संश्लेषोऽस्तीति पृथिव्यां जलं जले पृथिवी वा वर्तत इति यथा वक्तुं शक्यते तथा नाहं कचिद्वर्तत इति वक्तुं शक्यः । अमूर्तत्वादिति भावः ।

नन्वमूर्तोऽप्याकाशो घटेऽस्ति, घटश्चाकाश इत्यमूर्तस्याप्यस्ति संश्लेषः खलु मूर्तेनेत्यत आह—  
आकाशादप्यत्यन्तं विलक्षणतमो ह्यहमिति । सुतराममूर्तश्चेदाकाशश्चक्षुरिन्द्रियाविषय एव स्यात् ,  
तथा अविषयत्वे 'अयमाकाश' इति प्रतीतिरेव न स्याद्दृश्यते त्वाकाशः । इदं चाकाशस्य चक्षुर्विष-  
यत्वं स्वावसृष्टप्रकाशप्रयुक्तमथ वा स्वावसृष्टतमःप्रयुक्तम् ? न हि तमःप्रकाशान्यतरातिरिक्तः कश्च-  
नाकाश इति पदार्थः केनापि दृश्यते । तदेवं वस्तुतोऽमूर्तत्वेऽपि तमःप्रकाशान्यतरसंश्लेषेण मूर्तत्वा-  
दाकाशस्य भवेदेव घटेन संश्लेषः । न चामूर्तस्याकाशस्य तमःप्रकाशसंश्लेषो वा कथमिति वाच्यं,  
तमःप्रकाशमिव्याप्तत्वस्यैव तमःप्रकाशसंश्लेषत्वात् । सा चाभिव्याप्तिः प्रत्यक्षसिद्धेति न तत्रातिशङ्क्यम् ।  
तस्मादाकाशस्य तमःप्रकाशान्यतराभिव्याप्तेरपरिहार्यायास्तत्त्वेन मूर्तत्वाद्वेदेव घटेन संश्लेषः । न तथा मम  
सुतराममूर्तस्य । एवमाकाशस्यापि घटादिसङ्गसद्भावादेवासङ्गोऽइमकाशादप्यत्यन्तविलक्षणः ।

न च तवाप्यस्यज्ञानसङ्ग इति वाच्यं, चैनन्यस्याप्यज्ञानावृत्तत्वे जगदान्वयमसङ्गात् । 'असङ्गोऽ-  
द्यं पुरुष' इति श्रुतिविरोधाच्च । तस्मादज्ञानमप्यसङ्गे मयि असंसृष्टमेव वर्तते- यथा भूतानि । न  
चात्र विप्रतिपत्तयः, मायया सर्वस्याप्युपपत्तेः ।

ननु भवतु तवामूर्तत्वात्केनापि संश्लेषाभावः, किं ततोऽत आह—न हीति । असंसर्गि-  
वस्तु कचिदाधेयमावेन स्थितं न हि भवति । आधाराधेयभावस्य संसर्गिवस्तुविषयत्वादिति भावः ।  
कचिच्छ्रुतं चिदाधारे इत्यर्थः । आधेयभावेन कुतचित्सत्त्वे तस्य तेनैव संसर्गसम्भवेनासंसर्गित्वमज्ञ-  
प्रसङ्गादिति भावः ।

आकाशस्याप्यन्तरतमो ह्यहमिति पाठान्तरम् । तस्यैव नन्वाकाश एवामूर्तो न त्वमित्यत आह—  
आकाशस्याप्यन्तरतम इति । अव्याकृतकार्यत्वात्तावदाकाशस्याव्याकृतमन्तरं कारणं हि कार्यस्यान्तरं  
भवति । कारणव्याप्तत्वात्कार्यस्य । तस्मादव्याकृतं चैतन्यस्योपाधित्वाच्चैनन्येन व्याप्तमेव, यथा आकाश-  
स्योपाधिर्घट आकाशेन व्याप्तः । व्यापकं हि वस्तु व्याप्यस्यान्तरं भवति । किं च चैतन्येऽप्यस्तत्त्वा-  
दपि चैनन्येन व्याप्तमेवाव्याकृतं, यथा रज्जावध्यस्तत्सर्पो रज्जुना व्याप्तः । अपि च यः प्रकृतौ तिष्ठन्नि-  
त्यन्तर्यामिन्वाक्षणमपि चैतन्यस्याव्याकृतान्तस्तत्त्वं वदति प्रकृतेरेवाव्याकृतत्वात् । अत एवाव्याकृतचैतन्यं  
परमिति वदति श्रुतिः- 'अव्यक्तात्पुरुषः पर' इति । अव्यक्तमव्याकृतं पुरुषः पूर्णः चैतन्यमेवेति ।  
तस्मादाकाशान्तरस्याप्यव्याकृतस्यान्तरत्वादाकाशस्यान्तरतमः परमात्मा । तथा च आकाशस्यैवामूर्तत्वे  
तदन्तरतमस्य परमात्मनश्चैतन्यस्यामूर्तत्वं किं वक्तव्यमिति भावः ।

न चाव्याकृतस्याप्यन्तर इति कुतो न मापितमाचार्यैरिति वाच्यं, अव्याकृतस्य सर्वजनविदि-  
त्त्वात् । अमूर्त आकाश इति सर्वजनीनत्वाच्च आकाशस्याप्यन्तरतम इति मापितम् । आकाश-

अत एव असंसर्गित्वात् मम—

न च मत्स्थानि भूतास्ति पश्य मे योगमैश्वरम् ।

भूतभृन्न च भूतस्थो ममात्मा भूतभावनः ॥५॥

नेति । न च मत्स्थानि भूतानि ब्रह्मादीनि । पश्य मे योगं युक्तिः सङ्कटनं, मे मम

स्यैवामूर्तत्वे आकाशस्याप्यतिशयेनान्तरः परमात्मा अमूर्त इति किं वक्तव्यमिति भावं द्योतयितुं येऽन्या-  
कृतपदार्थानभिज्ञास्तेषाम् । न चात्मन आकाशान्तरत्वे विवदितव्यं, आकाशशरीरं ब्रह्म । 'य आकाशो  
तिष्ठ'न्नित्यादिश्रुतिप्रामाण्यात् । 'आत्मन आकाशसम्भूत' इति श्रुतेराकाशस्यात्मकार्यत्वेनात्मन आका-  
शान्तरत्वाच्च ।

न चाव्याकृतशरीरस्याव्याकृतकार्यस्य चाकाशस्य कथमात्मशरीरत्वमात्मकार्यत्वं चेति वाच्यं,  
अव्याकृतोपहितस्य ब्रह्मणश्शरीरं कार्यं चाकाश इत्यदोषात् । अव्याकृतद्वारा आत्मनः कार्यं शरीरं  
चाकाश इति वा । आत्मशरीरभूतस्य कार्यभूतस्य चाव्याकृतस्य शरीरभूतं कार्यभूतं चाकाशनात्मन-  
श्शरीरभूतं कार्यभूतं च भवत्येव परम्परयेति वा इति ।

हिशब्दो हेत्वर्थे । हि यस्मादहमाकाशस्याप्यन्तरतमः तस्मादिति शेषः । यद्वा हिः प्रसिद्धौ ।  
सा चाकाशशरीरं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिस्मृतिसिद्धेति भाव इति व्याख्येयम् ॥४॥

नेति । अत एवेति तस्यार्थमाह— असंसर्गित्वान्ममेति । भूतानि मत्स्थानि न भवन्ति,  
भूतानामपि नाहमाधारः । असंसर्गित्वस्तुन आधारत्वस्याप्ययोगादिति भावः । एतेन मत्स्थानि सर्व-  
भूतानीति पूर्वोक्तमपि मूढदृष्टयेव न विद्वद्दृष्टयेति सिद्धम् । अन्यथा पूर्वोक्तविरोधात्- न ह्येक एव  
वक्ता भूतानि मत्स्थानीति, न मत्स्थानीति च ब्रूयदनुमत्तः । तस्मान्मयि भूतानि सन्तीति, भूतेष्वह-  
मवस्थित इति च मूढानामेव प्रतिभाति, ननु तत्त्वविदामसङ्गस्य ममाधाराद्येवमावायोगादिति स्थितम् ।

नन्वेवं 'सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि, ईशते योगयुक्तमा' इत्यादिकं पूर्वमुक्तं  
विरुद्धयेतेति चेन्मैवम्—विद्यतारतम्येन पिद्वारतम्याद्विदुषां ब्रह्मविद्वद्ब्रह्मविद्वद्ब्रह्मविद्वद्ब्रह्मविद्वद्ब्रह्म-  
रूपमेदस्य प्रसिद्धत्वात् । ये सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मानि पश्यन्ति ते ब्रह्मविदः, नाहं  
भूतानामाधारः, भूतानि च न ममेति ये पश्यन्ति ते ब्रह्मविद्विरिष्ठा, एतद्दृष्ट्या तु पूर्वोक्तब्रह्मविदः  
मूढा एव । अतो न विरोध इति ।

ननु यथान्यायं पूर्वमुपपादितस्य मतस्य कथं प्रतिक्षेप इति चेदुच्यते—ब्रह्मण्यमङ्गस्वप्रकारो  
कालत्रयेयि कार्यसह माया नास्त्येव- 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म, नेह नानास्ति किञ्चन' इत्यादिशास्त्रात् ।  
मच्च ज्ञानकाल एव नास्ति अज्ञानकाले त्वस्त्येव, यथा रज्जुसर्पोऽध्यासकालेऽस्ति, रज्जुगथात्प-  
ज्ञानकाल एव नास्तीति वाच्यं, ब्रह्मणो विकारित्वापत्तेः । प्रपञ्चसद्भावमावाभ्यां हि विकारः प्राप्नो-  
ब्रह्मणः । स हि न युज्यते । सदैकरूपस्याविक्रियस्य ब्रह्मणः । विकारित्वे त्वनित्यमेव स्याद्ब्रह्म लोके

विकारिणो घटादेरनित्यत्वदर्शनात् । नित्यं हि ब्रह्म, सजातीयविजातीयस्वगतमेदश्चान्यमविक्रियं निर्विशेषचिन्मात्रमसङ्गं च । कथं तत्राज्ञानकाले वा प्रपञ्चस्य सद्भावः ?

रज्जुसर्पदृष्टान्तोऽपि न युक्तः- रज्जौ सर्पस्यापि कालत्रयेऽभावात् । न ह्यध्यासात्प्राक्काले पश्चात्काले चासन् सर्पः अध्यासकाले भवितुमर्हति, यस्य रज्जौ सर्पग्रम-आसीत्स एव ग्रमनिवृत्त्यनन्तरं रज्जुरेवायं न सर्पः; केवलमहं आन्तोऽस्मीति हि प्रत्येति । न च ग्रमकाले रज्जुसर्पाकारेण परिणत एवेति वाच्यं, क्षीरस्य दध्यात्मनेव रज्जोस्सर्पाकारेण परिणन्तुं सामर्थ्याभावात् । सति तु तत्सामर्थ्ये ग्रमं विनापि परिणतैव भवेत् । नहि क्षीरं दध्यात्मना ग्रमकाले परिणमते, किंतु प्रमाकाल एव- दध्नः प्रमात्वात् । नापि ग्रमकाले रज्जावपूर्वस्सर्प उदेतीति वाच्यं, सर्पोदयस्यैव ग्रमत्वात् ।

न च भाष्यमिकवच्छून्यवादापत्तिः, सत्यब्रह्माभ्युपगमात् । न च रज्जावपूर्वस्सर्प उदेतीति स्वसिद्धान्तभङ्गप्रसङ्ग इति वाच्यं, तस्याप्यत्रैव तात्पर्यात् । आन्तदृष्ट्या सर्प उदेतीत्युक्तं, न त्वभ्रान्त-दृष्ट्येति सिद्धान्तात् ।

न चैवं प्रपञ्चस्यात्यन्तापलापे विज्ञानवादापत्तिः, क्षणिकविज्ञानवादिनां तेषां सत्यज्ञानवादिना-मस्माकं च भेदात् । बुद्धिस्थः प्रपञ्चो बहिस्थ इवावभातीति विज्ञानवादिनः; वयं तु प्रपञ्चो न बुद्धिस्थः, नापि बहिस्थः, किं तु आन्तदृष्ट्या बहिस्थ इव प्रतिभातीति वदामः । तस्मादस्माकं न विज्ञानवादापत्तिः ।

न च 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतिविरोधः- यद्रजतं सा शुक्तिरिति ब्रह्मान्तदृष्ट्या प्रतीयमान-मिदं जगत् जगत्, किं तु ब्रह्मैव- ब्रह्मण्येव तेषां जगद्भ्रान्त्युदयाद्रज्जौ सर्पभ्रान्त्युदयवदिति श्रुति-तात्पर्यात् ।

न चैवं प्रपञ्चस्यात्यन्तासत्त्वे शशशृङ्गवत्प्रपञ्चो व्यवहारयोग्यो न भवेदेवेति वाच्यं, व्यवहार-स्यैवासत्त्वेन तद्योग्यत्वस्य का कथा ? आन्तदृष्ट्या तु व्यवहारोऽस्ति, तद्योग्यं जगच्चास्ति, न विद्वद्दृष्ट्या । शशशृङ्गादिकं तु आन्तदृष्ट्यापि नास्तीति कथं तस्य आन्तदृष्टिसिद्धव्यवहारयोग्यत्वम् ? यो यद्दृष्टि-सिद्धस्स हि तद्यवहारयोग्यः, यथा स्वप्नद्रष्टृदृष्टिसिद्धस्त्वामप्रपञ्चस्त्वप्नद्रष्टृव्यवहारयोग्य इति ।

तस्माद्ब्रह्मणि निष्प्रपञ्चे कालत्रयेऽपि प्रपञ्चो नास्त्येव । एवं प्रपञ्चस्याभावादेव प्रपञ्चे ब्रह्मास्तीति वक्तुं न शक्यते । न हि शशशृङ्गे किमपि वस्तु वर्तते; शशशृङ्गं वा कस्मिंश्चिद्वस्तुनि । विद्वद्दृष्ट्या खलु शशशृङ्गतुल्यः प्रपञ्चः । आन्तदृष्ट्या तु रज्जुसर्पतुल्यः । 'बन्ध्याकुमारवचने मीतिश्चेदस्ति किञ्चन, शशशृङ्गेण नागेन्द्रो मृतध्वजगदस्ति त'दिति तेजोविन्दूपनिषत्सिद्धेः । उक्तं चेदं गीतायामेव- 'नासतो विद्यते भावो नामावो विद्यते सत' इति ।

ततश्च एकस्मिन्काले सतो वस्तुनः कालान्तरेऽभावो न युक्तः- नामावो विद्यते सत इत्युक्त-त्वात् । तथा एकस्मिन्कालेऽसतो वस्तुनः कालान्तरे भावोऽपि न युक्तः- नाऽसतो विद्यते भाव इत्युक्तत्वात् । तदेवं ज्ञानकालेऽसतः प्रपञ्चस्य अज्ञानकाले चासत्त्वमयुक्तम् । न हि सत्यं ब्रह्म जगत्-

ऐश्वरं ईश्वरस्य इममैश्वरं, असङ्गतां दर्शयति—‘असङ्गो न हि सज्ज’तेति । इदं चाश्चर्य-  
मन्यत् पश्य ! भूतभृदसङ्गोऽपि सन् भूतानि विभक्तिं; न च भूतस्थः यथोक्तेन न्यायेन  
कालेऽस्ति, अज्ञानकाले नास्तीति वस्तुं शक्यते । अत एव हि ब्रह्मैव सत्, अन्यदसत्, इति ‘अवि-  
नाशि तु तद्वि’द्वीत्यत्र प्रतिपादितम् । ‘तत्सत्यमतोऽन्यदार्त’मिति श्रुतिश्च ।

तस्मादज्ञानकालेऽपि नास्त्येव प्रपञ्चः । तत्सत्त्वं तु आन्तिसिद्धमेव- निष्प्रपञ्चे ब्रह्मणि प्रपञ्चा-  
योगादिति स्थितम् । आध्यासिकः कश्चन प्रपञ्चो ब्रह्मण्यस्तीति पूर्वमतसंग्रहार्थः । सोऽपि नास्ती-  
त्युत्तरमतसंग्रहार्थः । ब्रह्मण्यध्यासिकप्रपञ्चसत्त्ववादिनामेव मूढबुद्धित्वे कृष्णशङ्कराभ्युपगते सति वास्तव-  
प्रपञ्चसत्त्ववादिनां द्वैतिनां विशिष्टाद्वैतिनां च मूढबुद्धित्वं किं वक्तव्यम् ?

न चार्थं वादश्रीमदचलमतगुरुशिवरामदीक्षितीय इति वाच्यं, तन्मते अब्रह्मत्वादात्मनः ।  
स्वरूपनाशस्यैव जीवस्य पुरुषार्थत्वप्रसङ्गाच्च । अहं ब्रह्मास्मीति श्रुतिविरुद्धं हि तत् । किं च परिपूर्णं  
माया चेति तत्त्वद्वयमभ्युपगतवन्तस्ते । वयं तु परिपूर्णमेकमेवेति भेदात् ।

न च दृढदृश्यमिति पदार्थद्वयं भवद्विरप्यभ्युपगतमिति वाच्यं, मूढबुद्धिविषयत्वात्तदभ्युपगमस्य ।  
न हि तत्त्वविद्दृढदृष्ट्या इदं तत्त्वं भवितुमर्हति शशभृज्जतुल्यम् ।

न च बन्धमोक्षादिव्यवस्थानुपपत्तिः, इष्टापत्तेः । उक्तं हि कैवल्योपनिषदि- ‘न निरोधो न  
चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः । न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता’ इति । बद्धदृष्ट्यैव बन्ध-  
मुक्तिव्यवस्था, न तु विद्बद्धदृष्ट्या- नित्यमुक्ते निष्प्रपञ्चे ब्रह्मणि तदयोगात् ।

न च गुरुशिष्यादिसम्प्रदायोच्छेदप्रसङ्गशालवैयर्थ्यं वा, अतिगुह्यस्यास्यार्थमर्थं गुरुशाले विना  
शुद्धैयत्वात् । ‘गुरुशाले विनात्यन्तं गम्भीरं ब्रह्म वेत्ति क’ इत्युक्तं हि विद्यारण्यगुरुभिः ।

न च वेदशालवैयर्थ्यं तदर्थयज्ञाद्यनुष्ठानाभावादिति वाच्यं, मूढार्थं तस्यावश्यकत्वात् । ‘त्रैगुण्य-  
विषया वेदा’ इत्युक्तमत्रैव । तस्मादात्मा न भूतस्थः नापि मृतान्यात्मस्थानि; मृतानामभावादिति स्थितम् ।

कस्मादभावो मृतानामिति चेदसंसर्गित्वादेवात्मनः । सस्रु भूतेषु तैस्स्यादात्मनो हि संसर्गः  
कयापि विषया । असंसर्गित्वे श्रुति प्रमाणयति- ‘असङ्गो न हि सज्जत’ इति । आत्मेति शेषः ।

मे ऐश्वरं योगं पश्य ! ईश्वरस्य मम सम्बन्धिनं योगं पश्येत्यर्थः । योगशब्दस्य फलितार्थ-  
माह—याथात्म्यमिति । ‘न च यत्स्थानि मृतानि न चाहं तेष्ववस्थित’ इत्युक्तं निष्प्रपञ्चत्वस्य  
मत्तत्त्वं पश्येत्यर्थः ।

पश्येति क्रियापदं पुनराहृष्याह—इदं चाश्चर्यमन्यत्पश्येति । वाक्यशेषोऽयम् । अन्यदि-  
त्यनेन पूर्वोक्तमेकमाश्चर्यमिति सूचितम् । प्रत्यक्षादिबहुममाणगम्यस्य प्रपञ्चस्य सशालं सयुक्तिकं सातु-  
मवमभावस्य प्रदर्शितत्वात्साध्याश्चर्यत्वमिति भावः । असङ्गोऽपि सन् भूतभृद्भूतानि विभक्तिं न्युत्पत्तिः ।  
एवं भूतभृत्सन्नपि न च भूतस्थः । यथोक्तेन पूर्वोक्तेन न्यायेन मृतस्थत्वानुपपत्तेर्दर्शितत्वादित्यन्वयः ।  
असंसर्गिणः कचिदप्यापेक्षयावेनावस्थितिर्न सम्भवतीति पूर्वोक्तन्यायः ।

दर्शितत्वात् भूतस्थत्वानुपपत्तेः । कथं पुनरुच्यते 'असौ मम आत्मा' इति विभज्य देहादि-  
सङ्घातं तस्मिन्नहङ्कारमध्यारोप्य लोकबुद्धिमनुसरन् व्यपदिशति- 'मम आत्मा' इति, न पुन-  
रात्मनः आत्मा अन्य इति लोकवदवजानन् । तथा भूतभावनः भूतानि भावयति उत्पादयति  
वर्धयतीति वा भूतभावनः ॥५॥

ननु तस्यैवात्मत्वान्ममात्मा भूतभावन इति कथमुच्यत इत्याक्षिपति—कथमिति । समा-  
धत्ते—विभज्येति । देहादिसङ्घातं विभज्यात्मनः पृथक्कृत्य तस्मिन् सङ्घाते अहंकारमध्यारोप्य अहंबु-  
द्धयध्यासं कृत्वा लोकबुद्धिमनुसरन् व्यपदिशति- यथा लोकसङ्घातेऽहंबुद्ध्या अहं मनुष्य इति व्यव-  
हरति तादृशसङ्घाताद्विलक्षणं चात्मानं ममात्मेति तद्वदित्यर्थः । लोकदृष्ट्या ममात्मेति निर्देश इत्यर्थः ।

ननु लोकबुद्धिमनुसरन्निति कथमुच्यते, स्वबुद्धयैवोक्तवानित्यत आह—न पुनरिति । न हि  
सर्वज्ञः कृष्णः लोकवदजानन्नात्मतत्त्वमविदन् ममात्मेति ब्रूयात् । लोकस्याज्ञानमेवाभिनीय दर्शयति—  
आत्मन आत्माऽन्य इति । मम पुस्तकमिति वन्ममात्मेति वचनं ध्यात्मनो मच्छब्दवाच्यादन्य आत्मा  
पुस्तकवदिति भेदज्ञानपूर्वकम् । तस्मान्ममात्मेत्यस्य अहमात्मेत्येवार्थः ।

असङ्ख्यात्मनो युक्तमेवाभूतस्यत्वं, भूतभृत्त्वं तु विरुद्धमिति विरोधादाश्चर्यमिदमिति भावः ।  
यद्वा भूतभृतोऽपि ममाभूतस्यत्वं विरुद्धं भूतान्यन्तःप्रविश्य विभर्तीति हि भूतभृत् । न चान्तस्थस्य कथं  
भरणमिति वाच्यं, प्राणस्यान्तस्थस्यापि देहभरणदर्शनात् । तस्माद्विरुद्धमिदमाश्चर्यमिति भावः । अथ वा  
अभूतस्यस्य मम भूतभृत्त्वं विरुद्धं- भूतान्तस्थितिप्रयुक्तत्वाद्भूतभरणस्येति ।

अस्य च विरोधाद्य परिहारश्चेत्यर्थः- असङ्कोऽप्यर्थः मायया भूतभृदिति, मायया भूतभृदप्यहं  
वस्तुतो न भूतस्य इति । अभूतस्योऽप्यहं मायया भूतभृदिति, तत्त्वविद्वदृष्ट्या न भूतस्योऽपि मृद-  
दृष्ट्या भूतस्यत्वाद्भूतभृदहमिति वा ।

तथा असङ्गाक्रियोऽपीत्यर्थः । वस्तुतो भूतानामेवाभावे इदं भूतभावनत्वं चात्मनि मायया  
प्रतिभाति मृददृष्टीनाम् । नच विदुषामप्यस्ति प्रपञ्चसाक्षात्कार इति वाच्यं,

'मप्याहार्कमरीचिकास्त्विव पयःपूरो यदज्ञानतः

सं वायुर्वल्लो जलं क्षितिरिति त्रैलोक्यमुन्मीलति ।

यत्त्वं विदुषां निमीलति पुनः सम्मोगिमोगोपमं

सान्द्रानन्दमुपास्महे हृदि सदा वामार्धजानि त्रिवम् ॥'

इति कृष्णमिश्रोक्तेः । 'मालाफणीव च निलीयति यत्प्रबोधादित्यन्यत्राप्युक्तेः । नन्नात्म-  
संसारकारशालिनां नास्ति पुनः प्रपञ्चसाक्षात्कारः- यथा सुषुप्तौ सर्वेषां यथा वा समापौ योगिनामिति ।

न च दायन्मारब्धं विदुषामपि देहादिप्रपञ्चोऽन्येति वाच्यं, 'यथा रज्जुं परित्यज्य सर्पं  
गृह्णाति ये भ्रमात् । तद्वत्सत्यमविज्ञाय जगत्पश्यति मृदपी ॥ रज्जुगन्धे परिज्ञाते मर्त्यं न तिष्ठति ।  
अधिशाने तथा ज्ञाते प्रपञ्चे शून्यतां गते ॥ देहस्यपि प्रपञ्चात्पारव्यावस्थितिः कुतः । अज्ञानजन-  
नोपार्थं प्रारब्धमिति चोच्यते ॥' इति नादन्दिनूपनिषदि दर्शनादास्ति विदुषः पारव्यादिकमिति ॥५॥

यथोक्तेन श्लोकद्वयेन उक्तमर्थं दृष्टान्तेनोपपादयन्नाह—

यथाकाशस्थितो नित्यं वायुस्सर्वत्रगो महान् ।

तथा सर्वाणि भूतानि मत्स्थानीत्युपधारय ॥६॥

यथेति । यथा लोके आकाशस्थितः आकाशे स्थितः नित्य सदा प्रायुः सर्वत्र गच्छ-  
तीति सर्वत्रगो महान् परिमाणतः, तथा आकाशवत्सर्वगते मयि असंश्लेषेणैव स्थितानीत्येव-  
मुपधारय विजानीहि ॥६॥

यथेति । नन्वसङ्गतस्य तव वस्तुतोऽभूतत्वेऽपि मायया वा कथं तदुपपत्तिरित्यमूमाशङ्का  
दृष्टान्तेन परिहरतीत्याह—यथेति, उक्तमर्थमिति । असङ्गित्वमूनभृत्त्वादिरूपम् । महानिति ।  
महःपरिमाण इत्यर्थः । न तु निरतिशयमहत्त्वं ब्रह्मनिष्ठत्वात्तस्येति सूचयितुमाह—परिमाणत इति ।  
न तु स्वरूपत इति भावः । आकाशस्य वायोर्यथा आकाशेन न संश्लेष तथा मत्स्थाना भूतानां  
मया न संश्लेषः । तथा च मायया मयि भूतानां सत्त्वेऽपि न ममासङ्गित्वस्य क्षतिं कृपीति भावः ।  
मूढदृष्टिमभ्युपेत्येदमुक्तं, वस्तुतस्तु मयि भूतानि माया वा कालत्रयेऽपि न सन्त्येव अद्वितीयत्वा-  
न्ममासङ्गत्वाच्च ।

यस्तु रामानुजः—अन्तर्यामिणा मया सर्वं तत्तं मदधीनस्थितिकत्वात्सर्वं मयि स्थितं तदधीन-  
स्थितिकत्वाभावाद्दह न तेषु स्थितः । घटे जलानीव मयि भूतानि न स्थितानि निरालम्बनेऽप्याकाशे  
मयैव धृतस्सन् वायुर्यथा तिष्ठति तद्वत्सर्वमपीति,

तदसत्—अन्तर्यामी हि सर्वस्य जगतोऽन्तरेव व्याप्तुमीष्टे, न तु बहिः - अन्तर्यामित्वादेव ।  
इयं चान्तरेवैश्वरस्य व्याप्तिश्चुतिविरुद्धा ‘अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणस्थितः’ इति श्रुतेः ।  
सर्वव्यापिन ईश्वरस्यान्तरेव व्याप्तिरिति व्याप्तिः सकोचस्यान्याभ्यत्वाच्च । न चान्तर्यामिणोऽन्य-  
कश्चन बहिर्व्यापी विद्यते, तथासति कश्चिदीधरोऽन्तर्यामी कश्चित्तु बहिर्व्यापीतीधरद्वित्वप्रसङ्गात् ।

नाप्यन्तर्याम्यधीनस्थितिकानि स्थावरजङ्गमात्मकभूतानि- तेषां जीवाधीनस्थितिकत्वात् । ‘जीवा-  
पेतं वा व किल शरीरं त्रियत’ इत्यादिशास्त्रात् । न चान्तर्याम्यपगावादेव शरीरमरणमिति वाच्यं,  
अचेतनेष्वप्यन्तर्यामिणस्सत्त्वेन मृतशरीराद्भस्मनो बान्तर्यामिणोऽपगत्यसम्भवात् । ‘यं पृथिव्यां तिष्ठन्’  
इत्याद्यन्तर्यामिब्राह्मणात् ।

न च जीवोऽप्यन्तर्याम्यधीनस्थितिक इति वाच्यं, नित्यस्य जीवस्य पराधीनस्थितिकत्वायोगात् ।  
न च जीव परतन्त्र इति वाच्यं, जीवगतपरतन्त्र्यस्य बुद्धिधर्मत्वात् । अचेतनं हि चेतनपरतन्त्रं,  
चेतनस्तु स्वतन्त्र एव- चेतनत्वादेव ।

किं च यदि मूलकर्तृरीदृगर्थविवक्षा तर्हि ‘मद्वशानि तु भूतानि न चाहं तद्वशं पुनः’ इत्येव  
भूयात् । घटे जलानीव मयि भूतानि न स्थितानीत्येतदप्युक्तं- विधिरूपे तस्मिन् तथैव भूतानां सत्त्वात् ।



तथा विश्वरूपस्य दर्शयिष्यमाणत्वात् । तव मते चिदचिद्विशिष्टस्य साकारस्यैवधरत्वेन विश्वरूपस्या-  
पीधरत्वात् ।

तथा सर्वाधारस्य स्वयमाधारान्तरानपेक्षस्य बायोर्निरालम्बनेऽप्याकाशे स्थितिसम्भवात्किमीधरधृतत्व-  
वर्णनेन ? यदि वायुरीश्वरेणाधृतस्यात्तर्हि निरालम्बने आकाशे अस्थित्वा क वर्तते ? तदब्रूहि । येन  
बायोराकाशस्थित्यर्थमीश्वरधृतत्वमुच्येत ।

यथा वायुराकाशस्थितस्तथा मृतानि मत्स्थानीत्येतावत् एव मूलस्य स्थिते मयैव धृत इति मूलाति-  
रिक्तांशकल्पनं तव हि निर्मूलमप्रमाणमयुक्तं च- मया धृतो यथा स्वस्यो वायुरिति मूलस्याभावात् ।  
दार्ष्टान्तिकेऽपि तथा मत्स्थानि मृतानि मदधृतानीति भावयेति मूलस्याभावात् । आकाशस्थितस्य  
बायोरीश्वरधृतत्वबदीश्वरस्थितस्य जगत ईश्वरधृतत्वमिति वचनस्याप्ययुक्तत्वात् । न हि दृष्टान्ते ईश्वर-  
धृतो वायुरीश्वरे स्थितः, किं तु ईश्वरादन्यस्मिन्नाकाशे एव । दार्ष्टान्तिके तु ईश्वरधृतानि मृतानीश्वर  
एवेति कथमनयोरन्योर्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावः ? आन्तरेणेश्वरेण धृतानां कथं वेश्वरे स्थितिः ? बहि-  
रीश्वरस्यैवाभावात् । उक्तं हि प्राक्तवया- अन्तर्यामिणा मया ततमिति । यदि तु बहिरप्यस्तीश्वरस्तर्हि  
स भवेदेव मृतानामाधारो बायोरिवाकाश इति किमीश्वरधृतत्ववर्णनेन ?

किं च ईश्वरेण धृतत्वादेव वायुराकाशे वर्तते इत्युक्तं, अ चाकाशः केन धृतः ? कुत्र वर्तते ?  
स एव ज्ञातांशः पुनर्वक्तव्यः सर्वज्ञेन । बायोराकाशसत्त्वं तु सर्वविदितमेव प्रत्यक्षत्वात् । यदि  
त्वाकाश ईश्वरेण धृत ईश्वरे वर्तते इति मतं, तर्हि स एवार्थ इह दृष्टान्तीकर्तव्यः- दार्ष्टान्तिकानुरोधात् ।  
तत्परित्यागे कारणं नोपलभामहे ।

यद्यप्यनेनोक्तम्—ममात्मा मम सङ्कल्प इति, तदप्यसत्—आत्मशब्दस्य मुख्यार्थपरित्यागे  
कारणाभावात् । भूतभावनक्रियां प्रति कर्ता ह्यात्मा, सङ्कल्पस्तु हेतुरेवेति कर्तारमात्मानं विहाय सङ्-  
ल्पस्य भूतभावनकर्तृत्ववर्णनं चायुक्तं-- सत्यामेतद्विवक्षायां व्यासो ब्रूयादात्मना भूतभावन इति ।

न च मत्सङ्कल्प एव भूतभावनः, किंपुनरहमित्यर्थापत्तिसूचनाय ममात्मा भूतभावन इत्युक्तमिति  
वाच्यं, सङ्कल्पातिरेकेणेश्वरस्य भूतभावनत्वासिद्धेः । 'तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति सङ्कल्पपूर्वकत्व-  
श्रवणात्सृष्टेः । न हीश्वरः कुलाल इव दण्डचक्रादिव्यापारेण षटं केन चिद्व्यापारेण जगन्निर्माति, किं तु  
सङ्कल्पादेव । येन मम सङ्कल्प एव भूतभावनः किंपुनरहमित्युच्येत । सङ्कल्पेनैवाहं भूतभावन  
इत्युक्तेऽपि तादृशार्थापत्तेःसुलभत्वाच्च ।

तस्मान्मम वसुदेवसुतस्य दृश्यमानावयवसञ्जिवेशवतः पुरुषस्य आत्मा स्वरूपं सधिदानन्दलक्षणं  
परमात्मेति शङ्करोक्त एव समीचीनार्थः । न च षष्ठ्यनुपपत्तिः- कृष्णस्यैवात्मत्वादिति वाच्यं, दर्शित-  
विधया तत्परिहारात् । कार्यकरणसङ्घातात्मत्वेन सधिदानन्दात्मकत्वेन च विवक्षामेदेन ममात्मेति  
षष्ठ्यन्तप्रथमान्तपदद्वयनिर्देशादिति ॥६॥

एवं वायुः आकाश इव मयि स्थितानि सर्वभूतानि स्थितिकाले; तानि—

सर्वभूतानि कौन्तेय! प्रकृतिं यान्ति मामिकाम् ।

कल्पक्षये पुनस्तानि कल्पादौ विसृजाम्यहम् ॥७॥

सर्वेति । सर्वभूतानि कौन्तेय! प्रकृतिं त्रिगुणात्मिकां अपरां निकृष्टां यान्ति मामिकां मदीयां; कल्पक्षये प्रलयकाले । पुनर्भूयस्तानि भूतानि उत्पत्तिकाले कल्पादौ विसृजामि उत्पादयाम्यहं पूर्ववत् ॥७॥

एवमविद्यालक्षणम्—

प्रकृतिं स्वामगष्टभ्य विसृजामि पुनः पुनः ।

भूतग्राममिमं कृत्स्नमवशं प्रकृतेर्जशात् ॥८॥

प्रकृतिमिति । प्रकृतिं स्वां स्वयामगष्टभ्य वशीकृत्य विसृजामि पुनः पुनः प्रकृतितो जात भूतग्राम भूतसमुदायमिमं वर्तमानं, कृत्स्नं समस्तं, अग्नौ अस्तन्तं अविद्यादिदोषैः

सर्वेति । प्रकृतिं यान्ति मायायां निलीयन्त इत्यर्थः । हे कौन्तेय! सर्वभूतानि कल्पक्षये मामिकां प्रकृतिं यान्ति, कल्पादावहं पुनस्तानि विसृजामि ।

ननु यस्य यत्र लयस्तस्य तस्मादेवोदयस्तत्रैव स्थितिरिति निष्कर्षः घटस्य मृदि लयस्थित्यो-  
र्मृद उदयस्य च दर्शनात् । प्रकृते तु मृतानां प्रकृतौ लयः परमात्मनि स्थितिरिति बोध्यते, कथं पुन-  
रस्य विरोधस्य परिहार इति चेत्, उच्यते—मृतानां परमात्मनि स्थितिर्मायाद्वारैव, ननु स्वतः-  
निष्प्रपञ्चत्वात्तस्य । तथा च परमात्मनि मायास्ति; तस्या तु मृतानि स्थितानि; तस्यामेव लीयन्ते;  
तस्या एव जायन्ते इत्यविरोधः ।

न च मायायास्सत्त्वे ब्रह्मणस्सद्वितीयत्वापत्तिः अग्निशब्दस्याग्नेरिव मायया स्वशब्दस्या परमात्मन-  
स्सद्वितीयत्वायोगात् । यदि ब्रह्मणः पृथक्स्वरूपयितुं शक्या स्यान्माया तर्हि तथा सद्वितीयत्वं स्याद्ब्रह्मण-  
ननु तदस्ति ।

नचैवं मायाया एव जगज्जन्मस्थितिरित्यहं तुल्ये 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इति श्रुति-  
र्ब्रह्मलक्षणं न स्यादिति वाच्यं, जगदाकारपरिणतमायाधिष्ठानत्वेन ब्रह्मणि लक्षणसम्बन्धत्वात् ।

एव मायाद्वारेणैवेधरस्य मूलाधारत्वम्, ननु स्वतः इति कृत्वैव मत्स्थानि भूतानीति, न च मत्स्थानि  
भूतानीति च शोकम् ॥७॥

प्रकृतिमिति । अहं स्या प्रकृतिमवष्टभ्य प्रकृतेर्वशादवशमिदं कृत्स्नं भूतग्रामं पुनः पुनर्विसृजामि ।  
श्रुतं प्रकृतिमवष्टभ्य विसर्जनं भूतग्रामस्यात आह—प्रकृतितो जातमिति । इदमुपलक्षणं प्रकृत्यां लीन-  
मित्यस्य भूतग्रामलोदययोः - प्रकृत्याधारत्वात्प्रकृत्याश्रयणं विना नैधरस्य भूतग्रामसर्जनं सम्भवतीति भावः ।  
नचैवमीधरस्यैवेधरत्वमङ्गं प्रकृतिवशीकरणस्यैवेधरत्वात् । जीवो हि प्रकृतिपरतन्त्रः । तस्मादीधर

परवशीकृतं, प्रकृतेर्वशात् स्वभाववशात् ॥८॥

तर्हि तस्य ते परमेश्वरस्य, भूतग्राममिमं विषमं विदधतः, तन्निमित्ताभ्यां धर्माधर्माभ्यां सम्बन्धस्स्यादित्यत इदमाह भगवान्—

न च मां तानि कर्माणि निवध्नन्ति धनंजय !

उदासीनवदासीनमसक्तं तेषु कर्मसु ॥९॥

नेति । नच मामीश्वरं तानि भूतग्रामस्य विषमसर्गनिमित्तानि कर्माणि निवध्नन्ति धनंजय ! । तत्र कर्मणामसम्बन्धित्वे कारणमाह—उदासीनवदासीनं यथा उदासीन उपेक्षकः कश्चित् तद्वदासीनं, आत्मनोऽविक्रियत्वादसक्तं फलसङ्गरहितं, अभिमानवर्जितं, 'अहं करोमि'

स्वमायया सर्वं जगत्प्रतिकल्पं पुनःपुनरुत्पादयति प्रतिप्रलब्धं च पुनःपुनर्मायायां विलापयति । एवमपि विचित्राणि सर्गप्रयुक्तवैषम्यनैर्घृण्ये नेश्वरस्येत्याह—प्रकृतेर्वशादवशमिति । प्रकृतिः स्वभावो धर्माधर्मसंस्कारः प्राक्तनजन्मार्जित आत्मनिष्ठः कर्मपर्यायः । स्वस्वकर्मानुगुणं सृजत ईश्वरस्य न वैषम्यादि-दोषप्रसक्तिरिति भावः ॥८॥

नेति । ननु चौर्यसेवादिकर्मानुगुणचोरभृत्यादिशिक्षणरक्षणादिवशाद्वाज्ञ इव कर्मानुगुणविषम-भूतसृष्टिवशादीश्वरस्य धर्माधर्मादिसम्बन्धः स्यादिति शङ्कते—तर्हीति । विषममिति क्रियाविशेषणम् । तन्निमित्ताभ्यां विषमभूतसर्गनिमित्ताभ्याम् । हे धनंजय ! उदासीनवदासीनं तेषु कर्मस्वसक्तं मां तानि कर्माणि नच निवध्नन्ति; नच नैवेत्यर्थः । तानि कानीत्यत आह—भूतेति । विषमसर्गस्य निमित्तानि भूतग्रामस्य सम्बन्धीनि कर्माणि पूर्वप्रपञ्चार्जितानि अदृष्टानि पुण्यापुण्यरूपाणि मां परमेश्वरं न निवध्नन्ति, किन्तु भूतग्राममेव निवध्नन्ति । सुखदुःखादिसंसारसम्पादनद्वारेति भावः ।

यद्यप्यन्यदीयकर्मभिरन्यस्य बन्धवशीकृतुमयुक्तः, तथापि अन्यदीयकर्मानुगुणस्वव्यापारैस्त्वस्य बन्ध स्यादिति शङ्कयेदमुक्तम् । ततश्च भूतग्रामसम्बन्धिकर्माणि तदनुगुणविषमसृष्टिद्वारा नेश्वरस्य बन्धका-नीति सिद्धम् । पूर्वप्रपञ्चार्जितभूतग्रामकर्मानुगुणानि विषमाणि भूतग्रामसृष्ट्यादीनि कर्माणि नेश्वरं निवध्नन्तीति परमार्थः ।

तत्र एवंसति कर्मणां सृष्ट्यादिकर्मणां सृष्ट्यादिव्यापारहेतुभूतग्रामादृष्टाख्यकर्मणामिति वा । अवन्धकात्वे धर्माधर्मादिसंसारसम्पादकात्वे । उदासीनवदासीनमित्यनेन न तूष्णीं स्थितिर्विवक्षिता--निष्क्रिये आत्मनि तूष्णीमासनरूपक्रियाया अप्ययोगात् । किं तु यथा द्वयोर्विषयमानयोश्चित्तक्षोमादिकं विकारं भजमानयोस्तत्तोरुदासीनोऽन्यन्तत्त न कश्चिद्विकारं भजते तद्वदीश्वरोऽपीत्ययमर्थोऽत्र विवक्षित इत्याह—आत्मनोऽविक्रियत्वादिति । अविक्रियात्मस्वरूपाभिज्ञत्वादविक्रियमित्यर्थः । अनेन च ईश्वरस्तेव जीवस्यापि यद्यप्यात्माऽविक्रियस्तथापि जीवस्तदनभिज्ञत्वादविक्रिय इवेति सूचितम् ।

असक्तमिति । कर्मस्वासङ्गो हि द्विविधः—फलाऽऽसङ्गरूपः, कर्तृत्वाभिमानरूपश्च । तदुभय-रहितमित्याह—फलेति । अभिमानस्याकारं दर्शयति—अहं करोमीति । तेषु कर्मस्वहं करोमी-

इति तेषु कर्मसु; अतोऽन्यस्यापि कर्तृत्वाभिमानाभावः फलासङ्गाभावात्वासम्बन्धकारणम् ।  
अन्यथा कर्मभिर्वध्यते मूढः कोशकारवदित्यभिप्रायः ॥९॥

तत्र 'भूतग्राममिमं विसृजामि' 'उदासीनवदासीन'मिति च विरुद्धमुच्यते, इति  
तत्परिहारार्थमाह—

मयाध्यक्षेण प्रकृतिस्सृजते सचराचरम् ।

हेतुनानेन कौन्तेय जगद्विपरिवर्तते ॥१०॥

मयेति । मयाऽध्यक्षेण सर्वतो दृशिमात्रस्वरूपेण अविक्रियात्मना अध्यक्षेण मया  
मम माया त्रिगुणात्मिका अविद्यालक्षणा प्रकृतिः सृजते उत्पादयति सचराचरं जगत् । तय  
च मन्त्रवर्णः—'एको देवस्सर्वभूतेषु गूढस्सर्वन्यापी सर्वभूतान्तरात्मा, कर्माध्यक्षस्सर्वभूताधि  
पत्यभिमानवर्जितमित्यन्वयः । कर्मस्त्विति । सृष्ट्यादिव्यापारेषु । अत इति । कर्मस्वसक्तत्वेनेश्वरस्  
कर्मबन्धाभावादित्यर्थः । असम्बन्ध धर्माधर्मादिसंसारसम्बन्धः ।

अन्यथेति । कर्मस्वसङ्गाभाव इत्यर्थः । कर्मसु सङ्गसत्त्वे इति वा । गध्यते संसारं माध्यः  
इत्यर्थः । मूढ आत्मस्वरूपानभिज्ञः । अनात्मन्यात्माभिमानशालीति वा । कोशकारवदिति । कोश-  
कारः कीटविशेषः (आन्ध्रे गव्यपुरा) स हि स्वबन्धकं कोशं तनोति, रज्ज्वाभावाच्चैव कोशे त्रियते  
तद्वज्जीव कर्मसु सङ्गं कुरुते संसारमापद्यते च ॥९॥

मयेति । ननु मृतप्रामस्य दिपमोऽपि सर्ग आत्मनोऽविक्रियत्वज्ञमीश्वरं न निवभ्रातीत्युक्तं न  
युक्तं, आत्मनस्सत्यविक्रियत्वे ईश्वरो भवत्वात्मनोऽविक्रियत्वज्ञः । तदेव न सम्भवति- भूतग्राममिमं  
कृत्स्नं विसृजामीति भूतसर्वनरूपविकारस्यात्मनि प्रोक्तत्वात् । न हि क्रियावानात्मा विकाररहित स्यात् ।  
उदासीनेऽपि विवादादिक्रियाराहित्ये हि विकारभावे हेतुः । तस्मादविक्रियत्वं भूतसर्गादिकर्तृत्वं चेति  
विरुद्धधर्मद्वयस्यात्मनि सामानाधिकरण्यं न सङ्गच्छन् इत्याक्षिपति—तत्रेति । तत्र पूर्वोक्तार्थे ।

मया अध्यक्षेण सता प्रकृतिस्सचराचरं सृजते । हे कौन्तेय । अनेन हेतुना जगद्विपरिवर्तते ।  
दृशिमात्रं चैतन्यमेव स्वरूपं यस्य तेन दृशिमात्रस्वरूपेण । अध्यक्ष प्रभुत्वाक्षीति यावत् ।

यथा देहे गच्छति सति देहधर्मे गमनं देहिन्यारोप्य देही गच्छतीति प्रत्येति लोकस्तथा  
प्रकृत्यां सृष्टिं कुर्वाणायाम् प्रकृतिधर्मे सर्गे प्रकृतिमति मायिनीश्वरे आरोप्य सृजति जगदीश्वर इति  
वदति शास्त्रविज्जन । तथा च प्रकृत्यामेव क्रिया न त्वात्मनीति क्रियाभावादात्मा भवत्यविक्रियः ।  
एवमविक्रियमात्मानं वेचीतीश्वरो भवत्युदासीनवदासीनः । संप्रुप्तप्रकृतिसाक्षित्वादीश्वरस्य संप्रुप्तत्वव्यप-  
देशश्चेति न कश्चिद्विशेष इति समाधानार्थः । सूयते—उपलक्षणमिव रक्षतिहरयोः । चराणि जङ्गमाणि  
मनुष्यादीनि अचराणि स्यावराणि तत्त्वादीनि तत्सहितं सचराचरं सृष्ट्यादिषु ईश्वरः साक्ष्येव न कर्ता ।  
प्रवृत्तिरेव कर्ताऽनुकार्ये श्रुतिं प्रमाणयति—एक इति । गूढं दुर्बिज्ञेयत्वेन स्थितः कर्माध्यक्षः अकर्म-



तत्सचराचर व्यक्ताव्यक्तात्मक विपरिवर्तते सर्गास्थसु । दृशिर्कर्मत्वापत्तिनिमित्ता हि जगतस्सर्गा प्रवृत्तिः 'अहमिदं भोक्ष्ये, पश्यामीदं, शृणोमीदं, सुखमनुभवामि, दुःखमनुभवामि, तदर्थमिदं करिष्ये, इदं ज्ञास्यामि' इत्याद्या अगतिनिष्ठा अगत्यनमानैव । 'यो

केवलाया प्रकृतेर्जडत्वेन जगद्विपरिवर्तनासम्भवात्साक्षिण्यक्षे मयि प्रकृतिमपत्तिष्ठति सति प्रकृतिर्जगद्विपरिवर्तयतीति परमार्थः ।

चित्प्रतिबिम्बमद्विषा बुद्धिर्यथा जडापि चेतनीभूय पश्यामि शृणोमीत्येव व्यवहरति तद्वचित्प्रतिबिम्बमद्विषा प्रकृतिर्जडापि चेतनीभूय सृष्ट्यादिव्यवहार करोतीति भावः । समष्ट्यज्ञानं प्रकृतिः, व्यष्ट्यज्ञानं तु बुद्धिः । अत एव सर्वव्यापिनी प्रकृतिः, परिच्छिन्ना तु बुद्धिरिति विवेकः ।

एतेनेश्वरायाध्यक्षत्वं नाम प्रकृतौ प्रतिफलनमिति सिद्धम् । ईश्वरे प्रकृत्या प्रतिफलत्येव प्रकृतेस्सृष्ट्यादिसामर्थ्यसम्भवम्योक्तत्वात् ।

यद्वा अध्यक्षत्वं मेरकत्वं, तच्च लोहायस्कान्तन्यायेनेति नेश्वरस्य विकारप्रसङ्गः । इव च मेरुमन्त प्रवेशपूर्वकमेव यः प्रकृतौ तिष्ठन्नित्याद्यन्तर्यामिशाक्षणात् । इदं चेश्वरस्य प्रकृत्यामन्त प्रवेनं प्रतिबिम्बरूपेणैव स्वस्वरूपेण तु प्रवेशाभागेव सिद्धत्वात् । परिपूर्णं हि चैतन्य सर्वव्यापि । एवं च ईश्वर प्रतिबिम्बरूपेण प्रकृत्या प्रविश्य ता सृष्ट्यादिषु नियमयतीत्यध्यक्षस्तस्या इति फलितम् ।

अथ वा अध्यक्षत्वं प्रभुत्वं; प्रकृतिं सर्वेश्वरीं स्ववशीकृत्य राज्यश्रियमिव राजा तथा सृष्ट्यादिलीला निर्वर्तयतीति प्रकृत्यध्यक्ष ईश्वरः ।

यद्वा अध्यक्षयति प्रत्यक्षीकरोति सर्वं स्वन एवेत्यध्यक्षस्साक्षी, ईश्वरो हि मायया सर्वं साक्षात्करोति, माया तु स्वरूपभूतचैतन्येनैव । अज्ञानस्य साक्षिप्रत्यक्षसिद्धत्वात् । सुषुप्तावज्ञानस्य साक्षिणानुभूयमानत्वादिति सिद्धमीश्वरस्य मायासाक्षिणम् ।

एवमीधरे साक्षित्वेन तिष्ठति सत्येव माया जगद्व्यापार विधत्ते, यथा राजनि साक्षित्वेन तिष्ठति सति सैन्यं युद्धव्यापार विधत्ते तद्वत् । जडत्वेन स्वतोऽसमर्थाया मायाया ईश्वरसाक्षात्कारवशाच्चैक्यव्याप्तेन सृष्ट्यादिसामर्थ्यसिद्धिरिति भावः ।

अथ वा अध्यक्षत्वमधिष्ठातृत्वं; अडापि प्रकृतिरीश्वराधिष्ठानवशाज्जगद्विधत्ते; यथा जडोऽपि देहो जीवाधिष्ठानवशाद्गमनादिकं कर्म, यथा वा जडोऽपि खड्गो भट्टाधिष्ठानवशात् छेदनमिति ।

अनु प्रकृतेर्जगद्व्यापारं प्रतीश्वरस्याध्यक्षत्वं निमित्तमस्तु नाम, अगतो विपरिवर्तनं प्रति कथं सन्निमित्तमत आह—सर्वेति । सर्वासु वात्स्यादिषु जम्भ्यादिषु सुस्तिवादिषु चावस्थासु । दृशिर्ज्ञानक्रिया विभिरूपितकर्मत्वं दृशिर्कर्मत्वं दृश्यत्व तस्यापत्तिं प्राप्तिं सा निमित्तं यस्यास्ता दृशिर्कर्मत्वापत्तिनिमित्ता; हि प्रसिद्धौ । अगतस्सर्वव्याप्त्यसु सर्वा प्रवृत्तिर्दृशिर्कर्मत्वापत्तिनिमित्ता हीत्यन्यथ । प्रवृत्तिभेदाभिनीय दर्शयति—अहमिदं भोक्ष्ये इत्यादिना । इत्याद्येत्याद्यपश्चाद्भाषणान्दानविसर्गादिक्रिया-न्तरसंग्रहः । अस्याश्च अगतप्रवृत्तेरालम्बेन निष्ठा पर्यवसानं चेत्याह—अगतिनिष्ठा अगत्यनमानेति ।

अस्याध्यक्षः परमे व्योमन्' इत्यादयश्च मन्त्रा एतमर्थं दर्शयन्ति । ततश्च एकस्य देवस्य अवगतिः ज्ञानमात्मा- तस्यैव सर्वाधारत्वात्सर्वशेषित्वाच्चेति भावः । तदेवमवगतिनिष्ठत्वादवगत्यव-सानत्वाच्च जगत्प्रवृत्तेरवगतिकर्मत्वापत्तिनिमित्तकत्वमित्यवगतेरेव जगद्विपरिवर्तनं प्रति हेतुत्वादीश्वर-स्याध्यक्षत्वं जगद्विपरिवर्तनं प्रति निमित्तमेव । अवगतेरेवेश्वरत्वादध्यक्षत्वाच्चेति सिद्धम् ।

अयमाशयः—ब्रह्मादिस्तन्म्वर्पयन्तचराचरात्मकजगत्प्रवृत्त्याच्यभूतग्रामस्य सर्वापि प्रवृत्तिश्चेतनपर-तन्त्रैव- जडस्य तस्य स्वतः प्रवृत्त्ययोगात् । जडस्य चेतनपारतन्त्र्यं च चेतनकटाक्षाधीनशक्तिमत्त्वं- स्वत एव शक्तिमत्त्वे पारतन्त्र्यायोगात् । तथा च चेतनेनात्मना दृश्यमानस्सन्नेव भूतग्रामोऽहमिदं मोक्ष्य इत्यादिकं व्यवहारं करोति, न तु स्वतस्तस्याचेतनत्वात् । तस्मादचेतनानां देहेन्द्रियान्तःकरणानां भोजनदर्शनमननादिप्रवृत्तीः प्रति चेतनात्मदृश्यमानत्वमेव निमित्तम् । इदमेव चेतनकर्तृकमचेतनकर्मकं दर्शनं नियमनमिति प्रेरणमिति च वदन्ति । यस्मादेवमचेतनस्य जगत्सर्वास्तु प्रवृत्तिषु चेतनकर्तृकं दर्शनं निमित्तं तस्माज्जगद्विपरिवर्तनं प्रत्यपि तदेव निमित्तं साक्षित्वं च साक्षाद्दर्शनमेव । यद्वा विपरि-वर्तत इत्यस्य विविधं प्रवर्तत इत्यर्थः । अन्यत्तुल्यम् । एवं जगत्प्रवृत्तेश्चेतनकर्तृकदर्शनहेतुकत्वा-च्चेतनस्येश्वरस्याध्यक्षत्वं जगत्प्रवृत्तिषु निमित्तं भवति, यथा प्रकृतिप्रवृत्तिष्विति स्थितम् ।

एवमीश्वरस्य जगत्प्रकृत्योरध्यक्षत्वे श्रुतिं प्रमाणयति—यो अस्याध्यक्ष इति । अस्य जगत्-स्सकारणस्येत्यर्थः । अध्यक्षस्तदादी । परमे व्योमन् परमाकाशे स्थित इति शेषः । व्योमन्नित्यत्र 'धुपां सुलुक्' इति सप्तम्यालुक् । स्वे महिम्नि व्यवस्थित इति वत्परमव्योमरूपस्यापि परमात्मनः परम-व्योमस्थितिरुक्ता । न तु परमेश्वरस्सर्वाधारो निराधारश्च कुलचित्त्वेतराधारे स्थातुमुचितः । यद्वा अन्याकृतं परमे व्योम- 'एतस्मिन् स्वत्वक्षरे गार्ग्याकाश' इति श्रुतेः ।

अथ वा हृदयाकाश एव परमव्योम- 'यो वै स बहिर्धा पुरुषादाकाशो यो वै सोऽन्तः पुरुष आकाशो योऽयमन्तर्हृदय आकाश' इति श्रुतेः । ईश्वरस्य प्रकृतिबुद्ध्यन्तस्स्थत्वं चान्तर्गामिब्राह्मण-प्रसिद्धम् । मायावच्छिन्नचैत्रन्यलक्षणो हीश्वर ईश्वरत्वेन रूपेण प्रकृतौ, प्रत्यवत्वेन रूपेण बुद्धौ च वर्तत इति सिद्धान्तात् ।

ननु यो बुद्धौ स्थितः प्रत्यगात्मा स न जगतोऽध्यक्षः, किं तु स्वोपाधिबुद्धीन्द्रियादीनामेव-अपरिपूर्णत्वात्, पूर्णो हि परमात्मा; परिच्छिन्नस्तु प्रत्यगात्मा; किं चास्ति प्रत्यवपरयोर्महान् भेदः-प्रत्यक्षत्वात्प्रत्यक्षत्वरूपस्सद्वितीयत्वाद्वितीयत्वरूपश्च- तदुक्तं वाक्यवृत्तौ- 'आलम्बनतया भाति योऽस्म-त्प्रत्ययशब्दयोः । अन्तःकरणसम्भिन्नबोधस त्वंपदामिधः ॥ मायोपाधिर्बिम्बचोनिस्सर्वज्ञत्वादिलक्षणः । पारोक्ष्यशब्दरूपस्याद्यात्मकस्तत्पदामिधः ॥ प्रत्यवपरोक्षतैकस्य सद्वितीयत्वपूर्णते । विरुद्धचेते यतस्त्वस्मा-लक्षणा सम्प्रवर्तते ॥' इति । एवं विरोधादेव हि तत्त्वमस्यादिसंस्थले लक्षणास्वीकारः । तद्योक्तं तत्रैव 'मानान्तरविरोधे तु मुख्यार्थस्य परिग्रहे । मुख्यार्थेनाविनाभूते प्रतीतिर्लक्षणोच्यते ॥ तत्त्व-

सर्वाध्यक्षभूतचैतन्यमात्रस्य परमार्थतः सर्वमोगानभिसम्बन्धिनोऽन्यस्य चैतनान्तरस्याभावे  
मस्यादिवाक्येषु लक्षणा भागलक्षणा । सोऽयमित्यादिवाक्यस्य पदयोरिव ना परा' इति । तस्मान्न प्रत्य-  
गात्मन परमात्मघर्मे जगदध्यक्षत्वं, नापि परमात्मनो बुद्धिस्थित्वमिति चेत्, मैवम्—यस्साक्षादपरोक्षा-  
द्व्येत्यपरोक्ष एव परमात्मा । 'येन सर्वमिदं तत'मिति गीतावचनात्परिपूर्ण एव प्रत्यगात्मा; बुद्धौ  
चैतन्यस्याभिव्यक्तत्वादुबुद्धयवच्छिन्नमित्युच्यते चैतन्यं न तु बुद्धिपरिच्छिन्नत्वादन्यथा परिच्छिन्नत्वे  
जडत्वानित्यत्वाद्यापत्तेः घटादिवदिति ।

तस्मादेक एवात्मा जगद्धेतुत्वादिधर्मवैशिष्ट्येन परमात्मेति, बुद्धयभिव्यक्तत्वादिधर्मवैशिष्ट्येन  
प्रत्यगात्मेति चोच्यते इति कृत्वा य परमात्मा स एव बुद्धिस्थितः, यो बुद्धिस्थितः प्रत्यगात्मा स एव  
जगदध्यक्ष परमात्मा चेति स्थितम् ।

न च वाक्यवृत्तिविरोध - अज्ञा हि प्रत्यगात्मानं परिच्छिन्नं परमात्मानं परोक्षं च मन्यन्ते इति  
तद्दृष्ट्वा तद्वाक्यप्रणयनात् । कथमन्यथा तैरेवाचार्यैरुपनिषद्वाक्यारम्भे याथाार्थं चात्मनश्शुद्धत्वाप-  
विद्वत्त्वैकत्वनित्यत्वाशरीरत्वसर्वगतत्वादीत्युच्येत ।

न च परमार्थतोऽमेदेऽपि यावद्व्यवहारमस्त्यैवौपाधिको भेदो जीवेश्वरयोरिति वाच्यं, औपाधिक-  
भेदस्योपाधिगतत्वेनात्मगतत्वासम्भवात् । कथमन्यथा 'ईश्वरसर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति ब्रूयात्'  
ईश्वरो हि व्यवहारदशाया प्रत्यग्रूपेण भूतानां हृद्देशे तिष्ठतीति हि तदर्थः । परमार्थदशाया भूतादे-  
रेवाभावात् । तस्माद्यावद्व्यवहारमपि न प्रत्यगात्मपरमात्मभेदः । ईश्वरस्यैव प्रत्यगात्मत्वात् ।

न च निरीश्वरसाङ्ख्यमतप्रवेशापत्तिर्बहि इति वाच्यं, जगद्धेतोरीश्वरस्याभ्युपगतत्वादस्माभिः ।  
न हि बुद्धिदृष्टेः प्रागुद्भवभिव्यक्तत्वरक्षणं प्रायवत्वमस्ति परमात्मनः, येन प्रत्यगात्मैक एवास्ति, न  
परमात्मेत्युच्येत साङ्ख्यैरिवास्माभिः ।

नापि द्वैतमतप्रवेश - परमात्मनोऽन्यः प्रत्यगात्मैत्यनभ्युपगमात् । अत एव 'एकमेवाद्वितीयं  
ब्रह्म, स आत्मा' इत्यादिश्रुतिभिरात्मभेदो निषिद्धः । न केवलं श्रुतिभिर्युक्तिभिश्चात्मभेदो न स्यात्स्यति ।

तथाहि- किमात्मभेदः केनापि ज्ञायते ? उत न ? आद्ये- किमात्मना ? उतानात्मना ? नात्मना-  
आत्मदृश्यस्यात्मभेदस्य श्वेतपीतादेरिवात्मधर्मत्वायोगात्, नानात्मना- तस्य जडत्वात् । यदि न ज्ञायते  
तर्हि शशत्रुर्ब्रह्मैवास्ति । किंच किमात्मभेद आत्मनो मित्त उतामित्त ? आद्ये- अनात्मधर्म एव सः ।  
द्वितीये- आत्मव्यतिरेकेण निरूपणासम्भवाद्भेदस्यात्मन एकत्वमेव स्यात् । न च आत्मानो बहवः,  
तथा च एकात्मभेदः अन्यात्मना न गृह्यत इति वाच्यं, 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इति श्रुते । आत्मभेदं  
विना आत्मबहुत्वस्यासिद्धेश्च । तदिदं सर्वमभिप्रेत्याह—एकस्येति ।

सर्वाध्यक्षभूतेति । साक्षित्वस्यापि परमार्थत आत्मन्यसम्भवादुक्तं भूतेति । साक्षित्वं स्थित-  
मित्यर्थः । चैतन्यमेव चैतन्यमात्रम् । सर्वमोगानभिसम्बन्धिनः सर्वमोगसम्बन्धरहितस्य । असङ्गत्वा-  
द्वितीयत्वापेक्षेति भावः ।



भोक्तुरन्यस्याभावात् किं निमित्ता इयं सृष्टिरित्यत्र प्रश्नप्रतिवचने अनुपपन्ने, 'को अद्वा वेद क इह प्रवोचत्, कुत आजाता कुत इयं विसृष्टिः' इत्यादिमन्त्रवर्णेभ्यः । दर्शितं च भगवता—'अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तव' इति ॥१०॥

एवं मां नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं सर्वज्ञं सर्वजन्तूनामात्मानमपि सन्तम्—

अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रितम् ।

परं भावमजानन्तो मम भूतमहेश्वरम् ॥११॥

अवजानन्तीति । अवजानन्ति अवज्ञां परिभवं कुर्वन्ति मां मूढा अविवेकिनः मानुषीं मनुष्यसम्बन्धिनीं तनुं देहमाश्रितं, मनुष्यदेहेन व्यवहरन्तमित्येतत् । परं प्रकृष्टं भावं परमात्मतत्त्वमाकाशकल्पमाकाशादप्यन्तरतममजानन्तो मम भूतमहेश्वरं सर्वभूतानां महान्त-मीश्वरं स्वात्मानम् ॥११॥

नन्वेवंविधस्येश्वरस्य सृष्टिर्न स्वार्थ- स्वस्यासङ्गत्वादविक्रियत्वाच्च, नापि परार्थ- अन्यस्या-भावादित्यक्षिपति—ततश्चेत्यादिना । भोक्तृत्वस्य चेतनधर्मत्वेनाचेतनस्य भोक्तृत्वायोगात् । चेतनस्य चैकत्वेन चेतनान्तराभावात्तस्य च चेतनस्याविक्रियत्वेन भोक्तृत्वायोगाद्यर्थेयं सृष्टिरिति प्रष्टुराशयः । इत्यत- इत्यस्मिन्नाक्षेपे ।

परिहरति—प्रश्नप्रतिवचनेऽनुपपन्ने इति । तत्र श्रुतिमेव प्रमाणयति—को अद्वेति । अद्वा साक्षात्को वेद, न कोऽपीत्यर्थः । इहस्मिन्नर्थे कः प्रवोचत् कोऽवेदज्ञ कोऽपीत्यर्थः । आ इत्याध्वेयं । इयं विसृष्टिर्विसर्गः कुतो जाता कस्माद्धेतोर्जाता, कुतः कस्मादुपादानादिति । यद्वा कुतः कुत इति सम्प्रमादौ द्विरुक्तिः । ईश्वरस्य परिपूर्णकामस्याविक्रयस्य प्रपञ्चसृष्टौ निमित्तं कोपि न वेदेति श्रुत्यर्थः ।

नच लीलैव प्रयोजनमिति वाच्यं, चिन्मात्रे लीलाया अप्ययोगात् । 'एवं कर्तुरीश्वरस्य प्रपञ्च-सृष्टौ प्रयोजनाभावादपि मायामध्येव सृष्टिरित्यादि । सर्वमप्यसङ्गतं मायया हि सङ्गतमिव भवति ।

उक्तार्थे गीतां प्रमाणयति—अज्ञानेनेति । कृत्स्नजगदाकारपरिणतमायया आत्मानात्मविवेक-ज्ञानमावृतं, तेन हेतुना आत्मस्वरूपविज्ञानाभावाज्जन्तवो मुह्यन्ति । आत्मानात्मतादात्म्याध्यासं प्रतिप-धानात्मगतं कर्तृत्वादिकमात्मन्यारोप्य आत्मा कर्तेति मोहं प्रपद्यन्ते । वस्तुतस्त्वकर्ताऽविक्रिय एवात्मे-श्वरः । सृष्ट्यादिव्यापारस्तु प्रकृत्याऽयम् । दर्शनश्रवणादिव्यापारस्तु जगत एव । जगतः प्रकृतेः श्रेयं मनुषिस्सर्वापीश्वरकटाक्षलब्धैवेत्यनवद्यम् ॥१०॥

अवजानन्तीति । नित्यमविनाशिनं भूतमामस्तु निराशीति भावः । शुद्धं निर्मलं बुद्धं शातारम् । मूढाः मम भूतमहेश्वरं परं भावमजानन्तस्तन्तः मानुषीं तनुमाश्रितं मामवजानन्ति । 'आकाशकल्पमाकाशशुक्त्यं चन्द्रनिर्लेपमित्यर्थः । आकाश एव किं न स्यादत आह—आकाशादपीति । आकाशनमिच्छाप्य वर्तमानमित्यर्थः । सर्वभूतानामीश्वर आत्मा परमपुरुषः परमार्थसत्यः धीनारायण एवायं

वासुदेव, न तु मनुष्यमात्र इत्येव रूप मत्तत्त्वमविद्वासो मूढा मां मनुष्यं मत्वा तिरस्कुर्वन्तीति पर्यव-  
सन्नोऽर्थः । मनुष्योऽयं गोपोऽयं यादवोऽयमित्येवमवज्ञा कुर्वन्तीति यावत् ।

अत्र मानुषीं तनुमित्युपलक्षणं- तेन त्रिमिकीट्यक्षिप्यादिषु सर्वेषु देहेषु सन्तमात्मानमीश्वर  
श्रीकृष्णं पर ब्रह्माविदित्वा जीव मत्वा तत्रापि क्रिम्यादिरूप मत्वा क्रिम्यादिदेहानामात्मनश्च तादात्म्या-  
ध्यासेन त्रिमिरयमात्मा कीटोयमात्मा- इत्यादिविधया स्वात्मानमेव तिरस्कुर्वन्ति आत्मानात्मविवेक  
शून्या मूढा इति सिद्धम् ।

ततश्च विवेकिभिरात्मानमनात्मन्यो विविच्य सच्चिदानन्देश्वररूपतया प्रतिपत्तव्यमित्युपदिष्टमायम् ।  
यस्तु रामानुजः—असक्तं तेषु कर्मस्वित्यत्र तत्र वैषम्ये प्रयोजकत्वरूपसम्बन्धरहितमिति,  
मयाध्यक्षेणेत्यत्र सत्त्वसङ्करूपेण मयाध्यक्षेणेश्वर इति, पश्य मे योगमैश्वरमित्यत्र मम वसुदेवसूक्तोत्सत्य  
सङ्कल्पार्थं नैर्घृण्यादिदोषरहितत्वमित्यादिकं योग पश्येति, प्रकृतल्लोके च भूतमहेश्वर मा मनुष्यतन्वा  
श्रयणमात्रेण ममापारकारण्यौदार्यसौशीलस्वभावात्सल्यादिनिबन्धनं मनुष्यत्वसमाश्रयणलक्षणमिव पर भाव  
मजानन्तो मूढास्तिरस्कुर्वन्तीति चोचत् ।

तदेतत्सर्वं मन्दम्—तेषु कर्मस्विति शब्दद्वयात्तत्र वैषम्य इत्यर्थावगमो न सम्भवतीति सर्वं  
विदितम् । नच तेषु कर्मसु यद्वैषम्यं तत्रासक्तमित्यर्थ इति वाच्यं, वैषम्यपदाध्याहारगौरवात्तस्याप्रमाण-  
त्वाच्च । सर्वान्तर्यामिण ईश्वरस्य विषमकर्मगतवैषम्यप्रयोजकत्वस्यापि सम्भवात्कथं तत्सम्बन्धराहित्यसिद्धिः ।

तथा सत्यसङ्करूपेणैक्षिता मष्टतिरित्यप्युक्तं प्रकृतिं विना ईश्वरस्य सङ्कल्पायोगात् । मायावृत्ति  
खलु सङ्कल्प - यथा मनोवृत्ति ।

तथा वसुदेवसूक्तोर्मैत्यप्युक्तं देहस्यैव वसुदेवसूनुत्वादात्मनश्च तद्विलक्षणत्वादीश्वरस्यात्मत्वा  
लक्षणास्य विवेकेन आत्मनि वसुदेवसूनुदेहतादात्म्याभिमानस्यायुक्तत्वात्प्रकृतानुपयोगाच्च ।

तथा मामित्यस्य व्यवहितेन भूतमहेश्वरमित्यनेन सम्बन्धकल्पनमन्याय्यं- परं भावमित्यस्य मनु-  
ष्यत्वसमाश्रयणलक्षण भावमित्यर्थवर्णनमप्युक्तं मनुष्यत्वसमाश्रयणस्य परभावत्वायोगात् । अप्राकृतं  
दिव्यविमलसमाश्रयणं हि परो भावः । अन्यथा अस्मदादीनामपि मनुष्यत्वसमाश्रयणस्य परभावत्वापत्तेः ।  
नचेश्वरीयमनुष्यत्वसमाश्रयणस्य वात्सल्यादिनिबन्धनत्वात्परमावत्वमिति वाच्यं, अशरीरत्वेऽश्वरस्य  
वात्सल्यादिनापि मनुष्यत्वाश्रयणायोगात् । मनुष्यत्व हि देहाश्रयम् । ईश्वरस्य मनुष्यदेहाश्रयणमपि  
न परमाव, किंतु मायिकमाव एव । सच्चिदानन्दरूपत्वमेव ही-श्वरस्य परो भावः । अन्यत्सर्वमपरो  
भाव एव अनुकृष्टत्वात् ।

नचेश्वरस्य मायया मनुष्यदेहाश्रयणं परो भाव इति वाच्यं, परमज्योमनिलयेऽश्वरीयाप्राकृतदेह-  
स्यापरभावत्वापत्तेः । मायया सर्वचराचरदेहजालाश्रयस्येश्वरस्य मनुष्यदेहाश्रयणमात्रं कथं वा परो भावो  
भवितुमर्हति । मानुषीं तनुमाश्रितमिति कण्ठोकस्य मनुष्यतन्वाश्रयणस्य पर भावमिति शब्दाभ्यां गूढं  
पुनर्वचनस्य व्यर्थतात्त्विकदृष्टत्वाच्च पूर्वोक्तार्थपरामर्शकस्य तदिदमाध्वन्यतमशब्दस्याभावाच्च मूढे इति ॥११॥

ततश्च तस्य ममावज्ञाभावेनेन हताः ते वराकाः । कथम् ?—

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीं चैव प्रकृतिं मोहिनीं श्रिताः ॥१२॥

मोघेति । मोघाः घृथा आश आशिपः येषां ते मोघाशाः, तथा मोघकर्माणः यानि चाग्निहोत्रादीनि तैस्तुष्टीयमानानि कर्माणि तानि च, तेषां भगवत्परिभवात्, स्वात्मभूतस्य अवज्ञानात्, मोघान्येव निष्फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणः । तथा मोघज्ञानाः मोघं निष्फलं ज्ञानं येषां ते मोघज्ञानाः, ज्ञानमपि तेषां निष्फलमेव स्यात् । विचेतसः विगत-  
विवेकाश्च ते भवन्तीत्यभिप्रायः । किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीं असुराणां च प्रकृतिं मोहिनीं मोहकरीं देहात्मवादिनीं श्रिता आश्रिताः । 'छिन्धि, भिन्धि, पिब, खाद, परस्वमपहर' इत्येवं वदनशीलाः क्रूरकर्माणो भवन्तीत्यर्थः । 'असुर्या नाम ते लोका' इति श्रुतेः ॥१२॥

ये पुनः श्रद्धाया भगवद्भक्तिलक्षणे मोक्षमार्गे प्रवृत्तास्ते—

महात्मानस्तु मां पार्थ! देवीं प्रकृतिमाश्रिताः ।

भजन्त्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् ॥१३॥

महात्मान इति महात्मानोऽक्षुद्रचित्ता मामीश्वरं पार्थ! देवीं देवानां प्रकृतिं शम-  
दमदाश्रद्धादिलक्षणां आश्रितास्सन्तो भजन्ति सेवन्तेऽनन्यमनसोऽनन्यचित्ताः, ज्ञात्वा  
भूतादि भूतानां वियदादीनां प्राणिनां चादि कारणमव्ययम् ॥१३॥

मोघाशा इति । अवज्ञाभावेन तिरस्कारकरणम् । वराका नीचाः । भगवदनुग्रहाभावे जन्तूना-  
माशी-प्राप्तिरेव तावन्न भवेत्, कथञ्चित्प्राप्तावपि वैयर्थ्यमेव तासां स्यादित्याह—मोघाशा इति ।  
भगवत्परिभवादिति पदं स्वयमेव व्याख्याति—स्वात्मभूतस्य चावज्ञानादिति । भगवतः स्वात्मभूत-  
स्येश्वरस्य परिभवादवज्ञानादिति । ज्ञानं शास्त्रार्थपाण्डित्यम् । न त्वात्मानात्मविवेकः । विचेतस इति  
विवेकामावस्य बध्यमाणत्वात् । राजसतामसमेदेन राक्षसासुरप्रकृत्योर्भेदः । यद्वा एकैव प्रकृती राक्षसा-  
नसुरांश्चाश्रित्य वर्तत इति तदर्थमुभयग्रहणम् । प्रकृतिमेव दर्शयति—छिन्धीत्यादिना । छिन्धि-  
भिन्धि प्राणिनश्छेदय मेदय पिब मदिरामिति रक्तमिति वा शेषः । खाद भक्षय मांसमिति शेषः ।  
परस्वं परकीर्य घनम् । वदनं भाषणं शीलं स्वभावः येषां ते वदनशीलाः । क्रूराणि लोकद्रोहकारीणि  
कर्माणि येषां ते क्रूरकर्माणः । एतेन राक्षसासुरप्रकृतिसम्भूदानामेव जन्तूनां भगवत्परिभव इति  
सिद्धम् । भगवदवज्ञाकराः प्राणिनः । मोघाशाः मोघकर्माणः मोघज्ञाना विचेतसश्च भवन्ति राक्षसी-  
मासुरी च प्रकृतिं श्रिता भवन्त्येवेत्यन्वयः ॥१२॥

महात्मान इति । हे पार्थ! महात्मानस्तु देवीं प्रकृतिमाश्रितास्सन्तोऽनन्यमनसो भूत्वा  
भूतादिमव्ययं मां ज्ञात्वा भजन्ति । मामीश्वरं स्वात्मभूतमिति भावः । 'आत्मने आकाशस्तम्भूत'

कथम् ?—

सततं कीर्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढव्रताः ।

नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासते ॥१४॥

सततमिति । सततं सर्वदा भगवन्तं ब्रह्मस्वरूपं मां कीर्तयन्तः, यतन्तश्च इन्द्रियोप-  
संहारशमदमदयाहिंसादिलक्षणैर्धर्मैः प्रयतन्तश्च, दृढव्रता दृढं स्थिरमचाल्यं व्रतं येषां ते  
दृढव्रता नमस्यन्तश्च मां हृदयेऽयमात्मानं भक्त्या नित्ययुक्तास्सन्त उपासते सेवन्ते ॥१४॥

केन केन प्रकारेण उपासत इत्युच्यते—

ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजन्तो मामुपासते ।

एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतोमुखम् ॥१५॥

ज्ञानेति । ज्ञानयज्ञेन ज्ञानमेव भगवद्विषयं यज्ञः तेन ज्ञानयज्ञेन, यजन्तः पूजयन्तो  
मामीश्वरं चाप्यन्ये अन्यामुपासनां परित्यज्योपासते । तच्च ज्ञानं- 'एकत्वेनैकमेव परं  
ब्रह्म' इति परमार्थदर्शनेन यजन्त उपासते; केचिच्च पृथक्त्वेन- आदित्यचन्द्रादिभेदेन स  
एव भगवान् विष्णुरवस्थित इत्युपासते, केचित्- 'बहुधा अवस्थितः स एव भगवान् सर्वतो-  
मुखः विश्वतोमुखः'मिति तं विश्वरूपं सर्वतोमुखं बहुधा बहुप्रकारेणोपासते ॥१५॥

इत्यादिश्रुतिभ्य आत्मनो मृतादित्वम् । न व्येति विक्रियत इत्यव्ययः, तम् । आत्मैवेश्वरो मृतादि-  
रव्ययश्चेति ज्ञात्वा स्वात्मानं महात्मानो भजन्तीत्यर्थः ॥१६॥

सततमिति, नमस्यन्त इति । नमस्कुर्वन्तः । नन्यादित्यचन्द्रादिरूपस्येश्वरस्य नमस्कार्यत्वं  
मन्तु नाम, कथं पुनरात्मन इति चेदुच्यते—परोक्षमीश्वरं यथा द्वैतिनो नमस्कुर्वन्ति तद्वद्वैतिन  
आत्मानमिति । भक्त्या नित्ययुक्तास्सर्वदा सहिताः सदा भक्तियुक्ता इत्यर्थः । यद्वा नित्ययुक्ता अनव-  
स्तसमाहिताः । भक्तिः प्रीतिः । आत्मन उपासनं नाम- आत्मस्वरूपानुसन्धानमेवेति बोध्यम् ॥१४॥

ज्ञानेति । अन्ये मोषाशेति श्लोकोक्तं इतरे । महात्मान इत्यर्थः । मां ज्ञानयज्ञेन यजन्त-  
स्सन्त उपासतेऽपि च अपिचेत्यस्य एवेत्यर्थः । तत् केचिदेकत्वेन मामुपासते, परे पृथक्त्वेन  
मामुपासते, इतरे विश्वतोमुखं मामुपासते । एवं महात्मानो मां बहुधोपासते- इत्यवयवः । ईश्वरं  
चार्पात्यनेनान्योपासनायाः प्राप्त्वादाह—अन्यामुपासनां परित्यज्येति । ईश्वरमेवेत्यर्थः । नत्वी-  
श्वरमन्यं चेति । अन्योपासना चेह यस्मिन् पिशाचाघुपासनेति बोध्यम् । सुद्रकामार्थं हि ते तैरुपास्यन्ते  
क्षुद्रैः । तद्येऽन्यविषयं ज्ञानं बहुविधमिति शेषः । एवं ज्ञानस्य बहुविधत्वाद्ज्ञानयज्ञेन यजन्तं च  
बहुविधमिति भावः ।

तत् एकमेव परं ब्रमेति परमार्थदर्शनलक्षणः प्रधानः कश्चिद्ज्ञानयज्ञः । तत्रोत्तमानां ज्ञानिना-  
मधिकारः, एकमेव ब्रह्म चन्द्रादिरयादिदेवतारूपेण पृथक्त्वेन स्थितमिति यद्ज्ञानं तल्लक्षणोऽन्यो ज्ञान-

यज्ञः । तत्त मध्यमानामधिकारः । एकमेव ब्रह्म विश्वरूपेण स्थितमिति यदज्ञानं तल्लक्षणोऽपरो ज्ञान-  
यज्ञः । तत्र मन्दानामधिकारः । विश्वरूपध्यानस्य मन्दाधिकारिविषयत्वात् ।

यत्तु रामानुजः—महात्मानस्ते मृतादिमन्यर्थं बाह्यनसागोचरनामकर्मस्वरूपं परमकारुणिकतया  
साधुपरित्यागाय मनुष्यत्वेनावतीर्णं मां ज्ञात्वेति, आत्मानं महासव्यवसायिनो मासुपासत इति, बहुधा  
पृथक्त्वेन विश्वतोमुखं जगदाकारेण विश्वप्रकारमवस्थितं मामेकत्वेनोपासत इति च, तत्सर्वं मन्दम्—  
महात्मानः कृष्णावतारमुपासत इत्युक्तौ रामावतारोपासकानां क्षुद्रात्मत्वं स्यात् । यदि महात्मानो राम-  
कृष्णादिमनुष्यावतारमुपासत इत्युच्यते तर्हि मत्स्याद्यवतारोपासकानां क्षुद्रात्मत्वं स्यात् । अथ यदि महा-  
त्मानोऽवतारमुपासत इत्युच्यते तर्हि पर-व्यूह-विभव-अन्तर्यामि-अर्चात्मकतया पञ्चधावस्थितस्येश्वरस्य  
विभवोपासका एव महात्मानः, अन्ये तु पराधुपासकाः क्षुद्रा इत्येवोक्तं स्यात् । परो नित्यविभूति-  
नारायणः, व्यूहः बासुदेवसङ्कर्षणमधुसूतानिरुद्धाः, विभवा रामकृष्णाद्यवताराः, अन्तर्यामी हृद्देशस्य  
ईश्वरः, अर्चा वेङ्कटेश्वरश्रीरङ्गभद्रादिरामप्रभृतय इति विवेकः ।

ननु महात्मानः कृष्णावतारमेवोपासत इति नास्माभिरुच्यते, किं तर्हि महात्मान एव कृष्णाव-  
तारमुपासत इति चेन्नैवम्—क्षुद्राणामपि कृष्णोपास्तिदर्शनात् । न च महतामेव कृष्णे ईश्वरबुद्धि-  
रिति वाच्यं, क्षुद्राणामपि तद्दर्शनात् ।

ननु ये कृष्णमवजानन्ति त एव क्षुद्राः, येषां कृष्णे ईश्वरत्वबुद्धिः ते महान्त एवेति चेन्नैतदपि  
युज्यते—श्रीरामनरसिंहगणपतिकुमारशङ्करपार्वत्यादीन् येऽवजानन्ति ते न क्षुद्राः, येषां तेषु नेश्वरत्व-  
बुद्धिस्ते महान्त इत्यस्यापत्तेः । न चेष्टापत्तिः- पापण्डिनस्तवेष्टापतावपि वैदिकानामस्माकं तस्यानिष्ट-  
त्वात् । शिवविष्णुगणपतिकुमारादीनां सर्वेषामीश्वरावतारत्वाविशेषात् ।

तस्मादवतारिणमीश्वरं विहायावतारस्य कृष्णस्य भजनवर्णनमिहायुक्तमेव । न चावतार एवेह  
महत् इति वाच्यं, सर्वभूतानीत्यादिना ईश्वरस्यैव महत्तत्वात् ।

मां मृतादिमन्यर्थं ज्ञात्वेत्यस्य बाह्यनसोऽर्थवर्णनं सुतरामयुक्तं, तच्छब्दाभ्यां तदर्थतागमात् ।  
न च लक्षणया तदर्थ्यागम इति वाच्यं, अभिधेयपरित्यागे कारणाभावात् ।

किं च यो मनुष्यत्वेनावतीर्णस्स देह एव नेश्वर इति मनुष्यदेहे ईश्वरबुद्धिशालिनस्ते न  
महात्मानः, किं तु क्षुद्रात्मान एव । क्षुद्राणामेव बौद्धादीनां देहात्मबुद्धिदर्शनात् ।

न च यः कृष्णदेहमहमित्यभिप्रेत्यते तस्मिन्नीश्वरबुद्धिर्महतामिति वाच्यं, देहात्मप्रभवतत्सर्व-  
नेश्वरत्वायोगात् । अनीश्वरे तस्मिन्नीश्वरबुद्धिमतं महत्त्वायोगाच्च । नापि महतां कृष्णदेहे ईश्वर-  
देहबुद्धिरिति वाच्यं, सर्वेष्वपि देहेष्वीश्वरस्यान्तर्यामित्वेन सर्वदेहानामीश्वरदेहत्वात् । न च कृष्णदेहे  
ईश्वरावतारबुद्धिर्महतामिति वाच्यं, ईश्वरस्य चिद्रूपस्य देहत्वेनावतारायोगात् । न च कृष्णदेहावच्छिन्न-  
चेतस्ये महतामीश्वरांशत्वेनेश्वरावतारबुद्धिरिति वाच्यं, ब्रह्मादिस्तन्मपर्यन्तनिखिलवराचरदेहावच्छिन्न-

यदि बह्वभिः प्रकारैरुपासते, कथं त्नामेवोपासत इत्यत आह—

अहं क्रतुरहं यज्ञः स्वधाहममौषधम् ।

मन्त्रोऽहमहमेवाज्यमहमग्निरहं हुतम् ॥१६॥

अहमिति । अहं क्रतुः श्रौतकर्मभेदोऽहमेव, अहं यज्ञः स्मार्तः । किं च स्वधाऽन्नमहं

चैतन्यस्य- 'ममैवांशो जीवलोके जीवमृतसनातन' इतीश्वराशक्तस्य वक्ष्यमाणत्वात् । न च कृष्ण-  
देहान्तरचैतन्ये महतामीश्वरबुद्धिरिति वाच्यं, सर्वदेहान्तरचैतन्यस्यापीश्वरत्वात् ।

तस्माच्चिन्मयस्येश्वरस्य न मनुष्यत्वेनावतारः, नापि कृष्णशरीरावच्छिन्नस्यैव चैतन्यस्येश्वरत्वम् ।  
न च कृष्णशरीरस्य मायामयत्वात्तदवच्छिन्न चैतन्यं सर्वेश्वर इति वाच्यं, सर्वस्यापि मायामयत्वात् ।  
अवच्छेदकानां भेदेऽपि चैतन्यस्यैकत्वात्परिपूर्णत्वाच्च ।

तस्मात्सर्वत्रावस्थितं परिपूर्णं चिन्मयमीश्वरमात्मानं मा ज्ञात्वेत्येवार्थस्समीचीनः । तथा सत्येव  
भूताद्यव्ययपदार्थानुगुण्यलाभात् ।

तथा आत्मानं दास्यमित्यप्युक्तं—आत्मन एवेश्वरत्वेन सर्वशेषित्वात्कथमात्मनोऽन्यशेषत्व-  
सम्भव इति ।

तथा पृथक्त्वेनावस्थितस्य विद्वतोमुखस्यैकत्वेनोपासनमित्यप्युक्तं— तादृशोपासनस्य भ्रान्ति-  
रूपत्वात् ।

न च घटशरावादिपृथक्त्वेनावस्थिताया मृद एकत्वेन मृत्त्वेनोपासनवदिदं न भ्रान्तिरूपमिति  
वाच्यं, अविकारस्येश्वरस्य मृद इव परिणामायोगात् । न च सूक्ष्मचिद्विद्विशिष्टस्येश्वरस्य स्थूलजग-  
दाकारपरिणामोऽस्तीति वाच्यं, तत्रापि विशेषणाशक्त्यैव सूक्ष्मस्य स्थौल्यमाप्तिरूपपरिणामो न तु विशेष-  
प्याशस्येश्वरस्येति कृत्वा ईश्वरस्य स्थूलजगदाकारपरिणामाभावात् । न च स्थूलजगच्छरीरकत्वमीश्वरस्य  
पृथक्त्वमिति वाच्यं, शरीराणां पृथक्त्वेऽपीश्वरस्य शरीरिण पृथक्त्वायोगात् । अन्यथा सूक्ष्मशरीराणां  
मपि पृथक्त्वेन तद्विशिष्टेश्वरस्यापि पृथक्त्वप्रसङ्गात् । न चेष्टापत्ति - एकत्वेनेश्वरस्योपासनासम्भवात् ।

तस्मात् स्थूलजगदाकारेण सूक्ष्मजगदाकारेण वा बहुधा पृथक्त्वेन परिणामः प्रकृत्या एव नैश्वर-  
स्येति नैश्वरः पृथक्त्वेन स्थितः ।

अस्मन्मते तु मायेश्वरस्य विश्वरूपत्वं घटने- मायार्था सर्वसम्भवात् । न च सर्वेष्वपि शरीरेषु  
एक एवेश्वर पृथक्त्वेन स्थित इति वाच्यं, एकस्य पृथक्त्वस्थितेर्भ्रान्तिरूपत्वाद्वदपृथक्त्वस्याकाशभेद-  
कत्ववच्छरीरपृथक्त्वस्येश्वराभेदकत्वात् । अत एव हीश्वरस्यात्मन एकत्वमेको देव इत्यादिश्रुतिसिद्धम् ।

यदि तु सर्वशरीरावस्थितमीश्वरमेकत्वेनोपासत इत्युच्यते तत्सम्मतमेव- मूलात्तु नैतादृशार्थ-  
राम । न च पृथक्त्वेनेत्यस्य सर्वशरीरावस्थितत्वेनेति लाक्षणिकार्थ इति वाच्यं, लाक्षणिकार्थवत्त्वं  
स्यान्याप्यत्वात् । न हि मुख्यार्थस्य वाधः, येन लक्षणाश्रयणम् ॥१५॥

अहमिति । ननु तव परब्रह्मत्वादेकत्वेनोपासकानां त्वदुपासकत्वमस्तुनाम, कथं पुनरादित्य-  
चन्द्रादिदेवतान्तरुपासकानां विधिरूपोपासकानां च त्वदुपासकत्वमित्याशेषसन्नतिं पूर्वोत्तरद्वयोर्दोषो

पितृभ्यो यदीयते । अहमौषधं सर्वप्राणिभिर्यदद्यते तदौषधशब्दशब्दितं ग्रीहियवादिसाधारणम् । अथ वा स्वधेति सर्वप्राणिसाधारणमन्नं, औषधमिति व्याध्युपशमनार्थं भेषजम् । मन्त्रोऽहं, येन पितृभ्यो देवताभ्यश्च हविर्दीयते । अहमेवाज्यं, हविश्च । अहमग्निः, यस्मिन् हूयते हविः सोऽग्निरहम् । अहं हुतं हवनकर्म च ॥१६॥

किंच—

पिताऽहमस्य जगतो माता धाता पितामहः ।

वेद्यं पवित्रमोङ्कार ऋक्सामयजुरेव च ॥१७॥

पितेति । पिता जनयिताऽहमस्य जगतः, माता जनयित्री, धाता कर्मफलस्य प्राणिभ्यो विधाता, पितामहः पितुः पिता, वेद्यं वेदितव्यं, पवित्रं पावनमोङ्कारः, ऋक्साम-यजुरेव च ॥१७॥

यति—यदिति । सर्वस्यापि जगतो मयि कल्पितत्वात्कल्पितस्याविद्यानानतिरेकात्सर्वं स्वस्वित्वं ब्रमेति श्रुतेश्च सर्वमप्यहमेव । यत्त्वादित्यादिदेवताशरीरावच्छिन्नं चैतन्यं तस्य मद्रूपत्वादादित्याद्योऽप्यहमेव । तत्तेश्वरबुद्ध्याऽऽदित्याद्युपासने विश्वोपासने वैश्वरोपासनमेव कृतं भवतीति भावस्तमाधानस्य । अहं कर्तुर्भवामीति शेषः । एवमुत्तरत्रापि । ओषध्यः फलपान्ता व्रीह्यादयः तासामिदमौषधमन्नं हुतं हव-नाख्यं कर्म क्रिया ॥१६॥

पितेति । “मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन् गर्भे दधाम्यहमिति, अहं बीजप्रदः, पितेति च षचनाजगतः पितृत्वमीश्वरस्य । जगन्मातुः प्रकृत्या ईश्वरेऽप्यस्तत्वादीश्वरस्य प्रकृतिरूपत्वेन जग-न्मातृत्वम् । पितामहो हिरण्यगर्भस्तस्यापीश्वरे कल्पितत्वादीश्वरस्य पितामहत्वम् । यद्वा पितैव हिरण्य-गर्भः, पितामहस्त्वैश्वर इति । अथ वा पुत्रं प्रति पिता यथा निमित्तकारणं, माता तृणादानकारणं तद्वज्जगत्पतीश्वरस्य निमित्तत्वादुपादानत्वाच्च पितृत्वं मातृत्वं च । (मातुस्तरात्युन्नोत्पत्तिदर्शनात्-‘जनि-कर्तुः प्रकृति’रिति मातुस्यादानत्वं, तत्र पितुर्निमित्तत्वात्निमित्तकारणत्वमिति विवेकः ।) यथैव-मीश्वरो जगतः पिता तर्हि, कः पुनरीश्वरस्य पितेत्यत आह—पितामह इति । ईश्वरस्य पितेश्वर एव न त्वन्यः कश्चिदस्ति- अजत्वाच्चस्येति भावः ।

रामानुजस्तु—जगति तत्र तत्र देवदत्तादीन् पुत्रान् प्रति पितृत्वेन ये विष्णुमित्रादयस्तस्मिन् मातृत्वेन च याः कलावत्यादयः पितामहत्वेन च ये यज्ञदत्तादयः मातृत्वेन च ये उपपत्तयश्चाम्मुदत्तादयः ते सर्वेऽपीश्वर एव- ईश्वराशरीरत्वात्पेयामीश्वरस्य च तदन्तर्यामित्वादित्याह, तन्मन्दम्—जगतः पितेति कृत्स्नजगतोऽस्त्यस्यानीयत्वेन तत्पति विष्णुमित्रादीनां पितृत्वाच्चसम्भवात्, सत्यां मूलकृत्तुर्विदं विवक्षायां पिताऽहमत्र जगतीत्येव ब्रूयात् तु पिताऽहमस्य जगत इति ।

वेद्यं ज्ञेयं ऋक्संहमेव, पवित्रं पावने वसवहमेव । यद्वा वेद्यं यत्पवित्रं तद्वसवहमेव, ओङ्कारोऽह-मेव, ऋक्सामयजुरात्मनो वेदोऽहमेव । अग्राहमेव, सामाहमेव, यजुरहमेवेति प्रत्येकान्वयो वा ॥१७॥

किंच—

गतिर्भर्ता प्रभुस्साक्षी निवासशरण सुहृत् ।  
प्रभवः प्रलयस्स्थानं निधान बीजमव्ययम् ॥१८॥

गतिरिति । गतिः कर्मफलं, भर्ता पोष्टा, प्रभुः स्वामी, साक्षी प्राणिनां कृताकृतस्य,  
निवासः यस्मिन्प्राणिनो निवसन्ति शरणभार्तानां प्रपन्नानामर्तिहरः । सुहृत् प्रत्युपकारानपेक्ष-  
स्सन्नुपकारी, प्रभव उत्पत्तिर्जगतः, प्रलयः प्रलीयतेऽस्मिन्निति, तथा स्थान तिष्ठत्यस्मिन्निति  
निधान निक्षेपः कालान्तरोपमोऽयं प्राणिनां बीज, प्ररोहकारणं प्ररोहधर्मिणां, अव्ययं  
यावत्संसारमावित्वादव्ययं, न ह्यबीजं किंचित्प्ररोहति, नित्यं च प्ररोहदर्शनाद्वीजसन्ततिः  
न व्येतीति गम्यते ॥१८॥

किंच—

तपाम्यहमह वर्षं निगृह्णाम्युत्सृजामि च ।  
अमृतं चैव मृत्युश्च सदसच्चाहमर्जुन ॥१९॥

तपामीति । तपाम्यहमादित्यो भूत्या, अह वर्षं कैश्चिद्भस्मिभिरुत्सृजामि चतुरो  
ग्रामान् । उत्सृज्य पुनर्निगृह्णामि कैश्चिद्भस्मिभिरष्टभिर्मासैः पुनरुत्सृजामि प्रावृषि । अमृतं

गतिरिति । अन्नं जगत इति पूर्वश्लोकस्थस्य पदस्यानुवृत्तिः । जगतो गतिरहं जगतो भर्ताहं  
मित्याद्यहम् । साक्षी साक्षाद्दृष्टा । कृतं सत्कर्म, अकृतं दुष्कर्म । यद्वा कृतं विहितमकृतमविहितम् ।  
कृतं चाकृतं च कृताकृते तयोस्समाहारः कृताकृतं तस्य । कृताकृतयोरित्यर्थः । निवासो निरुप-  
निवसन्त्यस्मिन्निति निवासः । प्रभवत्यस्मादिति प्रभव उपादानम् । प्रभवस्थानप्रलयशब्दैः सृष्टिस्थिति-  
लयहेतुत्वमुच्यते । अव्ययं यावत्संसारमविनाशीत्यर्थः । अबीजं बीजरहितं किञ्चित्सम्यादि न हि प्ररो-  
हति । प्ररोहदर्शनादिति । संसाररूपाकुरत्येति भावः । बीजसन्ततिः पुण्यपापादिलक्षणकर्मसन्तति-  
रिति भावः । न व्येति व्ययं नैति ।

अत्रापि जगति या यास्त्वर्गादिगतयः धारयितारश्चाशितार साक्षिणो वेश्मानि शरण्यपुरुषाः  
हितैषिणः । प्रमत्तप्रलयस्थानं घटादेः कार्यस्योत्पत्तिप्रलययोरेव स्थानं मृदादि तत् निधानमुत्पाद्यमुप-  
सहार्थं च घटादि । अन्ययानि कारणानि च तत्सर्वमहमेवेति रामानुजः—इदं च भाष्यं पूर्वोक्तदोषा-  
देवोपेक्ष्यम् ॥१८॥

तपामीति । अहं तपामि, अहं वर्षं निगृह्णामि; अहं वर्षमुत्सृजामि च । केन रूपेण तपसी-  
त्यत आह—आदित्यो भूत्वेति । वर्षोत्सर्जननिग्रहणेऽप्यादित्यरूपेणैवेत्यभिप्रेत्याह—कैश्चि-  
द्भस्मिभिरिति । 'याभिरादित्यस्तपति रश्मिभि' रित्यादिश्रुतेरिति भावः । सूर्यरश्मीनामेव कालां  
चित्सर्जनरूपत्वाद्द्विर्षोत्सर्जनं रश्मीनाम् । चतुरो मासानिति । आपादादिमासचतुष्कमित्यर्थः । अत्यन्त-  
सर्वमे द्वितीया । अष्टभिर्मासैरिति । अष्टमासानित्यर्थः । पुनरिति । अनेन वर्षोत्सर्जननिग्रहणयो



चैव देवानां, मृत्युश्च मर्त्यानां सदसद्यस्य यत्सम्बन्धितया विद्यमानं तत्सत्, तद्विपरीतमसदे-  
वाहमर्जुन ! । न पुनरत्यन्तमेवासद्भवान्, स्वयं कार्यकारणे वा सदसती ये पूर्वोक्तैर्विशुद्धि-  
प्रकारैरेकत्वपृथक्त्वादिविज्ञानैर्यज्ञैर्मां पूजयन्त उपासते ज्ञानविदः, ते यथाविज्ञानं मामेव  
प्राप्नुवन्ति ॥१९॥

ये पुनरज्ञाः कामकामाः—

तैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यज्ञैरिष्ट्वा स्वर्गंति प्रार्थयन्ते ।

ते पुण्यमासाद्य सुरेन्द्रलोकमश्नन्ति दिव्यान् दिवि देवमोगान् ॥२०॥

तैविद्या इति । तैविद्याः ऋग्यजुस्सामविदः मां वस्त्रादिदेवरूपिणं सोमपाः सोमं  
पिबन्तीति सोमपाः, तेनैव सोमपानेन पूतपापाः शुद्धकिल्बिषाः, यज्ञैरग्निष्टोमादिभिरिष्ट्वा  
पूजयित्वा, स्वर्गंति स्वर्गमनं स्वरेव गतिः स्वर्गतिः तां प्रार्थयन्ते । ते च पुण्यं पुण्यफल-  
मासाद्य सम्प्राप्य सुरेन्द्रलोकं शतक्रतोः स्थानमश्नन्ति भुञ्जते दिव्यान् दिवि भवानप्राकृतान्  
देवमोगान् देवानां भोगा देवमोगास्तान् ॥२०॥

महाहानादित्वं द्योत्यते धीर्जांकुरवत् । अमृतं मृत्युभावस्तस्य देवधर्मत्वादाह—देवानामिति । यद्वा  
मरणाभावहेतुमुष्णोऽमृतम् । मृत्युर्मरणं मरणहेतुर्देवनाविशेषो वा । मृत्युदेवता हि प्रसिद्धा । यस्य  
पुत्रादेदेः यत्सम्बन्धितया विद्यमानं पित्रादिरूपं वस्तु तदहमेव । तद्विपरीतमिति सम्बन्धितया अविद्य-  
मानमित्यर्थः । असम्बन्धितया विद्यमानमिति यावत् । विद्यमानं वस्तु सत् । अविद्यमानं तु असत् ।  
इत्युक्तौ शशशृङ्गादेरपि भगवद्रूपत्वं स्यात् । तच्चानिष्टं सद्रूपस्य भगवत्शशशृङ्गादिरूपत्वासम्भवादि-  
त्याह—न पुनरिति । यद्वा सत् व्यक्तत्वात् स्फुटं कार्यम् । असदव्यक्तत्वादस्फुटं कारणमित्याह—  
कायेति ।

यत्तु रामानुजः—सद्वर्तमानमसदतीतमनागतं चेति, तन्मन्दम्—येन केनापि रूपेण सर्वस्य  
सर्वदापि वर्तमानत्वेनातीतानागतयोरपि वर्तमानत्वात् ॥१९॥

तैविद्या इति । तिस्रो विद्या अधीयन्ते विद्वन्ति वा त्रैविद्याः । शुद्धं निरस्तं किल्बिषं येषां  
ते शुद्धपापा निष्पापा इत्यर्थः । स्वरित्यव्यर्थं स्वर्गं वर्तते । तस्य गतिस्त्वर्गतिः स्वर्गं प्रति गमनमि-  
त्येकोऽर्थः । अर्थान्तरमाह—स्वरेव गतिरिति । गम्यत इति गतिः प्राप्यस्थानम् । त्रैविद्यासोमपाः  
पूतपापा मां यज्ञैरिष्ट्वा स्वर्गंति प्रार्थयन्ते याचन्ते । ते पुण्यं सुरेन्द्रलोकमासाद्य दिवि दिव्यान् देव-  
मोगानश्नन्ति । सुरेन्द्रलोकस्य साक्षात्पुण्यत्वमवादाह—पुण्यफलमिति । पुण्यशब्दोऽत्र लक्ष्यया  
पुण्यफलपरः । पुण्यं ज्योतिष्टोमादिजन्यमदृष्टाख्यं सत्कर्म । इदमेवापूर्वमित्युच्यते । जीवनिष्ठं चेदम् ।  
ज्योतिष्टोमादिलक्षणः कर्मविशेषो धर्माख्यो वा पुण्यम् । शतक्रतोर्निन्दस्य स्थानं स्वर्गं यद्विंशदिमार्ग-  
पर्वमृतम् । दिव्यानेति पदं व्याख्याति—दिवि भवानिति । भवार्थे यत्प्रत्ययः । दिवि स्वर्गे ।  
अप्राकृतानिति । भौमानित्यर्थः । नतु प्रकृत्यजन्यानेति सर्वस्यापि जगतः प्राकृतत्वात् । भोगा  
इति । भुज्यन्त इति भोगाः, ये भोगास्सुधारभावदयो देवैर्भुज्यन्ते तानेवैते भुञ्जत इत्यर्थः ॥२०॥

ते तं भुङ्क्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति ।

एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्ते ॥२१॥

ते इति । ते तं भुङ्क्त्वा स्वर्गलोकं विशालं विस्तीर्णं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकमिमं लोकं विशन्त्याविशन्ति । एवं यथोक्तेन प्रकारेण । त्रयीधर्मं केवलं वैदिकं कर्माऽनुप्रपन्ना गतागतं गतं चागतं च गतागतं गमनागमनं, कामकामाः कामान् कामयन्त इति कामकामा लभन्ते गतागतमेव, न तु स्वातन्त्र्यं कचिच्छिभन्त इत्यर्थः ॥२१॥

ये पुनर्निष्कामास्सम्पदार्क्षिणः—

अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥२२॥

अनन्या इति । अनन्या अपृथग्भूताः परं देवं नारायणं मामात्मत्वेन गतास्तन्त-

त इति । ते स्वयं गताः पुरुषाः स्वर्गलोकं भुङ्क्त्वा तल्लोकस्थान् भोगाननुभूयेत्यर्थः । पुण्ये स्वर्गलोकमोगप्रदमारब्धकर्मविशेषे क्षीणे भोगवशान्ते सति मर्त्यलोकं विशन्ति- मुद्गरमुसलप्रहारादिभि-  
रिन्द्रचोदितैरावानिकैर्देवैर्निहतास्तन्तो देवदेहं विहाय पुनर्मनुष्यदेहं प्रपद्यन्त इत्यर्थः । त्रयीधर्ममनु-  
प्रपन्नाः कामकामा एवं गतागत लभन्ते । त्रयी वेदत्रयं तस्मतिपादितो धर्मः ज्योतिष्टोमादिकर्मरूपः,  
तं त्रयीधर्ममेवानुप्रपन्ना ननु निवृत्तिधर्मम् । शमदमादियुक्तसन्त्यासमित्याह—केवलमिति । वैदिकं  
वेदोक्तं कर्म- प्रवृत्तिमार्गमिति भावः । अनुप्रपन्नाऽनुसृत्य प्राप्ताः प्रवृत्तिमार्गेनिरतान् पूर्वोन्मरीच्यादी-  
ननुसृत्य स्वयमपि तत्त प्रवृत्ता इत्यर्थः । पूर्वपूर्वजन्मकृतकर्मवासनामनुसृत्य तत्रैव प्रवृत्ता इति वा । गतं  
गमनं स्वर्गप्रतीति भावः । आगतमागमनं मर्त्यलोकेप्रतीति भावः । गतागतयोस्समाहारो गतागतं  
गतागत इत्यर्थः । जन्ममरणलक्षणसंसारस्तेषामवर्जनीय इति भावः । एवकारार्थमाह—न त्विति ।  
कचिद्वापि लोके स्वातन्त्र्यं स्वतन्त्रेणावस्थानं नैव लभन्ते । अहो ! कामकामानो कर्मिणो दुर्व-  
स्येति भावः ॥२१॥

नन्वन्येषामपि भक्तानां योगक्षेमं वहत्येव भगवान् । सत्यं वहत्येव; किं त्वयं विशेषः—अन्ये  
ये भक्तास्ते आत्मार्यं स्वयमपि योगक्षेममीहन्ते; अनन्यदर्शिनास्तु नात्मार्यं योगक्षेममीहन्ते; न हि ते  
जीविते मरणे वा आत्मनो शर्धि दुर्वन्ति; केवलमेव भगवच्छरणास्ते; अतो भगवानेव तेषां योगक्षेमं  
वहतीति—

अनन्या इति । भक्तोऽन्यो न भवन्तीत्यनन्या मदभिन्ना इत्यर्थः । कथममेदो जीविधरयो-  
रत्यन्तविलक्षणयोरेत आह—आत्मत्वेनेति । यदेव जीवस्य स्वरूपमूर्तं चैतन्यं तदेवेश्वर इति जीव-

श्चिन्तयन्तो मां ये जनाः सन्न्यासिनः पर्युपासते, तेषां परमार्थदर्शिनां नित्याभियुक्तानां सतताभियोगिनां योगक्षेमं योगोऽप्राप्तस्य प्रापणं, क्षेमस्तद्रक्षणं, तदुभयं वहामि प्रापयाम्यहं! 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम्', 'स च मे प्रियः' यस्मात्तस्मात्ते ममात्मभूताः प्रियाश्चेति ॥२२॥

स्यात्मैवेध्वरः । स्वात्मा हि स्वस्मादपृथग्भूतः- स्वस्यैवात्मत्वात् । तथा चेश्वरस्य जीवात्मत्वाज्जीवेध्वरयो-  
रपृथग्भाव इति भावः ।

गताः प्राप्ताः । नारायण ईश्वरोऽहमेवेति प्रत्ययं प्रतिपन्ना इत्यर्थः । सन्न्यासिन इति । त्यक्तसर्वकर्माण इत्यर्थः । कर्मिणामात्मस्वरूपचिन्तनानधिकारात्तेषां तदसम्भवाच्चेति भावः । पर्युपासते परितस्सर्वतस्सर्वावस्थास्वित्यर्थः । उपासते भजन्ते; आत्मारामा भवन्तीत्यर्थः । अभियोग आत्मनि चित्त-  
समाधानम् । तद्रक्षणं प्राप्तस्य परिरक्षणम् । यदणिमाचैश्वर्यं ज्ञानिभिर्ज्ञानात् प्राप्तं तदीश्वरस्त्वयमेव ज्ञानिनः प्रापयति; यत्तु ज्ञानं तैः प्राप्तं तच्च परिरक्षति विस्मरणाद्यजननद्वारेति भावः ।

कुत ईश्वरो ज्ञानिनां योगक्षेमं वहतीत्यत आह—ज्ञानी त्विति । ज्ञानिनामीश्वरात्मत्वे-  
नेश्वरस्य प्रियत्वादित्यर्थः । आत्मनः प्रियत्वं च प्रसिद्धम् । न च जीवस्यैवेश्वर आत्मेति कथमीश्व-  
रस्य जीव आत्मा स्यादिति वाच्यं, एकमेव चैतन्यं जीवस्येश्वरस्य च स्वरूपमितीश्वरस्याप्यात्मा जीव  
एव । आत्मा हि स्वरूपम् । तस्माच्चैतन्यरूपा ज्ञानिन ईश्वरस्यात्मभूता एव । चैतन्यरूप ईश्वरश्च  
ज्ञानिनामात्मभूत एव । अत एव 'प्रियो हि ज्ञानिनोऽस्त्यर्थमहं स च मम प्रिय' इत्युक्तमत्रैव । आत्मा  
हि प्रिय इति । न चाऽज्ञा अपि चैतन्यरूपत्वात्प्रिया एवेश्वरस्येति वाच्यं, अज्ञानां देहादेरेवात्मत्वे-  
नाभिमतत्वेन तस्याचैतन्यरूपत्वाच्चेष्टप्रियत्वमिति ।

नन्वीश्वरो ज्ञानिनामेव योगक्षेमं वहतीति कथमुच्यते ? भक्तानामपि तं वहत्येवेत्याक्षिपति—  
नन्विति । अन्येषामिति ज्ञानिभिर्ज्ञानामित्यर्थः । आत्मार्यं स्वार्थम् । ईहन्ते वाञ्छन्ति । गर्षं  
कांक्षाम् । 'गृधू अभिकांक्षया'मिति धातुः । भावार्थे क्तिन् । हिशब्दः 'नाभिनन्देत मरणं नाभिनन्देत  
जीवितम् । कालमेव प्रतीक्षेत निर्देशं भूतको यया' इति नारदपरिवाजकोपनिषत्सिद्धिं दर्शयति ।  
भगवान् शरणमाश्रयो येषां ते भगवच्छरणाः । आत्मैकनिरता इत्यर्थः । न तु भक्तव्योगक्षेमादि-  
निरता इति भावः । ज्ञानिभिरकांक्षितमपि योगक्षेमं भगवान् स्वयमेव वहति; भक्तैस्तु कांक्षितमेव  
वहति भगवानित्ययं विशेष इति फलितार्थः ।

तथा च भक्ता भगवता स्वयोगक्षेमं वाहयन्ति, न तु भगवान् स्वयमेव भक्तानां योगक्षेमं वहति ।  
ज्ञानिनस्तु न भगवता तं वाहयन्ति, किं तु भगवानेव ज्ञानिनां तं वहतीति सिद्धम् ।

यत्तु रामानुजः—मद्भाक्तानां मत्पाप्मरूपं योगमपुनरावृत्तिरक्षणं क्षेमं च वहामीति,  
तन्मन्दम्—ईश्वरस्य परिपूर्णचैतन्यरूपस्यात्मनः नित्याप्तत्वेनाप्राप्तत्वाभावात् । ईश्वरं प्राप्तानां पुन-  
रावृत्तिशङ्काया एवाभावेनापुनरावृत्तिं वहामीति वचनस्य व्यर्थत्वेनायुक्तत्वात् ॥२२॥

नन्वन्या अपि देवताः त्वमेव चेत्, तद्भक्ताश्च त्वामेव भजन्ते, सत्यमेवम्—

येऽप्यन्यदेवताभक्ता यजन्ते श्रद्धयाऽन्विताः ।

तेऽपि मामेव कौन्तेय! यजन्त्यविधिपूर्वकम् ॥२३॥

य इति । येऽप्यन्यदेवताभक्ता अन्यासु देवतासु भक्ता अन्यदेवताभक्तास्सन्तः  
यजन्ते पूजयन्ति श्रद्धयाऽऽस्तिव्ययुद्धयाऽन्विता अनुगताः, तेऽपि मामेव कौन्तेय! यज-  
न्त्यविधिपूर्वकं, अविधिरज्ञानं तत्पूर्वकं यजन्त इत्यर्थः ॥२३॥

कस्माच्चेऽविधिपूर्वकं यजन्त इत्युच्यतेः यस्मात्—

अहं हि सर्वयज्ञानां भोक्ता च प्रभुरेव च ।

न तु मामभिजानन्ति तत्त्वेनातश्च्यवन्ति ते ॥२४॥

अहमिति । अहं हि सर्वयज्ञानां श्रौतानां स्मार्तानां च सर्वेषां यज्ञानां देवतात्वेन  
भोक्ता च प्रभुरेव च । मत्स्वामिज्ञो हि यज्ञः- ‘अधियज्ञोऽहमेवात्र’ इति ह्युक्तम् । तथा  
न तु मामभिजानन्ति तत्त्वेन यथागत् । अतश्चाविधिपूर्वकमिष्ट्वा यागफलाच्च्यवन्ति  
प्रच्यवन्ते ते ॥२४॥

येऽप्यन्यदेवताभक्तास्तत्त्वेनाविधिपूर्वकं यजन्ते, तेषामपि यागफलमश्वम्भावि ।  
कथम् ?—

यान्ति देवव्रता देवान् पितॄन् यान्ति पितॄव्रताः ।

भूतानि यान्ति भूतेज्या यान्ति मद्याजिनोऽपि माम् ॥२५॥

यान्तीति । यान्ति गच्छन्ति देवव्रता देवेषु व्रत नियमो भक्तिश्च येषां ते देवव्रता

य इति । नन्वादित्यादीना त्वद्रूपत्वस्योक्तत्वादादित्यादिचिन्तकानामपि योगक्षेमं स्वयैव वहनीय-  
मादित्यादिभक्तानामपि त्वद्रूपत्वाविशेषादित्याक्षिपति—नन्विति । येऽप्यन्यदेवताभक्ताऽश्रद्धयान्विता-  
स्सन्तोऽन्यदेवता यजन्ते तेऽपि मामेव यजन्ते ममैवान्यदेवतारूपत्वात् । किं स्वविधिपूर्वकं यजन्ते ।  
नहि तेषामादित्यादिभक्तानामादित्यादिदेवता ईश्वरात्मिका इति ज्ञानमस्तीति भावः ॥२५॥

अहमिति, देवतात्वेनेति । इन्द्रादिदेव्यारूपत्वेनेत्यर्थः । यज्ञेषु हविर्भागभोक्तारो ये इन्द्रा-  
दित्यश्वरादयो देवास्ते सर्वे मयोश्वरे स्वात्मनि कल्पिता इति मदात्मका एव । इन्द्रादिदेवताशरीरा-  
वच्छिन्नचेतन्यस्येश्वरत्वादिन्द्रादीनामीश्वरात्मकत्वमिति वा । अहं स्वामी प्रमुखस्य स मत्स्वामिक ।  
मम विष्णोरधिपज्ञत्वायज्ञस्यार्हं प्रभुरित्याह—अधियज्ञ इति, यथापदिति । एक एवेश्वर इन्द्रादि-  
सर्वदेवतात्मकसर्वयज्ञात्मकसर्वयज्ञप्रभुरित्यादिरूपेणेत्यर्थः । च्यवन्ति अश्रयन्ति । कस्मादपादानादित्यत  
आह—यागफलादिति । ज्ञानादित्यज्ञापदिति भावः । न तु स्वर्गादित्यज्ञात्- तस्य तेषामवश्य-  
म्भावित्वस्य बध्यमाणत्वात् । ये तु ज्ञानिनस्सर्वात्मकमीश्वरं ज्ञात्वा यत्किञ्चिदपि फलमनभिसन्धाय  
केवलं यज्ञादिकर्म कुर्वन्ति ते-ज्ञानपाप्मद्वारा मोक्षं लभन्ते, न त्वज्ञा इति भावः ॥२५॥

यान्तीति । देवान् यान्ति देवलोकं गच्छन्तीत्यर्थः । एवमुत्तरत्रापि । वैष्णवा विष्णोरीश्वर-

देवान् यान्ति । पितृनग्निष्वात्तादीन्यान्ति पितृव्रताः । आद्यादिक्रियापराः पितृभक्ताः । भूतानि विनायकमातृगणचतुर्भगिन्यादीनि यान्ति भूतेज्या भूतानां पूजकाः । यान्ति मद्याजिनो मद्यजनशीला वैष्णवा मामेव यान्ति, एवं समानेऽप्यायासे मामेव भजन्तेऽज्ञानात्, तेन तेऽल्पफलभाजो भवन्तीत्यर्थः ॥२५॥

न केवलं मङ्गलकृतानामनावृत्तिक्षणमनन्तफलं, सुखाराधनश्चाहम् । कथम् ?—

पत्नं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहृतमश्रामि प्रयतात्मनः ॥२६॥

पत्नमिति । पत्नं पुष्पं फलं तोयमुदकं यो मे मह्यं भक्त्या प्रयच्छति, तदहं पत्नादि भक्त्युपहृतं भक्तिपूर्वकं प्राप्तं भक्त्युपहृतमश्रामि गृह्णामि, प्रयतात्मनः शुद्धबुद्धेः ॥२६॥

यत एवमतः—

यत्करोषि यदश्रासि यज्जुहोषि ददासि यत् ।

यत्तपस्यसि कौन्तेय! तत्कुरुष्व मदर्थेणम् ॥२७॥

यदिति । यत्करोषि स्वतः प्राप्तं यदश्रासि यच्च जुहोषि हवनं निर्वर्तयसि श्रौतं स्मार्तं वा, यद्ददासि प्रयच्छसि ब्राह्मणादिभ्यो हिरण्यान्नाज्यादि, यत्तपस्यसि तपः चरसि

स्यात्मनो भक्ताः । मां यान्ति; ईश्वरसायुज्यं लभन्त इत्यर्थः । ते देवादिभक्ता अल्पफलं क्षुद्रफलं स्वर्गादिकं- नद्वरत्वात्तस्य । अनेन विष्णुभक्तानां विष्णुसायुजरूपमहाफलप्राप्तिरिति बोधितम् ।

यत्तु रामानुजः—देवता देवान् यजामह इति सङ्कल्पशालिनः देवान् यान्त्यातीदि, तन्मन्दम्—सङ्कल्पमात्रेण क्रियाकरणं विना फलसिद्धययोगात् । अन्यथा 'अहं काशीं गमिष्या'मीति सङ्कल्पवादेय काशीगमनं विनापि गङ्गास्नानविश्वेश्वरदर्शनादिजन्यफलसिद्धिप्रसङ्गात् ॥२५॥

पत्नमिति । न केवलमित्यस्यानन्तफलमित्यनेन सम्बद्धः, किंतु मदाराधने सुखमनायासोऽप्य- स्तीत्याह—सुखाराधन इति । सुखेनाराधनं यस्य स सुखाराधनः; सुखेनाराध्य इत्यर्थः । कथं तव सुखाराधनत्वमित्याक्षिपति—कथमिति । यो मे भक्त्या पत्नं पुष्पं फलं तोयं प्रयच्छति प्रयतात्मनो भक्त्युपहृतं तदहमश्रामि-- शुद्धबुद्धेस्सम्बन्धीति शेषः । मे मह्यं हृदयेश्यात्मने सर्वव्यापिने परमात्मन इति वा । आदित्यमण्डलस्थाय पुरुषायेति वा । ईश्वराय पत्राद्युपहरणं च मानसिकमिति बोध्यम् ।

ननु अमोक्षुरीश्वरस्य कथं पत्राद्यशनमिति चेदत एव गृह्णामीति व्याख्यातमश्रामीतिपदं भाष्यकारैः । ईश्वरस्य सर्वव्यापित्वेन सर्वसंसृष्टत्वात्सर्वे तेन स्वीकृतमेवेति भावः ।

कार्यादिदेवताराधने तु रक्तासादिवस्तुसम्पादनप्रयासः, ईश्वराराधने तु पत्रपुण्यादीनां सर्व- सुलभत्वाच्च तत्सम्पादनप्रयास इति सुखाराधन ईश्वर इति श्लोकस्यान्वयः ॥२६॥

यदिति । यत एवं भक्तकर्तृकपत्राद्युपहरणेनापीश्वरस्तुष्टमसौ भक्त्या महाफलं प्रदये तम्मा- दित्यर्थः । यद्युदादिकं गमनादिकं वा कर्म करोषि स्वतो यद्वच्छ्या प्राप्तं यदन्नं मीनादिकमश्रासि यदाज्यादिकं जुहोषि अन्नो प्राक्षिपसि । इदमेवाह—श्रौतं स्मार्तं वा हवनं निर्वर्तयसीति । श्रुति-

कौन्तेय ! तत्कुरुष्व मदर्पणं मत्समर्पणम् ॥२७॥

एवं कुर्वतस्तव यद्भवति तच्छृणु—

शुभाशुभफलैरेवं मोक्ष्यसे कर्मबन्धनैः ।

सन्न्यासयोगयुक्तात्मा विमुक्तो मामुपैष्यसि ॥२८॥

शुमेति । शुभाशुभफलैः शुभाशुभे इष्टानिष्टे फले येषां तानि कर्माणि शुभाशुभफलानि तैः शुभाशुभफलैः कर्मबन्धनैः कर्माण्येव बन्धनानि कर्मबन्धनानि तैः कर्मबन्धनैः, एवं मदर्पणं कुर्वन् मोक्ष्यसे । सोऽयं सन्न्यासयोगोनाम सन्न्यासश्चासौ मत्समर्पणतया कर्मत्वाद्योग-  
श्चासाविति तेन सन्न्यासयोगेन युक्त आत्मान्तःकरणं यस्य तव स त्वं सन्न्यासयोग-  
युक्तात्मानम्, विमुक्तो कर्मबन्धनैः जीवन्नेव पतिते चास्मिन् शरीरे मामुपैष्यस्यागमिष्यसि ॥

रागद्वेषवान् तर्हि भगवान्, यतो भक्ताननुगृह्णाति, नेतरानिति, तन्न—

समोऽहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः ।

ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाऽप्यहम् ॥२९॥

सम इति । समः तुल्योऽहं सर्वभूतेषु । न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः । अग्निवदहं-  
दरस्थानां यथाग्निः शीतं नापनयति, समीपमुपसर्पतामपनयति; तथाहं भक्ताननुगृह्णामि,  
स्मृतिसिद्धां होमक्रियां निष्पादयसीत्यर्थः । मदर्पणमिति । ईश्वरार्पणमस्तिवति मनश्शुद्धिपूर्वकं मद्यं  
समर्पयेत्यर्थः । एवं सति फलसङ्गत्यागो भवतीति भावः ॥२७॥

तमेव भावं स्फुटयति—शुभाशुमेति, एवं कुर्वत इति । सर्वमपीश्वरार्पणं कुर्वत इत्यर्थः ।  
फलसङ्गे सति कर्माणि शुभाशुभफलैरेवन्ति पुरुषः, तस्यागे तु नास्त्यस्य कर्मबन्धः । तत्त्यागश्च तस्येश्व-  
रार्पणाद्भवतीति सर्वमीश्वरायर्पयितव्यमिति भावः । मोक्ष्यसि त्यक्ष्यसे निर्मुक्तकर्मबन्धनो भविष्यसि  
मुक्तो भविष्यसीति यावत् । सोऽयं पूर्वोक्त ईश्वरार्पणबुद्ध्या कर्मकरणात्मकः सन्न्यासयोगः । ईश्व-  
रार्पणतया फलसङ्गत्यागात्सन्न्यासः । सन्न्यासशब्दस्य त्यागार्थकत्वात् । कर्मानुष्ठानरूपत्वाद्योग  
इत्याह—कर्मत्वादिति । जीवन्नेव बन्धनैः कर्मभिर्विमुक्तस्तन् जीवन्मुक्तिं प्राप्तस्तन्नित्यर्थः । सति  
कर्मसु कर्तृत्वमिमाने फलसङ्गे च तत्सिद्धयसिद्धिर्मां हर्षशोकादिविकारस्त्यात्, तदभावे तु विका-  
रामावाजीवन्मुक्तिरिति भावः । निर्विकारतयावस्थानस्यैव जीवन्मुक्तिरूपत्वात् । पतिते भूते सति—  
मामुपैष्यसि मत्सायुज्यं प्राप्स्यसि; अस्मैव भविष्यसीत्यर्थः ॥२८॥

सम इति, रागद्वेषवानिति । भक्तेषु रागः, उभक्तेषु द्वेषः । तावत्स्य स्त इति रागद्वेषवान् ।  
प्राकृतराजादिवदिति भावः । तत्र भगवतो रागद्वेषवत्त्वं न । सम इति । सर्वभूतेष्व्वात्मन एकरूप-  
त्वेन; सर्वघटेष्वाकाशत्वेन स्थितत्वादिति भावः । एवं सर्वत्रैकरूपत्वादविक्रियत्वाच्चात्मनो न कश्चि-  
द्द्वेषः, न कश्चित्प्रियास्ति । प्रीतिद्वेषयोर्निर्धर्मके आत्मन्ययोगादिति भावः । अन्य सर्वसमत्वे  
दृष्टान्तमाह—अग्निमदिति । दृष्टान्तं विवृणोति—यथेति ।

नेतरान् । ये भजन्ति तु मामेश्वरं भक्त्या मयि ते- स्वभावत एव, न मम रागनिमित्त-  
वर्तन्ते । तेषु चाप्यहं स्वभावत एव वर्ते, नेतरेषु । नैतावन्ता तेषु द्वेपो मम ॥२९॥

अग्नेःशीतापनयनं स्वभावः, अ चाग्निः स्वसमीपं प्राप्तानां सर्वेषामप्यविशेषेणैव शीतमपनयति;  
स्वसमीपमगतानां तु न; नैतावताग्ने रागद्वेषरूपः पक्षपातः; किं त्वग्निःसमीपाप्राप्तिः पुरुषस्यैवापराधः ।  
यदि समीपं प्राप्तानां गच्छे केषांचिच्छीतमपनीय केषांचिन्नापनयेच्छि स दोषः स्यादग्नेः । न त्वेत-  
दस्ति । तस्मादग्निर्यथा सर्वसमः तथा परमेश्वरोऽपि स्वमाश्रिताननुगृह्णाति, नेतरानिति कृत्वा भगव-  
दनाश्रयणं पुरुषस्यैव दोषः, न तु भगवत इति ।

ननु अग्नेः परिच्छिन्नत्वाद्दूरस्थानामग्निसेवा न स्यादात्मनस्तु सर्वव्यापिनः कथं कैश्चिदसे-  
व्यत्वमिति चेन्नैप दोषः—सेवाया ज्ञानपूर्वकत्वात्सर्वव्यापिनमप्यात्मानं ये न विदन्ति स आत्मना  
नित्यसङ्गा अप्यात्मानं नैव सेवन्ते; यथा स्वगृहस्थमपि निर्धिं ये न विदन्ति ते तं न भजन्त एव ।  
यथा वा स्वकण्ठगतमपि चामीकरं ये विस्मृतवन्तस्ते तं न भजन्त एव- तद्वदिति ।

भक्तानामीश्वरे वर्तनमीश्वरस्य भक्तेषु वर्तनं च अग्नौऽप्यवत्स्वभाव एवेत्याह—ये भज-  
न्तीति । स्वभावत एवेत्येवकारार्थमाह—न मम रागनिमित्तमिति । भक्तानां मयि वर्तने मम  
भक्तेषु वर्तने वा मम भक्तानां वा रागो न निमित्तं, किंतु स्वभाव एवेत्यर्थः ।

तथाऽभक्तानां मय्यवर्तने ममभक्तेष्ववर्तने मम भक्तानां वा द्वेपो न निमित्तं, किंतु स्वभाव  
एवेत्याह—नैतावतेति । भक्तानामीश्वरे वर्तनं नाम ईश्वरपरायणत्वं; तस्य च भक्तेषु वर्तनं भक्त-  
परायणत्वमिति बोध्यम् ।

न च ज्ञानिनां स्वात्मपरायणत्वेन भवितव्यत्वात्कथमीश्वरपरायणत्वमीश्वरस्य वा आत्मारामस्य  
कर्म भक्तपरायणत्वमिति वाच्यं, ज्ञानिनामात्मन एवेश्वरत्वादीश्वरस्य च भक्तानामेवात्मत्वात् ।  
भक्तोऽत्र ज्ञानी प्रकरणादात्मभक्तेश्च ज्ञानसाध्यत्वात् ।

तथा च ज्ञानिनाऽऽत्मत्वेनाभिमतं यच्चैतन्यं तस्येश्वरत्वात् ज्ञानिनि वर्तमान ईश्वर आत्मनि  
वर्तमान एव । ईश्वरे वर्तमानो ज्ञानी च स्वात्मनि वर्तमान एवेति ज्ञानीश्वरावुभावप्यात्मनि वर्तना-  
दात्मपरायणावेवेति नात्र जीवेश्वरभेदः प्रसङ्गनीयः । मयीश्वरे स्वात्मभूते ते वर्तन्ते, तेषु च स्वात्म-  
भूतेषु ज्ञानिष्वहं वर्त इत्यर्थात् । न च ज्ञानिनामीश्वरात्मत्वे विवक्षितं, 'ज्ञानी स्वात्मैव मे मत'-  
मित्यत्रैवोक्तत्वात् ।

ननु मयि ते तेषु चाहमिति अस्मत्तच्छब्दाभ्यां जीवेश्वरयोर्भेदेन निर्देशाज्जीवानां च बहुत्वेन  
निर्देशात्कथं जीवानामेकेश्वराभेद इति चेदुच्यते—सप्तम्यन्तयोरस्मत्तच्छब्दयोर्लक्षणाया चैतन्यमात्र-  
वाचित्वात्प्रथमान्तयोरभिधेया प्रमातृवाचित्वात्प्राप्ताणां च बहुत्वाज्जीववदीधरस्यापि प्रामतृत्वस्याध्यासि-  
कत्वात्प्रमातृरीश्वरात्सर्वज्ञात्प्रमातारो जीवाः किञ्चिदज्ञा भिन्ना एव, बहव एव च । पारमार्थिकं तु  
जीवानामीश्वरस्य च स्वरूपं चैतन्यमेवेति सिद्धो जीवेश्वराभेदश्चेति ।

शृणु मद्भक्तेर्माहात्म्यम्—

अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।

साधुरेव स मन्तव्यस्सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥३०॥

अपि चेदिति । अपिचेद्यद्यपि सुदुराचारः सुष्ठु दुराचारः अतीव कुत्सितोऽपि भजते मामनन्यभगनन्यभक्तस्सन्, साधुरेव सम्यग्वृत्त एव स मन्तव्यः; सम्यग्यथावत् व्यवसितो हि सः; यस्मात्साधुनिश्चयस्सः ॥३०॥

उत्सृज्य बाह्यां दुराचारात्तमन्तस्सम्यग्व्यवसायसामर्थ्यात्—

क्षिप्रं भवति धर्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति ।

कौन्तेय! प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ॥३१॥

क्षिप्रमिति । क्षिप्रं शीघ्रं भवति धर्मात्मा धर्मचिच एव । शश्वन्नित्यं शान्तिमुपक्रमं निगच्छति प्राप्नोति । शृणु परमार्थं वचः; हे कौन्तेय! प्रतिजानीहि निश्चितां प्रतिज्ञां कुरु; न मे मम भक्तो मयि समर्पितान्तरात्मा मद्भक्तः न प्रणश्यतीति ॥३१॥

किंच—

मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनयः ।

स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिम् ॥३२॥

मामिति । मां हि यस्मात् पार्थ! व्यपाश्रित्य मामाश्रयत्वेन गृहीत्वा येऽपि स्युः

यस्तु वेदान्तदेशिकः—अहं च ते चान्योऽर्थः पितादिष्विव न्यस्तमरा इति पिण्डार्थ इति, तत्तुच्छम्—ईश्वरे जीवानां न्यस्तमरत्वेऽपि जीवेष्वीश्वरस्य न्यस्तमरत्वानुपपत्तेः । ईश्वरो हि स्वतन्त्रः सर्वैरक्षकश्चेति नाम्येतरकर्तृकरक्षापेक्षा, यथेद्वरः स्वरक्षामर्गं जीवे न्यसेत् । जीवस्तु परतन्त्र आत्मानं रक्षितुमक्षमश्चेति स्वरक्षामरमीद्वरे विन्यसेत् । अत एव हि जीवानामीश्वरशरणागतिर्न तु जीवशरणा-गतिरीश्वरस्य । अन्यथा ईश्वरस्येश्वरत्वमेव नश्येदिति ॥३२॥

अपि चेदिति । सुदुराचारोऽप्यनन्यभाक्त्वात् भजते चेत् स साधुरेवेति मन्तव्यं, हि स सम्यग्व्यवसितः । सुष्ठु दुष्ट आचारो यस्य स सुदुराचारः । अन्यं न भजन इत्यनन्यभाक् । व्यवसितो निश्चिन्नो निश्चयमानिति यावत्, सम्यग्साधु व्यवसितं निश्चयो यस्य स सम्यग्व्यवसित इत्येकं पदं वा ।

ब्रह्मैवाहमिति यस्य निश्चयज्ञानं तत्सामर्थ्यात्स पुरुषो दुराचारोऽपि साधुरेव- देहाद्यन्तः-धर्मत्वादाचारस्य, न तेनात्मज्ञानिनः कापि क्षतिरात्मनो नित्यशुद्धबुद्धशुक्लस्वरूपात्, ज्ञानिन-श्चात्मत्वादिति भावः ॥३०॥

क्षिप्रमिति । दुराचारोऽपि सम्यग्यनसायसामर्थ्यात्साधुरेवेत्युक्तं यत्तत्रोक्तमेव । यस्तुतन्धु सम्यग्यनसायसामर्थ्यात्स दुराचारस्तुत्सृज्य सदाचार एव भवतीत्याह—उत्सृज्येति । धर्म आत्मा पितृ यस्य स धर्मात्मा; निगच्छति प्राप्नोति ॥३१॥

मामिति । ये पापयोनय स्यु ते स्त्रियो वैश्याश्शूद्रा यः पार्थ! मां व्यपाश्रित्य परां गतिं यान्ति । हि यस्मादेवं तत्सादीधर्मको न प्रणश्यतीति त्वमेव प्रतिजानीहि । शूद्राणां वेदेषु



भवेयुः पापयोनयः पापा योनिर्येषां ते पापयोनयः पापजन्मानः । के ते इति, आह—स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्राः तेऽपि यान्ति गच्छन्ति परां प्रकृष्टां गतिम् ॥३२॥

किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्या भक्ता राजर्षयस्तथा ।

अनित्यमसुखं लोकमिमं प्राप्य भजस्व माम् ॥३३॥

किं पुनरिति । किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्याः पुण्ययोनयो भक्ता राजर्षयः, तथा राजनश्च ते ऋषयश्च राजर्षयः । यत् एवमतः । अनित्यं क्षणभंगुरमसुखं च सुखवर्जितमिमं लोकं मनुष्यलोके प्राप्य पुरुषार्थसाधनं दुर्लभं मनुष्यत्वं लब्ध्वा भजस्व मेऽस्व माम् ॥३३॥

कथम् ?—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि युक्त्वैवमात्मानं मत्परायणः ॥३४॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां चैपासिक्यां भीष्मपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीता-

सूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे राजविद्या-

राजगुह्ययोगो नाम नवमोऽध्यायः ।

मन्मना इति । मन्मना मयि वासुदेवे मनो यस्य तव स त्वं मन्मना भज । तथा

वैदिकेषु कर्मसु चानधिकारत्वात्पापजन्मत्वम् । वैश्यानां द्विजत्वेन तत्ताविकारेऽपि धान्यादिकयविक्रय-  
वृत्त्या पापित्वं तेषाम् । कलौ वैश्यानां शूद्रप्रायत्वादिति वा ॥३२॥

किं पुनरिति । पापयोनयः स्त्रीवैश्यशूद्रा अपि भगवद्भक्ताश्चेत्परां गतिं यान्ति; किंपुनः पुण्य-  
योनयो ब्राह्मणा राजर्षयश्च भगवद्भक्ताः परां गतिं यान्तीति वक्तव्यमित्यर्थः । अर्थापत्तिरितिरियं  
कैमुत्येनार्थसाधनात् ।

यत् एवमिति । भगवद्भजनान्मनुष्याणां परमपदप्राप्तिर्यस्माद्भवति तस्मादित्यर्थः । क्षणभंगुरं  
क्षणादेव भङ्गशीलं नित्यं मृत्योस्सन्निहितत्वादिति भावः । एतेन भगवन्तं इदो भजिष्यामीत्येवं  
कालयापना न कर्तव्येति मिदम् । असुखमिति । रोगादिभृशदुःखान्मनुष्यदेहस्थेति भावः । एतेन  
विषयेषु न सक्त्यमिति सूचितम्—तत्र सुखलेशस्याप्यभावात् । इदंशब्दस्य सन्निहितवाचित्वादाह—  
मनुष्यलोकमिति । मनुष्यदेहं प्राप्तेत्यर्थः । लोपयते जायत इति लोको देह इति व्युत्पत्तेः । नच  
किमनित्येन मानवदेहेनेत्युपेक्षितव्यमित्याह—पुरुषार्थसाधनमिति । न हि पशुपश्यादयः पुरुषार्थे  
मोक्षं साधयितुमर्हन्ति तेषां विवेकाभावादिति भावः । ननु मतत्वं मनुष्यदेहः पुनर्मनुष्यदेहान्तरप्राप्तौ  
पुरुषार्थाय यतिष्य इत्यत आह—दुर्लभमिति । अतीतानेकजन्मार्जिनमुद्धतपरिभाकवशादेतन्मनुष्य-  
देहलाभः, अस्या गात्रे न पुनरेतादृशदेहप्राप्तिर्दुष्प्रापैवेत्यर्थः । अत एव भागवते प्रहादः—‘कौमार  
आचरेत्प्राज्ञो धर्मान् भागवतनिह । दुर्लभं मानुषं जन्म तदप्यध्रुवमर्थदमित्युक्तवान् । मनुष्यत्वं लब्ध्वा  
मनुष्यजन्म प्राप्तेत्यर्थः । वर्तमान इति शेषः । राजर्षिस्त्वमिति च । मामीधरमात्मानं भजस्व ॥३३॥

मन्मना इति । मन्मना भव मद्भक्तो भव ! मद्याजी भव ! मां नमस्कुरु । एवं युक्त्वा

मद्भक्तो भव । मद्याजी मद्यजनशीलो भव । मामेव च नमस्कुरु । मामेवेश्वरमेव्यस्यागमि  
प्यसि युक्त्वा समाधाय चित्तम् । एवमात्मानं; अहं हि सर्वेषां भूतानामात्मा, परा च गतिः  
परमयनं तं मामेवम्भूतमेव्यसीत्यतीतेन सम्बन्धः । मत्परायणस्तन्नित्यर्थः ॥३४॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीगोविन्दभगवत्पादपूज्यपादशिष्यस्य  
श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये  
नवमोऽध्यायः ।

मत्परायणस्तन्नात्मानं मामेवैव्यसि । युक्त्वेत्यस्यार्थमाह—चित्तं समाधयेति । कुनस्तत्त्वात्मत्वमा  
आह—अहं हीति । सर्वभूतात्मत्वान्ममात्मत्वमित्यर्थः । मत्परायण - अहं परमयनं परा गतिर्यस्य  
स तथोक्तः । इदमेवाह—अहं परा च गतिरिति । गतिः प्राप्यः । परायणशब्दगतपरपदार्थमाह—  
अनन्तमिति । अयनविशेषणत्वात्त्वलीयत्वम् । परमनन्तमयनं गतिः परायणं, अहमेव परायणं यस्य  
॥ मत्परायण । एवम्भूतमिति । सर्वभूतानामात्मानं परायणं चैत्यर्थः । अतीतेनेति । युक्त्वै-  
व्यसीत्यस्यातीतत्वम् । एव्यसि प्राप्यसि ।

यद्वा मत्परायण इत्यस्य मामेवैव्यसीत्यतीतेन सम्बन्धः- मत्परायणस्त्वं मामेवैव्यसीति । तदे-  
वाह—मत्परायणस्तन्नित्यर्थ इति । एवं युक्त्वाऽऽत्मानं मामेवैव्यसि मत्परायणश्च भविष्यमीति  
वाक्यद्वयान्तरयमन्युदासाद्योक्तमतीतेन सम्बन्ध इति ।

वाक्यद्वयान्वये तु ईश्वरसायुज्यप्राप्यनन्तरमपि मुक्तस्येश्वरपरायणत्वरूपकर्तव्यशेषसम्भव इत्येष  
दोषः । मुक्तस्य कृतकृत्यत्वमसिद्धेः ।

नच मामेवैव्यसि युक्त्वैवमात्मानमिति समाप्तस्य वाक्यार्थस्य मत्परायण इति पुनरादानात्समाप्त-  
पुनरादानदोषापत्तिरिति वाच्यं, एवं मत्परायण एव मामेवैव्यसि, नोचेत्तेतीश्वरसायुज्यप्राप्तिं प्रतीश्वर-  
परायणत्वस्यार्काक्षितत्वेन तद्दोषापसक्तेः ।

ईश्वरपरायणत्वं नामानवरतमीश्वरस्वरूपानुसन्धानरूपतदेकनिष्ठत्वमिति बोध्यम् । तस्मात्स्वमीध-  
—रार्पणबुद्ध्या स्वधर्ममिमं संमाय निरभिमानम्सन् तावत्कृत्वा पश्चात्सर्वकर्माणि सन्न्यस्य सम्यग्दर्शनं  
सम्पाद्य स्वात्मस्वरूपानुसन्धानपरो भव । तथा सति तव ब्रह्मभावो भविष्यतीति पर्यवसन्नार्थः ॥३४॥

राजविद्या च तद्वाजगुह्यं च राजविद्याराजगुह्यं, तस्य योगोऽत्रेति राजविद्याराजगुह्ययोगः ।

इति श्री वेङ्कटेशोपनामक रामकविकृते श्रीमच्छाङ्करभगवद्गीता-

भाष्यार्कप्रकाशे नवमोऽध्यायः ।

श्रीहृयमीवार्पणमस्तु ।

श्रीहयग्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु

## श्रीभगवद्गीतासु

दशमोऽध्यायः ।

सप्तमेऽध्याये भगवत्तत्त्वं विभूतयश्च प्रकाशिता नवमेऽपि च । अथेदानीं येषु येषु भावेषु चिन्त्यो भगवान् ते ते भावा वक्तव्याः, तत्त्वं च भागवतो वक्तव्यमुक्तमपि- दुर्विज्ञेयत्वादित्यतः श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच—भूय एव महाबाहो! शृणु मे परमं वचः ।

यत्तेऽहं प्रीयमाणाय वक्ष्यामि हितकाम्यया ॥१॥

भूय इति । भूय एव भूयः पुनः हे महाबाहो ! शृणु मे मदीयं परमं प्रकृष्टं निरतिशयवस्तुनः प्रकाशकं वचः वाक्यं, यत्परमं ते तुभ्यं प्रीयमाणाय मद्बचनात् प्रीयसे त्वमती-  
वामृतमिव पिबन्, ततो वक्ष्यामि हितकाम्यया हितेच्छया ॥१॥

किमर्थमहं वक्ष्यामीत्यत आह—

न मे विदुस्सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः ।

अहमादिहिं देवानां महर्षीणां च सर्वशः ॥२॥

नेति । न मे विदुराजानन्ति सुरगणा ब्रह्मादयः किं ते न विदुर्मम प्रभवं प्रभावं प्रभुशक्त्यतिशयं, अथ वा प्रभवं प्रभवनमुत्पत्तिम् । नापि महर्षयो भृगवादयो विदुः ।

वृष्टं कीर्तयति—सप्तम इति । सप्तमेऽष्टमे नवमे चाध्याये भगवत्तत्त्वं प्रकाशितं, विभूतयश्च प्रकाशिताः । भावाः पदार्थाः । ननु तत्त्वस्योक्तत्वात्पुनः पुनर्वचनमत आह—उक्तमपीति । दुःखेन विज्ञातुं शक्यं दुर्विज्ञेयं ज्ञातुमशक्यमित्यर्थः । महान्तो दीर्घावाजानुलम्बिनो बाहू यस्य तत्सम्बुद्धिर्महा-  
बाहो ! अनेन भगवद्देशमभूतत्वात्त्वं भगवद्वापदप्रवणार्ह इति सूच्यते । वचसः परमत्वं कथयन् आह—निरतिशयवस्तुनः प्रकाशकमिति । निरतिशयं वस्तु ब्रह्म तस्य परमत्वात्पदकाशकत्व-  
स्यापि परमत्वमिति भावः । प्रतिपाद्यमहिम्नैव वाक्यस्य गौरवादिति उक्तम् । प्रीयसे प्रीतिं गच्छसि-  
प्रीयमाणाय प्रीतिं गच्छते । यथा सुषां पिबन् पुरुषः प्रीयते तथा मद्बचः शृण्वन् त्वं प्रीयसे । अ-  
प्यं प्रीयमाणत्वाच्च; हिंसं संसारनिवर्तनात्मकं; तमेति शेषः । तवैव हिताय मया वक्ष्यते न तु महर्ष-  
मम पूर्णब्रह्मत्वादिति भावः ॥१॥

नेति । नन्विन्द्रादयो देवाः ब्रह्मादयो ऋषयो वा मह्यं प्रस्ताय तत्त्वं श्रुत्वाऽपि—  
किमर्थमहमिति । मे प्रभवं सुरगणा न विदुर्महर्षयश्च न विदुः । ज्ञो न ते त्वं तत्त्वं वक्तुं

कस्मात्ते न विदुरित्युच्यते—अहमादिः कारणं हि यस्माद्देवानां महर्षीणां च, सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥२॥

अवतुयुः । ततश्चाहमेव ते वक्ष्यामि । एतेनेश्वरस्यैकस्यैव सर्वज्ञत्वमन्येषां सर्वेषां किञ्चिदज्ञत्वमेवेति सिद्धम् ।

नन्वहं सर्वज्ञत्वात्सर्वं वक्ष्यामीति येन प्रतिज्ञातं स किमात्मा ? उत प्रमाता ? नाद्यः— अवि-  
क्रियस्यात्मनो वस्तुत्वादिविकारायोगात् । नान्त्यः— प्रमातुर्जोवत्त्वेनाऽसर्वज्ञत्वादिति चेत्, मैवम्—  
यथा जीवस्य वास्तवमाध्यासिकं चेति रूपद्वयमस्ति, तथा ईश्वरस्याप्यस्ति । तत्र जीवेश्वरयोर्बास्तवं रूपं  
चैतन्यलक्षणं आत्मैव । तदेकरूपमेव । आध्यासिकं रूपं तु प्रमातृत्वं, तज्जीवेश्वरयोर्भिन्नमेव ।  
जीवानां च परस्परं भिन्नमेव । तथासति यथा जीवो व्यवहारतः प्रमाता तथा ईश्वरोऽपि प्रमातृत्व ।  
यथा जीवेषु परस्परं ज्ञानतारतम्यमस्ति तथा जीवेश्वरयोरस्त्येव । तत्र प्रमाता जीवः किञ्चिदज्ञः— तदुपा-  
ध्यज्ञानस्य परिच्छिन्नत्वात् । प्रमाता ईश्वरस्तु सर्वज्ञः— तदुपाध्यज्ञानस्यापरिच्छिन्नत्वात् । बुद्धिर्जी-  
वोपाधिर्माया स्वीश्वरोपाधिरिति प्रागेवोक्तम् । बुद्धेः परिच्छिन्नत्वं मायाया अपरिच्छिन्नत्वं च  
शास्त्रादिसिद्धम् । एवंसति यः कृष्णशरीरावच्छिन्नः प्रमाता स मायोषिक ईश्वर इति सिद्धम् । तस्य  
सर्वज्ञत्वमिन्द्रादिशरीरावच्छिन्नाः प्रमातारस्तु बुद्ध्युपाधिका जीवा इति सिद्धं— तेषां किञ्चिदज्ञत्वम् ।  
एवं जीवेश्वरयोः प्रमातृत्वांशे किञ्चिदज्ञत्वसर्वज्ञत्वरूपभेदसद्भावेनैक्यायोगादेव तत्त्वमसीत्यादौ लक्षणा  
चैतन्यमाप्रविषया स्वीकृता । नच श्रीकृष्णशरीरे मायावच्छिन्नचैतन्यमस्ति, अस्मदादिशरीरेष्वविद्याव-  
च्छिन्नचैतन्यमस्तीत्यत्र किं नियामकमिति वाच्यं, सर्वज्ञत्वकिञ्चिदज्ञत्वादेरेव नियामकत्वात् । ततश्च  
यावद्यवहारं प्रमात्रोर्जोवैश्वर्यो— प्रमातृणां जीवानां वा नैक्यमिति कृष्ण ईश्वर एव, इन्द्रादयस्तु  
जीवा एवेति स्थितम् । परमार्थतस्तु सर्वं प्रमातृदुर्गो जीवगण एव । आत्मैक एवेदं इति बोध्यम् ।  
एवं प्रमातुरपीश्वरस्य सर्वज्ञत्वसिद्धेरुचितैव प्रतिज्ञा तस्य ।

आदिरिति । यथा पुत्रस्य प्रभवं पिता वेत्ति, पितुः प्रभवं तु न पुत्रः तद्वत्सर्वकारणत्वा-  
त्सर्वमीश्वरो वेत्ति, तं तु न सर्वं सर्वस्य तत्कार्यत्वादिति भावः । ईश्वरस्य सर्वोदित्वं च 'यतो भा-  
इमानि भूतानि जायन्ते' इति श्रुतिसिद्धम् ।

ननु यदीश्वराज्जीवा आयेन् तर्हि जीवादित्वमीश्वरस्य स्यात्तदेव नास्ति— जीवानामजत्वे-  
नानादित्वात् । उक्तं हि पूर्वमेव— 'अजो नित्यश्शाश्वतोऽयं पुराणः', 'अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते'  
इति श्रुनेध । भूतोत्पत्तिश्रुतिस्तु भूतशब्दस्य देहाद्यर्थपरत्ववर्णनेन नेयेति चेत्, सत्यम्— इन्द्रादयो  
हि जीवा देहादिसङ्घातमेवात्मत्वेनापिमन्यमाना देवोऽहं मनुष्योऽहं ब्राह्मणोऽहमित्येवं प्रतीयन्ति, देहे  
जाते सत्यात्मानं जतं देहे भटे सत्यात्मानं नष्टं च मन्यन्ते इति तद्दृष्टष्टोकं 'महमादिर्हि देवानां'मिति ।

देहेन्द्रियादिसङ्घातस्य कार्यत्वेन तत्तादात्म्याध्यासादिन्द्रादिजीवानां कार्यत्वेन सादित्वमीश्वरस्य तु  
तदभावादानादित्वम् । वस्तुतस्तु जीवोऽपीश्वरवदनादिरिति भावः ।

किंच—

यो मामजमनादिं च वेत्ति लोकमहेश्वरम् ।

असम्मूढस्त मर्त्येषु सर्वपापैः प्रमुच्यते ॥३॥

य इति । यो मामजमनादिं च, यस्मादहमादिर्देवानां महर्षीणां च, न ममान्यो आदिविद्यते, अतोऽहमजोऽनादिश्च, अनादित्वमजत्वे हेतुः, तं मामजमनादिं च यो वेत्ति चिजानाति लोकमहेश्वरं लोकानां महान्तमीश्वरं तुरीयमज्ञानतत्कार्यवर्जितमसम्मूढस्तमोह-वर्जितः स मर्त्येषु मनुष्येषु सर्वपापैः सर्वैः पापैर्मतिपूर्वामतिपूर्वकृतैः प्रमुच्यते प्रमोक्ष्यते ॥३॥

इमे च देवत्वमनुष्यत्वादिजातिविशिष्टदेहा ईश्वरादेव जायन्त इति यतो वेति श्रुत्युपपत्तिः, अहमादिर्हि देवानामिति गीतोऽपत्तिश्च ।

किं चायमीश्वरः स्वयं देहरहितस्सत्त्वेकाकाशादिभूतोत्पादन्द्वा मौतिकान्युत्पादयति सङ्कल्प-वशादेव । यद्वा भूतानि मौतिकानि च युगपदेवोत्पादयति । अथ वा हिरण्यगर्भमादावुत्पाद्य तद्द्वारा भूतमौतिकोत्पत्तिं निर्वर्तयति । यद्वा स्वयमपि मायया कंचिद्देहमधिष्ठाय वर्तमानस्सत्त्वेव तन्नाभीकमल-द्वेक्षणमुत्पाद्य तेन सर्वं जगदुत्पादयतीति वा । एवमादयो बहवस्तुष्टिप्रकाराः-श्रुतिसूत्रपुराणादिषु दृश्यन्ते ।

सर्वथा चेश्वर एव देवादिजगत्कर्तृत्याह—सर्वप्रकारैरिति । एवं देवा महर्षयश्च कार्य-भूतदेवत्वमनुष्यत्वादिविशिष्टदेहादिसङ्घाताभिमानित्वात्सादय एवेति तेषामहमेवादिर्मत्कार्यत्वाद्देहादि-सङ्घातानाम् ॥२॥

य इति । ननु देवानां महर्षीणां च त्वमादिर्भवसि, तव पुनः क आदिरत आह—य इति । अहमेव सर्वस्य जगत आदिः, न मम कोऽप्यादिः । अन्यथा तस्याप्यन्य आदिरित्यनवस्थादोषापत्तेः । एवमनादित्वादेवाहमजः जन्मरहितः— उत्पादकाभावेनोत्पत्त्यभावात् । एवमजत्वेनाकार्यत्वादेवान-न्याधीनस्थितिकोऽहं, कार्यं हि कारणाधीनस्थितिकम् । तत्सबतन्त्रत्वादहं सर्वलोकमहेश्वरो यस्यान्य ईश्वरो नास्ति स महेश्वरः यथा महाराजः । य एवंभूतं मामसमोह ईश्वरो मत्तोऽन्य इत्याकारक-मोहरहितस्तन् वेत्ति स्वात्मत्वेन जानाति मर्त्येषु मध्ये स एव विद्वान् सर्वपापैः प्रमुच्यते । ज्ञानान्तर-भावितात्पापप्रहाणस्याह—प्रमोक्ष्यत इति । पापपदमुपलक्षणं पुण्यानामपि- तेषामपि धन्यकत्वेन पापत्वा-त्पापशब्दवाच्यत्वमिति ज्ञा । तन्मध्य संसारान्मोक्ष्यत इत्यर्थः । 'तद्विद्वान् पुण्यापे विधूय निरञ्जनः परमं प्राणमुपै'तीति श्रुतेः ।

१ न चात्र भिन्नेश्वरज्ञानादेव पुंसां पापक्षयो भविष्यतीति कथमभिन्नेश्वरज्ञानमवतारितं त्वयेति वाच्यं, ईश्वरतत्त्वज्ञानादेव पापक्षयः, न त्वीश्वरान्तिज्ञानादिति सिद्धान्तात् । ईश्वरतत्त्वस्य च जीवाभिन्नत्वेन भिन्नेश्वरज्ञानस्य आन्तिज्ञानत्वेन पापनिवर्तनाक्षमत्वात् । प्रत्युत पापस्यैव वर्धकत्वात् । जीवरूपेण वर्तमानस्येश्वरस्य नित्यस्याजस्य जन्ममृत्युप्रभुत्वविकारसम्पादनस्य दोषावहत्वात् ।

नच कथमीश्वरस्य जीवरूपत्वमिति वाच्यं, 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुभाविशत्' 'ईश्वरो जीवः प्रविष्टो भगवा'निति, 'ममैवांशो जीवल्लोको जीवमृतस्सनातन' इति, 'भगवानेक एवैष सर्वेष्ववस्थितः । अमुष्य दुर्भगत्वं वा वलेशो वा-कर्मभिः कुत' इति- एवमादिश्रुतिस्मृतिपुराणप्रामाण्यवस्थितः । अमुष्य दुर्भगत्वं वा वलेशो वा-कर्मभिः कुत' इति- एवमादिश्रुतिस्मृतिपुराणप्रामाण्यवस्थितः ।

नच मायावच्छिन्नयोः ईश्वरस्य कथं बुद्धयवच्छिन्नजीवत्वमिति वाच्यं, यदेव चैतन्यं मायावत् तदेव बुद्धयवच्छिन्नम् । चैतन्यस्यैकत्वादिति ईश्वरस्यैव जीवत्वोपपत्तेः । यथा महाकाशस्यैव घटाः त्वोपपत्तिः । एवमीश्वरस्यैव जीवत्वादजो नित्यश्चाश्वत् इतीश्वरधर्माणामजत्वनित्यत्वादीनां प्रसङ्गं प्रावक्तुमिहैव ग्रन्थे । न चाजत्वादीनामीश्वरधर्मत्वे विवर्दिन्य, 'यो मामजमनादि इतीहैवोक्तत्वात् ।

न चेद्वरज्जीवोऽजो नित्यश्चेत्येतावन्मात्रेण कथं जीवेश्वरामेदः ? किञ्चिदज्ञत्वसर्वज्ञत्वबहुवैलक्षण्यसत्त्वादिति वाच्यं, किञ्चिदज्ञत्वादीनामाध्यासिकधर्मत्वात् । अविक्रिये निर्धर्मके चो आत्मनि किञ्चिदज्ञत्वादिविक्रियाऽयोगाज्जीवस्याप्यविक्रियात्मत्वस्य प्रागेवोक्तत्वात् । तस्माज्जीवो ज्ञेश्वरज्ञानमेव यथार्थज्ञानत्वेन पापनिवर्तनक्षमं पुंसामिति स्थितम् ।

अत एवोक्तं श्रुत्या-- 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्ते अन्योऽस्तावन्त्योऽहमस्मीति न स वेद पशु'रिति, 'योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चोरेणात्मापहर्हा' इति भारतेन च ।

तस्माद्विज्ञेश्वरज्ञानिन आत्मानं यथावन्नैव विदन्ति । प्रत्युतान्यथैव विदन्तीति पापका एव ते- ननु निष्पापाः । तथा च पापैः प्रमुच्यत इति लिङ्गाच्च जीवाभिज्ञेश्वरज्ञानमेवेह विवर्दिमिति ज्ञायते ।

ननु इन्द्रादयो जीवाभासादय इति पूर्वश्लोकेनोक्तत्वा इहाहमेवानादिरितीश्वरस्याना चोक्त्वा कथं जीवेश्वरामेदः प्रतिपाद्यतेऽनुन्मतेन ध्यासेनेति चेत्, सैवं वादीः-- देहादिसङ्घातः देवादीनां सादित्वं पूर्वमुक्तं, तद्विलक्षणस्यात्मनस्त्वैश्वरामेद इहोच्यत इत्यदोषात् । देहादिसा विलक्षणसन्धिदानन्द आत्मैव हीश्वरो नित्योऽजश्च । न चात्मनोऽन्यः कश्चिदीश्वरो नामास्ति ।

यत्तु रामानुजः-- चेतनान्तरसजातीयो भगवानित्याकारकमोहरद्वितान् सन् यो मां चिद्विलक्षणतया निखिलहेयप्रत्यनीकानन्तकल्याणशुणिलयं कर्मकृतचित्संसर्गरूपजन्मरहितत्वेन जीवविलक्षणमादिमदजत्ववतो मुक्तात्मनश्च विलक्षणप्रजमनादिमीधरं जानाति स सर्वपापैः प्रमुच्यत तत्तुच्छम्-- चित्प्रस्येश्वरस्य चिद्विलक्षणत्वायोगात् । 'केवलो निर्गुण'श्चेति श्रुत्युक्तनिर्गुणस्य नित्यत्वायोगात् । जायमानदेहसंसर्गस्यैव जन्मरूपत्वेन कर्मकृतचित्संसर्गो जन्मेति वक्तुमयुक्तत्वाच्च गौरवत्वात् । ईश्वरस्याप्येतादृशजन्मसद्भावेनाजत्वाभावात् । बद्धजीववैलक्षण्यासिद्धेः । अमत्वाजत्वयोर्विरुद्धधर्मयोरेकत्र सामानाधिकरण्यायोगेन मुक्तात्मनामादिमदजत्वसिद्धेः । यज्जायते दद्यादिमत्, यथा घटः । यत्तु न जायते कथं तस्यादिमत्त्वम् । किंच मुक्तस्येश्वरसायुज्यमाप कथमीश्वराद्देदः ? येन मुक्तवैलक्षण्यमीश्वरस्य स्यात् । न चेद्वरसायुज्ये विवर्दिन्यं- 'प्रश्नविः

इतथाहं महेश्वरो लोकानाम्—

बुद्धिर्ज्ञानमसम्मोहः क्षमा सत्यं दमश्शमः ।

सुखं दुःखं भवोऽभावो भयं चामयमेव च ॥४॥

बुद्धिरिति । बुद्धिरन्तःकरणस्य सूक्ष्माद्यर्थाविबोधनसामर्थ्यं, तद्वन्तं बुद्धिमानिति हि वदन्ति । ज्ञानमात्मादिपदार्थानामवबोधः । असम्मोहः प्रत्युत्पन्नेषु बोद्धव्येषु विवेकपूर्विका प्रवृत्तिः । क्षमा आकृष्टस्य ताडितस्य वा अविकृतचित्तता । सत्यं यथादृष्टस्य यथाश्रुतस्य च अर्हत्मानुभवस्य परबुद्धिसंक्रान्तये तथैवोच्चार्यमाणा वाक् सत्यमित्युच्यते । दमः बाह्येन्द्रियोपशमः । शमः- अन्तःकरणस्योपशमः । सुखमाह्लादः । दुःखं सन्तापः । भव उद्भवः । अभावस्तद्विपर्ययः, भयं च त्रासः, अभयमेव च तद्विपरीतम् ॥४॥

अहिंसा समता तुष्टिस्तपो दानं यशोज्यशः ।

भवन्ति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधाः ॥५॥

अहिंसेति । अहिंसा अपीडा प्राणिनाम् । समता समचित्तता । तुष्टिः सन्तोषः । पर्याप्तबुद्धिर्लोभेषु । तप इन्द्रियसंयमपूर्वकं शरीरपीडनम् । दानं यथाशक्ति संविभागः ।

भवतीति श्रुतेः । अपि च 'साक्षी चेता' इति श्रुत्युक्तस्य चेतनस्यैकस्येश्वरस्य, कथं चेतनान्तर-विसजातीयत्वम् । नहि चेतनान्तरमस्ति येन तद्विसजातीयत्वं स्यादीश्वरस्य । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इति श्रुत्या हि चेतनान्तरं निषिध्यते- इति । उक्तमपीदं पुनः पुनरुच्यते मन्दमत्यनुग्रहार्थम् ॥३॥

बुद्धिरिति, इतथेति । मम सर्वादित्वेन अनादित्वेन, सृग्गणमहर्ष्याद्यविदितप्रभावत्वेन च केवलं न महेश्वरत्वं, किन्तु हेत्वन्तरादपीत्यर्थः । बुद्धिरन्तःकरणं तस्य द्रव्यत्वेन ज्ञानादिगुणसह-पाठायोगादित्यभिप्रेत्याह— अन्तःकरणस्येति । बुद्धिशब्दस्य तत्र प्रयोगे लोकप्रसिद्धिं दर्शयति— तद्वन्तमिति । तच्छब्दस्यान्तःकरणस्य सूक्ष्माद्यर्थाविबोधनसामर्थ्यमर्थः । बुद्धिमानिति । अन्यथा सर्वस्याप्यन्तःकरणवत्त्वाविवेकादेकस्मिन् पुरुषे बुद्धिमत्त्वप्रसिद्धिर्न सङ्गच्छेतेति भावः । वदन्ति लोका इति शेषः । बोद्धुं शक्येषु बोद्धव्येषु बोद्धुं योग्येष्विति वा; विज्ञेयेष्वित्यर्थः । प्रत्युत्पन्नेषु तन्ने-पत्पन्नेषु सर्वेषु कार्येष्वित्यर्थः । प्रतेर्वीप्सार्थकत्वात् । 'सप्तम्या बहुलमभाव' इति बहुलमहणान्नाभावः । देहेन्द्रियादिसर्वपदार्थेष्विति यावत् । विवेकपूर्विका आत्मानात्मविवेकपूर्विकेत्यर्थः । उत्पन्नानीमानि सर्वाण्यपि कार्याणि देहादीन्यन्तात्मान एवेत्याकारको विवेकः । स पूर्वः प्रथमो यस्यास्ता विवेक-पूर्विका विवेकपुरस्सरेत्यर्थः । मतिप्रवृत्तिः बुद्धिप्रवृत्तिः । असम्मोह इत्युच्यते । अनात्मत्वात्मेति मोहाभाव इति यावत् । आत्मानुभवाय (वानुभवसिद्धार्थेत्येत्यर्थः । बाह्येन्द्रियाणि चक्षुरादीनि । अन्तःकरणमन्तरिन्द्रियं मनः । उपशमो निर्व्यापारता । तद्विपर्यय उत्पत्तिविपर्ययो नाश इति यावत् । तदभावो भवामावः ॥४॥

अहिंसेति । सन्तोषमेव विवृणोति—पर्याप्तिरिति । लभ्यन्त इति रामास्तेषु पर्याप्तबुद्धि-

यशो धर्मनिमित्ता कीर्तिः । अयश्चस्त्वधर्मनिमित्ताऽकीर्तिः । भवन्ति भावा यथोक्ता बुद्ध्या  
दयो भूतानां प्राणिनां मत् एवेऽस्मात् पृथग्विधा नानाविधाः स्वकर्मानुरूपेण ॥५॥

किं च—

महर्षयस्सप्त पूर्वं चत्वारो मनवस्तथा ।

मद्भावा मानसा जाता येषां लोक इमाः प्रजाः ॥६॥

महर्षय इति । महर्षयस्सप्त भृगवादयः पूर्वैऽतीतकालसम्बन्धिनः, चत्वारो मनवः तथा  
सावर्णा इति प्रसिद्धाः, ते च मद्भावा मद्गतभावना वैष्णवेन सामर्थ्येनोपेताः, मानसा मनसै  
वोत्पादिता मया जाता उत्पन्नाः, येषां मनूनां महर्षीणां च सृष्टिलोके इमाः स्थानरजङ्गम  
लक्षणाः प्रजाः ॥६॥

एता विभूतिं योग च मम यो वेत्ति तत्त्वतः ।

सोऽविकम्पेन योगेन युज्यते नात सशयः ॥७॥

एतामिति । एतां यथोक्ता विभूतिं निस्तार योग च युक्तिं चात्मनो घटन, अथ वा  
योगैश्वर्यसामर्थ्यं सर्वज्ञत्वं योगज योग उच्यते, मम मदीय योग यो वेत्ति तत्त्वतः तत्त्वेन  
यथागदित्येतत् । सोऽविकम्पेनाप्रचलितेन योगेन सम्यग्दर्शनस्थैर्यलक्षणेन युज्यते  
सम्बध्यते । नात सशयो नाऽस्मिन्नर्थे सशयोऽस्ति ॥७॥

रत्नबुद्धि । तृप्तिरिति यावत् । सयमो नियमनम् । शरीरपीडनमुपवासादिनेति भावः । शक्तिमनति  
क्रम्य यथाशक्ति । सविभागो धनधान्यादेरर्थिभ्यो विभजनम् । अधर्मो निमित्तं यस्यास्ताऽधर्मनिमित्ता  
अकीर्तिर्दुष्कीर्तिः । भूतानां पृथग्विधा भावा मत् एव भवन्ति । मन्वेकस्य क्षमादिसद्गुणसर्जनादन्य  
स्याकीर्त्यादिदुर्गुणसर्जनाच्चैश्वरस्य वैषम्यदोषप्रसक्तिरत आह—स्वकर्मानुरूपेणेति । स्वेषां भूतानां  
यानि कर्माणि पुण्यपापादिलक्षणान्यदृष्टानि तदनुरूपेण ॥५॥

महर्षय इति । एव लोकमहेश्वरत्वे हेत्वन्तरमुक्त्वा स्वप्रभावमेव दर्शयति पुनरित्याह—  
किंचेति । मद्भावाः पूर्वं सप्त महर्षयः । तथा चत्वारो मनवो मानसास्तन्तो जाताः । मद्भावा मान-  
साश्च सन्तो जाता इति वा । यद्यपि मनवश्चतुर्दश, तथापि तत्रैकस्मिन् मन्वन्तरे चतुर्णामेव प्रजा  
सृष्टिहेतुत्वादुक्त चत्वार इति । ब्रह्मसावर्णो रुद्रसावर्णो धर्मसावर्णो दक्षसावर्ण इति तेषां नामानि ।  
मयि भावना येषां ते मद्भावा मच्चिता इत्यर्थः । मम विष्णोर्भावस्सामर्थ्यं येषां त इति वा  
मद्भावा । लोके जगति इमा दृश्यमाना प्रजा भूतानि ॥६॥

एतामिति । विस्तर अगदूपमिति भावः । आत्मनो मम घटनं सद्घटनं पितृपितामहादिरूपेण  
प्रजानां जगति वक्ष्य-मिति यावत् । किं तत्सामर्थ्यमत आह—सर्वज्ञत्वमिति । ननु योगसामर्थ्यं  
कथं योगशब्दप्रवृत्तिर आह—योगजमिति । उच्यते लक्षणयेति शेषः । कोऽसौ योगोऽन आह—  
सम्यगिति । सम्यग्दर्शनमहं ब्रूहेति ज्ञानं तस्य स्थैर्यं दृढता तदेव लक्षणं स्वरूपं यस्य तेन तयोक्तेन ।  
अहं ब्रह्मेत्याकारकदृढज्ञानमेव योगः, तेन युज्यते युक्तो भवति ।



कीदृशेनाविकम्पेन योगेन युज्यत इत्युच्यते—

अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तस्सर्वं प्रवर्तते ।

इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विताः ॥८॥

अहमिति । अहं परं ब्रह्म वासुदेवाख्यं सर्वस्य जगतः प्रभव उत्पत्तिः । मत् एव

स्थितिनाशक्रियाफलोपभोगलक्षणं विक्रियारूपं सर्वं जगत् प्रवर्तते, इत्येवं मत्वा भजन्ते  
सेवन्ते मां बुधा अवगतपरमार्थतत्त्वाः, भावसमन्विता भावो भावना परमार्थतत्त्वाभिनिवेशः  
तेन समन्विताः संयुक्ता इत्यर्थः ॥८॥

ननु ईश्वरविमूल्यादिज्ञानाद्विदुषः कथमहंब्रह्मेतिज्ञानमिति चेदुच्यते—परब्रह्मण ईश्वरस्यैव  
स्वात्मत्वादिति ।

अस्मिन्नर्थे ईश्वरतत्त्वज्ञानाद्ब्रह्माहमिति सग्यन्दर्शनस्यैव भवतीत्युक्तार्थे संशयो नास्ति- ईश्वरेण  
मयैव साक्षादुक्तत्वादिति भावः ।

यत्तु रामानुजः—विमृतिमैश्वर्ये, योगं कल्याणगुणगणं, योगेन भक्तियोगेनेति, तन्मन्दस्—  
ईश्वरे तदैश्वर्योद्यनभिज्ञस्यापि भक्तियोगदर्शनात् । तदभिज्ञस्य तस्मिन् भक्तियोगोत्पत्तेर्लोकत एव  
सिद्धत्वेन वचनस्य व्यर्थत्वाच्च । राजगतेश्वर्यादिगुणाभिज्ञा हि राजानं भजन्ते । योगशब्दस्य कल्याण-  
गुणार्थमतिपादनमपि लोकशास्त्रविरुद्धम् ॥७॥

विदुषां सम्पददर्शनमेव दर्शयतीत्याह—कीदृशेनेति, अहमिति । अस्मच्छब्दोऽत्र लक्षणया  
चिन्मात्रपर इत्याह—परं ब्रह्मेति । वासुदेवशब्दो वसन्ति जगन्त्यस्मिन्निति व्युत्पत्त्या परमात्मपरः ।  
वसति जगतीति व्युत्पत्त्या प्रत्यगात्मपरश्च । तथा च प्रत्यगभिन्नः परमात्मा वासुदेव इति वासु-  
देवाख्यः । प्रभव उपादानप्रत्यविहेतुरिति यावत् । मत् एवेति वासुदेवाख्यात्परब्रह्मण एवेत्यर्थः ।  
जगतः स्थितिनाशाद्योऽपि मत् एव भवन्तीत्यर्थः । मामात्मानम् ।

अयमाशयः—ईश्वराज्जगज्जन्मस्थितिलया भवन्तीति श्रूयते, स चेध्वरः सर्वेषु क्षेत्रेषु प्रत्य-  
क्षुपेण वर्तत इति च श्रूयते, ततश्चाहमेवेध्वरः, मत् एव सर्वं जगज्जायते वर्धते लीयते च, एवमीश्वर-  
मात्मत्वेन मत्वा बुधास्मात्मानमेवेध्वरं भजन्त इति । यद्वा परब्रह्मणस्साक्षाज्जगज्जन्मादयो भवन्तीति  
ज्ञात्वा तमेव परमात्मानं स्वात्मभूतं बुधा भजन्त इति ।

परमार्थतत्त्वाभिनिवेश इति । परमार्थतत्त्वं ब्रह्म तस्मिन्नभिनिवेशोऽहमिति निश्चयः । अहं  
ब्रह्मेति दृढज्ञानमिति यावत् ।

यत्तु रामानुजः—ईश्वरः श्रीकृष्णो जगत्सृष्ट्यादिहेतुरिति ज्ञात्वा श्रीकृष्णारूपं ब्रह्म बुधा  
भक्तियुक्ता भजन्त इति, तन्मन्दस्—श्रीकृष्णावतारात्पूर्वोत्तरकालस्थानां कृष्णावतारोऽपि दूरस्थानां  
श्रीकृष्णभजनाऽसम्भवात्, सज्जितवानामपि विदुषां श्रीकृष्णदेहे ईश्वरबुद्ध्ययोगात्, आत्मनश्च  
सर्वव्यापित्वादिति ॥८॥

किंच—

मच्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।

कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥९॥

मच्चित्ता इति । मच्चित्ता मयि चित्तं येषां ते मच्चित्ताः, मद्गतप्राणा मां गताः प्राप्ताः चक्षुरादयः प्राणा येषां ते मद्गतप्राणाः, मयि उपसंहृतकरणा इत्यर्थः । अथ वा मद्गतप्राणा मद्गतजीवना इत्येतत् । बोधयन्तोऽवगमयन्तः परस्परमन्योन्यं, कथयन्तश्च ज्ञानबलवीर्यादि-धर्मैरिच्छितं मां, तुष्यन्ति च परितोषमुपयान्ति च, रमन्ति च रतिं च प्राप्तुवन्ति प्रियसङ्गत्येव ॥९॥

ये यथोक्तैः प्रकारैर्भजन्ते मां भक्ताः सन्तः—

तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ।

ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥१०॥

तेषामिति । तेषां सततयुक्तानां नित्याभियुक्तानां निवृत्तसर्वबाह्यपणानां भजतां सेवमानानाम् । किमर्थित्वादिना कारणेन ? नेत्याह— प्रीतिपूर्वकं प्रीतिः स्नेहः तत्पूर्वकं मां

मच्चित्ता इति । देहगतानां प्राणानां चित्प्रतिबिम्बप्रहणासमर्थानामात्मगतत्वासम्भवादाह— चक्षुरादय इति । प्राणिति चेष्टे देह एभिरिति प्राणा इति व्युत्पत्त्या प्राणशब्दश्चक्षुरादिकरणपर इति भावः । चक्षुरादिविषयव्यापाराविषयत्वादात्मन कथं तेषामात्मगतत्वमत आह— मय्युपसंहृतेति । आत्मनि चक्षुरादीनामुपसंहारो नाम निर्व्यापारत्वमेवेति बोध्यम् । मद्गतजीवना इति । आत्मस्वरूपा नन्दानुभवसुखयैव जीवन्त इत्यर्थः । आत्मस्वरूपानुसन्धानं विना क्षणमपि प्राणधारणामलम्बनाना इति यावत् । बोधयन्तो ज्ञापयन्तः । किं तद्वत् आह— तत्त्वमिति । आत्मानमिति यावत् । रमन्ति रमन्ते परस्मैपदमार्थम् । इष्टानमाह— प्रियसङ्गत्येवेति । इष्टवस्तुसङ्गमादविद्वासे यथा रमन्ते तद्वदिति । यद्वा, प्रियस्य सङ्गस्या कामिन्यो यथा रमन्ते तद्वदिति । अनेन श्लोकेन ब्रह्माभ्यास उक्त - 'सच्चिन्तन' तत्कथनमन्योन्यं तत्प्रबोधनम् । एतदेकपरत्वं च ब्रह्माभ्यासं विदुर्बुधा' इति तल्लक्षणात् ।

तुष्यन्तीति । कृतकृत्यतोच्यते- अकृतकृत्यस्य कर्तव्यशेषवत्त्वेन तुष्टययोगात् । इयं च कृतकृत्या गृहस्थस्य दुर्लभा- तस्य कृत्यशेषसद्भावात् । अतस्सन्न्यासिविषयमेवैतत् । तत्रापि परमहसविषयमेव- अन्येषां सन्न्यासिनां दण्डतर्पणादिकृत्यसद्भावात् । एवं कृतकृत्यत्वादेवेति आत्मारामा भवन्ति- तेषां विषये प्रयोजनाभावात् । विषयसुरस्य शुद्धत्वादात्मानन्दस्य शाश्वतत्वाच्चेति ॥९॥

तेषामिति । सततयुक्तानां नित्यमात्मनि चित्तसमाधानशालिनाम् । किमिदमात्मभजनं सोपा विष्-नित्यक्षिपति— किमिति । अर्थित्वमर्थीदिकाक्षित्वम् । आदिशब्दादार्तिपरिहारादिकं प्राप्यम् । प्रीतिपूर्वकमिति आत्मनि निरतिशयप्रीतेस्स्वतस्सिद्धत्वान्नात्मप्रीतेर्बलात्करणेन सम्पाद्यतेति बोध्यम् ।

भजतामित्यर्थः । ददामि प्रयच्छामि बुद्धियोगं बुद्धिः सम्यग्दर्शनं मत्तत्त्वविषयं तेन योगो बुद्धियोगः तं बुद्धियोगं, येन बुद्धियोगेन सम्यग्दर्शनलक्षणेन मां परमेश्वरमात्मभूतमात्मत्वेनोपयान्ति प्रतिपद्यन्ते, के ते ? ये मच्चित्त्वादिप्रकारैर्मां भजन्ते ॥१०॥

किमर्थं, कस्य वा, तत्प्राप्तिप्रतिबन्धहेतोरनाशकं बुद्धियोगं तेषां त्वद्भक्तानां ददासीत्यपेक्षायामाह—

तेषामेवानुक्तम्पार्थमहमज्ञानजं तमः ।

नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता ॥११॥

तेषामिति । तेषामेव कथं नु नाम श्रेयः स्यादित्यनुक्तम्पार्थं दयाहेतोरहमज्ञानजमविवेकतो जातं मिथ्याप्रत्ययलक्षणं मोहान्धकारं तमो नाशयामि, आत्मभावस्थः— भजतामिति । प्रमातृणामिति भावः । ददामीति । अहमाहमेति शेषः । 'मत्तः स्मृतिः ज्ञानमपोहनं' चेति वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । नच निर्विक्रियस्यात्मनः कथं दातृत्वविकार इति वाच्यं, आत्मस्वरूपानुसन्धानवशात्सामात्मैवाहंपरब्रह्मेति सम्यग्दर्शनं जायत इत्यभिप्रायेणारमज्ञानं ददातीत्युक्तत्वात् । न हि मुख्यमज्ञानं दानं विवक्षितं, येनोक्तदोषः स्यात् । योगसंयोगः । प्रतिपद्यन्ते निश्चयेन जानन्तीति यावत् । अथ वा प्राप्नुवन्तीत्येव । ब्रह्मैव भवन्तीति यावत् । ज्ञानिनस्सम्यग्दर्शनेन स्वस्मिन् प्रमातृत्वबुद्धिं विहायात्मत्वनिश्चयं प्रतिपद्य ब्रह्मस्वरूपेणैव तिष्ठन्तीति परमार्थः ॥१०॥

तेषामिति । ननु किं बुद्धियोगदानेन ? साक्षात्सायुज्यमेव भक्तानां देहीति शङ्कायां बुद्धियोगं विना मत्प्राप्तिप्रतिबन्धस्याज्ञानस्य नाशो न स्यादिति भगवत्प्राप्तिप्रतिबन्धकाज्ञाननाशनार्थं बुद्धियोगदानमावश्यकमित्युत्तरमुच्यते । किंच भक्तानां बुद्धियोगदानेन तव किं वा फलमिति शङ्कायां कृपैव फलमित्युत्तरं चोच्यते श्लोकेनानेनेत्याह—किमर्थमिति । अनुक्तम्पार्था आकारं दर्शयति—कथमिति । ननु निर्विकारस्यात्मनः कथं भक्तश्रेयोऽभिलाषित्वमिति चेन्नैषदोषः—मायया तदुपपत्तेः ।

अयं भावः—यावज्जीवानामसत्यज्ञानं तावत्परोक्ष एवात्मापीश्वरः । नच मायावच्छिन्न एव । जीवाज्ञानस्यैव मायाभाः तदवच्छेदकत्वात् । अस्य च मायावच्छिन्नस्येश्वरस्य मायया कृपासुखादिकमुचितमेव । यदा पुनर्ज्ञानेन तदज्ञानं नाशितं तदा त्वपरोक्ष एवेश्वर आत्मा । स चानवच्छिन्न एव । मायाया अभावात् । तस्य तु निर्विकारत्वेन कृपालुत्वादिकमयुक्तमिति यावदज्ञानमात्मनोऽपीश्वरस्य भक्तश्रेयोऽभिलाषित्वमुपपद्यत एवेति ।

ननु यो बुद्धियोगेन भक्तानामज्ञानं नाशयत्यनुक्तम्पार्थं स किं मायावच्छिन्न उतान्तःकरणावच्छिन्नः ? नाद्यः—तस्यात्मभावस्थत्वाभावात् । नान्यः—तस्य परिच्छिन्नत्वेन सामर्थ्याभावादिति चेत्, मैवम्—मायावच्छिन्नसर्वव्यापी य एवेश्वरः तथैवान्तःकरणावच्छिन्नत्वेन आत्मभावस्थत्वसम्भवात् । अन्यथा ईश्वरस्य सर्वव्यापित्वस्यैव नाशप्रसङ्गात् । अत एव 'ईश्वरस्सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन ! तिष्ठति' इति वक्ष्यते भगवतेहैव । नचेद्वरस्यान्तःकरणत्वावच्छिन्नत्वे सति परिच्छिन्नत्वेनासर्वज्ञत्वादिकं

आत्मनो भावोऽन्तःकरणाशयः तस्मिन्नेव स्थितः सन् ज्ञानदीपेन विवेकप्रत्ययरूपेण भक्ति-  
प्रसादस्नेहाभिपिक्तेन मद्भावनामिनिवेशवातेस्तिने ब्रह्मचर्यादिसाधनसंस्कारवत्प्रज्ञावर्तिना  
विरक्तान्तःकरणाधारेण विषयव्यावृत्तचिच्छरागद्वेषाकलुषीकृतनिवातापवरकस्थेन नित्यप्रवृत्तै-  
काग्रध्यानजनितसम्यग्दर्शनभास्वता ज्ञानदीपेनेत्यर्थः ॥११॥

सम्भवेदिति वाच्यं, अन्तःकरणावच्छिन्नस्यापि सिद्धान्तेऽपरिच्छिन्नत्वाम्पुण्यमात् । परिच्छिन्नत्वे तु  
जीवस्य घटवदनित्यत्वादिप्रसङ्गात् । नचान्तःकरणावच्छिन्ने आत्मनीश्वरे सर्वज्ञं नोपलभ्यन् इति  
वाच्यं, उपलभ्यते एव तदीश्वरेण । न त्वज्ञेन त्वया, अज्ञत्वादेव तव । नचान्तःकरणावच्छिन्नादन्य  
एव मायावच्छिन्नः कश्चिदीश्वरो हृद्देशे तिष्ठतीति वाच्यं, प्रमाणाभावादनुभवाभावात् । ईश्वरस्यैव  
जीवरूपेण क्षेत्रेष्वनुप्रवेशश्रवणात् । नच 'द्वा सुपर्णा'विति श्रुतिः प्रमाणमिति वाच्यं, चिदाभास-  
प्रत्यगात्मपरत्वात्तच्छ्रुतेः, अथ वा बुद्धिचिदात्मपरत्वात् । नच चिदाभास एव जीवः, प्रत्यगात्मा-  
खीश्वर इति वाच्यं, सुप्तसौ चिदाभासलयास्य स्वयैवानुभायमानत्वेन तव प्रत्यगात्मत्वात् । चिदाभासो  
हि संसारी । न हि सुप्तसौ स दृश्यते- 'अन्योऽप्यन्यो भवति' इत्यादिश्रुतेश्च ।

तस्मात्प्रत्यग्रूपेण हृद्देशस्थित ईश्वर एव यावदज्ञानं परोक्षस्सन् मक्तानां बुद्धियोगो ददाति  
माययेति सर्वमनवद्यम् ।

अविवेक आत्मानात्मविवेकाभावः । मिथ्याप्रत्ययोऽनात्मनि देहादावहंबुद्धिः । मोह एवान्य-  
कारः स मोहान्यकारं तमोमोह एव तमोऽन्वकार इति श्लिष्टरूपकमिति भावः । आत्मभाव  
आत्मनोऽन्तःकरणस्य भाव आशय आत्माकारवृत्तिविशेष इत्यर्थः । यद्वा आत्मनस्त्वस्य भावोऽन्तःकर-  
णाशयः । बुद्धिवृत्तिरित्यर्थः । तस्मिन् स्थितस्सन् प्रतिफलरूपेणेति भावः । विषयत्वेन रूपेणेति वा ।  
ज्ञानमात्मानात्मविवेकबुद्धिः, तदेव दीपः तेन ज्ञानदीपेन मोहेऽन्वकारस्वरूपणाद्ज्ञाने दीपस्वरूपणम् ।  
एवं ज्ञानदीप इति रूपणादेव तम इत्यत्र श्लिष्टरूपकमुक्तम् । मूले ज्ञानदीप इत्येकदेशविवर्तिरूपक-  
मुक्तं तदेव सावयवरूपकतया निर्दिशति भाष्यकारः—भक्तिस्नेहेत्यादिना ।

भक्तिरात्मप्रीतिरेव स्नेहस्तैलं तेन सिक्तेन । मद्भावनामिनिवेशो मद्भावाग्रह एव वातः स्वल्प-  
वायुः तेनेरितेन । अत्यन्तं वाताभावेऽपि क्वातसत्त्वे वा दीपस्थित्ययोगादिति भावः । ब्रह्मचर्यादि-  
साधनसंस्कारवती या प्रज्ञा सैव वर्तिर्यस्य तेन । विरक्तं यदन्तःकरणं तदेवाधारः पात्रं यस्य तेन,  
विषयेभ्यो व्यावृत्तमत एव रागद्वेषादिभिरकलुषीकृतं चित्तं तदेव निवातापवरकं वातरहितं निकेतनं  
तत्र तिष्ठतीति तत्स्थं तेन, चिदान्तःकरणयोरैकात्मकत्वेऽपि व्यापारभेदात्पृथङ्निर्देशः । अन्तःकरणं  
मनः, चित्तं बुद्धिरिति विवेक इति रूपणम् ।

अथ भास्वतेति विशेषणं व्याकरोति—नित्येति । नित्यं सदा प्रवृत्तं यदेकामं ध्यानं तस्मा-  
ज्जनितमुदितं यत्सम्यग्दर्शनं ब्रह्मात्मसाक्षात्कारमृदेव माः दीप्तिस्तद्वा नित्यप्रवृत्तैकाग्रध्यानजनित-  
सम्यग्दर्शनभास्वता । भा अस्यास्तीति भास्वानिति 'तदस्यात्यस्मि'न्निति मत्पु ।

यथोक्तां भगवतो विभृतिं योगं च श्रुत्वाऽर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच— परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं भवान् ।

पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विश्वम् ॥१२॥

परमिति । परं ब्रह्म परमात्मा परं धाम परं तेजः पवित्रं पावनं, परमं प्रकृष्टं भवान् ।

पुरुषं शाश्वतं नित्यं दिव्यं दिवि भवं आदिदेवं सर्वदेवानामादौ भवमादिदेवमजं विश्वं विभवनशीलम् ॥१२॥

ईदृशम्—

आहुस्त्वामृषयस्सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा ।

असितो देवलो व्यासस्स्वयं चैव ब्रवीषि मे ॥१३॥

आहुरिति । आहुः कथयन्ति त्वां ऋषयः वसिष्ठादयः, सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा ।

असितो देवलोऽपि एवमेवाह, व्यासश्च, स्वयं चैव त्वं च ब्रवीषि मे ॥१३॥

सर्वमेतद्वत् मन्ये यन्मां वदसि केशव ।

न हि ते भगवन् व्यक्तिं विदुर्देवा न दानवाः ॥१४॥

सर्वमिति । सर्वमेतद्यथोक्तं ऋषिभिस्त्वया च एतद्वत् सत्यमेव मन्ये, यन्मां प्रति

वदसि मापसे हे केशव ! न हि ते तव भगवन् व्यक्तिं प्रभवं विदुः न देवाः, न दानवाः ॥१४॥

अहं तेषामेवानुक्तमर्थमात्मभावस्थस्त्वन् भास्वता ज्ञानदीपेनाज्ञानम् तमो नाशयामि । अह-

मनुक्तमर्थं तेषामेवेति वा । तस्मादीश्वरदत्तबुद्धियोगस्य भगवत्प्राप्तिप्रतिबन्धकाज्ञाननाशनमेव कृत्य-  
मिति सिद्धम् ॥११॥

परमिति । भवान् परमं पवित्रं परं धाम परं ब्रह्म भवति । देवर्षिर्नारदः । असितः, देवलः,

व्यासः, एवमाद्यास्सर्वे ऋषयः त्वां शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विश्वं पुरुषमाहुः । स्वयं चैव मे ब्रवीषीति

श्लोकद्वयान्वयः— ब्रह्मशब्दस्य प्रकृत्यादिपरत्वाच्चद्व्युदासाय परत्वविशेषणम् । धामशब्दस्य दीपादिपर-

त्वाच्चद्व्युदासाय परत्वविशेषणम् । धाम चात्र ज्ञानम् । चिन्मयस्येश्वरस्य अम्यादितेजोरूपत्वाभावात् ।

गङ्गादीनामपि पवित्रत्वाच्चद्व्युदासाय परमत्वविशेषणम् । दिवि हृदयकाशे भवतीति दिव्यः, देवाना-

मादिरादिदेवः, आदिश्चासौ देवः आदिदेव इति वा समासः । अर्थस्त्वेक एव । विभवनं व्यापनं

नियमनं वा शीलं यस्य तं विभवनशीलम् ।

अत्र सर्वे ऋषयः त्वां शाश्वतत्वादिविशेषणविशिष्टमाहुः । देवर्षिर्नारदस्तथाऽऽह । असितो

देवलोऽप्येवमाह । व्यासश्चैवमाहेत्यप्यन्वयो माप्यामिमत् इति बोध्यम् ।

भवानित्यस्य त्वमित्यस्य च श्रीकृष्णशरीरावच्छिन्नं चैतन्यमर्थः । तस्यैव परब्रह्मादिविशे-

षणविशिष्टत्वात् । यद्यप्यर्जुनशरीरावच्छिन्नं चैतन्यमप्येवंविधमेव । तथापि नार्जुनस्यैवावताप्यात्मनीश्वर-

प्रत्यय आसीदिति बोध्यम् । अथ वा भवानित्यस्य त्वमित्यस्य च चिन्मय आत्मेत्येवार्थः ॥१२-१३॥

सर्वमिति । हे केशव ! त्वं मां प्रति यद्वदसि तदेतत्सर्वधृतं मन्ये । हे भगवन् ! देवा

यतः त्वं देवादीनामादिः, अतः—

स्वयमेवात्मनाऽऽत्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम !

भूतभावन ! भूतेश ! देवदेव ! जगत्पते ! ॥१५॥

स्वयमिति । स्वयमेवात्मनाऽऽत्मानं वेत्थ जानासि, त्वं निरतिशयज्ञानैश्वर्यबलादि-  
शक्तिमन्तमीश्वरं पुरुषोत्तम । भूतानि भावयतीति भूतभावनः, तस्य सम्बुद्धिः हे भूतभावन !  
भूतेश भूतानामीशो भूतेशः, तस्य सम्बुद्धिः हे भूतेश ! हे देवदेव ! जगत्पते ! ॥१५॥

वक्तुमर्हस्यशेषेण दिव्या आत्मविभूतयः ।

यामिर्विभूतिभिर्लोकानिमांस्त्वं व्याप्य तिष्ठसि ॥१६॥

वक्तुमिति । वक्तुं कथयितुमर्हस्यशेषेण । दिव्या हि आत्मविभूतयः, आत्मनो  
विभूतयो याः ताः वक्तुमर्हसि । यामिर्विभूतिभिर्आत्मनो माहात्म्यविस्तरैरिमान् लोकान्  
त्वं व्याप्य तिष्ठसि ॥१६॥

दानवाश्च ते व्यक्तिं न विदुर्हि । हिः प्रसिद्धौ । प्रभवमादि न विदुः । तवाऽनादित्वेनादेरभावा-  
दिति भावः ॥१४॥

स्वयमिति । हे पुरुषोत्तम ! हे भूतभावन ! हे भूतेश ! हे देवदेव ! हे जगत्पते ! त्वं स्वयमेवात्म-  
नात्मानं वेत्थ । आत्मस्वरूपज्ञानेनैवेत्यर्थः । पुरुषोत्तमशब्दं भगवान् स्वयमेव व्याख्यास्यति-- 'यस्मा-  
त्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तम' इति । अतो नात्र  
व्याख्यात आचार्यैः ।

सर्वाणि भूतानि प्रकृतिश्च पुरुषशब्दवाच्याः, तेभ्यः पुरुषेभ्य उत्तमः पुरुषोत्तमः । यद्वा पुरुष-  
श्चासावुत्तमश्च पुरुषोत्तमः, क्षराक्षराभ्यामुत्तमः पुरुषोऽयमित्यर्थः । पूर्णत्वात्पुरि शयनाद्वा पुरुष इति  
निरुक्तिः पुरुषशब्दस्य पुरैव दर्शिता । पुरुषेभ्यो जीवेभ्यस्संसारिभ्यश्चिदाभासेभ्य उत्तमः । असंसा-  
रित्वादात्मनः पुरुषोत्तम इति वा ।

भावयत्युत्पादयति ईक्षित. नियामक प्रभो इति यावत् । देवानामपि देवः प्रमुर्देवदेवस्तत्स-  
म्बुद्धिः । जगतः पतिः प्रभुः पालकः जगत्पतिः तत्सम्बुद्धिः ।

यस्मात्त्वमुत्तमः पुरुष, यस्माच्च जगत्सृष्ट्यादिहेतुः, यस्माच्च जगन्नियामकः, यस्माच्च देवाना-  
मपिपतिस्तस्मात्त्वमेव त्वां वेत्ति, न त्वन्यः कोऽपि प्राणी त्वां वेद् । त्वज्जन्यात्वात्त्वत्परतन्त्रत्वाच्च  
सर्वस्येति भावः ॥१५॥

वक्तुमिति । यत एवं ततः । या दिव्या आत्मविभूतयस्ता अशेषेण वक्तुमर्हसि हि । त्व-  
मिमान् लोकान् यामिर्विभूतिभिर्व्याप्य तिष्ठसि । यद्वा यामिर्विभूतिभिस्त्वमिमान् लोकान् व्याप्य  
तिष्ठसि ! याश्च दिव्या आत्मविभूतयस्ता अशेषेण वक्तुमर्हसि हि ॥१६॥

कथं विद्यामहं योगिन् त्वां सदा परिचिन्तयन् ।

केषु केषु च भावेषु चिन्त्योऽसि भगवन्मया ॥१७॥

कथमिति । कथं विद्यां विजानीयामहं हे योगिन् त्वां सदा परिचिन्तयन् केषु केषु च भावेषु वस्तुषु चिन्त्योऽसि ध्येयोऽसि भगवन् मया ॥१७॥

विस्तरेणात्मनो योगं विभृतिं च जनार्दन !

भूयः कथय तृप्तिर्हि शृण्वतो नास्ति मेऽमृतम् ॥१८॥

विस्तरेणेति । विस्तरेणात्मनो योगं योगैश्वर्यशक्तिविशेषं विभृतिं च विस्तरं ध्येय-  
पदार्थानां हे जनार्दन ! अर्दतेः गतिकर्मणो रूपमसुराणां देवप्रतिपक्षभूतानां जनानां नरकादि-  
गमयितृत्वात् जनार्दनः, अम्युदयनिश्चयेयसपुरुषार्थप्रयोजनं सर्वैर्जनैः याच्यत इति वा ।  
भूयः पूर्वश्रुतमपि कथय, तृप्तिः परितोषः हि यस्मान्नास्ति मे मम शृण्वतः त्वन्मुखनिस्सृतं  
वाक्यामृतम् ॥१८॥

श्रीभगवानुवाच—हन्त! ते कथयिष्यामि दिव्या ह्यात्मविभूतयः ।

प्राधान्यतः कुरुश्रेष्ठ! नास्त्यन्तो विस्तरस्य मे ॥१९॥

हन्तेति । हन्त ! इदानीं ते तव दिव्या दिवि भवा आत्मविभूतयो आत्मनो मम

कथमिति । हे योगिन् ! त्वां सदा कथं परिचिन्तयन्नहं विद्याम् ? हे भगवन् ! त्वं मया केषु  
केषु च भावेषु चिन्त्योऽसि । योगसम्पद्दर्शनमणिमाद्यैश्वर्ययोगो वाऽस्यास्तीति योगी तत्सम्बुद्धिः ॥१७॥

विस्तरेणेति । हे जनार्दन ! आत्मनो योगं विभृतिं च विस्तरेण भूयः कथय । हि अमृतं  
शृण्वतो मे तृप्तिर्नास्ति । ननु क एव मम योगो विस्तरध्येयत आह—विस्तरेणेति । संक्षेपेणोक्ता-  
वस्मान्नास्ति मम तृप्तिरिति भावः । कोऽसौ योगोऽत आह—ऐश्वर्यशक्तिविशेषमिति । विस्तरं  
सम्बुद्धिम् । केषां विस्तरोऽत आह—ध्येयेति । ध्येयाश्चिन्त्याः । पदार्था आदित्यादयः । येषु  
भावेषु भगवांश्चिन्त्यस्तेऽपि भावा भगवदाश्रयत्वेन चिन्त्या एवेति भावः ।

गतिकर्मण इति । गतिर्गमनं कर्म क्रिया घातार्थ इति यावात् । यस्य तस्य तयोक्तस्य,  
अर्दते'रर्दगतियावन्यो'रिति घातोः रूपमर्दनमिति । अर्दयति गमयतीत्यर्दनः । जानानामर्दनो जना-  
र्दनः । कान् किं गमयतीत्यत आह—असुराणां नरकादिगमयितृत्वादिति । आदिपदात्पाता-  
दादिग्रहणम् । असुराणामिति कर्मणि षष्ठी । देवप्रतिपक्षत्वादसुरान्नरकादि गमयतीत्याह—देवेति ।  
भगवतो देवपक्षपातिवाद्राक्षसान्तकत्वाच्चेति भावः । शमदमदयादिसद्गुणसम्पत्तिमस्तु भगवतः प्रीति-  
स्तादृशाश्च देवा एवेति बोध्यम् । अर्दतेर्याज्ञार्थत्वाद्युत्पत्त्यन्तरमाह—अम्युदयेति । जनैर्मकै-  
रर्धते याच्यते अम्युदयरूपं निश्चयेयरूपं वा पुरुषार्थनामकं प्रयोजनमिति जनार्दनः । याचतेर्द्विकर्म-  
कत्वादभ्युदयेत्यादिकमुक्तम् । जना अम्युदयादिकमेवं भगवन्तं याचन् इत्यर्थः । किं तदमृतम्  
आह—वाक्यामृतमिति । वाकरूपममृतमित्यर्थः ॥१८॥

हन्तेति । हन्तेत्याद्यर्थे । दिव्या इति । दिवि आकाशतुल्ये ब्रह्मणि भवन्तीति भवाः

विभूतयो याः ताः कथयिष्यामीत्येतत् । प्राधान्यतो यत् यत् प्रधाना या या विभूतिः तां तां प्रधानां प्राधान्यतः कथयिष्याम्यहं कुरुष्वेष्ट ! अशेषतस्तु वर्षशतेनापि न शक्या वक्तुं, यतो नास्त्यन्तो विस्तरस्य मे मम विभूतीनामित्यर्थः ॥१०॥

तत्र प्रथममेव तावन्तु—

अहमात्मा गुडाकेश! सर्वभूताशयस्थितः ।

अहमादिश्च मय्यं च भूतानामन्त एव च ॥२०॥

अहमिति । अहमात्मा प्रत्यगात्मा गुडाकेश ! गुडाका निद्रा तस्याः ईशो गुडाकेशः, जितनिद्र इत्यर्थः । धनकेश इति वा । सर्वभूताशयस्थितः सर्वेषां भूतानामाशयेऽन्तर्हृदि स्थितोऽहमात्मा प्रत्यगात्मा नित्यं ध्येयः । तदशक्तेन चोत्तरेषु भावेषु चिन्त्योऽहं, चिन्तयितुं शक्यो यस्मादहमेवादिर्भूतानां कारणं तथा मय्यं च स्थित्यन्तः प्रलयश्च ॥२०॥

ब्रह्मप्यधिष्ठाने मायया कल्पिता इति भावः । यत्तत्तत् जातौ या या व्यक्तिः प्रधाना तां तामात्मविभूतिं कथयिष्यामीत्यर्थः । विभूतीनामिति । भगवस्यात्मनि ब्रह्मणि कल्पिता मायया चराचरात्मकाम्सर्वे पदार्था विभूतिशब्देनोच्यन्ते । विशेषेण भूतिर्भवान् विभूतिरिति व्युत्पत्तेः । एकरूपेण स्थितो ब्रह्मा मायया बहुरूपो भवति । अन्तोऽवधिः, नतु नाशः- विभूतीनां नश्वरत्वात् ॥१९॥

अहमिति । केषु केषु भावेषु कथं वा तव चिन्तनमित्युज्ज्वलस्य यः प्रश्नस्तत्रोत्तरं तावद्वक्तीत्याह—तत्रेति । हेगुडाकेश ! सर्वभूताशयस्थित आत्माऽहमेव । भूतानामादिर्मध्यमन्तश्चाहमेव ।

‘निद्रालस्ये गुडाके स्या’दित्यभिधानादाह—गुडाका निद्रेति, जितनिद्र इति । परिभूत-तमोगुण इत्यर्थः । अतएव जितालस्योऽपि गुडाकेश इत्युच्यते । निद्रालस्ययोस्तमोगुणकार्यत्वात् । अर्थोत्तरमाह—धनेति । ननवासादिषु तपश्चर्यायां जटीभूतत्वेन गुडवद्भानां केशा यस्य स गुडाकेशः । गुडकेश इति भवितव्ये पृषोदरादिस्वादाकार ।

हृदि पदार्थे प्रत्यग्रूपेणेश्वरो नित्यं ध्येय इत्यर्थं प्रथमः पक्षः । अत एव लीलाशुक्रः—‘उपासतां मात्मदिदः पुराणां परं पुमांसं निहितं गुहायाम् । वयं यशोदाशिशुबाललीलाकथामुवासिन्धुषु लीलयां’ इत्यत्रोक्तम् ।

तदशक्तैरेति । तमिन् प्रत्यगात्मध्यानेऽशक्तेनासमर्थेन तूतरेषु वक्ष्यमाणेष्वदित्यादिष्वित्यर्थः । ननु कुतस्त्वमेव चिन्त्य इत्यत आह—अहमिति । मत्त एव भूतानि जायन्ते, मध्येव लीयन्ते, भूतानामन्तश्चाहमेव स्थित इत्यहमेव ध्येयः । कश्चिद्विधेयः कारणं तु ध्येय इति श्रुतेः । मम कारणत्वाद्भिन्नस्य सर्वस्य मदात्मकत्वाच्चेति भावः ।

रामानुजस्तु—अहमात्मतया सर्वभूताशयस्थित इति वदन् प्रत्यगात्मनोऽप्यन्तस्थितोऽयं परमात्मेति वगापे । यस्सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन् य आत्मनि तिष्ठन्नित्यन्तर्यामिब्राह्मणमत्र प्रमाणत्वेनोप-



एवं च ध्येयोऽहम्—

आदित्यानामहं विष्णुज्योतिषां रविरंशुमान् ।

मरीचिर्मरुतामस्मि नक्षत्राणामहं जशी ॥२१॥

आदित्यानामिति । आदित्यानां द्वादशादित्यानां विष्णुर्नामाऽऽदित्योऽहं, ज्योतिषां रविः प्रकाशयितृणामंशुमान् रविमान् । मरीचिर्नाम मरुतां मरुदेवताभेदानामस्मि । नक्षत्राणामहं जशी चन्द्रमाः ॥२१॥

वेदानां सामवेदोऽस्मि देवानामस्मि वासवः ।

इन्द्रियाणां मनश्चास्मि भूतानामस्मि चेतना ॥२२॥

वेदानामिति । वेदानां मध्ये सामवेदोऽस्मि । देवानां रुद्रादित्यादीनां वासव

न्यन्तर्बाध, तदेतन्मन्दम्—प्रत्यगात्मनोऽन्यस्य परमात्मनो हृद्देशेऽनुपलम्भात् । मन आदिसर्ववपञ्चा-  
भावसाक्षित्वेन स्वस्य प्रत्यगात्मन एव स्फुरणात्मभावौ । निरन्तरप्रज्ञानधने आत्मन्यन्यस्य वस्तुमनव-  
काशाच्च । ब्राह्मणे तु भूतशब्दः प्राणिपरः, आत्मशब्दस्तु बुद्धिपर इति न तस्योक्तार्थे प्रामाण्यम् ॥२०॥

आदित्यानामिति । अनेन च दिप्पद्वादयो मद्भिर्मृत्य इति कथनेन विष्ण्वादिभावेष्वधीश्वरस्य  
ध्येयत्वं तेषां भावानां चेश्वरात्मकतया ध्येयत्वं सूच्यते । आदित्यानां विष्णुरहं भवामीति शेषः ।  
तथा च विष्ण्वादिष्वे ध्येय ईश्वरो हिष्णभ्यपुरुषरूपेणेति बोध्यते । 'ध्येयस्सदा सवितुमण्डलमध्यवर्ती  
नारायणस्तरसिजाननसज्जिविष्ट' इति स्मृतेः । ज्योतिषां नक्षत्रादीनां मध्ये अंशुमान् रविरहम् ।  
अनेन च रवेः तन्मण्डलस्थपुरुषस्य च ध्येयत्वं सूच्यते । मरुतां मरुतामकदेवताविशेषाणां मध्ये मरीचि-  
रहम् । अनेन च मरीचेः तन्मण्डलस्थपुरुषस्य च ध्येयत्वं सूच्यते । नक्षत्राणां मध्ये जशी रहम् । अनेन  
चन्द्रस्य तन्मण्डलस्थपुरुषस्य च ध्येयत्वं सूच्यते । एवमुक्तव्याप्यम् ।

ननु चन्द्रस्य नक्षत्रजातीयत्वाभावात्कथं निर्धारणे पृथीति चेत्, उच्यते—भगोलगतानां  
निशि भासमानानां ज्योतिःपिण्डानां नक्षत्रपदवाच्यत्वाच्चन्द्रोऽपि तादृश एवेति नक्षत्रत्वमस्ति चन्द्रस्य ।  
परं तु स्थूलस्य ज्योतिःपिण्डस्य चन्द्रपदवाच्यत्वं, सूक्ष्माणां तु तेषां नक्षत्रपदवाच्यत्वं च लोकगतिस्त्व-  
मिति । यद्वा नक्षत्राणित्यस्य निशि भगोले भासमानानां ज्योतिःपिण्डानामित्येवार्थो वाच्यः ।

वस्तुतस्तु 'यो या इह यजमानोऽभुं लोकं न क्षते तन्मण्डलाणां नक्षत्रत्वमिति श्रुतेर्यजननेन पुण्य-  
फलभोगार्थं देहान्ते गन्तव्या लोका नक्षत्राणीत्युच्यन्ते । श्रुतौ नक्षत्र इत्यस्य गच्छतीत्यर्थः । नक्षते  
गच्छति यजनान एतदिति नक्षत्रमिति व्युत्पत्तिः । तथा च जशी च नक्षत्रमेव । इष्टाधिकारिणस्तन्म-  
लोकत्वमिदं इति ।

नच नक्षत्राणामपि नक्षत्रत्वमिति व्यास्येयमिति वाच्यं, प्रकरनविरोधात् । आदित्यानामहं  
विष्णुरित्यादिषु निर्धारणपक्षेण एव प्रकृतत्वात् ॥२१॥

वेदानामिति । यद्यपि मन इन्द्रियं नेति वेदान्तिनपक्षान् तदेकदेशिभिर्मनस इन्द्रियम्,

इन्द्रोऽस्मि । इन्द्रियाणामेकादशानां चक्षुरादीनां मनश्चास्मि, सङ्कल्पनिकल्पात्मकं मनश्चास्मि ।  
भूतानामस्मि चेतनाः कार्यकरणसङ्घाते नित्याभिच्यक्ता बुद्धेर्वृत्तिः चेतना ॥२२॥

रुद्राणां शङ्करश्चास्मि त्रिचेशो यक्षरक्षसाम् ।

वधूनां पापकश्चास्मि मेरुशिखरिणामहम् ॥२३॥

रुद्राणामिति । रुद्राणामेकादशानां शङ्करश्चास्मि, त्रिचेशः कुबेरो यक्षरक्षसां यक्षाणां  
रक्षसां च । वधूनामष्टानां पापकश्चास्म्यग्निः । मेरुः शिखरिणां शिखरवतामहम् ॥२३॥

पुरोधसां च मुख्यं मां विद्धि पार्थ ! बृहस्पतिम् ।

सेनानीनामह स्कन्दस्सरसामस्मि सागरः ॥२४॥

पुरोधसामिति । पुरोधसां राजपुरोहितानां च मुख्यं प्रधान मां विद्धि विज्ञाहि  
हे पार्थ ! बृहस्पतिम् । सहि इन्द्रस्येति मुख्यस्यात्पुरोधाः । सेनानीनां सेनापतीनामह  
स्याभ्युपगतत्वादेकादशेन्द्रियाणीत्युक्तम् । मनस इन्द्रियत्वे च प्रमाणमिदमेव गीतावचन भाष्याचन च ।  
न्यायादिभूतान्नरहृष्ट्या मनस इन्द्रियत्वमत्रोक्तमिति मनसोऽनिन्द्रियत्ववादिन आहुः ।

मन पूर्वकृत्वाचक्षुरादिव्यापारस्य मनस उत्कृष्टत्वमिन्द्रियाणाम् । भूतानां सर्वमाणिसम्बन्धि  
परिणामानां मध्ये चेतना बुद्धेस्स्पष्टा वृत्तिरहमस्मि । भूतानां कार्यकरणानां देहादीनां मध्ये चेतना  
स्पष्टवृत्तिमती बुद्धिरहमस्मीति च वक्तुं शक्यम् । 'प्रक्षोपलब्धिश्चि सत्त्वित्तिपदज्ञसिचेतना' इति बुद्धि  
पर्यायत्वाच्चेतनाशब्दस्य । अत एव बुद्धिश्चेतनेति भाष्ये पाठान्तरम् । उपलब्धिचित्तविदादिशब्दाना-  
मपि ज्ञानमात्रे प्रसिद्धप्रयोगसत्त्वात्तत्साहचर्येण चेतनाशब्दस्यापि तत्रैव प्रयोग उचितः । अमरस्तु  
लक्षणाया बुद्धेः ज्ञानवत्त्वाच्चेतनादिशब्दानां बुद्धिपर्यायत्वमूचे । तथा च चेतनाशब्दस्य स्पष्टबुद्धि  
रेवाभिधया सिद्धोऽर्थ इति श्रीशाङ्कराचार्यहृदयम् ।

सङ्घात इति । तन्मध्ये इत्यर्थः । व्यक्तेति । जाग्रदादाविति भावः । सुषुप्तौ च अस्पष्ट-  
बुद्धिश्चित्तिरस्ति, तामेवादिद्यावृत्तिमाहुः । तस्यास्तु ज्ञानत्वेन व्यवहारमावावुक्तं व्यक्तत्वविशेषणम् ।  
भूतानां चेतनावशां सम्बन्धिनी चेतनाऽहमस्मीति रामानुजमार्थ्यं प्रकरणविरोधादुपेक्ष्यम् । निर्धारणे  
परी हि प्रकृता ॥२२॥

रुद्राणामिति । त्रिचेशस्य यक्षत्वाद्राक्षसत्वयक्षत्वयोरवान्तरभेदे सत्यप्येकजातित्वाद्यक्षरक्षसा  
त्रिचेश इत्युक्तम् । यद्वा एकस्मादेव सन्धारूपात्पितामहशरीराद्यक्षरक्षसा जातत्वादुभयोरेकत्वेन  
निर्देशः । सशिखरं अशिखराश्चेति द्विविधा पर्वता । तत्र सशिखराणां पर्वतानां मध्ये मेरुर्ह,  
अशिखराणां मध्ये उत्कृष्टस्तु हिमालयः । स च स्थावराणां हिमालय इतीश्वरत्वेन वक्ष्यते ॥२३॥

पुरोधसामिति । पुरोऽग्रे हितं दधत इति पुरोधसः पुरोहिताश्शतानन्दादयः । कुतो बृह-  
स्पते पाधान्यमत आह— स हीति । इन्द्रस्य त्रिलोकाधिपतित्वेन महाराजत्वात्पुरोहितशोक्तृष्टत्वे

स्कन्दः देवसेनापतिः । सरसां यानि देवखातानि सरांसि तेषां सरसां सागरोऽस्मि भावामि ॥

महर्षीणां भृगुरहं गिरामस्थेकमक्षरम् ।

यज्ञानां जपयज्ञोऽस्मि स्थावराणां हिमालयः ॥२५॥

महर्षीणामिति । महर्षीणां भृगुरहम् । गिरां वाचां पदलक्षणा नामेकमक्षरमोङ्कारोऽस्मि ।

यज्ञानां जपयज्ञोऽस्मि । स्थावराणां स्थितिमतां हिमालयः ॥२५॥

अश्वत्थस्सर्ववृक्षाणां देवर्षीणां च नारदः ।

गन्धर्वाणां चित्ररथस्सिद्धानां कपिलो मुनिः ॥२६॥

अश्वत्थ इति । अश्वत्थः सर्ववृक्षाणाम् । देवर्षीणां च नारदः देवा एव सन्तः आपित्वं प्राप्ता मन्त्रदर्शिनो देवर्षयः, तेषां नारदोऽस्मि । गन्धर्वाणां चित्ररथो नाम गन्धर्वोऽस्मि । सिद्धानां जन्मनैव धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यातिशयं प्राप्तानां कपिलो मुनिः ॥२६॥

राजपुरोहितानां मध्ये इति भावः । पृथग्जनपुरोहितापेक्षया राजपुरोहितस्योत्कृष्टत्वादुक्तम् । राजपुरो-  
हितानामिति । सेनां नयन्ति स्ववशमापादयन्तीति सेनानयः । स्कन्दस्य देवसेनापतित्वात्प्राधान्यमिति  
सूचनायामाह—देवसेनापतिरिति । वाणीकूपट्टाकादयो ननुष्यैः खाताः तेभ्यो देवखातानि सरां-  
स्युत्कृष्टानि, 'तेषां च सरसां मध्ये सगरैः खातस्सागर उत्कृष्टः । यद्यपि मनुष्यखातस्सागरस्तथापि  
गङ्गाजलमरितत्वेन, अपारजलवत्त्वेन, सगराणां देवाचिकप्रभावयुक्तत्वेन वा सागरस्योत्कृष्टत्वमिति  
बोध्यम् । अथ वा सगरैः खातादन्य एव ब्रह्मवृष्टस्समुद्र इह सागरशब्देन प्रतिपाद्यत इति देवाचि-  
कत्वाद्व्राह्मणस्तदीयस्सागर उत्कृष्ट इति बोध्यम् ॥२४॥

महर्षीणामिति । महर्षयो मरीच्यादयः, तन्मध्ये भृगोरुत्कर्षः, पादे शिवफालनेत्रनमावाप-  
हारिनेत्रवत्त्वात्, त्रिलोकजनन्या रक्षया पृथस्मादाविर्भावाद्वा । ओङ्कारस्य पदत्वेन वाक्यत्वाभावाद्वाचां  
निर्धारणमस्य न सम्भवतीत्यभिप्रेत्याह—पदलक्षणा नामिति । पदस्वरूपाणां गिरां पदानामित्यर्थः ।  
गीर्धन्ते उच्यन्ते इति गिर इति स्युत्पत्त्या गीर्धन्तस्यापि पदवाचकत्वादिति भावः । 'ओमित्येकाक्षरं  
मृ' इति श्रुतेरेकमक्षरं प्रणय एवेत्याह—ओङ्कार इति । ओङ्कारस्य शब्दत्वाच्छब्दानां मध्ये निर्धा-  
रणमस्येति बोध्यम् । ब्रह्मप्रतीकत्वाद्व्राह्मवाचकत्वाच्च प्राशस्त्यमोङ्कारस्येति भावः । यज्ञा द्रव्ययज्ञादयः;  
जपयज्ञः प्रणयजपादिलक्षणयज्ञः । तस्य चित्तशुद्धिं प्रत्यन्तरङ्गत्वेन हिंसारहितत्वेन द्रव्यार्जनादिकाय-  
वलेनानावदत्वेन च प्राशस्त्यम् । स्थावरादिशस्तरहिताः पर्वताः ॥२५॥

अश्वत्थ इति । 'मूलतो ब्रह्मरूपाय मध्यतो विष्णुरूपिणे । अमत्रदिश्वरूपाय वृक्षराजाय ते  
नमः' इति मञ्जनीपत्वादधत्तस्योत्कृष्टत्वम् ॥२६॥

उच्चैश्चरसमईशानां विद्धि माममृतोद्भवम् ।

ऐरावतं गजेन्द्राणां नराणां च नराधिपम् ॥२७॥

उच्चैश्चरसमिति उच्चैश्चरसमईशानासु उच्चैश्चरस्य नामाश्चराजः तं मां विद्धि विजानी-  
हामृतोद्भवममृतनिमित्तमथनोद्भवम् । ऐरावतं हरावत्या अपत्यं गजेन्द्राणां हस्तीशराणां,  
'तं मां वि'द्वीत्यनुवर्तते । नराणां च मनुष्याणां नराधिपं राजानं मां विद्धि जानीहि ॥२७॥

आयुधानामहं वज्रं धेनूनामस्मि कामधुक् ।

प्रजनश्चास्मि कन्दर्पस्पर्षाणामस्मि वासुकिः ॥२८॥

आयुधानामिति । आयुधानामहं वज्रं दधीच्यस्ति सम्भवम् । धेनूनां दोग्धीणामस्मि  
कामधुक् वमिष्टस्य सर्वकामानां दोग्धी, सामान्या वा कामधुक् । प्रजनः प्रजनयिताऽस्मि  
कन्दर्पः कामः । सर्षाणां सर्षभेदानामस्मि वासुकिः सर्षराजः ॥२८॥

उच्चैश्चरसमिति । क्षीरसमुद्रजातवे-द्रवाहनत्वादिभिरुच्चैश्चरस्य उत्कर्षः । अमृतोद्भवमिति परं  
काकाक्षिन्यायेन उच्चैश्चरस्य ऐरावतयोरेवेति । तच्च प्राशस्त्यहेतुगर्भं विशेषणम् । अत्रामृतपदममृत-  
निमित्तमथनलक्षकमित्याह—अमृतनिमित्तमथनोद्भवमिति । अमृतं सुधा तदुपदानं समुद्रोऽपि  
लक्षणयाऽमृतमित्युच्यते । अमृतोद्भवं क्षीरसमुद्रजातमित्यर्थः । अमृतं मध्यमानावस्था सुधा तदुद्भव-  
मिति वा वक्तुं शक्यते । हरा आप. ता अस्यास्सन्तीतीरावती गजीरूपिणी मेघवाला ॥२७॥

आयुधानामिति । आयुधानां खड्गादीनां मध्ये । किं दद्वज्रमत आह—दधीचीति ।  
सुधा च तपस्सारमृतत्वाद्द्वज्रभ्योत्कर्षः । दुहन्तीष्टानि दिशन्तीति दोग्ध्या, कामदायिन्यो धेनवः ।  
तासां मध्ये वसिष्ठसम्बन्धिनी समुद्रमथनोद्भवा कामधेनुरहमस्मि । विश्वामित्रसैन्यनिपूदनसमये श्लेष्मा-  
द्युत्पादनरूपस्य वसिष्ठधेनुसामर्थ्यस्य प्रसिद्धत्वादिति भावः । सामान्येति । क्षीराब्देरजातेति भावः ।  
अस्मिन्मये धेनवः पयोदोग्ध्य गावः तन्मध्ये कामदोग्धृत्वात्कामधुग्नेनुरुकृष्टा । जनयितृणामिति शेषः ।  
प्रजनः कन्दर्पोऽहमस्मि । तपआदिद्वारा प्रजासर्जकेभ्यो दक्षादिप्रजापतिभ्यः मैथुनद्वारा प्रजासर्जकः  
कन्दर्प उच्यते । मैथुनेनैव प्रजापृद्धेर्जातत्वात् मैथुनस्य च कन्दर्पाधीनत्वात् । नहि निष्कामस्य मैथुन-  
प्रवृत्तिः । इदमेव प्रजनयितेति शब्देन सूचितवान् भाष्यकारः । प्रकर्षेण विस्तरेण जनयिता प्रजनयि-  
तेति व्युत्पत्तेः । सृष्टिहेतुनामप्रविद्याकालकर्मादीनां मध्ये कन्दर्पश्चेष्टः । ईश्वरसङ्कल्पस्यैव काम-  
त्वात्, तस्यैव सृष्टौ प्रधानहेतुत्वात् । 'तदेक्षन् बहुस्या'मिति श्रुतेः । सृष्टेः सङ्कल्पपूर्वकत्वात् ।  
एवं कन्दर्पस्य सृष्टिं प्रति प्रवृत्तिहेतुत्वादेव प्रकर्ष इति सूचितुं प्रजन इति विशेषणम् । प्रकर्षेण  
जनयतीति प्रजन इति वा । कामानां मध्ये प्रजनः प्रजनयिता पुत्रोत्पत्त्यर्थः कन्दर्पः कामोऽहमस्मीति  
वा । यद्वा सुन्दराणामिति शेषः । ज्यन्तः प्रसन्नतनूनाः गद्गीतादीनां मध्ये कन्दर्पस्य श्रेष्ठत्वं प्रजनयितृत्वात् ।  
कन्दर्पो हि स्त्रीपुरुषयोगोऽहो व्यतिरा च । सर्षभेदानामिति । एकशिरसामित्यर्थः । सविषाणा-  
मिति श्रीधर । वामुकेरेकशिरस्कत्वात्प्रजातीयत्वम् ॥२८॥

अनन्तश्चास्मि नागानां वरुणो यादसामहम् ।

पितृणामर्यमा चास्मि-यमस्संयमतामहम् ॥२९॥

अनन्त इति । अनन्तश्चास्मि नागानां नागविशेषाणां नामराजश्चास्मि । वरुणो यादसामहमब्देवतानां राजा; अहं पितृणामर्यमा नाम पितृराजश्चास्मि । यमः संयमतां संयमनं कुर्वतामहम् ॥२९॥

प्रह्लादश्चास्मि दैत्यानां कालः कलयतामहम् ।

मृगाणां च मृगेन्द्रोऽहं वैनतेयश्च पक्षिणाम् ॥३०॥

प्रह्लाद इति । प्रह्लादो नाम चास्मि दैत्यानां दितिर्वंश्यानाम् । कालः कलयतां कलनं गणनं कुर्वतामहम् । मृगाणां च मृगेन्द्रः मिहो व्याधौ वाऽहम् । वैनतेयश्च गरुत्मान् विनतासुतः पक्षिणां पतत्रिणाम् ॥३०॥

पवनः पवतामस्मि रामश्छत्रभृतामहम् ।

क्षपाणां मकरश्चास्मि स्रोतसामस्मि जाह्नवी ॥३१॥

पवन इति । पवनो वायुः पवतां पावयितृणामस्मि; रामो छत्रभृतामहं शस्त्राणां

अनन्त इति । नागमेवानां बहुशिरसामित्यर्थः । निर्विषाणामिति श्रीघरः । शेषस्य सहस्र-शिरस्कावात्तज्जातीयत्वं तत् उत्कर्षथ । यादसां जलजन्तूनां वरुणस्यापि जलस्थित्या-जलजन्तुत्वात्तत् उत्कर्षस्तस्य कृतः । कोऽसौ वरुणोऽन आह—अब्देवतानां राजेति । अवभिमानिन्यो देवता अब्देवना गङ्गाकृष्णादयः, तासां राजा प्रभुः । समुद्रस्य नदीपतित्वासमुद्रस्यापि पतिरयं वरुणो गङ्गादिदेवताप्रभुरेवेति भावः । यद्यपि यादशब्दोऽभिषया मत्स्यादिजलजन्तुवाची, वरुणश्च देव-जातीयः । तथापि यादशब्दो लक्षण्या जलवासिप्राणिवाचीति बोध्यम् । पितृणामग्निप्राचादीनां मध्ये अर्यमा तन्नामकः पितृराजोऽहमस्मि । संयमनं दण्डविशक्षेति यावत् । यमो यमधर्मराजः । अपतिहतदण्डो हि स उत्कृष्टः ॥२९॥

प्रह्लाद इति । प्रह्लादस्य भगवद्भक्त्यादिगुणयोगित्वादुत्कर्षः । कालो हि संचत्सराद्यात्मकः । सुखेन सर्वप्राणिनां ब्रह्मादिस्तम्भपर्यन्तानामाशुष्यं गणयतीति द्रव्यादिगणनाकारिभ्यस्तोद्भूतगणकादिभ्य उत्कृष्टत्वं कारस्य । मृगा अरण्यचारिणः पशवः । हरिणगजवराहशरमादयः । सिंहव्याघ्रयोरप्यरण्य-चारिण्युत्वाविशेषाः मृगजातीयत्वम् ॥३०॥

पवन इति । पवतां जगत्परिशुद्धिहेतूनां जलान्यादीनां मध्ये वायुर्त्कृष्टः । वस्य निखिल-गगनभागचारित्वेन सर्वव्यापित्वात्सर्वपादनत्वमिति । राम इति परशुरामचलरामयोर्द्विधासायाह—दाशरथिरिति । नच दाशरथेरेव कथमुत्कृष्टत्वमिति वाच्यं, रामबाणस्य सप्तगल्पवर्तूमनीनां युगपत्क्षणादेव भेदकात्वेन, अमोघत्वेन च रामस्यापि सर्वशत्रुन्हन्तृपरशुरामजेतृत्वेन च राम उत्कृष्टदश-धारिण्यिति । यद्यपि परशुरामोऽप्युत्कृष्टतथापि उग्रादपि राम उत्कृष्ट इति-दाशरथिरिह निर्दिष्टः ।

धारयितृणां दाशरथी रामोऽहम् । शपाणां मत्स्यादीनां भक्तो नाम जातिविशेषोऽहम् ।  
स्रोतसां स्रवन्तीनामस्मि जाह्नवी गङ्गा ॥३॥

शस्त्रभृतश्शस्त्रादिभिर्युद्धकारिणो वीरपुरुषा भीष्मद्रोणाश्वत्थामकर्णार्जुनरावणकुम्भकर्णादयः । रामस्यापि  
शस्त्रभृत्त्वात्तदन्तःप्रवेशः । शस्त्रभृत्त्वमत्र जाति । रामस्तु व्यकिरिति विवेकः । अतो राम एवात्र  
विभूतिः; नतु शस्त्रभृतः । शस्त्रभृतां वृक्षादिस्थानीयत्वाद्दामस्य चाश्वत्थस्थानीयत्वात्तज्जातीयोत्कृष्ट-  
पदार्थस्यैव विभूतित्वात् ।

नच रामस्य साक्षाद्भगवत्त्वात्कार्यं विभूतिरिति वाच्यं, योऽत्र दशरथादुत्पन्ने कार्यकरण-  
सङ्घातात्मके देहे स्फुरति तस्य चिन्मयस्यात्मनो रामस्य साक्षाद्भगवत्त्वेऽपि सङ्घातस्य जडस्यानित्यस्य  
कार्यस्य सविकारस्य भगवत्त्वाभावात् । भगवति परमात्मनि मायया देवादिसङ्घातानामिव तत्सङ्घात-  
स्यापि कल्पितत्वात् । तस्यैव सङ्घातस्य भूतशब्दवाच्यस्य प्राणिन इह दाशरथिरामत्वेन विवक्षितत्वात् ।  
तस्य च भगवति कल्पितत्वेन भगवद्विभूतित्वात् । नच चिन्मय एव विवक्षित इति वाच्यं, चिन्मयस्य  
शस्त्रभृज्जातीयत्वायोगात् । शस्त्रभृतो हि प्राणिनः । प्राणिहस्तचार्यत्वाच्छलाणाम् ।

एतेन रामानुजोक्तं शस्त्रभृत्त्वं विभूतिरर्थान्तरामावादिति भाष्यं, अचिद्विशेषस्य चेतनान्तरास्य  
वा शस्त्रभृच्छब्दवाच्यस्यात्मासम्भवादिति वेदान्तदेशिकव्याख्यानं च प्रत्याख्यातम् ।

शस्त्रभृच्छब्दवाच्यस्य दाशरथिशरीरेऽहमित्यभिप्रेत्यमानस्य कार्यकरणसङ्घातात्मकस्य प्राणिन-  
श्चिन्मयादात्मनोऽन्यस्य प्रमातुरीश्वरस्य सत्त्वात् । अचिद्विशेषस्य रामदेहस्यैव साक्षाच्छस्त्रसम्बन्धसत्त्वात्,  
चेतनस्य चिदाभासस्य च देहद्वारा शस्त्रसम्बन्धसत्त्वादस्यैव शस्त्रभृत्, देहरूपध्विदाभासरूपो वा ।  
अस्मादिशरीरेषु वर्तमानध्विदाभासो जीवः, रामकृष्णादिशरीरेषु वर्तमानस्तु ईश्वर इति व्याहारविवेकः ।

नचेश्वरस्य चिदाभासत्वमयुक्तं- चिदाभासस्य संसारित्वादिति वाच्यं, जीवेश्वरावाभासेन करो-  
तीति श्रुत्यैव जीवधरीश्वरस्यापि चिदाभासत्वस्योक्तत्वात् । मायायां चित्पतिविम्बो हीश्वरः ।  
आभासश्च प्रतिविम्ब एवेति चिदाभासस्यापीश्वरस्य सर्वज्ञत्वादात्मस्वरूपज्ञत्वाच्च न संसारित्वं, यथा वा  
जीवस्यापि ज्ञानिन इति । तस्मान्मायिकत्वाद्वानावनारो विभूतिरेव, न तु भगवान् ।

नच रामः परमात्मेति व्यवहारविरोध इति वाच्यं, तत्र रामशब्देन चिन्मयस्यैव विवक्षि-  
तत्वात् । न चालापि सैव विशेति वाच्यं, शस्त्रभृत्त्वस्य तद्विवक्षाऽभावगमकत्वादित्युक्तत्वात् ।

किंच आदित्यादयः क्षेत्रज्ञा ईश्वरशरीरत्वाच्छस्त्रभृत्स्थानीया रामस्त्वीश्वरस्त्वयमेवेति यदुक्तं  
रामानुजेन तच्चासत्—शस्त्रभृतां जीवानां मध्ये शस्त्रभृतो जीवस्यैवोत्कृष्टस्य भगवद्विभूतित्वेन वक्त-  
व्यत्वात् प्राकरणिकमर्थं विहाय जीवेश्वर ईश्वर उक्त इति शस्त्रभृद्भ्योऽशस्त्रभृत ईश्वरस्योत्कृष्टीकरण-  
मिदानुचितमिति ।

भक्त इति । तस्य जलजन्तुषु मत्स्येषुत्कृष्टत्वं वलकौर्यादिमत्त्वेन । अत एव तस्य मत्स्य-  
राजत्वव्यपदेशः । सवन्त्यो नच । विष्णुपादोद्भवत्वादिना गङ्गायाः प्रागस्त्यम् ॥३॥

सर्गाणामादिरन्तश्च मध्यं चैवाहमर्जुन !

अध्यात्मविद्या विद्यानां वादः प्रवदतामहम् ॥३२॥

सर्गाणामिति । सर्गाणां सृष्टीनामादिरन्तश्च मध्यं चैवाहमुत्पत्तिस्थितिलया अहं

सर्गाणामिति । सृष्टयः क्रिया इति यावत् । तसां मध्ये उत्पत्त्यादिक्रियात्रयीधरविभूतिः । गमनभाषणादयः क्रियान्तराणि । साभ्य उत्कृष्टास्सर्जनरक्षणहरणक्रियाः । नच 'उद्भवश्च भविष्यता'मित्यनेन पौनरुक्त्यं, तत्रोद्भवशब्दस्याभ्युदयार्थकत्वात् ।

यत्तु सृज्यन्त इति सर्गास्तेषां सृष्टिस्थितिलयहेतुभूतास्तत्र तत्र स्रष्टारः पालयितारस्संहर्तारश्चाहमेवेति रामानुजः, तन्मन्दम्—निर्धारणालाभात् । नच प्राणिनां मध्ये स्रष्टारः पालयितारस्संहर्तारश्चाहमेवेति निर्धारणसिद्धिरिति वाच्यं, स्रष्टृत्वादिधर्मत्रयान्यतमरहितप्राणिमात्रस्यैवाभावात् । तृणादीनामपि कीटकादिस्रष्टृत्वपश्चादिपालकत्वसंहर्तृत्वदर्शनात् । आदिरन्तो मध्यमित्येकवचनशब्दप्रयोगाच्च । पालननाशवर्चिनोर्मध्यान्तशब्दयोः पालकहारकेषु लक्षणायास्स्वीकरणीयत्वात्सम्भवति मुख्यार्थे लक्षणास्वीकारस्यान्याय्यत्वाच्च ।

ननु सर्गाणां प्राणिनां सृष्टिस्थितिलयानामहमेव हेतुरिति श्लोकार्थे इति चेन्नैवम्—निर्धारणालाभात् । अहमादिश्च मध्यं चेति पूर्वमेवास्त्यर्थस्योक्तत्वाच्च ।

ननु इममेव पुनरुक्तदोषं भूतानां जीवन्निष्ठानामेवादिरन्तश्चेत्युक्तमुपक्रमे, इह तु सर्वस्य सर्गमात्रस्यैवेति विशेष इति परिहरतो भाष्यकारस्य सर्गाणां सर्वेषां गगनादिपदार्थानां सृष्टिस्थितिलयहेतुरहमेवेत्यर्थे इत्याशय इति निश्चीयत इति चेत्तर्हि निर्धारणमलाविवक्षितुमिति स्रष्टृत्वरक्षकत्वसंहर्तृत्वाप्येव विभूतिरिति च वक्तव्यं स्यात्, एतच्छोकमारभ्यैव तत्रतत्र 'तेजस्तेजस्विनामह'मित्यादौ निर्धारणस्यादर्शनादित आरभ्य निर्धारणस्य प्रकरणसिद्धस्यापि भङ्ग इति बोध्यम् ।

नचैवं नक्षत्राणां शशीत्यत्रापि निर्धारणभङ्ग इति वाच्यं, तत्र निर्धारणस्य सम्भवात् । अगकतिस्थलेष्वेव तद्भङ्गाभ्युपगमात् । नच प्रकरणभङ्गो वक्तुर्दोषावह इति वाच्यं, भगवतस्सर्वज्ञस्य प्रकरणभङ्गादिदोषदूरात्वात् । न हि वेदेष्वावर्षेण वा ग्रन्थेषु छन्दोभङ्गतदयो दोषत्वेन गृह्यन्ते विद्वद्भिः । तस्मात्प्रकरणभङ्गोऽधमार्थत्वादुपेक्ष्यः ।

अथ वा आदित्यानामित्यारभ्य जाह्नवीत्येतदन्तमेव निर्धारणपट्टीप्रकरणम् । सर्गाणामित्यारभ्य तु शेषपट्टयपि प्रवृत्तैवेति निर्धारणपट्टीवत् शेषपट्टीप्रयोगेऽपि न प्रकरणभङ्गो दोषः ।

यद्वा विष्णवादयो मद्भिर्मूढय इत्येवावदेव भगवता विवक्षितं न त्वादित्यादिमध्ये विष्णवादय इति । विष्ण्वादीनामादित्यादिषूत्कृष्टत्ववर्णनस्य स्वरूपकथनमात्रपरत्वात् । नचैवं नक्षत्राणां पतिरिति व्याख्यानं युक्तमिति वाच्यं, नक्षत्रेषूत्कृष्टत्ववर्णनस्याप्यसिद्धेस्तदेति ।

धारयितुणां दाशरथी रामोऽहम् । शृणुणां मत्स्यादीनां मकरो नाम जातिनिशेषोऽहम् ।  
स्रोतसां स्रन्तीनामस्मि जाह्नवी गङ्गा ॥३॥

शस्त्रभृतश्शस्त्रादिभिर्बुद्धकारिणो वीरपुरुषा भीष्मद्रोणाश्वत्थामकर्णाजिनरावणकुम्भकर्णादय । रामस्यापि  
शस्त्रभृत्त्वात्तदन्त प्रवेश । शस्त्रभृत्त्वमत्र जाति । रामस्तु व्यक्तिरिति विवेक । अतो राम एवात्र  
विभूतिः, न तु शस्त्रभृत् । शस्त्रभृता वृक्षादिस्थानीयत्वाद्भ्रामस्य चाश्वत्थस्थानीयत्वात्तज्जातीयोत्कृष्ट-  
पदार्थस्यैव विभूतित्वात् ।

न च रामस्य साक्षाद्भगवत्त्वात्कथं विभूतित्वमिति वाच्यं, योऽत्र दशरथादुत्पन्ने कार्यकरण  
सङ्घातात्मके देहे स्फुरति तस्य चिन्मयस्यात्मनो रामस्य साक्षाद्भगवत्त्वेऽपि सङ्घातस्य जडस्थानित्यस्य  
कार्यस्य सविकारस्य भगवत्त्वाभावात् । भगवति परमात्मनि मायया देवादिसङ्घातानामिव तत्सङ्घात-  
स्यापि कल्पितत्वात् । तस्यैव सङ्घातस्य भूतशब्दवाच्यस्य प्राणिन इह दाशरथिरामत्वेन विवक्षितत्वात् ।  
तस्य च भगवति कल्पितत्वेन भगवद्भूमितित्वात् । न च चिन्मय एव विवक्षित इति वाच्य, चिन्मयस्य  
शस्त्रभृज्जातीयत्वायोगात् । शस्त्रभृतो हि प्राणिन । प्राणिहस्तचार्यत्वाच्छस्त्राणाम् ।

एतेन रामानुजोक्तं शस्त्रभृत्त्वं विभूतिरर्थान्तराभावादिति भाष्य, अचिद्विशेषस्य चेतनान्तरास्य  
वा शस्त्रभृच्छब्दवाच्यत्वात्सम्भवादिति वेदान्तदेशिकव्याख्यानं च प्रत्याख्यातम् ।

शस्त्रभृच्छब्दवाच्यस्य दाशरथिशरीरेऽहमित्यभिमान्यमानस्य कार्यकरणसङ्घातात्मकस्य प्राणिन-  
ध्विन्मायादात्मनोऽन्यस्य प्रमातुरीश्वरस्य सत्त्वात् । अचिद्विशेषस्य रामदेहस्यैव साक्षाच्छस्त्रभृत्त्वसत्त्वात्,  
चेतनस्य चिदाभासस्य च देहद्वारा शस्त्रसम्बन्धसत्त्वादस्यैव शस्त्रभृत्, देहरूपश्चिदाभासरूपो वा ।  
अस्मदादिशरीरेषु वर्तमानश्चिदाभासो जीव, रामकृष्णादिशरीरेषु वर्तमानस्तु ईश्वर इति व्यवहारविवेक ।

नवेश्वरस्य चिदाभासत्वमुक्तं चिदाभासस्य संसारित्वादिति वाच्य, जीवेश्वराभासेन करो-  
तीति श्रुत्यैव जीववदीश्वरस्यापि चिदाभासत्वस्योक्तत्वात् । मायाया चिन्मितिमिन्नो हीश्वर ।  
आमासश्च प्रतिविम्ब एवेति चिदाभासस्यापीश्वरस्य सर्वज्ञत्वादात्मस्वरूपज्ञत्वाच्च न संसारित्व, यथा वा  
जीवस्यापि ज्ञानिन इति । तस्मान्मायिकत्वाद्भावाकारो विभूतिरेव, न तु भगवान् ।

न च राम परमात्मेति व्यवहारविरोध इति वाच्य, तत्र रामशब्देन चिन्मयस्यैव विवक्षि-  
तत्वात् । न चात्मापि सैव विवक्षेति वाच्य, शस्त्रभृत्त्वस्य तद्विवक्षाऽभावगमकत्वादित्युक्तत्वात् ।

किञ्च आदित्यादय क्षेत्रज्ञा ईश्वरशरीरत्वाच्छस्त्रभृत्स्थानीया रामस्त्वरीश्वरस्त्वयमेवेति यदुक्तं  
रामानुजेन तच्चासत्—शस्त्रभृता जीवाना मध्ये शस्त्रभृतो जीवस्यैवोत्कृष्टस्य भगवद्भूमितित्वेन वक्त-  
व्यत्वाच्च प्राकारिणमर्थं विहाय जीवेभ्य ईश्वर उत्कृष्ट इति शस्त्रभृद्भ्योऽशस्त्रभृत् ईश्वरस्योत्कृष्टीकरण-  
मिहानुचितमिति ।

भङ्ग इति । तस्य जन्मजन्तुषु भक्त्येवोत्कृष्टत्वं बलकौर्त्यादिमत्त्वेन । अत एव तस्य मत्स्य  
राजत्वव्यपदेश । सन्नत्यो न च । विष्णुपादोद्भवत्वादिना गङ्गाया प्राशन्यम् ॥३॥



सर्गाणामादिरन्तश्च मध्यं चैवाहमर्जुन !

अध्यात्मविद्या विद्यानां वादः प्रवदतामहम् ॥३२॥

सर्गणामिति । सर्गाणां सृष्टीनामादिरन्तश्च मध्यं चैवाहमुत्पत्तिस्थितिलया अहं

सर्गणामिति । सृष्टयः क्रिया इति यावत् । तसां मध्ये उत्पत्त्यादिक्रियात्रयमीधरविमूतिः ।

गमनभाषणादयः क्रियान्तराणि । ताम्य उत्कृष्टास्सर्जनरक्षणहरणक्रियाः । नच 'उद्भवश्च भविष्यता'मित्यनेन पौनरवत्यं, तत्रोद्भवशब्दस्याभ्युदयार्थकत्वात् ।

यत्तु सृज्यन्त इति सर्गान्तेषां सृष्टिस्थितिलयहेतुभूतास्तत्र तत्र सृष्टारः पालयितारस्संहर्तारश्चाहमेवेति रामानुजः, तन्मन्दम्—निर्धारणालामात् । नच प्राणिनां मध्ये सृष्टार पालयितारस्संहर्तारश्चाहमेवेति निर्धारणसिद्धिरिति वाच्यं, सप्तृत्वादिधर्मत्रयान्यनमरहितप्राणिमात्रस्यैवाभावात् । तृणादीनामपि कीटकादिक्षुद्रवपञ्चादिपालकत्वसंहर्तृत्वदर्शनात् । आदिरन्तो मध्यमित्येकवचनशब्दप्रयोगाच्च । पालननाशवचिनोर्मध्यान्तशब्दयोः पालकहारकेषु लक्षणयास्स्वीकरणीयत्वात्सम्भवति मुख्यार्थे लक्षणास्वीकारस्यान्याप्यत्वाच्च ।

ननु सर्गाणां प्राणिनां सृष्टिस्थितिलयानामहमेव हेतुरिति श्लोकार्थ इति चेन्नैवम्—निर्धारणालामात् । अहमादिश्च मध्यं चेति पूर्वमेवास्त्यर्थस्योक्तत्वाच्च ।

ननु इममेव पुनरुक्तिदोषं भूतानां जीवादिष्टानामेवादिरन्तश्चेत्युक्तमुपक्रमे, इह तु सर्वस्य सर्गमात्रस्यैवेति विशेष इति परिहरतो भाष्यकारस्य सर्गाणां सर्वेषां गगनादिपदार्थानां सृष्टिस्थितिलयहेतुरहमेवेत्यर्थ इत्याशय इति निश्चीयत इति चेत्तर्हि निर्धारणमत्राविश्वसिन्मिति सप्तृत्वरसकत्वसंहर्तृत्वाप्येव विभूतिरिति च वक्तव्यं 'स्यद्, एतच्छोकमारम्भैव तत्रतत्र 'तेजस्तेजस्विनामह'मित्यादौ निर्धारणस्यादर्शनादित आरभ्य निर्धारणस्य प्रकरणसिद्धस्यापि भङ्ग इति बोध्यम् ।

नचैवं नक्षत्राणां शशीत्यत्रापि निर्धारणभङ्ग इति वाच्यं, तत्र निर्धारणस्य सम्भवात् । अगकतिस्यत्वेप्येव तद्वक्त्राभ्युपगमात् । नच प्रकरणभङ्गो वक्तुर्दोषावह इति वाच्यं, गणवत्स्त्वैवस्य प्रकरणभङ्गादिदोषदूरत्वात् । न हि वेदेऽप्येषु वा ग्रन्थेषु छन्दोमङ्गलदयो दोषत्वेन गृह्यन्ते विद्वद्भिः । तस्मात्प्रकरणभङ्गोऽयमार्थत्वादुपेक्ष्यः ।

अथ वा आदित्यानामित्यारभ्य जाह्नवीत्येतदन्तमेव निर्धारणपटीप्रकरणम् । सर्गणामित्यारभ्य तु शेषपष्ठपि प्रवृत्तैवेति निर्धारणपटीवत् शेषपटीप्रयोगेऽपि न प्रकरणभङ्गो दोषः ।

यद्वा विष्वाद्यो मद्विभूतय इत्येतावदेव भगवता विवक्षितं न त्वादित्यादिमध्ये विष्वाद्य इति । विष्वादीनामादित्यादिषूक्तत्वदर्शनस्य स्वरूपकयनमात्रपरत्वात् । नचैवं नक्षत्राणां पतिरिति त्यास्यानं युक्तमिति वाच्यं, नक्षत्रेषूक्तत्ववर्णनम्याप्यसिद्धेस्तदेति ।

हे अर्जुन ! भूतानां जीवाधिष्ठितानामेवादिरन्वथेत्युक्तमुपक्रमे, इह तु सर्वस्यैव सर्गमात्रस्येति

नचैवं सर्गाणामिति- श्लोके कापि न विभूतिरुक्तेति वाच्यं, सृष्टिस्थितिलयहेतुरीश्वरस्यैव विभूतेरुक्तत्वात् । न चेद्वरो भगवानेवेति कथं तस्य विभूतित्वमिति वाच्यं, जीववदीश्वरस्यापि मायया परमात्मनि कल्पितत्वेन ईश्वरस्यात्मविभूतित्वादिति ।

प्रकृतत्वान्निर्धारणपट्टी नैव त्याज्येति मते, सर्गाणां भूतानां मध्ये सृष्टिस्थितिलयहेतुरीश्वराख्यः प्राण्यहमित्यप्यर्थ आपतति, 'अहमादिश्च मध्यं च भूतानामन्त एव च' इति श्लोकस्यापि निर्धारण-पट्टीप्रकरणान्तर्भावेऽभिप्रेते तु, पुनरुक्तिस्यात् । अतस्तत्परिहारायाह—भूतानामिति ।

मृतशब्देन सजीवा विवक्षितासर्गशब्देन तु सजीवनिर्जीवरूपं कार्यमात्रमिति । तनश्च प्राणिनां मध्ये ईश्वराख्यः प्राण्यहं, कार्याणां मध्ये चेश्वराख्यं कार्यमहमिति । न चेद्वरस्य कार्यत्वे विवदितव्यं, 'जीवेशावाभासेन करो'तीति श्रुतेः ।

न चेश्वरस्य पुनरपि निर्धारणात्पुनरुक्तिरिति वाच्यं, निर्धार्यमाणस्येश्वरस्याभेदेऽपि निर्धार-णाश्रयाणां भूतानां सर्गाणां च मेदात् ।

यद्वा प्राणिनां मध्ये हिरण्यगर्भाख्य ईश्वर उक्तः, सर्गाणां मध्ये तु मायाप्रतिबिम्ब, ईश्वर इति निर्धार्यमाणभेदोऽपीति ।

यस्तुतस्तु भगवद्विभूतेर्भगवन्माहात्म्यरूपयोगस्य च जिज्ञासितत्वादर्जुनेन श्रीकृष्णेनापि विभूति-कथनमन्येऽपि योग उक्तः प्रकृतत्वात्तस्य चेति बोध्यम् ।

तथा च अहमादिश्चेतिश्लोकवत्सर्गाणामित्येवोऽपि भगवन्माहात्म्यप्रदर्शनपर एव । विभूति-श्लोकेषु तु निर्धारणपट्टी प्रकृता, नतु योगे । अतो नात्र सर्गाणामिति निर्धारणपट्टी, नापि नक्ष-त्राणामित्यत्र शेषपट्टी ।

नचैवमहमादिरित्यनेनास्य पुनरुक्तमत आह—भूतानां जीवाधिष्ठितानामेवेति । एवकाराच्च ह्य निर्जीवानाम् । सृज्यत इति सर्गः कार्यं तन्मात्रम् । नचैवं सर्गाणामित्यस्य सृष्टीनामिति प्रतिपद-मयुक्तमिति वाच्यं, सृष्टीनामित्यस्य सृष्टिविषयाणामित्यर्थात् । उत्पत्तिरिधितिल्यास्तद्धेतुरित्यर्थः । अथ वा जन्मस्थितिमङ्ग-क्रिया एवार्थः ।

अहमादिश्चेतिश्लोकेन तु भूतानामुत्पत्तिस्थितिलयहेतुरीश्वरोऽहमित्युक्तमिह तु सर्गाणामुत्पत्ति-स्थितिलया एवाहमित्युच्यते । अतो न पुनरुक्तदोषावकाशः ।

नचैवं पुनरुक्तिशङ्काया एवानवकाशे इह तु सर्गमात्रस्येति विशेष इति कुत उक्तमाचार्यैरिति चेदुच्यते—इति विशेष इत्यस्या इत्यपि विशेष इत्यर्थः ।

अपमाशयः—आदिरन्तो मध्यमिति शब्दत्रयस्य द्विः श्रवणाच्छ्रोतॄणां पुनरुक्तदोषशङ्का स्याच्छ्रवणासे च हेतुद्वयमस्ति, तत्रैक- आदिमध्यान्तशब्दानां दर्शितार्थभेदरूपः, द्वितीयस्तु भूतसर्ग-द्वन्द्वयोरर्थभेदरूपश्चेति ।

एकमेव सृष्टय क्रिया इत्यस्मिन्मतेऽपि पुनरुक्तदोषप्रसङ्गशङ्कितुराशयानुगुण्येन प्रसजनीयः । परिहारस्य भाष्ये कण्ठ एवोक्तत्वादिति ।

विशेषः । अध्यात्मविद्या विद्यानां मोक्षार्थत्वात्प्रधानमस्मि । वादोऽर्थनिर्णयहेतुत्वात्प्रवदतां प्रधानम् । अतः सोऽहमस्मि । प्रवक्तृद्वारेण वदनमेदानामेव वादजल्पवितण्डानामिह ग्रहणं प्रवदतामिति ॥३२॥

अक्षराणामकारोऽस्मि द्वन्द्वस्तामासिकस्य च ।

अहमेवाक्षयः कालो घाताऽहं विश्वतोमुखः ॥३३॥

अक्षराणामिति । अक्षराणां वर्णानामकारो वर्णोऽस्मि । द्वन्द्वः समासोऽस्मि सामासिकस्य समाससमूहस्य । किंचाहमेवाक्षयोऽक्षीणः कालः प्रसिद्धः क्षणाद्याख्यः, अथ वा परमेश्वरः कालस्यापि कालोऽस्मि । घाताऽहं कर्मफलस्य विद्याना सर्वजगतो विश्वतोमुखः सर्वतोमुखः ॥३३॥

विद्यानां वेदवेदाङ्गादीनाम् । मोक्षार्थत्वादिति । अन्यास्तु धर्मकामादिफलिका इति भावः । प्रवदतां प्रवक्तृणां यः प्रधानमूतो वादसोऽहमस्मीति तेजस्तेजस्विनामितिवत्प्रधानमात्मनिर्देशः ।

ननु वादस्य विमूतित्वाद्विमूतिषु निर्धारणपष्ठ्या एव प्रकृतत्वात्कर्षे शेषपट्टीग्रहणमत आह— प्रवक्तिर्निति ।

तर्हि निर्धारणपष्ठ्येवाश्रयतां, तथा च प्रवदतामित्यस्य लक्षणया प्रवक्तृधर्माणां वादजल्पवितण्डानामित्यर्थः । तन्मध्ये वादस्योत्कर्षे हेतुमाह—अर्थनिर्णयहेतुत्वादिति । वदनमेदानां वचनविशेषाणाम् ।

प्रमाणफलतत्त्वबुमुत्तोः कथा वादः; उभयसाधनवनी विजिगीषुकथा जल्पः; स्वपक्षस्थापनाहीना परपक्षविद्वलनाप्राप्तिसाना वितण्डा । इहोपादानां त्रयाणां वचनमेदानां मेदान्तरोपलक्षणत्वात् छलजात्यादिग्रहणम् । अभिप्रायान्तरेण प्रयुक्तस्याभिप्रायान्तरेण दूषणं छलः; असदुत्तरं जातिः; इत्याद्यन्यतो प्राश्यम् ॥३२॥

अक्षराणामिति । अक्षराण्यचो हलश्च, तेषां मध्ये आद्यभ्रमकारोऽहम् । अकारो हि सर्ववर्णादित्वात्प्रणवाद्यवयवदःसर्ववर्णप्रकृतित्वाच्चोक्तुष्टः । अकारस्य सर्ववर्णप्रकृतित्वं च- 'अकारो वै सर्वा वा'मिति श्रुतिसिद्धम् । द्वन्द्वस्य स्वघटकौभयपदार्थप्रधानत्वात्प्राधान्यम् । पूर्वपदार्थप्रधानोऽप्ययीमाव ; उत्तरपदार्थप्रधानस्तत्पुरुष ; अन्यपदार्थप्रधानो बहुवीहिरुमयपदार्थप्रधानो द्वन्द्व-इति प्रामो वादः ।

'अक्षीण' इति । प्रवाहनित्य इत्यर्थः । 'अहमेवेत्यादिपादत्रयेण कालादय ईश्वरविमूतय इत्येतावदेवेह विवक्षितं, ननु निर्धारणं पष्ठ्यन्तपदादर्शनात् ।' नचं विमूतिषु निर्धारणपट्टी 'प्रकृतेति' वाच्यं, सत्यां पष्ठ्यां निर्धारणं प्रकृतं तदभावे तु कथमिति ।

अथ वा नित्यानित्यलक्षणकारद्वयमध्येऽक्षयः कालोऽहम् । अनित्यः कालः क्षणादिरूपः, नित्यस्त्वीश्वर एवेति सिद्धान्तात् । तदेवाह—परमेश्वरो वेति ।

कुतस्तस्य कालत्वमत आह—कालस्यापीति । कल्पयति परिच्छिन्नचि क्षणादिरूपेण जन्यकालमिति कालः परमेश्वरः । परमेश्वरेण हि सृष्टिनादिद्वारा कालः परिच्छिद्यते ।

मृत्युस्सर्वहरस्याहमुद्भव्य भविष्यताम् ।

कीर्तिश्रीर्वाक्च नारीणां स्मृतिर्मेघा धृतिः क्षमा ॥३४॥

मृत्युरिति । मृत्युर्द्विविधः धनादिहरः प्राणहरश्च, तत्र यः प्राणहरः स सर्वहरः इत्युच्यते, सोऽहमित्यर्थः । अथ वा पर ईश्वरः प्रलये सर्वहरणात्सर्वहरः सोऽहम् । उद्भवः

यद्वा माहात्म्यपरमिदं वाक्यत्रयम् । तथा च कालस्यापि कालोऽहं घाताऽहं मृत्युरहमिति भगवन्माहात्म्यकथनम् । सर्वतोमुखत्वं सर्वव्यापित्वं सर्वद्रष्टृत्वं वा । विश्वतोमुखेन मयैव सर्वस्य जगतः कर्मफल विधीयत इति भगवन्माहात्म्यकथनमिदम् । सर्वेषां तत्तत्कर्मानुगुण्येन फलविधानसामर्थ्यमीधरा स्यास्तीति द्योतनाय विश्वतोमुख इत्युक्तम् ।

अत्रापि—‘घाता घातूणां भुवनस्य गोप्ता’ इति श्रुते घातूणां मध्ये विश्वतोमुखो घाताऽहमिति निर्धारणं सुवचम् । रथादिनिर्मातारो घातारः, तदपेक्षया कर्मफलविधातुरीश्वरस्योक्तृत्वम् । नवेश्वर एव कथमीश्वरस्य विभूतिरिति वाच्यं, घातृत्वरूपेण विभूतिस्वादेवं कालत्वादिना चेति बोध्यम् ।

विश्वतोमुखश्चतुर्मुखो घाता हिरण्यगर्भोऽहमेवेति वा । दिश्वामितादिभ्यस्तत्स्योक्तृत्वादीश्वर-विभूतित्वमिति बोध्यम् ॥३३॥

मृत्युरिति । मृत्युद्वयस्य मध्ये सर्वहरो मृत्युरहम् । मृत्युद्वयं दर्शयति—धनादिहरः प्राण-हरश्चेति । तत्र कस्सर्वहरोऽत आह—य इति । प्राणहर एव सर्वहर इत्युच्यत इत्यर्थः ।

यद्वा मृत्युर्द्विविधः प्रपञ्चे सर्वप्राणिजीवितहर एको यमनामको मृत्युदेवतेति वा । प्रलये सर्वजगन्नाशक ईश्वरोऽन्यः । तयोर्मध्ये यस्सर्वहर ईश्वरस्सोऽहमित्याह—अथ वेति । अयं चेद्वशो मायात्मोगुणावच्छिन्नो रुद्रनामक इति बोध्यम् । तथा च रुद्र ईश्वरविभूतिरिति सिद्धम् । ब्रह्मविष्णु-रुद्राणां त्रयाणामीश्वरे ब्रह्मणि कल्पितत्वेन विभूतित्वात् ।

अथ वा एकस्यैवेश्वरस्य मायावच्छिन्नचैतन्यलक्षणस्य सप्तृत्वरक्षकस्य संहर्तृत्वगुणयोगाद्ब्रह्म-विष्णुरुद्रशब्दवाच्यत्वम् । तत्र संहर्तृत्वगुणयोगी य परमेश्वर सोऽहम् । अस्य च सगुणेश्वरस्य निर्गुणब्रह्मत्वयोगात्तद्विभूतित्वमेव ।

यत्तु वेदान्तदेशिकः—यमादेशकारिप्राणहरणाधिकृतः पुरुषविशेषो मृत्युरिति, तन्मन्दम्—साहसश्याप्रमाणत्वात् । यमदूतानां च बहुत्वात् । नच मृत्युदेवतैवेति वाच्यं, तस्या भगवद्वाचा-परतन्त्रत्वेन यमादेशकारित्वामावात् ।

ननु मृतानामन्त एव चेत्यनेन लयहेतुरीश्वरस्योक्तत्वादत्र मृत्युरीश्वर इति व्याख्यानं पुनरुक्तमिति चेन्मैवम्—तत्र लयस्थानमात्रस्यैवोक्तत्वात् । अहमादिरिति श्लोकस्य भगवन्माहात्म्यकथन-परत्वेन विभूतिपरत्वाभावाच्च ।

नच सर्गाणामिति श्लोकार्थेन पुनरुक्तमिति वाच्यं, सृष्टिस्थितिलयत्रिनयहेतुत्वेन तत्रेश्वरो निर्धारितः । अत्र तु केवललयहेतुत्वेनेति भेदात्, सर्गेषु तत्रेश्वरो निर्धारितः मृत्युद्वये तत्रेति भेदादिति वा ।

वद्धो वेदभागो ऋगित्युच्यते । गायत्रीऋक् गायत्रीछन्दोविशिष्टा ऋक् । गायत्रीछन्दस्तु षडक्ष-  
पादवद्धम् । यथा 'मारायुधभृता बाल्य शफराक्षी कान्तं हरिमागालदमीस्तनुमुध्या' इति श्लोकः ।  
एवं षट्क्षरैश्चतुर्भिः पादैः वद्धा ऋक् गायत्रीछन्दोविशिष्टः ।

ननु यद्येवं लोकवद्वेदेऽपि षडक्षरपादचतुष्टयवत् एव छन्दसो गायत्रीसंज्ञावं तर्हि तत्सवितुरिति  
मन्त्रस्य गायत्रीछन्दस्त्वं न स्यात्, तत्सवितुरित्यस्य मन्त्रस्य विश्वामित्रऋषिः सविता देवता गायत्री  
छन्द इति तु मन्त्रशास्त्रे प्रसिद्धम् । तथा 'उदुत्यं जातवेदस'मित्यादिमन्त्राणां च गायत्रीछन्द इति  
प्रसिद्धम् । एवं गायत्री त्रिपदेऽपि प्रसिद्ध- गायत्री चतुर्विंशत्यक्षरा त्रिपदा षट्कुक्षिरिति मन्त्रप्रयोगो  
दर्शनात् । तस्माद्वेदेऽष्टाक्षरपदसंयैव गायत्री । एवंभूतगायत्रीछन्दोविशिष्टश्चादपि तत्सवितुरित्यस्य  
गायत्रीमन्त्रत्वव्यवहारः ।

न तत्सवितुर्वरेण्यमिति सप्ताक्षरमेव प्रथमपाद इति वाच्यं, णियमित्यक्षरद्वयशठात् । नच परो-  
रजसि सावदोमिति चतुर्थपादोऽप्यस्तीति वाच्यं, तस्य मन्त्रान्तरत्वात् । त्रिपदाया एव गायत्र्या-  
स्सर्वत्रोपदेशादिषु प्रसिद्धत्वात् ।

एवमुदुत्यं जातवेदसमित्यादिऋक्षवि त्रिपदैर्वैकैका ऋक्, 'उदुत्यं जातवेदसं देवं वहन्ति केनच,  
दृशे विश्वाय सूर्य'मित्यस्या एकऋक्त्वात् । नचापरये तायबो यथेत्येतदप्यस्या एव पादमूर्तमिति  
वाच्यं, नवाद्या गायत्री छन्द इति वचनानुरोधेन उदुत्यं जातवेदसमिति मन्त्रे नव गायत्री ऋक्षा  
भवितव्यत्वात् । सप्तविंशतिपादानां हृदयमानत्वाच्च । एकैकस्या ऋचः पादत्रयात्मकत्वेन भवितव्यत्वात् ।  
तस्मादष्टाक्षरत्रिपदैव गायत्री ।

लोके तु चतुर्विंशत्यक्षरा गायत्री षडक्षरपादचतुष्टयवत्त्वेन पिङ्गलमुनिना कल्पिता, चतुष्पात्त्वेपि  
चतुर्विंशत्यक्षरसङ्ख्यायाः सत्त्वाद्गायत्रीत्वम् । नच लोकवद्वेदेऽपि चतुर्विंशत्यक्षरगृध्रं चतुर्धा विभज्य  
षड्भिर्भक्षरैरेकः पाद इति कल्प्यतामिति वाच्यं, उदुत्यं जातवेदसमित्यत्र उदुत्यं जातवे इति पाद-  
विभागस्य कर्तुमशक्यत्वात् । न लोकस्मिन्पदे यतिविच्छेदः स्यात् । तर्हि लोक एवाष्टाक्षरं पादत्रयं  
गायत्रीछन्दसः कल्प्यतामिति वाच्यं, लोके श्लोकानां चतुष्पादवत्त्वेन भाष्यत्वात् । तस्मादष्टाक्षरमेव  
गायत्रीपादः ।

नच गायत्र्यनुष्टुप्छन्दसोरसाहचर्यमिति वाच्यं, गायत्र्यास्त्रिपदत्वादननुष्टुपश्चतुष्पदत्वाच्च ।  
गायत्र्याश्चतुर्विंशत्यक्षरत्वादननुष्टुपो द्वात्रिंशदक्षरत्वाच्च वैलक्षण्यात् ।

तथा च त्रिष्टुभादिच्छन्दोवद्वानामृचामध्ये गायत्रीछन्दोवद्वैव ऋगुल्लेखः । सा च ऋग्दर्शिता ।  
'तत्सवितुर्वरेण्यं, भर्गो देवम्य धीमहि, धियो यो नः प्रचोदया'दिति ।

अथ च मन्त्रस्य गायत्रीदेवताकत्वाद्गायत्रीछन्दोवद्वत्त्वाच्च गायत्रीति व्यपदेशः । उदुत्यं  
जातवेदसमित्यादीनां तु गायत्रीछन्दस्त्वत्वेऽपि गायत्रीदेवतात्वं नास्तीति नास्ति तेषां गायत्रीमन्त्र-  
व्यवहारः ।

एवं गायत्रीछन्दोविशिष्टकचामपि गायत्रीमन्त्र एवोक्तुष्ट इति त्रिष्टुभादिछन्दोविशिष्टानामृचां मध्येऽपि गायत्रीमन्त्र एवोत्तमोत्तम इति गायत्रीशब्देनात्र गायत्रीमन्त्र एव गृहीतुमर्हः 'न गायत्र्याः परो मन्त्र' इत्यनेन गायत्रीमन्त्रस्य प्राशस्त्यं स्फुटमुच्यते ।

ननु काऽसौ गायत्रीदेवतेति चेत्सवितुर्वरेण्यं यजेतस्तदेव । किं ज्योतिः न, चैतन्यमेव । सूर्यमण्डलावच्छिन्नं चैतन्यं गायत्रीत्युच्यते । सूर्यस्य तावत्सर्वसाक्षित्वेनेश्वरत्वप्रसिद्धेस्तस्यापि सूर्यस्य यदन्तरं चैतन्यं तदेवेश्वरो गायत्रीत्युच्यते । नैनावताऽस्पृष्टादिशरीरावच्छिन्नस्यानवच्छिन्नस्य वा चैतन्यस्य गायत्रीप्रवहाराभावः- 'विच्छक्तेरेव गायत्रीत्वात् । तस्माच्चैतन्यं परं ब्रह्मैव गायत्री । न च स्त्रीलिङ्गप्रयोगात्कालीसरस्वाद्यादिशक्तिर्गायत्रीति वाच्यं, चैतन्ये निर्विशेषे आत्मेति ब्रूतेति पुनर्पुस्तकशब्दयोरिव गायत्रीति स्त्रीलिङ्गस्यापि प्रयोगसम्भवात् । एवं ब्रह्मरत्नाञ्जीवब्रह्माभेदरूपतत्त्वार्थबोधकत्वाच्च गायत्रीमन्त्रसर्वमन्त्रोक्तुष्टः ।

अयं गायत्रीमन्त्रार्थः—य ईश्वरो नः जीवानां धियः प्रचोदयात्मेत्यति- 'ईश्वरस्तर्वमृतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन् सर्वमृतानि यन्तारुहानि मायया' इति वचनात्, 'यो भूतेषु तिष्ठ'—नित्याद्यन्तर्यामिब्राह्मणाच्च । यच्छब्दात्तच्छब्दाध्याहारः । तस्य सवितुः- मायया जगत्सृष्टिस्थितिलय-हेतुमत्स्य देवस्य क्रीडत ईश्वरस्य सन्धिः, तत्स्वरूपमूर्तं, वस्तुन ईश्वरस्यैव ब्रह्मत्वादिति भावः । विन्ममूतमिति वा । जीवधरयोर्मोयाविद्योपाविद्वयप्रतिफलितब्रह्मचैतन्यप्रतिबिम्बरूपत्वादिति भावः । तद् नित्यापरोक्षतया सृष्टिदानन्दरूपतया प्रसिद्धमिति वा । श्रेष्ठ्यमुत्कृष्टं तेजः ज्ञानं, चैतन्यमिति यावत् । ब्रूतेति भावः । भीमहि सोऽहमिति प्रत्यगभिन्नत्वेन पश्याम इति ।

गायत्रीछन्दसामहं मन्त्राणां मध्ये गायत्रीमन्त्रोऽहमित्यर्थः । ऋचां मन्त्रत्वात् । एवंसति गायत्रीत्येकवचनमपि स्वरसतस्सङ्गच्छते- गायत्रीमन्त्रस्यैकत्वात् ।

यद्वा गायत्रीछन्दोविशिष्टाया ऋचः उदुत्यं ज्ञातवेदसमित्यादयः तात्सर्वा अप्यहमेव । जात्यभि-प्रायाद्गायत्रीत्येकवचनम् । गायत्रीछन्दस एकत्वादिति वा । छन्दोवाचिना' हि गायत्रीशब्देन तद्विशिष्टा ऋग्लक्षिता ।

तदेवं गायत्रीमन्त्रस्य गायत्रीछन्दोविशिष्टमन्त्राणां वा भगवद्विमूर्तित्वमिति सिद्धम् । नच गायत्रीछन्दोबद्धमन्त्राणां कुत उक्तुष्टत्वमिति वाच्यं, तज्जातौ गायत्रीमन्त्रस्य पठितत्वादिति ।

यद्वा 'अग्रं वै छन्दसां गायत्री' इति श्रुतेर्गायत्र्याऽछन्दसामग्रत्वादुक्तुष्टत्वम् । न च 'उक्ता-त्युक्ता तथा म'ध्येति पिङ्गलवननादुक्तैव छन्दः प्रथममिति वाच्यं, 'अग्निमीले पुरोहित'मिति ऋच एव सर्ववेदानामादित्वात्तस्याश्च ऋचो गायत्रीछन्दोबद्धत्वात् । अग्निमील इति मन्त्रस्य अग्निर्देवता, गायत्री छन्द इति मन्त्रपाठे दर्शनात् ।

ननु गायत्रीछन्दोबद्धमन्त्राणामितरछन्दोबद्धमन्त्रेभ्य उक्तुष्टत्वे यदि गायत्रीछन्दोबद्धत्वमेव हेतुस्तर्हि छन्दसां मध्ये गायत्रीछन्दस उक्तुष्टत्वं सिद्धमेवेति गायत्रीछन्दसामहमित्यस्याभिधासिद्ध

घृतं छलयतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ।

जयोऽस्मि व्यवसायोऽस्मि सत्त्वं सत्त्वतामहम् ॥३६॥

घृतमिति । घृतमक्षदेवनादिलक्षणं छलयतां छलस्य कतृणामस्मि । तेजस्विनां तेजोऽहम् । जयोऽस्मि जेतृणां, व्यवसायोऽस्मि व्यवसायिनां, सत्त्वं सत्त्वतां सात्त्विकानामहम् ॥३६॥

एवार्थो वाच्यः । त्रिष्टुभादिच्छन्दसां मध्ये गायत्रीछन्दोऽहमिति । यथा च भाषितं रामानुजेन । तद्विहाय किमिति लाक्षणिकार्थकलानाकलेश आचर्याणामिति चेत्, उच्यते—पादाक्षरसङ्ख्याविशेषनियमस्य छन्दश्शब्दार्थवाच्यमात्रस्य नोत्कृष्टत्वं, किन्तु तद्विशिष्टस्य शब्दसमूहस्यैवेति । न च श्रुतिविरोधः, तथापि छन्दोविशिष्टानां मध्ये गायत्रीछन्दोविशिष्टैवोत्कृष्टेति विवक्षयाऽविरोधात् । तादृशस्यैव मन्त्रस्य 'अग्निमील' इत्यस्य वेदादौ स्थितत्वेनाप्रत्याच ।

ननु अग्निमील इति मन्त्रस्य वेदादौ स्थितस्य गायत्रीछन्दोविशिष्टत्वेन गायत्रीछन्दोविशिष्टा ऋच उत्कृष्टा इति यथोच्यते तथा वेदादावग्निमील इति मन्त्रे गायत्रीछन्दसो वर्तमानत्वाद्गायत्रीछन्दोऽपि छन्दसासु-कृष्टमिति वक्तुं शक्यमेवेति चेत्, सत्यम्—उक्तन्यायेन वेदादावनेस्तत्त्वादग्निरेव देवोत्कृष्ट इति वक्तुमपि शक्यत्वात् । नचैष्टावति- 'देवानामस्मि वासव' इति गीताविरोधात् । 'अग्निर्वै देवानामवमो विष्णुः परम इति श्रुतिविरोधाच्च ।

ननु श्रुतिस्मृतिविरोधादग्नेर्वेदादिस्थितिप्रयुक्तमुत्कृष्टत्वं मास्तुनाम, तद्विरोधाद्गायत्रीछन्दसो वेदाद्यमग्रस्थितिप्रयुक्त उत्कर्षस्यादिति चेत्, सैवम्—अग्निशब्दोत्तरद्वितीयाविभक्तेरग्निशब्दस्य वा वेदादिगतत्वेनोत्कृष्टत्वमिति वक्तव्यत्वात् ।

अथ वा भवतु छन्दोमात्रस्यापि तस्योत्कर्षः, तथापि यन्मन्त्रापीनश्छन्दोमात्रस्योत्कर्षः स एव मन्त्र इहोत्कृष्टत्वेन प्रस्यो लाघवात् । तज्जातीयत्वादन्ये च तादृशा इति बोध्यम् ।

यस्तुतरतु ऋगतिरेकेण छन्दसोऽभावाद्भवसत्त्वैव छन्दसस्तत्त्वात्त्वं, ननु छन्दसः स्वातन्त्र्येण सचेति कृत्वा छन्दशब्देनेह स्वन्तसत्ताशालिनी ऋगेव प्राबोति बोध्यम् । तस्मात्तत्र गायत्रीछन्दस ईश्वरविभूतित्वं प्रतिपादितम् ।

मार्गशीर्षस्य सरयादिसम्पत्तिहेतुत्वात्, प्रताद्युचितकारत्वाद्वा उत्कृष्टत्वम् । वसन्तस्य तु 'वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजे'तेति ज्योतिष्टोमकालत्वात्पुष्पसमृद्धिमन्त्वेन प्राणिमुखकरत्वादिति वा उत्कृष्टत्वम् ॥

घृतमिति । छलं कुर्वन्तीति छलयन्तः तेषां छलयता लक्षण्या छलानां मध्ये घृतमस्मि । घृतलक्षणमाह—अक्षदेवनादिलक्षणमिति । क्रयविक्रयवृणदायसंविस्तृज्जरादयश्छलानि- वधनास्पदत्वाविषाम् । घृतस्य सर्वाधिकत्वं च क्षणादेव धर्मराजादीनां घृते पराजयेन निस्त्वभवनाद्दुर्योधनदीनां च राजराजीमर्बनाज्वयेनेति बोध्यम् । एवं घनापहरणफल्केषु वधनाविषयेषु क्रयविक्रयादिसर्वच्छलेषु घृतस्य प्रकृष्टत्वादेव- 'अक्षैर्मा दीव्य' इति श्रुतिर्घृतं निषेधति । तेजस्विनां

वृष्णीनां वासुदेवोऽस्मि पाण्डवानां धनंजयः ।

मुनीनामप्यहं व्यासः कवीनामुग्रना कविः ॥३७॥

वृष्णीनामिति । वृष्णीनां यादवानां वासुदेवोऽस्मि, अयमेवाहं त्वत्सखा । पाण्डवानां धनंजयः त्वमेव । मुनीनां मनवशीलानां सर्वपदार्थज्ञानिनामप्यहं व्यासः, कवीनां क्रान्तदर्शिनां उग्रना कविरस्मि ॥३७॥

यत्प्रधानं तेजः जेतृणां य प्रधानो ह्यवसाय सत्त्ववतां यत्प्रधानं सत्त्वं तत्सर्वमहमस्मि । नाल निर्धारणं, किंतु विभूतिमात्रकथनमेव ।

यद्वा तेज औदार्यवैभवादिगुणानां मध्ये तेजोऽहं, जयापजययोर्मध्ये जयोऽहं, सन्धिविग्रह-यानयुद्धजयादिषु जेतृधर्मेषु जयोऽहमिति वा । ह्यवसाय उद्योगः । उद्योगानुद्योगयोरोद्योगोऽहं; 'उद्योगिनं पुरुषसिंहमुपैति रक्ष्मी' रित्युद्योगाय प्रशंसितत्वात् । सङ्कल्पविकल्परूपिणश्चयादीनां मध्ये उद्योग उत्कृष्ट इति वा । अहमेवं करिष्यामीत्यादिसङ्कल्पादिभ्यः कर्मसु प्रवृत्तिरूपस्योद्योगस्य फल-हेतुत्वेन प्रकृष्टत्वमिति बोध्यम् ।

सत्त्ववतां सत्त्वं सामर्थ्यं, तच्च वाक्कायेन्द्रियमनोविषयत्वभेदेन चतुर्विधम् । ततश्च वाक्पाटव-कायपाटवेन्द्रियपाटवमन.पाटवानां मध्ये सत्त्वं मन.पाटवमहमस्मि । मन.पाटवस्यैव विद्यामोक्षादिहेतुत्वे-नोत्कृष्टत्वात् ।

यद्वा सात्त्विकानां धर्मेषु सत्त्वादिषु सत्त्वमहं, सत्त्वं शैमदमादिलक्षणम् । आदिपदा-यज्ञादिधर्मा प्राज्ञाः ।

अथ वा सत्त्वरजस्तमसां मध्ये सात्त्विकानां गुणो यस्सत्त्वं सोऽहमेवेत्यर्थः । सत्त्वस्य च शमदमज्ञानादिहेतुत्वात्कृष्टत्वम् ॥३६॥

वृष्णीनामिति । वृष्णयो यादवाः । कोऽसौ वासुदेवोऽत आह—अयमेवेति । तव यस्मिन् सखेति बुद्धिस्त वासुदेवसूनुरित्यर्थः । रामावतारवत्कृष्णावतारस्यापीधरे कल्पितत्वादीधर-विभूतित्वम् । धनं जयतीति, धनंजय इति व्युत्पत्त्या निखिलराजविजयिस्वरूपोऽर्कप्रतिद्वोऽर्जुन-स्येति द्योत्यते । कृष्णार्जुनयोर्नरनारायणावतारत्वेन कृष्णस्यैवार्जुनस्यापि विष्णवतारत्वाद्वोक्तर्कः । नरनारायणौ हि दिप्स्वशसम्भूतावृषी ।

अत्र वृष्णीनामहमिति पाण्डवानां त्वमिति चोक्तेऽस्मत्त्वच्छब्दाभ्यां ग्रहणमात्मनस्स्यात्, वासु-देवो धनंजय इत्युक्ते तु यो वासुदेवाज्जातस्त कार्यकरणसङ्घात एव वासुदेवशब्देन, येन शत्रूणां धनं जितं स सङ्घात एवार्जुनशब्देन च प्राज्ञः स्यात्, तयोश्च सङ्घातयोरीश्वरविभूतित्वं युक्तमीश्वरे कल्पि-तत्वादात्मनस्तु न युक्तमात्मन एवेश्वरत्वादिति बोध्यम् ।

मुनयो मननशीलाः सर्वपदार्थज्ञा वा । तेषां मध्ये व्यास उक्तकृष्टः । आत्मस्वरूपमननशीलत्वा-त्सूत्रपुराणादिप्रमाणवर्तुत्वेन वेदविभाजनेन च सर्वज्ञत्वाच्च । वेदान्तरम्यति विभजतीति हि व्यास इति



दण्डो दमयतामस्मि नीतिरस्मि जिगीषताम् ।

मौनं चैवास्मि गुह्यानां ज्ञानं ज्ञानवतामहम् ॥३८॥

दण्ड इति । दण्डो दमयतां दमयितृणामस्म्यदान्तानां दमनकारणम् । नीतिरस्मि जिगीषतां जेतुमिच्छताम् । मौनं चैवास्मि गुह्यानां गोप्यानाम् । ज्ञानं ज्ञानवेतामहम् ॥३८॥

यचापि सर्वभूतानां बीजं तदहमर्जुन !

न तदस्ति विना यत्स्यान्मया भूतं चराचरम् ॥३९॥

यदिति । यचापि सर्वभूतानां बीजं प्ररोहकारणं तदहमर्जुन ! प्ररूपणोपसंहाराय धिभूतिसंक्षेपमाह—न तदस्ति भूतं चराचरं चरमचरं वा । मया विना यत्स्याद्भवेत्, मयाऽप्रविष्टं परित्यक्तं निरात्मकं शून्यं हि तत्स्यात् । अतो मदात्मकं सर्वमित्यर्थः ॥३९॥

व्युपपत्तिः । 'व्यासो नारायणो हरि'रिति नारयणांशत्वाद्वा व्यासस्योत्कर्षः । कान्तदर्शिना दूरदृष्टयः । मृतमविष्यद्बृहत्तान्तवेदनशीला इति यावत् । उक्ष्णा शुक्रः कविरिति पर्यायाः । उक्ष्णाभिष कवि इत्युक्तोऽहमित्यर्थः । शुक्रस्य विपश्चिन्तामर्थं तु 'न कश्चिन्नोपनयते पुमानन्यत्र भार्गवात् । शेषसम्प्रति पविम्बु बुद्धिमत्स्ववतिष्ठत' इति प्रसिद्धम् । नीतिशास्त्रादिकर्तृत्वाच्च ॥३७॥

दण्ड इति । दमयता धर्मेण वादिप्रतिवादिवाक्यश्रवणसाक्षिविचारणादिषु शिक्षणरूपो यो दण्डस्तोऽहमस्मि । कुतस्तस्य श्रेष्ठत्वमत आह—अदान्तानामिति । अदान्तानामपि दमेन दान्तत्वं भवतीति दमस्योत्कृष्टत्वम् । यद्वा दमयतां राजगुर्वादीनां दमयितव्येषु भृत्यशिष्यादिषु कर्तव्यं ये भावा नयमयदयादयः, तेषां मध्ये दम एवोत्कृष्टः । दमादेव भृत्यादीनां दान्तीभूतत्वादिति । निर्धारणानामग्रे तु दमयतां यः प्रधानो दण्डस्तोऽहमस्मीति बोध्यम् । एवमुत्तरत्रापि । जिगीषता ये शौर्यैर्वाद्यो गुणास्तेषां मध्ये नीतिरस्मि । नीतिपूर्वकत्वाज्जयत्यस्य । गुह्यानां गोप्यानां धनकनकौषधादीनां गोपना ये वल्लपेटिकादयः तेषां मध्ये मौनमुत्कृष्टमहमस्मि । तथा च गुह्यशब्दोऽत्र लक्षणया गुह्यगोपनपरः । बलादिभिर्गोपितमपि वस्तु सुवर्णादिकं मौनाभावे विहृतमेव स्यात् । मद्बलमन्यौ रूपि-कारतीति बाचं गोप्यवस्तुन स्फुटीकृतत्वसम्भवात् । तथा पेटिकादिभिर्गोपयितुमशक्यमपि रहस्यं बाह्यमौनेन गोपयितुं शक्यत एव । तस्मान्मौनस्य गोपनेऽहमस्मीति । ज्ञानवतां ये ज्ञानशमदममुखादंगो गुणास्तेषां मध्ये ज्ञानमहमस्मि । ज्ञानवता यत्प्रधानं ज्ञानं तदहमस्मीति वा ॥३८॥

यदिति । बीजानां मध्ये यत्सर्वभूतानां बीजं तदहमस्मि । सर्वभूतबीजं तु प्रकृतिरिति बोध्यम् । एतेन प्रकृतेरपीश्वरविभूतित्वं सिद्धम् । प्रकृतेस्सुक्ष्मावस्थापक्षायाः स्यूतावस्थजगद्भूयं प्रति बीजत्वं यथा बीजस्य वृक्षादिप्रतीतिरिति बोध्यम् । बिम्बरेणोक्तां विभूतिं संश्लेषेण वदति—नेति । य चराचरं भूतं मया विना स्यात्तत्रास्ति । चरमचरं वा किमपि मृतं मया विना नास्त्येवेत्यर्थः । मया विनेत्यगम्यार्थमाह—मयाऽप्रविष्टमिति । सच्चिदानन्दरूपेण सर्वव्यापिना सर्वस्यात्नभूतेन मयाऽज्ज्ञातमित्यर्थः ।

नान्तोऽस्ति मम दिव्यानां विभूतीनां परन्तप !

एष तूद्देशतः प्रोक्तो विभूतेर्विस्तरो मया ॥४०॥

नेति । नान्तोऽस्ति मम दिव्यानां विभूतीनां विस्तराणां परन्तप ! । न हीश्वरस्य सर्वात्मनो दिव्यानां विभूतीनामित्युक्ता शक्या वक्तुं ज्ञातुं वा केनचित् । एष तूद्देशतः एक देशेन प्रोक्तो विभूतेर्विस्तरो मया ॥४०॥

यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा ।

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽशमम्भवम् ॥४१॥

यद्यदिति । यद्यल्लोके विभूतिमद्विभूतिपुक्त सत्त्वं वस्तुजातं श्रीमदूर्जितमेव वा श्रीलक्ष्मीः तथा सहितमुत्साहोपेतं वा, तत्तदेवावगच्छ त्वं जानीहि ममेश्वरस्य तेजोऽश-

कारितम्याधिष्ठातात्मकत्वात्कार्यस्य च कारणात्मकत्वात्सर्वं जगदीश्वरात्मकमेवेति जगतस्त्वरूप-  
मीश्वर एव । यथा घटस्य मृत् । यथा वा सर्पस्य रज्जु । ईश्वरस्य जगत्प्रवेशे तु जगतः स्वरूपस्यै-  
वामावाच्छून्यत्वम् । किंच सच्चिदानन्देश्वरस्याप्रवेशे जगदस्ति जगद्भाति जगत्प्रियमिति व्यवहारो न  
सिद्ध्येत्, सच्चिदानन्दानामीश्वरधर्मत्वेन जगति तत्संकमणं विना तादृशयवहारासम्भवात् । तथा च  
शशशृङ्गादिबज्जगतास्ति, न भाति, न प्रियमित्येव प्रतीयेतेति शून्यमेव स्याज्जगदिति ।

ननु सर्वेन्यापीश्वरस्य कथं जगत्प्रवेशः सम्भाव्येतेति चेदुच्यते—ईश्वरस्य जगन्ध पृथ-  
करणमेव जगतीश्वरस्याप्रवेशत्वेन विवक्षितम् । पृथकरणं च जगति दृश्यमानानां सत्ताजगद्व्यादिधर्माणां  
विवेचनम् । अयमीश्वरधर्मः, अयं जगद्धर्म इति बुद्ध्या जगन्सत्ताशादीश्वरधर्माणां विवेचने कृते सति  
अनृतमेव जगत्सिद्ध्यति; अनृतस्य च शशशृङ्गादिबच्छून्यत्वमेवेति । एतेन सर्वस्यापि जगत ईश्वरे  
कल्पितत्वादीश्वरविभूतिस्वमिति सिद्धम् ॥३९॥

नेति । अन्तोऽवधिः- इत्येति यावत् । षटोऽहं षटोऽहमश्माहं मृत्तिकाऽहमित्येवं मम  
विभूतीन्सर्वा दधनुमहमपि न शक्नोमि । अनन्तत्वाद्विभूतीनाम् । परं तु सर्वा अहं जानामि सर्वज्ञ-  
त्वात् । अन्ये तु ज्ञातुमपि न शक्नुवन्ति किञ्चिद्ज्ञत्वादिति भावः । एकदेशेनेति । कासांवि-  
त्स्थानविभूतीनां ग्रहणेनेति भावः । -विभूतेरिति आत्येकवचनम् । विभूतीनामित्यर्थः ॥४०॥

यदिति । लोके यद्यत्सत्त्वं विभूतिमत् श्रीमत्, ऊर्जितमेव वा भवति तत्तत्सत्त्वं त्वं मम  
तेजोऽशमम्भवमेवावगच्छ । विभूतिरैश्वर्यं सामर्थ्यमिति यावत् । श्रीसम्पत् । तेजोऽशः ज्ञानैकदेशः ।  
यद्यपि- 'ममैवांशो जीःलोके जीवभूतस्सनातन' इति वचनात्सर्वेऽपीश्वरांशसम्भवा एव । तथापि साधा-  
रणप्राणिषु ईश्वरीभूतसत्त्वस्वज्ञानधर्मैकदेशो नास्ति, विभूतिभूतेषु तु तदस्तीति विभूतीनामीश्वर-  
तेजोऽशसम्भवत्वम् । तेजश्चात्रोपलक्षणं नलक्रिययोः । ईश्वरस्य स्वाभाविवशे या ज्ञानवक्रियाः सादेश-  
सम्भवमित्यर्थः । अत एवेश्वरविभूतिषु रामकृष्णमहेश्वरदिषु ज्ञानवक्रियाविवक्षितम् ।

भवं तेजमोऽंश एकदेशः सम्भवो यस्य तत्तेजोऽंशसम्भवमित्यवगच्छ त्वम् ॥४१॥

अथ वा बहुनैतेन किं ज्ञानेन तवार्जुन !

विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ॥४२॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीता-

सूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे विभूति-

योगोनाम दशमोऽध्यायः ।

अथ वेति । अथ वा बहुना एतेनैवमादिना किं ज्ञातेन तवाऽर्जुन स्यात्सावशेषेण । अशेषतस्त्वमिममुच्यमानमर्थं शृणु । विष्टभ्य विशेषतः स्तम्भनं दृढं कृत्वा इदं कृत्स्नं

यद्वा तेजश्शब्दोऽत्र भगवत्योपलक्षणम् । ऐश्वर्यवीर्ययशश्श्रीज्ञानवैराग्याणि भग इत्युच्यन्ते । तदेकदेशसम्भवमिति । जीवा ईश्वरचैतन्यांशभूता, विभूतयस्तु ईश्वरचैतन्यांशभूताः तद्वगुणांश-  
युक्ताश्चेति भावः । अतो नात्र तेजश्शब्दस्वरूपचैतन्यपर इति बोध्यम् ।

यद्वा जीवा. प्रत्यगात्मानं परब्रह्मणश्चैतन्यस्यांशभूताः । महाकाशस्यैव घटाकाशाः । राव-  
कृष्णादिविभूतयस्तु सर्वज्ञत्वादिगुणविशिष्टस्य मायिन ईश्वरस्यांशभूताः । अत एव विभूतिष्वीश्वर-  
गुणैकदेशोपलभ्य । अस्मिन्पक्षे भगोऽश्वरस्य यत्तेजसर्वज्ञत्वादिगुणयोगिचैतन्यं तदंशसम्भवमित्यर्थः ।

नच भगवैवांश इतीश्वराशत्वमुच्यते जीवानामिति वाच्यं, तत्र भगवत्स्य परब्रह्मण इत्यर्थात् ।  
ईश्वरेण प्रयुक्तो ह्यस्मच्छब्दो लक्षणया परमात्मानं वक्ति, जीवेन प्रयुक्त इवास्मच्छब्दो लक्षणया  
प्रत्यगात्मानम् ।

यत्तुरामानुजः—मम तेजस्तामर्थ्यं नियमनशक्तिरिति, तन्मन्दम्—ईश्वराशेषं मत्सु  
नियमनशक्तिदर्शनेऽपि ज्ञानिविरक्तादिषु तददर्शनात् ।

अथ तेजस्सर्वज्ञत्वसर्वकर्तृत्वसर्वेश्वरत्वादिरूपं सामर्थ्यमित्युच्यते, तर्हि तत्तेजो भगवत्पमेव ।  
एवं च तेजश्शब्दस्य उपलक्षणत्वं विनैव भगवाचकत्वं सम्भवतीति समीचीनमेवेदं व्याख्यानम् । अव-  
गच्छ विद्वि ॥४१॥

अथ वेति । ननु न तदस्ति विनैत्यनेन सर्वस्य जगत् ईश्वरविभूतित्वस्योक्तत्वात् विभूति-  
मन्तश्चैवमन्त ऊर्जिता एव भवेजोऽंशसम्भवत्वान्माद्विमृतयः । अनीश्वरा दरिद्रा निरुत्साहास्तु भवेजोऽंश-  
सम्भवत्वात् गद्विमृतय इति वचनं विरुद्धमिति शङ्काया भवेजोऽंशसम्भवं विभूत्यादिगुणयुक्तं भूतं म-  
द्विभूतिरिति प्राधान्येनोक्तं ध्येयत्वार्थम् । अस्तुतस्तु सर्वं जगन्मद्विमृतिरेव भवो जातत्वान्मरयेव कल्पि-  
तत्वात्सर्वस्य मदात्मकत्वादित्याह—अथ वेति । अथ वेति पक्षान्तरे ।

बहुनेति । आदित्योऽहमश्वत्थोऽहमिन्द्रोऽहं चन्द्रोऽहमित्येवमादिभिर्बहुभिर्ज्ञातैः किं फलं  
सर्व- न किमपीत्यर्थः । तत्र हेतुमाह—सावशेषेणेति । अशेषतो विभूतीनां वस्तुमशयत्वात्प्रत्येक-  
रिपयेति भावः । अहमिदं कृत्स्नं जगदेकपादेन विष्टभ्य स्थितः । स्तम्भनं कृत्वेति । अभिज्याप्ये-

जगदेकांशेन एकारयवेनैकपादेन सर्वभूतस्वरूपेणेत्येतत् । तथा च मन्त्रार्णः 'पादोऽस्य निश्चा भूतानि' इति स्थितोऽहमिति ॥४२

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य  
श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ श्रीमद्भगवद्गीतामाध्याये निम्न-  
योगोनाम दशमोऽध्यायः ।

त्यर्थः । आक्रम्येति वा नियम्येति वा । सर्वथापि सर्वे जगत्स्वत्यैकस्मिन्नेव पादे यथास्यात्पादान्तरे यथा न स्यात्तथा कृत्वेत्यर्थः ।

एतेन इदं सर्वं जगदात्मगर्भे धतुं भगवानीश्वर कथं शक्नुयादिति शङ्का परास्ता । भगवन् पादमात्रमेव स्वान्तस्सर्वं जगदिनमर्ति किं पुनश्चतुष्पाद्व्युत्पत्त्यर्थ्यापत्तेः ।

तथा सर्वस्मिन् ब्रह्मणि जगत्सत्त्वे मुक्तप्राप्यब्रह्माभावप्रसङ्ग इति शङ्का च प्रत्युक्ता—मुक्त-  
प्राप्यस्य त्रिपाद्व्युत्पत्त्यस्मत्त्वात् ।

ननु निरंशस्येश्वरस्य कुतोऽस्तित्वमत आह—तथा चेति । श्रुतिप्रामाण्यान्निरंशस्यापि साशक्तमभ्यु-  
पेयमिति भावः । अन्येश्वरस्य विश्वा सर्वाणि भूतानि पाद एकांशः । अत्यैक पादो जगति वर्तत इत्यर्थः ।  
अत्यैकपादे जगद्वर्तत इति वा । अस्यैक पादो जगदूपेण वर्तते इति वा । अस्यैक पादो जगदूपेण  
दृश्यते इति वा । अत्र एवोक्तं सर्वभूतस्वरूपेणेत्येतदिति भाष्यकारैः ।

ननु श्रुत्युक्तस्यापि विरुद्धार्थस्य कथं ग्राह्यत्वमिति चेन्मैत्रम्—निरंशस्यापि मायया साक्षात्-  
सम्भवात् । माया हि ब्रह्मण एकदेशे स्थिता यथा घटशक्तिर्मृद एकदेशे स्निग्धमृदि । न च मायापि  
कथं ब्रह्मण एकदेशं विमज्जति तत्र स्थितवतीति वाच्यं, मायाकृत्यम्यानिर्वचनीयत्वेन तत्रातिशङ्का-  
नवकाशात् । अयमेव सर्वभूतात्मको ब्रह्मण एक पादो मायानीश्वर इति-बोध्यते । मायाशक्तित्वस्य  
मायावच्छिन्नस्य ब्रह्मण एवेश्वरत्वात् । निर्माणं तु शुद्धैवैन्य परमैव । तदेव तत्त्व मायाया  
अनास्तिक्यत्वेन समायम्याप्यज्जास्तिक्यत्वात् । तथा मायामयानि भूतान्यप्यज्जास्तिक्यान्वेव । तदेव तत्त्व  
माययात्मेति सिद्धं जीवेश्वरैक्यम् ।

यत्तु रामानुजः—मम महिम्नोऽयुतायुतांशेन विष्टम्येति, तन्मन्दम्—एकांशेनेति पदा  
• दयुतायुतांशेनेत्यर्थोऽस्मान्महिम्न इति पदस्यासत्त्वञ्च । सर्वस्य जगतो भगवद्विभक्तिरेव वक्तव्ये जा-  
लियमनस्य वस्तुमनुचिन्तनाच्च ।

सम्पाच्छङ्करोक एवार्थस्तद्वद्वर- इति । विमूनीना योगमस्त्वन्धो यस्मिन् स विमृतियोगो  
नामाध्यायः ॥४२॥

इति धीवैराट्पेडापनाक रामकृष्णिने धीभगवद्गीताशास्त्ररामान्यकैवकारे

विमृतियोगो नान् दशमोऽध्यायः ।

श्रीहृदयार्पणम् ।

श्रीहयग्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशङ्करभाष्योपेतासु

## श्रीभगवद्गीतासु

एकादशोऽध्यायः ।

भगवतो प्रिभृतय उक्ताः, तत्र च 'विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जग'दिति भगवताऽभिहितं श्रुत्वा यज्जगदात्मस्वरूपमाद्यमैश्वर तत्साक्षात्कर्तुमिच्छन्नर्जुन उवाच—

अर्जुन उवाच—मदनुग्रहाय परमं गुह्यमध्यात्मसंज्ञितम् ।

यत्प्रयोक्तं वचस्तेन मोहोऽयं विगतो मम ॥१॥

मदिति । मदनुग्रहाय मदनुग्रहार्थं परमं निगतिशयं गुह्यं गोप्यमध्यात्मसंज्ञितमात्मानात्मविवेकविपर्यं यत्प्रयोक्तं वचो वाक्यं, तेन ते वचसा मोहोऽयं विगतो मम । अविवेकशुद्धिरपगतेत्यर्थः ॥१॥

पूर्वाध्यायान्ते विष्टम्याहमित्यनेन भगवता जगदात्मको मदेकांश इत्युक्तं, स्वस्य जगदात्मकार्यं तदेव प्रधानमीश्वरस्यैश्वर्यं तद्विद्वत्प्राप्य पृच्छत्यर्जुन इत्याह—भगवतेति ।

ननु भगवति ब्रह्मणि सर्वं जगत्कल्पितमिति भगवतो जगदात्मत्वमुक्तं, तच्च दृश्यं एव, आकाशादिजगतो दर्शनादिति चेन्नैरम्—केवलं जगद्दृश्यते न त्रिविदं जगद्ब्रह्मणि वर्तमानत्वेन दृश्यत इति ।

ननु जगतो ब्रह्मणि वर्तमानत्वं द्रष्टुमशक्यं ब्रह्मदर्शनं विना तदयोगात्, ब्रह्म च दृश्यत्वात् दृश्यं, ततश्च जगतो ब्रह्मणि वर्तमानत्वं शक्यं केवमेवेति चेत्, मत्प्रम्—ब्रह्मणि वर्तमानत्वेन जगतो तुदर्शित्वेऽपीश्वरे वर्तमानत्वेन सुदर्शमेव । ईश्वरस्य मायावच्छिन्नवैतन्यलक्षणस्य मायैव जगन्मयशरीरोपपत्तेः ।

अयं मानः—ईश्वरस्य बहूनि रूपाणि सन्ति, तत्र प्रधानं रूपं चैतन्यं ब्रह्म-तत्त्वत्वाद्यस्य । द्वितीयं तु मायावच्छिन्नचैतन्यं, तृतीयमन्य करणावच्छिन्नं, चतुर्थं विराड्रूपम् । तत्र पद्मनाभराम-कृष्णादीनि; तत्र ब्रह्मरूपेणेश्वरस्य जगदात्मत्वं शास्त्रिकेयं मायावच्छिन्नचैतन्यरूपेण च । अनुमानमप्यत्र प्रमाणमेव । अतः करणावच्छिन्नमात्मत्वाजित्यापरोक्षमेव । विराड्रूपेण जगदात्मत्वं तु प्रत्यक्ष-प्रमाणवेद्यमेवेतीश्वरस्य विराड्रूपविद्वत्प्राप्य पृच्छत्यर्जुन इति ।

ननु विश्वरूप ईश्वरोऽपि नित्यापरोक्ष एव; विश्वस्य चक्षुरादिप्रमाणवेद्यत्वादिति चेत्, मत्प्रम्—विश्वरूपेणेश्वरस्य विश्वमेव रूपं; तत्तु सर्वं न यस्य चित्तस्थितं किं त्वणुमात्रमेव । अतस्साक्येन विश्वस्य विद्वत्प्राप्य पृच्छत्यर्जुन इति ।

किंच—

भवाप्ययौ हि भूतानां श्रुतौ विस्तरशो मया ।

त्वत्तः कमलपत्राक्ष! माहात्म्यमपि चाव्ययम् ॥२॥

भवेति । भव उद्भव उत्पत्तिरप्ययः प्रलयस्तौ भवाप्ययौ हि भूतानां श्रुतौ विस्तरशो मया न संक्षेपतः त्वत्तो त्वत्सकाशात्कमलपत्राक्ष! कमलस्य पत्रं कमलपत्रं तद्वदक्षिणी यस्य तव स त्वं कमलपत्राक्षः, हे कमलपत्राक्ष! महात्मनो भावो माहात्म्यमपि चाव्ययमक्षयं श्रुतमित्यनुवर्तते ॥२॥

एवमेतद्यथात्थ त्वमात्मानं परमेश्वर !

द्रष्टुमिच्छामि ते रूपमैश्वरं पुरुषोत्तम! ॥३॥

एवमिति । एवमेतन्नान्यथा यथा येन प्रकारेणात्थ कथयसि त्वमात्मानं परमेश्वरं, तथापि द्रष्टुमिच्छामि ते तव ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजोभिस्सम्पन्नमैश्वरं वैष्णवं रूपं पुरुषोत्तम! ॥३॥

अथ वा विश्वं प्रत्यक्षं भवतु नाम, विश्वेन रचितावयवसन्निवेश ईश्वरविग्रहस्त्वप्रत्यक्ष इति तद्दर्शनाय पृच्छत्यर्जुनः ।

न चेध्वरेण तादृशं रूपं मयास्तीत्युक्तं येनार्जुनस्य प्रश्नावकाशः स्यादिति वाच्यं, विष्टभ्याहमित्यनेनोक्तत्वाद् । नच ब्रह्मण्येकदेशे जगदस्तीति हि तच्छ्लोकार्थं इति वाच्यं, यत्र जगदस्ति तस्यैव ब्रह्मपादस्येध्वरमूतत्वात् ।

अथ वा यदि त्वमेव जगदात्मकस्त्वप्येव जगदस्ति तर्हि तादृशं तव रूपं दर्शय, तव च तादृशमस्तीति यशोदादिभिरुच्यत इति पृच्छत्यर्जुन इति ।

मदनुग्रहायैति । प्रथमपादेऽञ्जराविषयमार्थम् । आत्मानमपि कृत्य वर्तमानमप्यात्मं तदिति संज्ञाऽस्य सञ्ज्ञातमित्यध्यात्मसंज्ञितम् । आत्मानात्मविवेको विषयः प्रतिपार्थं यस्य तदात्मानात्मविवेकविषयम् । त्वया मदनुग्रहाय परमं गुह्यमध्यात्मसंज्ञितं यद्वच उक्तं तेन ममार्थं मोहो विगतः ॥१॥

भवेति । हे कमलपत्राक्ष! मया त्वत्तो भूतानां भवाप्ययौ विस्तरशः श्रुतौ, अन्यथं माहात्म्यं च श्रुतम् ॥२॥

एवमिति । हे परमेश्वर! त्वं यथाऽऽत्मानं कथयस्यैतदेवमेव । हे पुरुषोत्तम! ते ऐश्वरं रूपं द्रष्टुमिच्छामि । ते ऐश्वरमीश्वरस्य विष्णोन्मत्त सम्बन्धि रूपं विष्टरूपमित्यर्थः । ईध्वरेण मायया कल्पितमिति भावः ॥३॥

मन्यसे यदि तच्छक्यं मया द्रष्टुमिति प्रभो !

योगेश्वर! ततो मे त्वं दर्शयात्मानमव्ययम् ॥४॥

मन्यस इति । मन्यसे चिन्तयसि यदि मयाऽर्जुनेन तच्छक्यं द्रष्टुमिति प्रभो स्वामिन् योगेश्वर योगिनो योगास्तेषामीश्वरो योगेश्वरः, हे योगेश्वर! यस्मादहमतीवार्थी द्रष्टुं ततस्तस्मान्मे मदर्थं दर्शय त्वमात्मानमव्ययम् ॥४॥

एवं चोदितोऽर्जुनेन भगवानुवाच—

श्रीभगवानुवाच— पश्य मे पार्थ! रूपाणि शतशोऽथ सहस्रशः ।

नानाविधानि दिव्यानि नानावर्णाकृतीनि च ॥५॥

पश्येति । पश्य मे मम पार्थ! रूपाणि शतशोऽथ सहस्रशः, अनेकश इत्यर्थः । तानि च नानाविधान्यनेकप्रकाराणि दिवि भवानि दिव्यान्प्राकृतानि नानावर्णाकृतीनि च नानाविधलक्षणा नीलपीतादिप्रकारा वर्णास्तथाऽऽकृतयश्चाख्यसंस्थानविशेषा येषां रूपाणां तानि नानावर्णाकृतीनि च ॥५॥

पश्यादित्यान्वहन् रुद्रानश्विनौ भरतस्तथा ।

बहून्यष्टपूर्वाणि पश्याथर्व्याणि भारत! ॥६॥

पश्येति । पश्यादित्यान्द्रादश, बह्वनष्टौ, रुद्रानेकादश, अश्विनौ द्वौ, भरतस्सप्त सप्त-गणा ये तान् । तथा च बहून्यन्यान्यप्यष्टपूर्वाणि मनुष्यलोके त्वया, त्वत्तोऽन्येन वा केनचित्, पश्याथर्व्याण्यव्युत्तानि भारत! ॥६॥

मन्यस इति । हे प्रभो ! तद्रूपं मया द्रष्टुं शक्यमिति मन्यसे यदि तनस्तर्हि हे योगेश्वर ! अव्ययमात्मानं मे त्वं दर्शय । योगिन इति आत्येकवचनम् । योगिनामित्यर्थः । योगा इति चित्त-समाधानविशेषा अणिमादयो वा । तेषामीश्वरः प्रमुनियन्ता । एतेन सर्वा अपि योगशक्त्य ईश्वरपर-तन्त्रा इति सूचितम् । योगिनो योगा इति पाठान्तरे योगशब्दस्य योगिपरत्वमर्थ आद्यजन्तत्वादिति बोध्यम् ।

तत इत्यस्य तर्हीत्यर्थमनाश्रित्य तस्मादिति कारणार्थत्वमाश्रित्य यत्तदोर्नित्यसम्बन्धाद्यत इतिपद-मध्याहृत्य पदान्तराध्याहारेण बाक्यं सृजति—यस्मादहमतीवार्थी द्रष्टुमिति । अर्थो कांशवान् । मदर्थमिति मद्भावापरिपूर्णार्थमेव, नतु नटस्य रामादिवेपपरिदर्शनमिव तत्र विश्वरूपसन्दर्शनं स्वप्रयोज-नार्थमिति भावः । अव्ययमवचिरहितमित्यर्थः । आत्मानं जगन्मयं त्वमित्यर्थः ॥४॥

पश्येति । भगवतो विश्वरूपत्वे विश्वगतानां सर्वेषामपि भगवद्रूपत्वस्यागतत्वात्सर्वोण्यपि तानि भगवद्रूपण्येवेति कृत्वा प्राह—भगवान्मे रूपाणि शतशस्सहस्रशः पश्येति । शतसहस्रशब्दौ सङ्ख्यावाचिनौ न । किं त्वमित्वाचिनावित्याह—अनेकश इति । असङ्ख्येयानीत्यर्थः । दिव्यात्मनि परमाकाशे भवान्यप्राकृतानि मायामयानि ॥५॥

पश्येति । तत्र पानिचिट्पाणि नामभिर्निर्दिशति—पश्यादित्यानि ॥६॥

न केवलमेतावदेव—

इहैकस्थं जगत्कृत्स्नं पश्याद्य सचराचरम् ।

मम देहे गुडाकेश! यच्चान्यद्द्रष्टुमिच्छसि ॥७॥

इहेति । इहैकस्थमेकस्मिन्नेव स्थितं जगत्कृत्स्नं समस्तं पश्य । अवेदानीं सचराचरं सह चरेणाचरेण च वर्तते मम देहे गुडाकेश ! यच्चान्यज्जयपराजयादि, यत् शङ्कसे- 'यद्वा जयेम यदि वा नो जयेयु'रिति यदवोचः तदपि द्रष्टुं यदिच्छसि ॥७॥

किंतु—

न तु मां शक्यसे द्रष्टुमनेनैव स्वचक्षुषा ।

दिव्यं ददामि ते चक्षुः पश्य मे योगमैश्वरम् ॥८॥

नेति । न तु मां विश्वरूपधरं शक्यसे द्रष्टुमनेनैव प्राकृतेन स्वचक्षुषा स्वकीयेन चक्षुषा येन तु शक्यसे द्रष्टुं दिव्येन, तदिव्यं ददामि ते तुभ्यं चक्षुः । तेन पश्य मे मम योगमैश्वरमीश्वरस्य ममैश्वरं योगं योगशक्त्यतिशयमित्यर्थः ॥८॥

संजय उवाच—एवमुक्त्वा ततो राजन्! महायोगेश्वरो हरिः ।

दर्शयामास पार्थाय परमं रूपमैश्वरम् ॥९॥

एवमिति । एवं त यथोक्तेन प्रकारेणोक्त्वा ततोऽनन्तरं राजन् हे धृतराष्ट्र ! महायोगेश्वरो महांश्चासौ योगेश्वरश्च हरिनारायणो दर्शयामास दर्शितवान् पार्थाय पृथासुताय परमं रूप विश्वरूपमैश्वरम् ॥९॥

अनेकवक्त्रनयनमनेकाद्भुतदर्शनम् ।

अनेकदिव्याभरणं दिव्यानेकोद्यतायुधम् ॥१०॥

अनेकेति । अनेकवक्त्रनयनमनेकानि वक्त्राणि नयनानि च यस्मिन् रूपे तदनेकवक्त्रनयनं, अनेकाद्भुतदर्शनमनेकान्यद्भुतानि विस्मापकानि दर्शनानि यस्मिन् रूपे तदनेकाद्भुतदर्शनं रूपं, तथाऽनेकदिव्याभरणमनेकानि दिव्यान्याभरणानि यस्मिन् तदनेकदिव्याभरणं, तथा दिव्यानेकोद्यतायुधं दिव्यान्यनेकान्यस्यादीन्युद्यतान्यायुधानि यस्मिन् तदिव्यानेकोद्यतायुधं, 'दर्शयामास' इति पूर्वेण सम्यन्धः ॥१०॥

इहेति । अद्य सचराचरं सर्वं जगदिहास्मद्देहे एकस्थमेकदेशस्थं पश्य । एकस्थं जगत्पश्येति वा । हे गुडाकेश ! यच्चान्यद्द्रष्टुमिच्छसि तत्सर्वमपि मम देहे पश्य ॥७॥

नेति । प्राकृतेन मां समयेनेत्यर्थः । त्वस्य तव चक्षुस्त्वचक्षुस्तेन । दिव्यमप्राकृतं मन्मायया कल्पितं तेजोमयमित्यर्थः ॥८॥

एवमिति । हरत्याधिनानां संसारमिति हरिः परमात्मा । परमं परमधिकं मा नास्ति यस्मात् परमं सर्वाधिकं विधमयमिति यावत् ॥९॥

अनेकेति । विश्वरूपमेव विशिष्टं—अनेकेति । दृश्यन्त इति दर्शनानि, दृश्यानि विषया



किंच—

दिव्यमाल्याम्बरधर दिव्यगन्धानुलेपनम् ।

सर्वाश्चर्यमय देवमनन्त विश्वतोमुखम् ॥११॥

दिव्येति । दिव्यमाल्याम्बरधरं दिव्यानि माल्यानि पुष्पाण्यध्वराणि वस्त्राणि च ध्रियन्ते येनेश्वरेण त दिव्यमाल्याम्बरधर, दिव्यगन्धानुलेपन दिव्य गन्धानुलेपन यस्य त दिव्यगन्धानुलेपन, सर्वाश्चर्यमय सर्वाश्चर्यप्राय, देवमनन्त नास्यान्तोऽस्तीत्यनन्तः तमनन्तः विश्वतोमुख सर्वतोमुख सर्वभूतात्मभूतत्वात्, त दर्शयामास 'अर्जुनः ददर्श' इति वा अध्याह्रियते ॥११॥

या पुनर्भगवतो विश्वरूपस्य भाः, तस्या उपमोच्यते—

दिवि सूर्यसहस्रस्य भवेद्युगपदुत्थिता ।

यदि भास्मदृशी सा स्याद्भासस्तस्य महात्मनः ॥१२॥

दिवीति । दिव्यन्तरिक्षे तृतीयस्या वा दिवि सूर्याणां सहस्र सूर्यसहस्र तस्य युगप दुत्थितस्य सूर्यमहस्रस्य या युगपदुत्थिता भाः, सा यदि सदृशी स्यात्तस्य महात्मनो विश्वरूपस्यैव भासः । यदि वा न स्यात्ततो विश्वरूपस्यैव भाः अतिरिच्यत इत्यभिप्रायः ॥१२॥ इति यावत् । अनेकानामदृशुतानां दर्शनं यस्मिन् तदिति वा । उद्यतान्युद्धृतानि । शत्रुमारणे उद्युक्तानीति वा । दिव्यत्वमप्राकृतत्वं मायामयत्वमिति यावत् ॥१०॥

दिव्येति । धरतीति धर, दिव्यमाल्याम्बराणां धरो दिव्यमाल्याम्बरधर इति समास । गन्धानुलेपन गन्धचर्चा । सर्वाण्याश्चर्याणि प्रकृतमुच्यन्ते यस्मिन् तं सर्वाश्चर्यमय सर्वाश्चर्यप्रचुरमित्यर्थे । सर्वतोमुखमिति । अनेकमुखमित्यर्थे । तत्र हेतुमाह—सर्वभूतेति । एकैकभूतस्यैकैक मुखमिति सर्वभूतानामनन्तमुखानि सन्ति, तानि सर्वाण्यपि मुखानीधरमुखान्येव । ईश्वरस्य सर्वभूतरूपत्वादिति भावः ॥११॥

दिवीति । उपमीयतेऽन्येऽप्युपमा उपमानम् । दिवि सूर्यसहस्रस्य भा युगपदुत्थिता स्याच्चेत्ता तस्य महात्मनो भासस्तदृशी स्यात् । सम्भावितोपमालङ्कारः । दिव्येक एव सूर्योऽधुनास्ति, न तस्य भगवद्विश्वरूपसमानकान्तिः, किं तर्हि तादृशास्तूर्यास्तदृश दिवि स्युः, ते च सहता भवेयुः, न तु व्यस्ता व्यस्तत्वे कान्त्युत्कर्षालभात् । तथा च परस्परसंश्लिष्टसहस्रसूर्यसदृशकान्ति भगवद्विश्वरूपमिति सिद्धम् । तृतीयस्यामिति । मर्त्यपातालप्रेक्षया स्वर्गस्य तृतीयत्वादिति भावः । सूर्यसहस्रस्य युगपदुत्थानं विना तद्भाया युगपदुत्थानं न सम्भवतीत्यभिप्रेत्याह—युगपदुत्थितस्येति, महात्मन इति । महत्परिमाणदेहमेत्यर्थः । यावदर्थमाह—विश्वरूपस्येति । पश्चान्तरमाह—यदि वा न स्यादिति । यद्वा सा सदृशी न स्यादित्यर्थः । फलितमाह—तत इति । सूर्यसहस्रभास इत्यर्थः । अतिरिच्यत इति । उत्कृष्टा भवतीत्यर्थः ॥१२॥

किंच—

तलैकस्थं जगत्कृत्स्नं प्रविभक्तमनेकधा ।

अपश्यदेवदेवस्य शरीरे पाण्डवस्तदा ॥१३॥

तत्रेति । तत्र तस्मिन् पिश्रुरूपे एकस्मिन् स्थितमेकस्थं जगत्कृत्स्नं, प्रविभक्त-  
मनेकधा देवपितृमनुष्यादिभेदैरपश्यद्दृष्टवान् देवदेवस्य हरेःशरीरे पाण्डवोऽर्जुनः तदा ॥१३॥

ततस्त विस्मयाविष्टो हृष्टोमा धनंजयः ।

प्रणम्य शिरसा देवं कृताञ्जलिरभाषत ॥१४॥

तत इति । ततः तं दृष्ट्वा स विस्मयेनाविष्टो विस्मयाविष्टः हृष्टानि रोमाणि यस्य  
सोऽय हृष्टोमा चाभवत् । धनंजयः प्रणम्य प्रक्षेपेण नमनं कृत्वा प्रह्वीभूतः सन् शिरसा  
देवं विश्वरूपधरं कृताञ्जलिः नमस्कारार्थं संपुटीकृतहस्तस्सन्नभाषतोक्तवान् ॥१४॥

कथम् ? यत्कया दर्शितं विश्वरूपं तदहं पश्यामीति स्वानुभवाभिर्कुर्वन्नर्जुन उवाच—  
अर्जुन उवाच—पश्यामि देवांस्तव देवा देहे सर्वास्तथा भूतविशेषसङ्घान् ।

ब्रह्माणमीश कमलासनस्थमृषींश्च सर्गानुरगांश्च दिव्यान् ॥१५॥

पश्यामीति । पश्याम्युपलभे हे देव ! तव देहे देवान् सर्वान्, तथा भूतविशेषसङ्घान्  
भूतविशेषाणां रथानरजङ्गमानां नानासंस्थानविशेषाणां सङ्घा भूतविशेषसङ्घाः तान्, किंच-  
ब्रह्माणं चतुर्मुखमीशमीशितारं प्रजानां कमलासनस्थं पृथिवीपद्ममध्ये मेरुर्गणिकामनस्य-  
मित्यर्थः । ऋषींश्च वसिष्ठादीन् सर्गानुरगांश्च वासुकिप्रभृतीन् दिव्यान् दिवि भवान् ॥१५॥

तत्रेति । तदा पाण्डवो देवदेवस्य तत्र शरीरे एकस्थानेकधा प्रविभक्तं कृत्स्नं जगदपश्यत् ।  
एकस्थमेकदेशस्थम् ॥१३॥

तत इति । ततस्त धनंजयः विस्मयाविष्टो हृष्टोमा चाभवत् । मूत्रेति वा शेष । शिरसा  
देवं प्रणम्य कृताञ्जलिपुटस्सन्निदमभाषत ॥१४॥

पश्यामीति । हे देव ! तव देहे सर्वान्देवान्पश्यामि; तथा भूतविशेषसङ्घान्पश्यामि, ईशं  
कमलासनस्थं ब्रह्माणं पश्यामि, सर्वान् ऋषींश्च पश्यामि; दिव्यानुरगाश्च पश्यामि । यद्वा पश्यामी श्रेक-  
क्रिययैव सर्वद्वितीयान्नपदानामन्वयः । भूतविशेषसङ्घानिति । नानाविधसंस्थानविशेषविशिष्टचराच-  
रात्मकभूतसमूहानित्यर्थः । संस्थानमद्वयसन्निवेशः, ईशित्वा प्रमुनियन्तेति यावत् । तत्तत्कर्मानुगुणं  
सं त प्राणिनं नियमयतीति भावः ।

ननु ब्रह्मणो महात्मन कथं पद्ममध्यस्थितिर्भून्नस्येव ह्युदस्येत्यन आह—पृथिवीति । पृथिव्येव  
पद्मं, तन्मध्यस्थमेतरेव कर्णिका; मेरुशिखरे सत्यलोके वर्तमानब्रह्मण कमलामनस्यत्वमिति भावः । अत  
एव 'घाताब्जयोनिर्दृष्टिणो विरिधिः कमलासनः' इति कमलासनशब्दस्य ब्रह्मदेवताचित्तवस्तुतममगादिभिः  
कोशशरैः । नच श्रीविष्णुमूर्तिनामीपद्मप्रभवत्वादस्य कमलामनस्यमिति वाच्यं, विष्णोर्जगन्मयविभक्तस्य

किंच—

अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं पश्यामि त्वां सर्वतोऽनन्तरूपम् ।

नान्तं न मध्यं न पुनस्तत्त्वादिति पश्यामि विश्वेश्वर! विश्वरूप! ॥१६॥

अनेकेति । अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं- अनेके बाहव उदराणि वक्त्राणि नेत्राणि च यस्य तव स त्वमनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रः तमनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं पश्यामि त्वा त्वां सर्वतः सर्वतोऽनन्तरूपमनन्तानि रूपाण्यस्येत्यनन्तरूपः तमनन्तरूपम् । नान्तं, अन्त अवसानं, न मध्यं, मध्यं नाम द्वयोः कोटयोरन्तरं, न पुनः तत्त्वादिति तव देवस्य नान्तं पश्यामि, न मध्यं पश्यामि, न पुनरादि पश्यामि, हे विश्वेश्वर ! विश्वरूप ! ॥१६॥

किंच—

किरीटिनं गदिनं चक्रिणं च तेजोराशिं सर्वतो दीप्तिमन्तम् ।

पश्यामि त्वां दुर्निरीक्ष्यं समन्ताद्गोप्तानलार्कधुतिमप्रमेयम् ॥१७॥

किरीटिनमिति । किरीटिन किरीटं नाम शिरोभूषणविशेषः । तदस्यास्तीति स

पादस्थानीयं पातालं नाभिस्थानीयं मूलं शिरस्थानीयं तु सत्यतलमिति प्रसिद्ध्या मूषमस्यैव विष्णु-नामीपद्मत्वात् । यद्वा ब्रह्मणश्चतुर्मुखस्य विष्णुनामीपद्मे विलक्षणे स्थितिः प्रलयकाल एव न स्वधुनेति कृत्वा अधुना ब्रह्मणः कमलासनं मेरुशिखररूपमेवेति बोध्यम् । नच पद्माकार आसनविशेषः पद्मासनमित्युच्यते मद्रासनस्वस्तिकासनाद्यन्तर्गतः, तस्मिन्नासने स्थितत्वात्कमलासनस्थ इति सुवचमिति वाच्यं, विश्वरूपदर्शनक्षमिताद्यस्य चतुर्मुखस्य तदानीं नैश्चत्येन पद्मासने स्थित्ययोगात् ।

यस्तु रामानुजः—ब्रह्माणमण्डाविपति चतुर्मुखं, तथा कमलासने ब्रह्मणि स्थितमीशं चेति, तदसत्—ब्रह्मणि स्थितस्य चिन्मात्रस्य चक्षुरविययत्वात् । नीरूपोऽन्तर्यामी । नच ब्रह्मणो गते स्थितमीशं रुद्रमित्यर्थ इति वाच्यं, कमलासनस्थश्चन्द्रेन कमलासनमस्त्यमित्यर्थस्यापतिगाद्यमानत्वात् ।

ननु ब्रह्मविष्णुरुद्राणां त्रिमूर्तिर्वैष्णविष्णोस्साक्षारायणत्वाच्चेदे ब्रह्मेव शिवोऽप्यस्तीति कमलासनस्थं ब्रह्मणं, तथा ईशं शिवं च पश्यामीति व्याख्येयमिति चेत्, मैवम्—सर्वान्देवानित्यनेन रुद्रादित्यादिसर्वदेवानां प्रतिपादितत्वादीधरस्य शम्भोश्च रुद्रगणान्तर्पातित्वाच्च पृथक्कथनावसर इति ।

कमलासनस्थं कैल्यसगिरौ पद्मासनसमासीनमीशं शिवं चापश्यदिति व्याख्यानेऽपि नास्माकं कापि हतिः । विष्णुशिवयोश्चैतन्यात्मनाऽभेदेऽपि सङ्घातात्मना भेदसद्भावात् । विष्णोरेवावतारविशेषत्वाद्विष्णुशिवविग्रहयोर्दिवि पातालस्वर्गे अथ दिव्याम्भान् ॥१८॥

अनेकेति । अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रमनन्तरूपं त्वा सर्वतः पश्यामि । हे विश्वेश्वर ! विश्वरूप ! तव पुनरन्तं न पश्यामि; मध्यं न पश्यामि; आदिं च न पश्यामि; त्वामेव सर्वत्र पश्यामि, न तु तत्त्वादिमध्यावसानानीति परमार्थः । द्वयोः कोटयोरान्तयोरित्यर्थः ॥१६॥

किरीटिनमिति । विरीटमिति जात्येकवचनमनेककिरीट्युक्तमित्यर्थः । अनेकशिरस्कृत्वा-

किरीटी तं किरीटिनं, तथा गदिनं गदाऽस्य विद्यत इति गदी तं गदिनं, तथा चक्रिणं च चक्रमस्यास्तीति चक्री त चक्रिणं च, तेजोराशि तेजःपुंजं सर्वतोदीप्तिमन्तं सर्वतोदीप्तिर्यस्यास्तीति स सर्वतोदीप्तिमान् तं सर्वतोदीप्तिमन्तं, पश्यामि त्वां दुर्निरीक्ष्यं दुःखेन निरीक्ष्यो दुर्निरीक्ष्यः तं दुर्निरीक्ष्यं, समन्तात्समन्ततः सर्वत्र दीप्तानलार्कद्युतिमनलार्कस्थानलार्कौ दीप्तावनलार्कौ तयोर्दीप्तानलार्कयोः द्युतिरिव द्युतिः तेजो यस्य तव स त्वं दीप्तानलार्कद्युतिः तं त्वां दीप्तानलार्कद्युतिमप्रमेयं न प्रमेयमप्रमेयम् । अक्षयपरिच्छेदमित्येतत् ॥१७॥

इत एव ते योगशक्तिदर्शनादनुमिनोमि—

त्वमक्षरं परमं वेदितव्यं त्वमस्य विश्वस्य परं निधानम् ।

त्वमव्ययश्चाश्वतथर्मगोप्ता सनातनस्त्वं पुरुषो मतो मे ॥१८॥

त्वमिति । त्वमक्षरं न क्षरतीत्यक्षरं परमं ब्रह्म वेदितव्यं ज्ञातव्यं मुमुक्षुभिः । त्वमस्य विश्वस्य समस्तस्य जगतः परं प्रकृष्टं निधानं निधीयतेऽस्मिन्निति निधानं पर आश्रय इत्यर्थः । किंच त्वमव्ययः न तव व्ययो विद्यत इत्यव्ययः, आश्वतथर्मगोप्ता शश्वतश्चः आश्वतो नित्यो धर्मो तस्य गोप्ता आश्वतथर्मगोप्ता । सनातनो चिरन्तनः त्वं पुरुषः परमो मतोऽभिप्रेतो मे मम ॥१८॥

किंच—

अनादिमध्यान्तमनन्तवीर्यमनन्तबाहुं शशिशूर्यनेत्रम् ।

पश्यामि त्वां दीप्तहुताश्वकलं स्वतेजसा विश्वमिदं तपन्तम् ॥१९॥

अनादीति । अनादिमध्यान्तमादिश्च मध्यं चान्तश्च न विद्यते यस्य सोऽयमनादि-मध्यान्तः तं त्वामनादिमध्यान्तमनन्तवीर्यं न तव वीर्यस्यान्तो विद्यत इत्यनन्तवीर्यः तं त्वामनन्तवीर्यं, तथाऽनन्तबाहुमनन्ता बाहवो यस्य तव स त्वमनन्तबाहुः तं त्वामनन्तबाहुं, शशिशूर्यनेत्रं शशिशूर्यो नेत्रे यस्य तव स त्वं शशिशूर्यनेत्रस्तं त्वां शशिशूर्यनेत्रं चन्द्रादित्य-द्विराट्पुरुषस्य । गदाचक्रयोस्तु प्राधान्येन निर्देशः । गदाचक्रदाह्यासिघनुराघनन्तायुषविशिष्टमित्यर्थः । तेजसां राशिः पुंजो यस्य तं तेजोराशिमनन्तमित्यर्थः । यद्वा तेजोराशिमिति तेजोराशित्वरूपणं 'स राशिरासीन्महसां महोज्ज्वल' इतिवत् । सर्वतो दीप्तिमन्तं यस्य दीप्तिस्सर्वतः सर्वत्रास्ति तं, तेजः प्रमापिण्डः, दीप्तिस्तु प्रमेति विवेकः । अग्निरव्यमावत् । दुर्निरीक्ष्यं दुःखेन निरीक्षितुं शक्यं निरीक्षितुमशक्यमित्यर्थः । प्रमातुं परिच्छेत्तुमशक्यमप्रमेयम् ॥१७॥

त्वमिति । त्वं वेदितव्यमक्षरं परममसि । त्वमस्य विश्वस्य परं निधानमसि । त्वं आश्वत-थर्मगोप्ताऽन्योऽसि । त्वं सनातनः पुरुष इति मे मतोऽसि । अक्षरमविनाशि परमं निरतिशयम् । फलितमाह—ब्रह्मेति । तथैव सर्वातिशयत्वेन निरतिशयत्वात् । वैवेदितव्यमव आह—मुमुक्षुभि-रिति । तेषामेव मुख्यार्थं ब्रह्मजिज्ञासुत्वादिति भावः । सनातनः पुराणः ॥१८॥

तपनं पश्यामि त्वां दीप्तहुताशवक्त्रं दीप्तश्चासौ हुताशश्च तद्वद्वक्त्रं यस्य तव स त्वं दीप्त-  
हुताशवक्त्रस्तं त्वां दीप्तहुताशवक्त्रं, स्वतेजसा निशमिदं ममस्तं तपन्तं सन्तापयन्तम् ॥१०॥

द्यावापृथिव्योरिदमन्तर हि व्याप्त त्वयैकेन दिशश्च सर्वाः ।

दृष्ट्वाऽद्भुतं रूपमिदं तवोग्रं लोकत्रयं प्रव्यथितं महात्मन्! ॥२०॥

द्यावापृथिव्योरिति । द्यावापृथिव्योरिदमन्तर हि अन्तरिक्षं व्याप्तं त्वयैकेन विश्वरूप-  
घरेण दिशश्च सर्वा व्याप्ताः । दृष्ट्वाऽपलभ्याद्भुतं विस्मापक रूपमिदं तवोग्रं कूर्गं लोकानां  
त्रयं लोकत्रयं प्रव्यथितं भीतं प्रचलितं वा हे महात्मन्! अक्षुद्रस्वभाव! ॥२०॥

अथेदानीं पुग 'यद्वा जयेम यदि वा नो जयेयु'रित्यर्जुनस्य यो संशय आसीत्-  
निर्णाय पाण्डवजयमैकान्तिक दर्शयामीति प्रवृत्तो भगवान् तं पश्यन्नाह— किंच—

अमी हि त्वा सुरसङ्घा विगन्ति केचिद्भीताः प्राञ्जलयो गृणन्ति ।

स्वस्तीत्युक्त्वा महर्षिसिद्धसङ्घाः स्तुवन्ति त्वां स्तुतिभिः पुष्कलाभिः ॥२१॥

अमीति । अमी हि युध्यमाना योद्धारः त्वा त्वां सुरसङ्घा येऽत्र भूभारावतरणायाव-  
तीर्णाः वस्त्रादिदेयमहा मनुष्यसंस्थानाः त्वां विशन्ति प्रविशन्तो दृश्यन्ते । तत्र केचिद्भीताः  
प्राञ्जलयः सन्तो गृणन्ति स्तुवन्ति, त्वामन्ये पलायनेऽप्यशक्ताः सन्तः, युद्धे प्रत्युपस्थिते  
उत्पातादिनिमित्तान्युपलक्ष्य स्वस्त्यस्तु जगत इत्युक्त्वा महर्षिसिद्धसङ्घा महर्षीणां सिद्धानां  
च सङ्घा महर्षिसिद्धसङ्घाः स्तुवन्ति त्वां स्तुतिभिः पुष्कलाभिः सम्पूर्णाभिः ॥२१॥

अनादीति । अनादित्वादिविशेषणविशिष्टं त्वा पश्यामीत्यन्वय ॥२२॥

द्यावापृथिव्योरिति । एकेन त्वया इदं द्यावापृथिव्योरन्तरं व्याप्तं, सर्वा दिशश्च व्याप्ताः,  
हे महात्मन्! उग्रं तवेदं रूपं दृष्ट्वा लोकत्रये लक्षगथा तद्वर्तिनो जनाः । न च प्रतिकूलानुकूलमप्यस्य-  
स्वजनप्रथमित्यभिप्रासिद्ध एकार्यो ग्राह्य इति वाच्यं, लोकशब्दस्य लक्षगणैव जनार्थे प्रवृत्तिर्न त्वभिप-  
येति तदर्थस्यापि लाक्षणिकत्वात् । प्रतिकूलवादिविशेषणरूपने प्रमाणाद्यभावाच्च । प्रव्यथितं भवतीति  
शेष ॥२०॥

अमीति । अमी सुरसङ्घास्त्वा विशन्ति हि । केचिद्भीता अतएव प्राञ्जल्यस्तन्तो गृणन्ति ।  
महर्षिसिद्धसङ्घास्त्वा स्वस्तीत्युक्त्वा पुष्कराभिस्तुतिभिस्तुवन्ति । अमी इत्यस्यार्थमाह—युध्यमाना  
इति । प्रत्यक्षेण दृश्यमाना युद्धं कुर्वन्तो भीष्मादयो योद्धारः । ननु कथमेषां सुरसङ्घत्वमत आह—  
ये स्थिति । मनुष्याणामिव संस्थानमाकारोऽयवसन्निवेशो येषां ते मनुष्यसंस्थाना । मनुष्यजात्यव-  
तीर्णा इत्यर्थः । निशन्तीति । अनेन भगवतैव भीष्मादयसंक्षिप्यन्त इति सूच्यते । इदमेवमी च'  
त्वेति श्लोकेन स्फुटं वक्ष्यते ॥२१॥

किं चान्यत्—

रुद्रादित्या वमवो ये च साध्या विश्वेऽश्विनौ मरुतश्चोष्मपाश्च ।

गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसङ्घा वीक्षन्ते त्वां विस्मिताश्चैव सर्वे ॥२२॥

स्त्रेति । रुद्रादित्या वसवो ये च साध्या रुद्रादयो गणा विश्वेऽश्विनौ विश्वे देवा अश्विनौ च द्रौ देवौ मरुतश्च वायव उष्मपाश्च पितरः, गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसङ्घा गन्धर्वा हाहाहूहूप्रभृतयो, यक्षाः कुबेरप्रभृतयः, असुरा विरोचनप्रभृतयः, सिद्धाः कपिलादयस्तेषां सङ्घा गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसङ्घाः, ते वीक्षन्ते पश्यन्ति त्वां विस्मिता विस्मयमापन्नाः सन्तः ते एव सर्वे ॥२२॥

यस्मात्—

रूपं महत्ते बहुवक्त्रनेत्रं महाबाहो बहुबाहुरूपादम् ।

बहूदरं बहुदंष्ट्राकरालं दृष्ट्वा लोकाः प्रव्यथितास्तथाऽहम् ॥२३॥

रूपमिति । रूपं महदतिप्रमाणं, ते तव, बहुवक्त्रनेत्रं बहूनि वक्त्राणि मुखानि नेत्राणि चक्षुषि च यस्मिन् तद्रूपं बहुवक्त्रनेत्रं, हे महाबाहो ! बहुबाहुरूपादं बहवो बाहव उतवः पादाश्च यस्मिन् रूपे तद्रुद्रबाहुरूपादं, किंच बहूदरं बहून्पुटराणि यस्मिन्निति बहूदरं, बहुदंष्ट्राकरालं बहुभिः दंष्ट्राभिः करालं विकृतं तद्रुद्रदंष्ट्राकरालं, दृष्ट्वा रूपमीदृशं लोका लौकिकाः प्राणिनः, प्रव्यथिताः प्रचलिता भयेन, तथाऽहमपि ॥२३॥

तत्वेदं कारणम्—

नमःस्पृशं दीप्तमनेकवर्णं व्याचाननं दीप्तविशालनेत्रम् ।

दृष्ट्वा हि त्वां प्रव्यथितान्तरात्मा धृतिं न विन्दामि श्रमं च विष्णो ! ॥२४॥

नमःस्पृशमिति । नमःस्पृशं धुःस्पृशमित्यर्थः । दीप्तं प्रज्ज्वलितं, अनेकवर्णमनेकवर्णा

स्त्रेति । ये च रुद्रादित्याः, ये च वसवः, ये च साध्याः, ये विश्वेदेवाः, यौ चाश्विनौ, ये च मरुतः, ये चोष्मपाः, ये च गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसङ्घाः, ते ते सर्वे लोका विस्मितास्तन्तः त्वां वीक्षन्त एव । रुद्राश्चादित्याश्च रुद्रादित्याः ॥२२॥

रूपमिति । हे महाबाहो ! बहुवक्त्रनेत्रं बहुबाहुरूपादं बहूदरं बहुदंष्ट्राकरालं महत् ते रूपं दृष्ट्वा लोकाः प्रव्यथिताः । तत्राहमपि प्रव्यथितः । लोकशब्दो लक्षणया लोकस्पर्श इत्याह—लौकिकाः प्राणिन इति । नच 'लोकस्तु भुवने जने' इति कौशादभिधेयैव तदर्थयोगम इति वाच्यं, शब्दव्याप्तेः कार्यत्वस्याप्यप्यत्वात् । एक एवाभिधेयोऽर्थः, अन्ये तु लक्षणिका एव, लक्षणिका अर्था अपि कोऽभिधेयैस्तद् संगृहीताः नानाभिधेयभावेति । 'व्ययमवचलनयो'रिति धातुः । तत्र चटनार्थमाश्रित्याह—प्रचलिता इति । तत्र हेतुमाह—भयेनेति । भयार्थाद्यप्येव तु मीडा इत्येव मिदृशति, ननु भीत्या चलिता इति । अत्र व्याश्रितव्यलनार्थ इति बोध्यम् । तथा लोकवदित्यर्थः ॥२३॥

नमस्स्पृशमिति । हे विष्णो ! नमस्स्पृशं दीप्तमनेकवर्णं व्याचाननं दीप्तविशालनेत्रं त्वां दृष्ट्वा

भयङ्करा नानासंस्थाना यस्मिन् त्वयि तं त्वामनेकवर्णं व्याचाननं व्यात्तानि निवृत्तान्यान-  
नानि मुखानि यस्मिन् त्वयि तं त्वां व्याचाननं, दीप्तविशालनेत्रं दीप्तानि प्रज्वलितानि  
विशालानि विस्तीर्णानि नेत्राणि यस्मिन् त्वयि तं त्वां दीप्तविशालनेत्रं, दृष्ट्वा हि त्वां  
प्रव्यथितान्तरात्मा प्रव्यथितः प्रमीतोऽन्तरात्मा मनो यस्य मम मोऽहं प्रव्यथितान्तरात्मासन्  
धृतिं धैर्यं न विन्दामि न लभे, शर्मं चोपशमनं मनस्तुष्टिं हे विष्णो ! ॥२४॥

कस्मात्—

दंष्ट्राकरालानि च ते मुखानि दृष्ट्वैव कालानलसन्निभानि ।

दिशो न जाने न लभे च शर्मं प्रसीद देवेश ! जगन्निवास ! ॥२५॥

दंष्ट्रेति । दंष्ट्राकरालानि दंष्ट्राभिः करालानि विकृतानि ते तव मुखानि दृष्ट्वैवोपलभ्य  
कालानलसन्निभानि प्रलयकाले लोकानां दाहकोऽग्निः कालानलः तत्सदृशानि कालानल-  
सन्निभानि मुखानि दृष्ट्वेत्येतत् । दिशः पूर्वापरविवेकेन न जाने दिङ्मूढो जातोऽस्मि ।  
अतो न लभे च नोपलभे च शर्मं सुखम् । अतः प्रसीद प्रसन्नो भव हे देवेश जगन्निवास ! ॥

येभ्यो मम पराजयाशङ्का प्रागेवासीत्ता चापगता यतः—

अमी च त्वां धृतराष्ट्रस्य पुत्रास्सर्वे सहैवावनिपालसङ्घैः ।

भीष्मो द्रोणस्तथपुत्रस्तथासौ सहास्मदीयैरपि योधमुख्यैः ॥२६॥

अमीति । अमी च त्वां धृतराष्ट्रस्य पुत्राः दुर्योधनप्रभृतयः—‘स्वरमाणाः विशन्ति’  
इति व्यवहितेन सम्यन्धः । सर्वे सहैव सहिताः अवनिपालसङ्घैरवनि पृथिवीं पालयन्ती-  
प्रव्यथितान्तरात्मा सन् धृतिं शर्मं च न विन्दामि हि । ननु नमसः सर्वसंस्पृष्टत्वाद्यर्थं नमस्तुष्टिमिति  
विशेषणम् । सुद्राणामपि तथात्वादत आह—द्युःस्पृष्टमिति । अन्तरिक्षलोक्तुष्टिमित्यर्थः । स्वर्ग-  
लोक्तुष्टिमिति वा । व्यासमहाकाशमिति यावत् । त्वदपगता ममोव्यापित्वयात्माननस्वदीप्तविशाल-  
नेत्रत्वदीप्तत्वानेकवर्णत्वरूपा घर्मा लोकत्रयस्य मम च प्रव्यथितत्वे कारणम् । एवं सर्वलोकाभीति-  
करत्वादेवैवंविधत्वदर्शनात्प्रव्यथितं मनो मे । भीते च मनसि कथं धैर्यशमयोरवस्थानम् ? न कथ-  
मपीत्यर्थः ॥२४॥

दंष्ट्रेति । ननु कस्माच्च धृतिशमयोरप्राप्तिरिति शङ्कायां तव रूपस्य भीषणत्वादेवेत्याह—

दंष्ट्रेति । यद्यपि पूर्वलोके स्वेनैवोक्तमिदं तथाऽप्यर्जुनोऽव्यवस्थितचित्तत्वात्सम्भ्रमेणोक्तमेव पुनरपि  
वदतीति बोध्यम् । हे देवेश ! जगन्निवास ! दंष्ट्राकरालानि कालानलसन्निभानि ते मुखानि दृष्ट्वैव  
दिशोऽहं न जाने । शर्मं च न लभे । तस्मात्प्रसीद । पूर्वापरविवेकेनेति । इयं दिक्पूर्वा, इयं तु  
पश्चिमेत्येवं विवेकेनेत्यर्थः । दिव्यात्तज्ञानामावे दिशो न जाने इति वक्तुमेवासहजत्वादिति भावः ।  
दिङ्मूढः दिङ्मोहमापन्नः ॥२५॥

अमी चेति । अमी सर्वे च धृतराष्ट्रस्य पुत्रा अवनिपालसङ्घैस्तस्यैव । दंष्ट्राकरालानि मयान-

त्यवनिपालाः तेषां सहैः, किंच भीष्मो द्रोणः स्रुतपुत्रः कर्णः तथाऽसौ सहास्मदीयैरपि  
घृष्टदुःप्रभृतिभिर्योधमुख्यैर्योधानां मुख्यैः प्रधानैः सह ॥२६॥

किंच—

वक्त्राणि ते त्वरमाणा विशन्ति दंष्ट्राकरालानि भयानकानि ।

केचिद्विलग्ना दशनान्तरेषु सन्दृश्यन्ते चूर्णितैरुत्तमाङ्गैः ॥२७॥

वक्त्राणीति । वक्त्राणि मुखानि ते तत्र त्वरमाणास्तरायुकास्सन्तो विशन्ति, किं  
विशिष्टानि मुखानि ? दंष्ट्राकरालानि भयानकानि भयङ्कराणि; किंच केचिन्मुखानि प्रवि-  
ष्टानां मध्ये विलग्नानां दशनान्तरेषु मांसमिव भक्षितं सन्दृश्यन्ते उपलभ्यन्ते चूर्णितैः  
चूर्णकृतैः, उत्तमाङ्गैः शिरोभिः ॥२७॥

कथं प्रविशन्ति मुखानीत्याह—

यथा नदीनां बहवोऽम्बुवेगास्समुद्रमेवामिमुखा द्रवन्ति ।

तथा तवामी नरलोकवीरा विशन्ति वक्त्राण्यभिविज्वलन्ति ॥२८॥

यथेति । यथा नदीनां स्रवन्तीनां बहवोऽनेकेऽम्बूनां वेगा अम्बुवेगास्त्वरविशेषा  
समुद्रमेवामिमुखाः प्रतिमुखा द्रवन्ति प्रविशन्ति तथा तद्वत् तवामी भीष्मादयो नरलोकवीरा  
मनुष्यलोके शूरा विशन्ति वक्त्राण्यभिविज्वलन्ति प्रकाशमानानि ॥२८॥

तै किमर्थं प्रविशन्ति. कथं चेत्याह—

यथा प्रदीप्तं ज्वलनं पतङ्गा विशन्ति नाशाय समुद्रवेगाः ।

तथैव नाशाय विशन्ति लोकास्तत्रापि वक्त्राणि समुद्रवेगाः ॥२९॥

यथेति । यथा प्रदीप्तं ज्वलनमग्निं पतङ्गाः पक्षिणो विशन्ति नाशाय विनाशाय  
समुद्रः उद्भूतो वेगो गतिर्येषां ते समुद्रवेगाः, तथैव नाशाय विशन्ति लोकाः प्राणिनः  
तत्रापि वक्त्राणि समुद्रवेगाः ॥२९॥

कानि ते वक्त्राणि त्वरमाणास्सन्त एव विशन्ति । तथाऽसौ भीष्मो द्रोणस्तुतपुत्रश्चैते । अस्मदीयैरपि  
योधमुख्यैस्सह दंष्ट्राकरालानि भयानकानि ते वक्त्राणि त्वरमाणा विशन्ति ॥२६॥

वक्त्राणीति । केचिच्चूर्णितैरुत्तमाङ्गैरुलक्षितानि दशनान्तरेषु विलग्नास्सन्तो मया सन्दृश्यन्ते ।

ननु दशनान्तरेषु केचित्किमिव विलग्ना अत आह—भक्षितं मांसमिवेति । यथा भक्षितमांसविशेषो  
दन्तान्तरे ल्याति तद्वदित्यर्थः ॥२७॥

यथेति । कथं विशन्तीति धर्तराष्ट्रादय इति पुरुषदोषः । यथा नदीनां बहवोऽम्बुवेगा-  
स्समुद्रमभिमुक्ता एव द्रवन्ति तथाऽस्मी नरलोकवीरा अभिविज्वलन्ति तत्र वक्त्राणि विशन्ति । समुद्रे  
नदीनामम्बुवेगा इव तत्र वक्त्रेषु धर्तराष्ट्रादयो विशन्तीत्यर्थः । समुद्रमानीयं विराट् रूपं, नदीसङ्गम-  
स्थलस्थानीयानि मुखानि, नदीजलस्थानीयान् धर्तराष्ट्रादय इति त्रिदोषः ॥२८॥

यथेति । प्रवेशनात्रे दधान्त् पूर्वदोषेकोक्त, यनेन तु नाशाय प्रवेत्ते दधान्त् इति



त्वं पुनः—

लेलिह्यसे ग्रसमानस्समन्तालोकान् समग्रान् वदनैर्ज्वलद्भिः ।

तेजोभिरापूर्णं जगत्समग्रं भासस्तवोग्राः प्रतपन्ति विष्णो ! ॥३०॥

लेलिह्यसे इति । लेलिह्यसे आस्वादयसि ग्रसमानोऽन्तःप्रवेशयन् समन्तात् समन्ततो लोकान् समग्रान् समस्तान् वदनैर्वक्त्रैर्ज्वलद्भिर्दीप्यमानैस्तेजोभिरापूर्णं संव्याप्य जगत्समग्रं सहाग्रेण समस्तमित्येतत् । किञ्च भासो दीप्तयो तवोग्राः कूराः प्रतपन्ति प्रतापं कुर्वन्ति हे विष्णो व्यापनशील ! ॥३०॥

यत् एवमुग्रस्यभावोऽतः—

आख्याहि मे को भवानुग्ररूपो नमोऽस्तु ते देववर ! प्रसीद ।

विज्ञातुमिच्छामि भवन्तमाद्यं न हि प्रजानामि तव प्रवृत्तिम् ॥३१॥

आख्याहीति । आख्याहि कथय मे मह्यं को भवानुग्ररूपः अतिकूराकारः । नमोऽस्तु ते तुभ्यं हे देववर ! देवानां प्रधान ! प्रसीद प्रसादं कुरु । विज्ञातुं विशेषेण ज्ञातुमिच्छामि विशेषसद्भावान् पुनरुक्तिः । यद्वा अबुद्धिपूर्वकप्रवेशे नदीवेगो दृष्टान्त उक्तः, बुद्धिपूर्वकप्रवेशे तु पतङ्ग इति विवेकः । यथा प-ङ्गास्समृद्धवेगास्सन्तो नाशाय प्रदीप्तं ज्वलनं विशन्ति तथैव लोकास्समृद्धवेगास्सन्तो नाशायैव तवापि वक्त्राणि विशन्ति । ज्वलनं दीपज्वालादिरूपमग्निम् ॥३१॥

लेलिह्यसे इति । त्वं तु समन्ताज्ज्वलद्भिर्वदनैस्समग्रान् लोकान् ग्रसमानस्सन् लेलिह्यसे । हे विष्णो ! तवोग्रा भासः तेजोभिस्समग्रं जगदापूर्णं प्रतपन्ति । भासो दीपादिस्थानीयास्तान्द्रास्तेजसि ॥ प्रभास्थानीया विरला इति विवेकः ।

भाष्यकाराभिमतान्वयस्तु—त्वं समग्रं जगत्तेजोभिरापूर्णं समन्ताज्ज्वलद्भिर्वदनैस्समग्रान् लोकान् ग्रसमानो लेलिह्यसे । हे विष्णो ! तवोग्रा भासस्तु प्रतपन्तीति । अस्मिन्नन्वये तु भासां तेजसां वैकार्थ्येऽप्यनन्वयदोषो नास्तीति बोध्यम् ।

नच तेजोभिरापूर्णं जगत्समग्रमित्यस्य पूर्ववाक्यान्वये समासपुनरादानदोष इति वाच्यं, अना-काक्षितविशेषणस्यैव बहिर्भूतत्वे स दोषः, न त्वकाक्षितविशेषणस्येति सिद्धान्तात् । न चेदं तेजोभिर्जगत् आपूरणं विदरूपस्य नाकाक्षिनमेव विशेषणमिति वाच्यं, तेजोभिर्जगत् आपूरणं विना लोक-प्रसनाद्यसम्भवेन तस्याकाक्षितत्वात् । व्याघ्रादयोऽपि स्वतेजसा मृगादीन् परिभूय हि ग्रसन्ते, आस्वाद-यन्ति च । तद्वदीधरोऽपि स्वतेजसा जगत्परिभूयैव ग्रसते आस्वादयति च । तेजसा जगद्व्याप्तिर्हि जगत्परिभवः । येन जगदाक्रान्तं तस्य तेजस उत्कर्षः । तेजो यज्जगदाचक्राम तस्य जगतोऽपकर्ष-मेति । प्रतपन्तीत्यत्र कर्मादर्शनात्किमत्र कर्मेति सन्दिहान्प्रति धात्वर्थसंगृहीतकर्मत्वादकर्मकोऽयं धातुरिति बोधयितुमाह—प्रेत्युपसर्गयुक्तस्य तपतेरर्थे सन्तापमिति ॥३०॥

आख्याहीति । उग्ररूपो भवान् क ! मे आख्याहि हे देववर ! ते नमोऽस्तु प्रसीद आद्यं

भवन्तमाद्यमादौ भवमाद्यं, न हि यस्मात्प्रजानामि तव त्वदीयां प्रवृत्तिं चेष्टाम् ॥३१॥

श्रीभगवानुवाच—कालोऽस्मि लोकक्षयकृत्प्रवृद्धो लोकान् समाहर्तुमिह प्रवृत्तः ।

ऋतेऽपि त्वा न भविष्यन्ति सर्वे येऽवस्थिताः प्रत्यनीकेषु योधाः ॥३२॥

काल इति । कालोऽस्मि लोकक्षयकृत्लोकानां क्षयं करोतीति लोकक्षयकृत् प्रवृद्धो वृद्धिं गतो यदर्थं प्रवृद्धः तच्छृणु—लोकान् समाहर्तुं संहर्तुमिहास्मिन् काले प्रवृत्तः । ऋतेऽपि विनापि त्वा त्वां न भविष्यन्ति भीष्मद्रोणकर्णप्रभृतयस्सर्वे येभ्यस्तवाशङ्का येऽवस्थिताः प्रत्यनीकेष्वनीकमनीकं प्रत्यनीकेषु प्रतिपक्षभूतेष्वनीकेषु योधा एव योद्धारः ॥३२॥

भवन्तं विज्ञातुमिच्छामि । हि तव प्रवृत्तिं न प्रजानामि मया तव विश्वरूपं जिज्ञासितं प्रार्थितं च । त्वया ॥ व्याचाननत्वादभिरतिघोरं रूपं दर्शितं, तत्र पृच्छामि कस्त्वमिति । किं विश्वरूपस्त एवार्थं त्वं, यद्वा तवेवं विश्वरूपादन्यद्व्यपमथ वा त्वतोऽयमन्यः पुरुषः कश्चिद्गोराकृतिः । तव सौम्यपुरुषत्वादिति । चेष्टामिति । एवं घोरं रूपं धृत्वा त्वया किं वा चिकीर्षितं तदहं न जान इत्यर्थः ॥३१॥

काल इति । लोकान् समाहर्तुमिह प्रवृत्तो लोकक्षयकृत्प्रवृद्धः कालोऽहमस्मि । प्रत्यनीकेषु ये योधा अवस्थितास्ते सर्वे त्वा ऋतेऽपि न भविष्यन्त्येव । मया त्वत्प्रार्थनानुसृत्य विश्वरूपमेव दर्शितम् । तद्धि विश्वरूपमनेकवक्त्रनयनत्वादिना स्वत एव घोरम् । तत्र च मूमूरसजिहीर्षयेधरस्य ममाधुना रयव्यप्रत्वान्मम चेदं रूपमतिघोरं व्याचाननत्वदशनान्तरविलम्बयोधत्वंष्ट्राकरालत्वादिति । तत्त्मादेवं घोररूपोऽहमीधरः काल एव ।

किं कालो यस्तव ? नेत्याह—लोकक्षयकृदिति । सर्वेषां लोकपाललोकस्थजनसहितानां मुरादिलोकानां क्षयकृत्- नाशकारी । यमस्यापि यमोऽहमीधर एव, नतु यम इति भावः ।

यद्वा कालस्सर्वस्तराद्यात्मकः किम् ? नेत्याह—लोकक्षयकृदिति । संवत्सरचक्रप्रवर्तकस्य सूर्यस्यापि क्षयकृत्वाप्नाहं अन्यकालः, किंतु नित्यकाल ईश्वर एवेति भावः ।

कीदृशः कालोऽह आह—प्रवृद्ध इति । विश्वरूप ईश्वरोऽहमित्यर्थः । किमर्थं विश्वरूप-धारणमिदमत आह—लोकानिति । अस्मिन्लोकेऽस्मिन्काले, एवांलोकानीम्ब्रोणादीन्जनान् समाहर्तुं गिलितुं नाशयितुमिति यावत् । प्रवृत्तो विश्वरूपधारणे प्रवृत्तः, यद्वा लोकसमाहरणे प्रवृत्तः । एवमत्र प्रवृत्तोऽहमिति ते दर्शयितुं प्रवृद्धः । अथा वा प्रवृद्धो ममनोन्मुखावगम्यः ।

प्रत्यनीकेषु प्रतिसैन्यमुमयसेनोरित्यर्थः । यद्वा सेनां सेना प्रत्यवस्थिताः । उमयमेनयोऽवस्थिता इत्येव यावत् । प्रतिपक्षभूतेष्विति । परस्परमिति शेषः । अन्योन्यं प्रतिपक्षभूतयोर्द्वयो-स्सेनयोरिति । प्रत्यनीकेष्वित्यस्यार्थः । यद्वा प्रत्यनीकेषु शात्रवसैन्येषु तेषामेव प्रतिवृत्तसैन्येन प्रत्यनीकत्वादित्येवाह—प्रतिपक्षभूतेष्विति । नन्वेवं प्रतिवृत्तसैन्यानि प्रत्यनीकानीति न मापिन-मापिनिति चेष्टा, कीप्सायामेव प्रतिरातु सर्वसैन्येवित्यर्थः । इमानि च सर्वसैन्यानि शात्रवज्येवेत्याह—प्रतिपक्षभूतेष्विति ॥३२॥

यस्मादेवम्—

तस्मात्त्वमुत्तिष्ठ यशो लभस्व जित्वा शत्रून् मुंक्ष्व राज्यं समृद्धम् ।

मयैवैते निहताः पूर्वमेव निमित्तमात्रं भव सव्यसाचिन् ! ॥३३॥

तस्मादिति । तस्मात्त्वमुत्तिष्ठ । 'भीष्मप्रभृतयोऽन्तिस्था अजेया देवैरपि, अर्जुनेन जिता' इति यशो लभस्व । केवलं पुण्यैर्हि तत्प्राप्यते जित्वा शत्रून् दुर्योधनप्रभृतीन् मुंक्ष्व राज्यं समृद्धमसंपन्नमकण्टकम् । मयैव एते निहता निश्चयेन हताः प्राणैर्वियोजिताः पूर्वमेव । निमित्तमात्रं भव त्वं हे सव्यसाचिन् ! सव्येन वामेन हस्तेन शराणां क्षेप्ता सव्यसाचीत्युच्यतेऽर्जुनः ॥३३॥

द्रोणं च भीष्मं च जयद्रथं च कर्णं तथाऽन्यानपि योधवीरान् ।

मया हतास्त्वं जहि मा व्यथिष्ठा युध्यस्व जेतासि रणे सपत्नान् ॥३४॥

द्रोणमिति । द्रोणं च येषु येषु योधेष्वर्जुनस्याशङ्का तांस्तान्व्यपदिशति भगवान्, मया हतानिति । तत्र द्रोणभीष्मयोस्तावत्प्रसिद्धमाशङ्काकारणम् । द्रोणस्तु धनुर्वेदाचार्यो दिव्यास्त्रसम्पन्नाः, आत्मनश्च विशेषतो गुरुर्मरिष्ठः, भीष्मश्च स्वच्छन्दमृत्युर्दिव्यास्त्रसम्पन्नश्च परशुरामेण द्वन्द्वयुद्धमगमत्, नच पराजितः । तथा जयद्रथः, यस्य पिता तपश्चरति 'मम पुत्रस्य शिरो भूमौ निपातयिष्यति यस्तस्यापि शिरः पतिष्यति' इति । कर्णोऽपि वासवदत्तयाऽम्बेधया शक्त्या सम्पन्नस्सूर्यपुत्रोऽयं कानीनः, अतस्तन्नाम्नैव निर्देशः । मया हतान् त्वं जहि निमित्तमात्रेण । मा व्यथिष्ठाः तेभ्यो भयं माकार्षीः । युध्यस्व जेतासि दुर्योधनप्रभृतीन् रणे युद्धे सपत्नान् शत्रून् ॥३४॥

यस्मादेवं मयैव कालेनैते हनिष्यन्ते तस्मादित्यर्थः । तस्मात्त्वं युद्धाद्योत्तिष्ठ; यशो लभस्व; शत्रून् जित्वाऽकण्टकं राज्यं मुंक्ष्व, शत्रून् जित्वा यशो लभस्वेति वा काकाक्षिन्यायेन द्वयोस्तन्मध्यत इति वा । एते धार्तराष्ट्रादय मयैव पूर्वमेव त्वद्वननाम्नागेवेत्यर्थः । निहताः । तत्र दर्शितं तवेति भावः । हे सव्यसाचिन् ! त्वं निमित्तमात्रं भव देवं तवानुकूलं, तेषां तु प्रतिकूलमतस्तवैव जयस्स्यात् । तथापि न त्वयोदासितव्यं, पौरपं विना केवलदैवालम्बनस्य सुदृढजनविषयत्वाद्दार्ढ्येत्वाच्चेति भावः । तस्मादुत्तिष्ठ सव्यसाचिनस्तवापि न दुष्करमिदं युद्धं, किंतु सुकरमेवेति भावः ॥३३॥

द्रोणमिति । त्वं मया हतं द्रोणं भीष्मं जयद्रथं कर्णं च जहि । तथा मया हतानन्यानपि योधवीरान् जहि । मा व्यथिष्ठा । युध्यस्व । रणे सपत्नान् जेतासि । आशङ्का मयैते न हनिष्यन्ते एतएव मां हनिष्यन्तीत्येवमाकारिका । जयद्रथ सैन्धव । यस्येति । यो मम पुत्रस्य शिरो भूमौ निपातयिष्यति तस्यापि शिरो भूमौ पतित्वित्यभिसन्धिमतय यस्य पिता चरति चराचरेत्यर्थः । एवं च जीवतास्य दुर्जयत्वं सिद्धम् । सूर्यपुत्र इति । सूर्यस्य प्रसिद्धतेज आदिगुणवत्त्वात्तत्पुत्रस्य कर्णस्यापि सिद्धमानगुणवत्त्वेन दुर्जयत्वमिति भावः । कथमर्थं सूर्यपुत्रोऽन आह—कानीन इति । कन्याया

संजय उवाच—एतच्छ्रुत्वा वचनं केशवस्य कृताञ्जलिर्वेपमानः किरीटी ।

नमस्कृत्वा भूय एवाह कृष्णं सगद्गदं भीतभीतः प्रणम्य ॥३५॥

एतदिति । एतच्छ्रुत्वा वचनं केशवस्य पूर्वोक्तं कृताञ्जलिस्सन् वेपमानः कम्पमानः किरीटी नमस्कृत्वा भूयः पुनरेवाह उक्तवान् कृष्णं सगद्गदं भयाविष्टस्य दुःखाभिधाता-  
त्स्नेहाविष्टस्य च हर्षोद्भवादभ्रपूर्णनिवृत्ते सति श्लेष्मणा कण्ठावरोधः । ततश्च वाचोऽपाटवा-  
न्मन्दशब्दत्वं यत्तद्गद्गदस्तेन सह वर्तत इति सगद्गदं वचनमाहेति वचनक्रियाविशेषणमेतत् ।  
भीतभीतः पुनःपुनर्भयाविष्टचेतास्सन् प्रणम्य प्रह्वीभूत्वा 'आह' इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।

अत्रावसरे संजयवचनं साभिप्रायम् । कथम् ? द्रोणादिष्वर्जुनेन निहतेषु चतुर्षु तथा  
अन्येषु च निराश्रयो दुर्योधनो निहत एवेति मत्वा धृतराष्ट्रो जयंप्रति निराशस्सन् सन्धि  
करिष्यति; ततश्चान्तिरुभयेषां भविष्यतीति । तदपि नाश्रौषीद्धृतराष्ट्रो भवितव्यवशात् ॥

अर्जुन उवाच—स्थाने हृषीकेश! तव प्रकीर्त्या जगत्प्रहृष्यत्यनुरज्यते च ।

रक्षांसि भीतानि दिशो द्रवन्ति सर्वे नमस्यन्ति च सिद्धसङ्गाः ॥३६॥

स्थान इति । स्थाने युक्तं; किं तत् ? तव प्रकीर्त्या त्वन्माहात्म्यकीर्तनेन श्रुतेन  
अपार्य कानीनः । 'कन्यायाः कनीन च' इति कनीनादेशः । सूर्यात्कन्यायां कुन्यां जात इत्यर्थः ।  
अनेन च कुन्याः प्रथमं प्रभूतोऽयं महासत्त्वं इति सूच्यते । जेतासीति छद्मयोगः । वेप्यसीत्यर्थः ॥

एतदिति । केशवस्यैतद्वचनं श्रुत्वा वेपमानः किरीटी कृताञ्जलिस्सन् नमस्कृत्वा भीतभीतस्सन्  
प्रणम्य कृष्णं प्रति सगद्गदं भूय एवाह ।

ननु सज्जय उवाचेति वचनमत्र व्यर्थं, कृष्णार्जुनप्रश्नोत्तरिकाया असमासत्वादित्यत्राह—  
अत्रेति, संजयवचनमिति । एतच्छ्रुत्वेत्यादिश्लोकरूपमित्यर्थः ।

अयं भावः—श्रीभगवानुवाच जेतासि रणे सपत्नानित्यन्तं वाक्यज्ञातं, ततस्त्वर्जुन उवाचे-  
त्यर्जुनवचनमेव निबद्धव्यं नन्वनवसरं सज्जयवचनमिति । ततश्च कृष्णार्जुनप्रश्नोत्तरिकाया मध्ये सज्जय-  
वचननिबन्धनं कालोऽस्मीत्यारभ्य जेतासि रणे सपत्नानित्यन्तं श्रीकृष्णवाक्यं श्रुत्वा सन्धि करिष्यति  
धृतराष्ट्र इत्याशया धृतराष्ट्रे प्रति सज्जयो जेतासि रणे सपत्नानित्यन्तं प्रत्यधृत्वशः तूर्णान् बभूव क्षण-  
कालं, तथापि धृतराष्ट्रे सन्यावप्रवृत्तेति पुनःसज्जयो वक्तुं प्रवृत्ते इत्येतद्वृत्तान्तसूचनाय सज्जय उवा-  
चेति सज्जयवचनमिह निबद्धं भगवता वादराज्येनेति ।

नाश्रौपीदिति । त्वदुक्तविधया सन्धिगमं करिष्यामीति नाङ्गीचकारेत्यर्थः । नन्विदमश्रवणं  
पश्य दोषोऽत्र आह—भवितव्येति । 'यद्वापि तद्वत्स्येव यदगापि न तद्वच्चे'दिति न्यायात् भवि-  
तव्यं कुर्याण्डवयुद्धमवश्यं भवत्येव, न त्वमवितुं शक्नोतीति भावः ॥३५॥

स्थान इति हे हृषीकेश! तव प्रकीर्त्या जगत्प्रहृष्यति, अनुरज्यते च । तदेतत्तथा ।

हे हृषीकेश! यज्जगत्प्रहृष्यति प्रहर्षमुपैति तत्स्थाने युक्तमित्यर्थः । अथ वा विषयविशेषणस्थाने इति । युक्तो हर्षादिविषयो भगवान् यत ईश्वरः सर्वात्मा सर्वभूतसुहृच्चेति । तथाऽनु-  
रज्यतेऽनुरागं चोपैति; तच्च विषये इति व्याख्येयम् । किं च रक्षांसि भीतानि भयाविष्टानि  
दिशो द्रवन्ति गच्छन्ति तच्च स्थाने विषय इति; सर्वे नमस्यन्ति नमस्कारं कुर्वन्ति च, सिद्ध-  
सङ्घाः सिद्धानां सङ्घाः समुदायाः कपिलादीनां तच्च स्थान इति ॥३६॥

अतश्च भगवतो हर्षादिविषयत्वे हेतुं दर्शयति—

कस्माच्च ते न नमेरन्महात्मन्! गरीयसे ब्रह्मणोऽप्यादिकर्त्ते ।

अनन्त! देवेश! जगन्निवास! त्वमक्षरं सदमत्तत्परं यत् ॥३७॥

कस्मादिति । कस्माच्च हेतोस्ते तुभ्यं न नमेरन् न नमस्कुर्वयुः हे महात्मन्! गरीयसे  
गुरुतराय, यतो ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्याप्यादिकर्ता कारणम् । अतस्तस्मादादिकर्त्ते कथमेते  
न नमस्कुर्वुः ? अतो हर्षादीनां नमस्कारस्य च स्थाने त्वमहो विषय इत्यर्थः । हे अनन्त!  
देवेश! हे जगन्निवास! त्वमक्षरं तत्परं, यद्वेदान्तेषु श्रूयते । किं तत् ? सदसदिति । तत्सद्य-  
रक्षांसि भीतानि सन्ति दिशो द्रवन्ति । सर्वे सिद्धसङ्घाश्च नमस्यन्ति तच्च स्थाने । यद्वा विषय इति  
शेषः । तद्भगवान् स्थाने विषयः । एवमुत्तरत्रापि ।

अत्र चत्वारि भावयानि चतुर्वर्षि स्थानेपदस्यानुवृत्तिः । सत्यपदस्य विषयपदस्य च चतुर्वर्षि  
शेष इति च बोध्यम् । तत् जगतः प्रहर्षणं स्थाने युक्तम् । तज्जगतोऽनुरज्जनं च स्थाने युक्तम् ।  
तद्रक्षांसं पलायनं स्थाने । तसिसिद्धसङ्घनमस्कारणं स्थाने । एवं तत्समाद्भगवान् स्थाने युक्तो विषय  
इति । कस्य भगवान् युक्तो विषयोऽत आह—हर्षादीति । आदिपदादनुरागपलायननमस्कारग्रहणम् ।  
हर्षादीनां विषयो हर्षादिविषयः भगवतो हर्षादिविषयत्वं युक्तमित्यर्थः ।

नन्वीश्वरस्य परस्य कीर्ती श्रुताया मुक्तो जगतः प्रहर्षोऽत आह—सर्वभूतसुहृदिति । यतो  
भगवानीश्वरस्सर्वभूतसुहृत्, तस्मात्तवसुहृद् ईश्वरस्य कीर्तिश्रवणाज्जगतः प्रहर्षमुचितमेवेति भावः ।

इदं च सर्वभूतसुहृद्व्यमुपलक्षणं सर्वभूतात्मत्वस्य । त्वसुहृदः स्वात्मभूतस्य चेद्वरस्य कीर्तिश्रवणा-  
ज्जगतः प्रहर्षणमनुरज्जनं च युक्तमेवेति भावः । के ते सिद्धा अत आह—कपिलादीनामिति ॥३६॥

कस्मादिति । हर्षादीनां विषयो हर्षादिविषयः । तत्त्वे भगवत्कीर्तिश्रवणादिना जगतो  
हर्षादिलामाद्भगवान् हर्षादिविषय इत्युच्यते । कथमेते न नमस्कुर्वुः ? अपि तु सर्वथापि नमस्सूर्यैरे-  
त्यर्थः । अत इति । यस्मादेवं सर्वे त्वामेव नमस्कुर्वुस्तस्मादित्यर्थः । त्वमेव हर्षादीनां नमस्कारस्य च  
स्थाने विषयः । स्थानेपदार्थमाह—अर्ह इति । प्रजापतिद्वारा सर्वजगत्सत्पुत्रब्रह्मणोऽपि प्रधानजीवस्य  
य उत्पादकस्त हि सर्वाधिक इति हर्षादीर्युक्तविषय इत्यर्थः । एतेन शुद्धदेवतादीनां हर्षाद्यनर्हविषयत्वं  
घचितम् ।

द्विद्यमानमसच्च यत्र नास्तीति बुद्धिस्ते उपधानभूते सदसती यस्याक्षस्य यद्द्वारेण सदस-  
दित्युपचर्यते । परमार्थतस्तु सदसतोः परं तदक्षरं, यदक्षरं वेदविदो वदन्ति तच्चमेव, नान्य-  
दित्यभिप्रायः ॥३७॥

पुनरपि स्तौति—

त्वमादिदेवः पुरुषः पुराणस्त्वमस्य विश्वस्य परं निधानम् ।

वेत्तासि वेद्यं च परं च धाम त्वया तत्तं विश्वमनन्तरूपम् ॥३८॥

त्वमिति । त्वमादिदेवः- जगतः स्रष्टृत्वात् । पुरुषः पुरि शयनात्पुराणश्चिरन्तनः

यत्सदसत्, यच्च तत्परं तदक्षरं त्वमेवेत्यन्वयः । वर्तमानकालोपलक्षितं जगत्सत्, मृतं भविष्य-  
चासत् । वर्तमान एव पुत्रादावस्तीति प्रत्येति लोकः; ननु नष्टे, नाप्युत्पत्त्यमाने । यद्वा व्यावहारिकं  
जगत्सत् प्रातिभासिकं त्वसत्- रज्ज्वादौ सद्बुद्धिदर्शनात्, रज्जुसर्पादौ स्वाभिकरथादौ चास-  
द्बुद्धिदर्शनात् । अथ वा स्थूलावस्थं कार्यं सत्, सूक्ष्मावस्थं कारणं त्वसत् । प्रपञ्चे जगदस्तीति  
प्रलये सूक्ष्मतया विद्यमानेऽपि जगति नास्तीतिबुद्धिरस्त्येव प्राणिनाम् । तथा च प्रपञ्चदशापन्नप्रकृति-  
स्सत्, प्रलयेदशापन्नप्रकृतिरसदिति सिद्धम् ।

अनयोश्च सदसतोरक्षरोपाविमूतत्वादक्षरमपि सदसदित्युपचर्यत इत्याह—ते इति । ते सदसती  
उपधानभूते उपाविमूते । वस्तुतोऽक्षरस्य निरुपाधिकत्वादभूतेत्युक्तम् । यद्द्वारेणेति । सदसदुपावि-  
द्वारेत्यर्थः । उपचर्यते लक्षणयोच्यते ।

ननु अक्षरं लक्षणया सदसदित्युच्यत इत्युक्तं मुख्यं ब्रूया किमित्युच्यतेऽत आह—परमार्थत-  
स्त्विति । उपधारं विनेत्यर्थः । परं विलक्षणां सदसतोर्जडत्वादृश्यत्वाद्विकारित्वादनित्यत्वादसत्य-  
त्वाच्च, अक्षरस्य चिन्मात्रत्वाद्वृष्टत्वादविकारित्वान्नित्यत्वात्सत्यत्वाच्च सदसद्वैलक्षण्यमक्षरस्य ।  
यदक्षरमिति । अक्षरविद्विद्वत्स्वक्षरत्वेन निर्णयोच्यते तद्वस्तु प्रक्षेपितं यावत् । त्वमेवान्यस्तु त्वन्न  
भवतीत्यर्थः ।

यत्तु रामानुजः—अक्षरं जीवस्य त्वमेव, सत्कार्यावस्थप्रकृतिस्त्वमेव, असत्कारणावस्थप्रकृति-  
त्वमेव, तान्मां प्रकृतिपुरुषान्मां परं मुक्तजीवस्वरूपं यत्तदपि त्वमेवेति, तन्मन्दम्—अनेकवाक्य-  
कल्पनाया गौरवादप्रमाणत्वाच्च, बायुर्यम इति श्लोकार्थेन विमृतिनिर्देशोऽप्यन्यत्र तदभावेनात्रापि  
विमृतिनिर्देशकल्पनायाऽनुचितत्वात्, स्वरूपकथनपरत्वादस्योत्तरश्लोकस्य च, बद्धात्ममुक्तात्मनोः  
स्वरूपैकत्वेन तद्भेदकल्पनस्यान्याय्यत्वाच्च ॥३७॥

त्वमिति । त्वमादिदेवः पुराणः पुरुषोऽसि । त्वमस्य विश्वस्य परं निधानमसि । त्वं वेत्तासि ।  
त्वं वेद्यं च । त्वं परं धामासि । हे अनन्तरूप । त्वया विद्यं ततम् ।

देवानामादिरादिदेवः, आदिश्चासौ देवश्चादिदेव इति वा । यो हि ब्रह्मादिस्तन्मर्थेनतदेव-  
मनुष्पादिमेदमिन्नवशाचरसर्वाणि । एतस्यापाणिनाउभयं च जगत्स्रष्टा स आदिदेव ईश्वरः परमात्मा ।

त्वमेवास्य विश्वस्य परं प्रकृष्ट निधान निधीयतेऽरिमन् जगत्सर्वं महाप्रलयादामिति । किंच वेत्तासि वेदितासि सर्वस्यैव वेद्यजातस्य । यच्च वेद्यं वेदनाहं तदपि त्वं परं च धाम परम पदं वैष्णवम् । त्वया तत्तं व्याप्तं विश्वम् । हे अनन्तरूप ! अन्तो न विद्यते तत्र रूपाणाम् ॥

किंच—

वायुर्यमोऽग्निर्ऋतश्शशाङ्कः प्रजापतिस्त्व प्रपितामहश्च ।

नमो नमस्तेऽस्तु सहस्रकृत्वः पुनश्च भूयोऽपि नमो नमस्ते ॥१९॥

वायुरिति । वायुस्त्वं यमश्चाग्निश्च वरुणोऽप्यांपतिः, शशाङ्कश्चन्द्रमाः, प्रजापति त्व कश्यपादिः, प्रपितामहश्च पितामहस्यापि पिता प्रपितामहः, ब्रह्मणोऽपि पितेत्यर्थः । नमो नमस्ते तुभ्यमस्तु सहस्रकृत्यः पुनश्च भूयोऽपि नमो नमस्ते । बहुशो नमस्कारक्रियाभ्यासावृत्तिगणन कृत्वसिचोच्यते । 'पुनश्च भूयोऽपि' इति श्रद्धामकृत्यतिशयादपरितोषमत्सनी दर्शयति ॥१९॥

अयमेव प्रत्यगात्माऽपीत्याह—पुराणः पुरुष इति । प्रत्यगात्माऽप्यनादिरेवेति सूचयित्वाह चिरन्तन इति । नच परमात्मैक एवानादिरिति वाच्यं, परमात्मन एव सर्वव्यापिनश्शरीरेण, प्रत्यक्षरूपे स्थितत्वादिति । न्वस्य जगत्संप्रवृत्ते जगन्नाशक क इत्यत आह—तमस्येति । आदि पदादन्तर प्रत्यक्षसंग्रह । सर्वे जगत्प्रलये स्वात्मन्युपसंहरतीति लयहेतुरयमेवेत्यर्थः । अत्र जगत आत्मनि स्थिति कथनान्मयेऽपि जगदात्मन्येव वर्तत इति स्थितिहेतुरप्ययमेवेति सिद्धम् ।

ननु प्रपञ्चप्रलययोर्द्वयोरपि यदि जगदात्मन्येव वर्तते तर्हि को भेद प्रपञ्चप्रलययोरिति चेत् उच्यते—प्रपञ्चदशायामात्मनि जगत्प्रविभक्तनामरूप स्फुट वर्तते । प्रलये ॥ नामरूपविभागान् सूक्ष्मत्वादस्फुटं निलीय सुषुप्तावात्मन्यन्त करणवदिति ।

वेत्तेति । सर्वसाक्षित्वेन सर्वज्ञत्वादिति भावः । वेद्यमिति । ननु घट द्रव्यो वेत्तुं शक्नोति द्वेधा, अयं तु वेत्तुं योग्यत्वाद्वेद्यः । संसारनिवर्तकत्वादस्य वेदनं योग्यमत एव श्रुतिरपि 'तमेवै जानथ आत्मान'मिति वदति । तस्मादयमेक एव मुमुक्षुभिः ज्ञेयस्संसारनाशयेत्याह—तदपीति । ब्रह्म पीत्यर्थः । तस्मैव वेदनाहंत्वात् । नचैकस्मैव ज्ञानक्रियाया कर्मकर्तृविरोधो, वेत्तेति वेद्यमिति चेत् वाच्यं, जगतो वेत्ता प्रमातृभिर्वेद्यश्चेत्यदोषात् ।

वैष्णव विष्णो परमात्मन स्वरूपमूर्तं धाम तेज स्थानमिति वा । पद्यते गम्यत इति प स्वरूपं स्थानं वा । मुक्तजीवानां प्रवेशभूमित्वाद्ब्रह्मण स्थानत्वव्यपदेशः ॥ १८॥

वायुरिति । वाय्वादय प्रजापत्यन्ता विभूतयः । प्रपितामह इति माहात्म्यकथनम् । त पितामहस्तु विभूतिरेव । यदि तु ब्रह्मायं नाभिकमलात्मसुखस पद्मन् ततो विग्रहविशेष इह विवक्षित्युच्येत तर्हि प्रपितामह पद्मनाभोऽपि विभूतिरेव । ब्रह्मणि तस्यापि कश्चिद्वारः ।

ननु सद्ब्रह्माया विद्याभ्यावृत्तिगणने कृत्वसुप्रत्ययस्य विहितः शास्त्रहस्तकृत्व इत्यनेनैव बहुः प्रत्ययः कृत्वा भवति तत्रात्मनश्च भयोऽपीत्यादिवर्ध इत्याशङ्क्य स तावदेव—बहुश इति । यद्यपि

तथा—

नमः पुरस्तादथ पृष्ठतस्ते नमोऽस्तु ते सर्वत एव सर्वे !

अनन्तवीर्यामितविक्रमस्त्व सर्वे समाप्नोषि ततोऽसि सर्वे ॥४०॥

नम इति । नमः पुरस्तात्पूर्वस्यां दिशि तुभ्यम् । अथ पृष्ठतस्ते पृष्ठतोऽपि ते नमोऽस्तु । ते सर्वत एव सर्वासु दिक्षु सर्वत्र स्थिताय हे सर्वे ! अनन्तवीर्यामितविक्रमोऽनन्तं वीर्यमस्यामितो विक्रमोऽस्य । वीर्यं सामर्थ्यं विक्रमः पराक्रमः । वीर्ययानपि कश्चिच्छब्द-  
ब्रथादिविषये न पराक्रमते, मन्दपराक्रमो वा । त्वं त्वनन्तवीर्योऽमितविक्रमश्चेत्यनन्तवीर्या-  
मितविक्रमः । सर्वे समस्तं जगत्समाप्नोषि सम्यगेकेनात्मना व्याप्नोषि यतः । ततस्तस्मा-  
दसि भवसि सर्वे त्वं, त्वया विना भूतं न किञ्चिदस्तीत्यभिप्रायः ॥४०॥

यतोऽहं त्वन्माहात्म्यापरिज्ञानादपराद्धोऽहः—

सखेति मत्वा प्रसभं यदुक्तं हे कृष्ण ! हे यादव ! हे सखेति ।

अजानता महिमानं तवेदं मया प्रमादात्प्रणयेन वापि ॥४१॥

सखेति । सखा समानवया इति मत्वा ज्ञात्वा निपरीतबुद्ध्या प्रसभमभिभूय प्रसन्न  
यदुक्त- 'हे कृष्ण ! हे यादव ! हे स'खेति च अजानता अज्ञानिना मूढेन । किमजानते-  
त्याह—महिमानं माहात्म्यं तवेदमीश्वरस्य विश्वरूपम् । 'तवेदं महिमानं तमजानता' इति  
तथाप्योद्देशः । यद्यपि बहुशो नमस्कारक्रियाभ्यावृत्तिगणनं कृत्वमुवा उच्यते, तथापि पुनश्च भूयोऽ-  
पीति श्रद्धामत्स्यतिशयाज्ञात्मनोऽपरितोषं दर्शयति । यद्वा श्रद्धामत्स्यतिशयादुच्यत इति शेषः । तेन  
चात्मनोऽपरितोषं दर्शयतीति । अपरितोषं नमस्कारक्रियायामसन्तुष्टिम् । तुष्यभावमिति यावत् ।  
बहुवारं नमस्कुर्वतोऽप्यर्जुनस्य पुन पुनस्तं नमस्कुर्यामित्येव बुद्धिरासत् तुष्यभावाद्यथा वा बहुवारं प्रेक्ष-  
माणस्यापि कामिनी कामुकस्य पुन पुनस्ता पश्येमित्येव बुद्धिस्त्वं इति भावः ॥४१॥

नम इति । पृष्ठत पश्चिमदिशीत्यर्थः । हे सर्वे ! ते सर्वत एव नमोऽस्तु । पूर्वपश्चिमाति-  
रिक्तदिव्यट्कग्रहणं सर्वतश्शब्दादिह । हे सर्वे ! सर्वात्मकेत्यर्थः । सर्वतस्थितानयेति शेषः । ते नम  
इति वाञ्छय । ननु कुतोऽहं सर्वोऽहं आह—अनन्तेति । यत इति शेषः । अनन्तवीर्यामित-  
विक्रमस्त्वं सर्वे समाप्नोषि तत्सर्वोऽसि । अनन्तं वीर्यं यस्य सोऽनन्तवीर्यः । अमितो विक्रमो यस्य  
सोऽमितविक्रमः । द्वयोः कर्मधारयः । अमितविक्रमपदवैयर्थ्यं दारयति—वीर्ययानपीति । मन्द-  
पराक्रमो वा भवेदिति शेषः । एकेनात्मनेति स्वस्वरूपेणेत्यर्थः । चैतन्यरूपेणेति यावत् । व्याप्नोषीति ।  
चैतन्यस्य सर्वव्यापित्वादिति भावः । आत्मभूतेन त्वया सर्वस्य व्याप्तत्वेन सर्वात्मा त्वं सर्वशब्द-  
वाच्योऽसीत्यर्थः । अत इति । सर्वव्यापित्वात्तवेत्यर्थः ॥४०॥

सखेति, अपराद्ध इति । अपराधं कृतवानस्मि । इदमित्यस्य महिमानमित्यस्य च वलीन



वैयधिकरण्येन सम्बन्धः । 'तवेम'मिति पाठो यद्यस्ति तदा सामानाधिकरण्यमेव । मया प्रमादाद्विक्षिप्तचित्ततया प्रणयो नाम स्नेहनिमित्तो विस्मयः । तेनापि कारणेन यदुक्तवानस्मि ॥४१॥

यच्चावहासार्थमसत्कृतोऽसि विहारशय्यासनभोजनेषु ।

एकोऽथ वाऽप्यच्युत! तत्समक्ष तत्क्षामये त्वामहमप्रमेयम् ॥४२॥

यदिति । यच्चावहासार्थं परिहासप्रयोजनायासत्कृतः परिभूतोऽसि भवसि त्व, क ? विहारशय्यासनभोजनेषु विहारेण विहारः पादच्युतायामः, शयन शय्या, आसनमास्थायिका भोजनमदनमित्येतेषु विहारशय्यासनभोजनेषु एकः परोक्षस्तत्रसत्कृतोऽसि परिभूतोऽसि अथ वाऽपि हे अच्युत ! तत्समक्ष तच्छब्दः क्रियाविशेषणार्थः । प्रत्यक्ष वा असत्कृतोऽसि तत्सर्वमपराधजात क्षामये क्षमा कारये त्वामहमप्रमेय प्रमाणातीतम् ॥४२॥

यतस्त्वम्—

पितासि लोकस्य चराचरस्य त्वमस्य पूज्यश्च गुरुर्गरीयान् ।

न त्वत्समोऽस्त्यभ्यधिकः कुतोऽन्यो लोकत्रयेऽप्यप्रतिमप्रभाव! ॥४३॥

पितेति । पिताऽसि जनपिताऽसि लोकस्य प्राणिजातस्य चराचरस्य स्थावरजङ्गमस्य ।

पुंस्त्वमेदेन भिन्नलिङ्गत्वादाह—वैयधिकरण्येनेति । इदं विश्वरूपं तव त्वदीयं भवति । तं विश्वरूपं त्वाख्यं महिमानमजानतेतीदं महिमपदयोर्वैयधिकरण्येन सम्बन्धः । तवेदं विश्वरूपं तदेव महिमानमिति व्यस्तरूपके तु सामानाधिकरण्यमपि सिद्धयेदेवेति बोध्यम् । तवेदं महिमानमजानना मया सखेति मत्वा प्रमादात्प्रणयेन वापि प्रसमं हे कृष्ण! हे यादव! हे सखे! इति यदुक्तं, हे सखे! इतीत्यत्र हे सखे इति भवित्तुये हे सखेति वचनमार्थम् । सामानाधिकरण्यमिति । इदमहिमशब्दयोरैकाग्र्यवृत्तित्वम् । इमं महिमानमिति पदयोर्विशेषणविधेयप्रावेनान्वय इति यावत् । प्रमादोऽनवधानता । चित्तैकाग्र्याभाव इत्याह—विक्षिप्तचित्तेति । प्रविलम्बो वञ्चना । मया यदुक्तमिति कर्मणिप्रयोग कर्त्तरिप्रयोगेण विनिमयति यदुक्तवानस्मि । अहमिति शेषः ॥४१॥

यच्चेति । यमैकस्मिन् त्वमपहासार्थं विहारशय्यासनभोजनेष्वसत्कृतोऽसीति यच्च, अथ वा हे अच्युत ! तत्समक्षमसत्कृतोऽसीति यत्, तत्समस्तमप्रमेय त्वामहं क्षामये । आस्थायिका उपवेशनम् ।

समक्षमिति । वक्ष्यमाणत्वादेकशब्दं परोक्षवाचीत्याह—एकः परोक्ष इति । एकत्ववैयं परोक्षवप्रयोजकत्वादिति भावः । गृहे स एको वर्तत इत्यनेन गृहवर्तिपुरुषत्वं पुरुषान्तरमत्यक्षत्वाभावो धेकत्वेन सूच्यते । ब्रह्मोत्सर्गत्वे तु परस्पर प्रात्यक्षत्वं स्यादित्येकत्वमेव परोक्षत्वप्रयोजकम् ।

तदित्यस्य तथेत्यर्थे इत्याह—क्रियाविशेषणेति । अप्रमेयमपरिच्छिन्नम् । यन्मया प्रणयादिना रागपादं पादवेत्यादिकमुक्तं, यच्च मया विहारदिषु तव पारोक्ष्ये परिहासार्थमसत्कृतं, यच्च तव समक्ष मसत्कृतं तत्सर्वं क्षमस्वेति त्वां प्रार्थये इत्यर्थः ॥४२॥

पितेति । ननु त्वादृश एवाहमपीति किं मत्क्षमार्थेनया तवेत्यत्र आह—पितेति । १६

न केवलं त्वमस्य जगतः पिता, पूज्यश्च पूजार्हः । यतो गुरुर्गरीयान् गुरुतरः कस्माद् गुरु-  
तरस्त्वमित्याह—न त्वत्समः त्वत्तुल्यो नास्ति । नहीश्वरद्वयं सम्भवति । अनेकेश्वरत्वे  
व्यवहारानुपपत्तेः । त्वत्सम एव तावदन्यो न सम्भवति कुत एवान्योऽभ्यधिकस्याल्लोक-  
त्रयेऽपि सर्वस्मिन् ? अप्रतिमप्रभाव ! प्रतिमीयते यया सा प्रतिमा, न विद्यते प्रतिमा यस्य  
तत्र प्रभावस्य स त्वमप्रतिमप्रभावः, हे अप्रतिमप्रभाव ! निरतिशयप्रभावेत्यर्थः ॥४३॥

यत एवम्—

तस्मात्प्रणम्य प्रणिधाय कायं प्रसादये त्वामहमीशमीश्वरम् ।

पितेव पुत्रस्य सखेव सख्युः प्रियः प्रियायार्हसि देव ! सोढुम् ॥४४॥

तस्मादिति । तस्मात्प्रणम्य नमस्कृत्य प्रणिधाय प्रकर्षेण नीचैः धृत्वा कायं शरीरं

चराचरस्यास्य लोकस्य पितृसि पूज्यश्चासि गरीयान् गुरुश्चासि । हे अप्रतिमप्रभाव ! लोकत्रयेऽपि  
वत्सभो न ह्यस्ति । अभ्यधिकोऽन्यः कुतः ?

अतिशयेन गुरुर्गरीयान् गुरुणामपि गरुरित्यर्थः । गुरुर्गरीयानित्यस्य गुरुणामपि ये गुरवो  
ब्रह्मादशात्तेषामपि गुरुः परमगुरुः । यस्येतरो गुरुर्नास्ति स इत्यर्थः । चतुर्मुखस्यापि वेदोपदेष्टृत्वा-  
दिति भावः । यद्वा अतिशयेन महत्तरः 'महतो महीया'निति श्रुतेः ।

न त्वत्सम इति । ननु कुतो मत्समो नास्ति ब्रह्मविष्णुरुद्राणां त्रयाणां परस्परं समत्वादत  
आह—न हीति । ईश्वरस्य किमीश्वरान्तरं समः ? यद्वा जीवः ? नाद्यः—ईश्वरद्वयमावात् ; नान्यः—  
जीवस्यासर्वज्ञत्वादसर्वकर्तृत्वादिभ्यश्च । तस्मादसम् एवेश्वरः । ब्रह्मविष्णुरुद्रनामभिस्तु स एक एवेश्वरो  
व्यवहियते, चतुर्मुखस्तु जीवावेव । एक एव विष्णुर्मायी मायावच्छिन्नचैतन्यलक्षण ईश्वरः । अतो  
नास्य समं बह्वस्ति ।

ननु ब्रह्मविष्णुरुद्रगणपतिकुमारवाद्यादित्यमहैन्द्रादयोऽनेके ईश्वरास्तन्तु, को दोषस्तत्राह—  
अनेकेति । यदि बहव ईश्वरास्तर्हि, एकस्य यदा दृष्टीच्छा तदैवान्यस्य संहारेच्छा स्यात्, न चेष्टा-  
पिः । प्रपञ्चस्यैव सम्भवप्रसङ्गात् । तथा च प्रपञ्चसृष्ट्यादिसर्वव्यवहाराणामनुपपत्तिस्त्यात् ।

न चैवमेकेश्वरत्वे कथं चतुर्मुखादीनां बह्वनामीश्वरत्वव्यवहार इति चेदुच्यते । तच्चतुर्मुखादि-  
शरीरावच्छिन्नसर्वज्ञचैतन्यदृष्टयेति ।

ये तु चतुर्मुखादिसङ्घातेऽहमग्निमानिनस्ते जीवा एव, यस्तेषामान्तरः कृतस्यस्त त्वीश्वरः,  
स चैक एवेति चतुर्मुखादीनां कृतसृष्ट्या ईश्वरत्वं सङ्घाताग्निमानिप्रमातृदृष्ट्या तु जीवत्वमिति भावः ।

न चैवं सर्वेऽपि चैतन्यदृष्ट्या ईश्वरा एवेति वाच्यमिष्टापत्तेः । चैतन्यमेव हि सर्वत्रापीश्वर  
इति साक्षीति कृतस्य इति आरमेति चोच्यते । अत एव हि सर्वात्मत्वमीश्वरस्य ।

प्रतिमीयत इति । सदृशीक्रियत इत्यर्थः । प्रतिमा उपमेत्यर्थः । उपमानमिति यावत् ।  
एवमप्रतिमप्रभावत्वादेवेश्वरस्य निरतिशयत्वं सर्वातिशयत्वं च ॥४३॥

तस्मादिति । दाम्भदेयं सर्वोत्कृष्टत्वं तस्मादित्यर्थः । तस्मात्प्रणम्य कायं प्रणिधाय ईश-

प्रसादये प्रसादं कारये त्वामहमीशमीशितारं ईडयं स्तुत्यम् । त्वं पुनः पुत्रस्यापराधं पिता  
यथा क्षमते सर्वं सखेव सख्युरपराधं यथा वा प्रियः प्रियायाः अपराधं क्षमत एवमहमि  
हे देव ! सोढुं प्रसहितुं क्षन्तुमित्यर्थः ॥४४॥

अदृष्टपूर्वं हृषितोऽस्मि दृष्ट्वा भयेन च प्रव्यथितं मनो मे ।

तदेव मे दर्शय देव ! रूपं प्रसीद देवेश ! जगन्निवास ! ॥४५॥

अदृष्टेति । अदृष्टपूर्वं न कदाचिदपि दृष्टपूर्वमिदं विश्वरूपं तव मयाऽन्यैर्वा तदहं दृष्ट्वा  
हृषितोऽस्मि । भयेन च प्रव्यथितं मनो मे । अतः तदेव मे दर्शय हे देव ! रूपं यन्म  
त्सखम् । प्रसीद देवेश ! जगन्निवास ! जगतो निवासः जगन्निवासः हे जगन्निवास ! ॥४५॥

किंच—

किरीटिनं गदिनं चक्रहस्तमिच्छामि त्वां द्रष्टुमहं तथैव ।

तेनैव रूपेण चतुर्भुजेन सहस्रबाहो ! भव विश्वमूर्ते ! ॥४६॥

किरीटिनमिति । किरीटिनं किरीटवन्तं तथा गदिनं गदावन्तं चक्रहस्तमिच्छामि त्वां  
प्रार्थये त्वां द्रष्टुमहं तथैव पूर्ववदित्यर्थः । यत एवं तस्मात्तेनैव रूपेण वसुदेवपुत्ररूपेण  
चतुर्भुजेन, सहस्रबाहो ! वर्तमानकिञ्चन विश्वरूपेण, भव विश्वमूर्ते ! उपसंहृत्य विश्वरूपं,  
तेनैव रूपेण वसुदेवपुत्ररूपेण भवेत्यर्थः ॥४६॥

मीढ्यं त्वामहं प्रसादये । हे देव ! पुत्रस्यापराधं पितेव सख्युरपराधं सखेव प्रियाया अपराधं प्रिय  
ममापराधं सोढुमर्हसि ।

प्रियाया लईसीति पठितव्ये प्रियायाईसीत्यकारलोपपाठ आर्थः । त्वा प्रसादये त्वत्प्रसादं  
प्रार्थयामीत्यर्थः । प्रसादः प्रसन्नता । पितेत्यादिदृष्टान्तप्रर्थं साभिप्रायम् ।

अयमभिप्रायश्च—जगतसङ्कटात्पारकृताच्चेधरस्य पितृत्वं, कार्यत्वात्पाल्यत्वाद्भुवनस्य पुत्रत्वम् ।  
तथा करणप्रेरकत्वादिना ईश्वरस्य सर्वभूतसखत्वात्सखित्वमर्जुनस्य च तत्प्रीतिकारित्वात्सखित्वम् ।  
निरतिशयप्रेमास्पदत्वादानन्दप्रवेधरस्य प्रियत्वं, तत्परतन्त्रत्वाद्भुवनस्य प्रियात्वमिति । एवं च पितृत्वा-  
त्सखित्वात्प्रियत्वाच्च त्वं भगवापराधं क्षन्तुमर्हसीति ।

अत्र प्रियत्वं प्रियाय मे इति रामानुजज्याख्या न युक्ता सा—पितेव पुत्रस्येति दृष्टान्ता-  
नुरोधेन प्रियस्य ममेति वक्तव्यत्वात् । नच मे प्रियाय मम प्रीत्यर्थमित्यर्थे इति वाच्यं, तथापि दृष्टान्ता-  
नुरोधात् । नच दृष्टान्तेऽपि पुत्रस्य प्रियाय पितेवेति वाच्यं, पुत्रस्य प्रियाय पुत्रस्यापराधं पितेवेति  
पुत्रशब्दस्यावृत्तिमसङ्गात् । स्वप्रीत्यर्थमेव पिता पुत्रापराधं सहते, न पुत्राप्रीत्यर्थमिति सिद्धान्तात् ।  
'आत्मनो कामाय सर्वं प्रियं भवतीति श्रुतेः ॥४४॥

अदृष्टेति । हृषितो दृष्ट ॥४५॥

किरीटिनमिति । त्वं तथैव किरीटिनं गदिनं चक्रहस्तं त्वां द्रष्टुमिच्छामि । हे सहस्रबाहो !

अर्जुनं भीतमुपलभ्य, उपसंहृत्य विश्वरूपं, प्रियवचनेनाश्वासयन् श्रीभगवानुवाच—  
श्रीभगवानुवाच- मया प्रसन्नेन तवाञ्जुनेदं रूपं परं दर्शितमात्मयोगात् ।

तैजोमयं विश्वमनन्तमाद्यं यन्मे त्वदन्येन न दृष्टपूर्वम् ॥४७॥

मयेति । मया प्रसन्नेन प्रसादो नाम त्वय्यनुग्रहबुद्धिः, तद्वत्ता प्रसन्नेन मया तव  
हे अर्जुन ! इदं परं रूपं विश्वरूपं दर्शितमात्मयोगादात्मन ऐश्वर्यस्य सामर्थ्यात् । तेजोमयं  
तेजःप्रायं विश्वं समस्तमनन्तमन्तरहितमादौ भवमाद्यं यद्वपं मे मम त्वदन्येन त्वत्तोऽन्येन  
केनचिन्न दृष्टपूर्वम् ॥४७॥

आत्मनो मम रूपदर्शनेन कृतार्थ एव त्वं संबुध इति, तत् स्तौति—

न वेदयज्ञाध्ययनैर्न दानैर्न च क्रियाभिर्न तपोभिर्यैः ।

एवं रूपशक्य अहं नृलोके द्रष्टुं त्वदन्येन कुरुप्रवीर ! ॥४८॥

नेति । न वेदयज्ञाध्ययनैश्चतुर्णामपि वेदानामध्ययनैर्यथावद्यज्ञाध्ययनैश्च- वेदा-  
ध्ययनैरेव यज्ञाध्ययनस्य सिद्धत्वात् पृथग्यज्ञाध्ययनग्रहणं यज्ञविज्ञानोपलक्ष्यार्थम् । तथा  
न दानैः तुलापुरुषादिभिः, नच क्रियाभिरग्निहोतादिभिश्चतुर्णां तादिभिः, नापि तपोभिर्यै-  
श्चान्द्रायणादिभिर्धोरैः । एवंरूप एवंप्रकारेण दर्शितं विश्वरूपं यस्य सोऽहमेवंरूपः न  
शक्योऽहं नृलोके मनुष्यलोके द्रष्टुं त्वदन्येन त्वत्तोऽन्येन कुरुप्रवीर ! ॥४८॥

मा ते व्यथा मा च विमूढभावो हृष्टा रूपं घोरमीदृशमेदम् ।

व्यपेतभीः प्रीतमनाः पुनस्त्वं तदेव मे रूपमिदं प्रपश्य ॥४९॥

मेति । मा ते व्यथा माभूत्ते मयं, मा च विमूढभावः विमूढचित्ता, हृष्टोपलभ्य  
रूपं घोरमीदृग्यथा दर्शितं ममेदं, व्यपेतभीर्विगतमयः प्रीतमनाश्च सन् पुनर्भूयस्त्वं तदेव  
विश्वमूर्ते ! तेनैव चतुर्भुजेन रूपेणोपलक्षित इति शेषः । भव । यद्यपि वसुदेवपुत्ररूपं द्विभुजमेव,  
तथापि चतुर्भुजत्वस्य कादाचित्कत्वात्तापि तथोक्तमिति बोध्यम् ॥४९॥

मयेति । हे अर्जुन ! प्रसन्नेन मया आत्मयोगात्तदेवं तेजोमयं विश्वमनन्तमाद्यं परं रूपं  
दर्शितम् । मे यद्वपं त्वदन्येन न दृष्टपूर्वम् । आत्मयोग ईश्वरसामर्थ्ये, तस्मात् ॥४९॥

नेति । हे कुरुप्रवीर ! नृलोके एवंप्रकारोऽहं त्वदन्येन द्रष्टुं वेदयज्ञाध्ययनैर्न शक्यः । दानैर्न  
शक्यः, क्रियाभिश्च न शक्यः, उग्रैस्तपोभिर्न शक्यः, मनुष्याणां तपजादिभिर्मद्विश्वरूपसाक्षात्कारो न  
स्यात्तवैकस्मैव मदनुग्रहाज्जात एवं यतस्तत्तत्त्वं कृतार्थ एव जात इति भावः ।

ननु वेदाध्ययनादेव वेदगन्तयज्ञमागाध्ययनमपि सिद्धमिति किमर्थं पृथग्यज्ञाध्ययनमुक्तमित्याशङ्क्य  
यज्ञविज्ञानोपलक्ष्यार्थं तदिति परिहरति—वेदाध्ययनैरेवेति । यज्ञानां विशेषेण ज्ञानं विज्ञानं  
तयोपलक्ष्यार्थमिति । वेदाध्ययनैर्यज्ञविज्ञानैश्चेत्यर्थः । यज्ञविज्ञानं नाम यथायथा यज्ञाः कर्तव्यास्तथा-  
तथा तद्विरोपज्ञानम् । नृशब्दग्रहणादेवानां ब्रह्मादीनामेवेदं विश्वरूपं द्रष्टुं शक्यमिति ज्ञायते ॥४९॥

चतुर्भुजं रूपं शङ्खचक्रगदाधरं तवेष्टं रूपमिदं प्रपश्य ॥४९॥

मंजय उवाच—इत्यर्जुनं वासुदेवस्तथोक्त्वा स्वकं रूपं दर्शयामास भूयः ।

आश्वासयामास च भीतमेनं भूत्वा पुनस्सौम्यवपुर्महात्मा ॥५०॥

इतीति । इत्येवमर्जुनं प्रति वासुदेवस्तथाभूतं वचनमुक्त्वा स्वकं वसुदेवगृहे जातं रूपं दर्शयामास दर्शितवान् । भूयः पुनः । आश्वासयामास चाश्वासितवांश्च भीतमेनम् । भूत्वा पुनस्सौम्यवपुः प्रसन्नदेहो महात्मा ॥५०॥

अर्जुन उवाच—दृष्टेदं मानुषं रूपं तव सौम्यं जनार्दन !

इदानीमस्मि संवृत्तस्तचेताः प्रकृतिं गतः ॥५१॥

दृष्टेति । दृष्टेदं मानुषं रूपं मत्सखं प्रसन्नं तव सौम्यं जनार्दन ! इदानीमधुनाऽस्मि संवृत्तः संजातः । किं सचेताः प्रसन्नचित्तः प्रकृतिं स्वभावं गतश्चास्मि ॥५१॥

श्रीभगवानुवाच—सुदुर्दर्शमिदं रूपं दृष्टवानसि यन्मम ।

देवा अप्यस्य रूपस्य नित्यं दर्शनकांक्षिणः ॥५२॥

सुदुर्दर्शमिति । सुदुर्दर्शं सुष्ठु दुःखेन दर्शनमस्येति सुदुर्दर्शमिदं रूपं दृष्टवानसि यन्मम, देवा अप्यस्य मम रूपस्य नित्यं सर्वदा दर्शनकांक्षिणः; दर्शनेप्सवोऽपि न त्वमिव दृष्टवन्तः, न द्रक्ष्यन्ति चेत्यभिप्रायः ॥५२॥

कस्मात् ?—

नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न चेज्यया ।

शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथा ॥५३॥

नेति । नाहं वेदैः ऋग्यजुस्सामाथर्ववेदैश्चतुर्भिरपि, न तपसा उग्रेण चान्द्रायणादिना, न दानेन गोभूहिरण्यादिना, न चेज्यया यज्ञेन पूजया वा शक्य एवंविधो यथादर्शितप्रकारो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथा त्वम् ॥५३॥

मेति । ईदृग्वोरं ममेदं रूपं दृष्ट्वा ते व्यथा मास्तु । विमूढभावश्च मास्तु । त्वं व्यपेतमीः मीतमनाश्च सन् तदेवेदं मे रूपं प्रपश्य प्रकर्षेण पश्य ॥४९॥

इतीति । वासुदेव इति तयाऽर्जुनं प्रत्युक्त्वा भूयः स्वकं रूपं दर्शयामास । महात्मा पुनस्सौम्यवपुर्भूत्वा भीतमेनमाश्वासयामास च । महात्मा वासुदेव इति वा ॥५०॥

दृष्टेति । हे जनार्दन । इदानीं तव सौम्यं मानुषमिदं रूपं दृष्ट्वा सचेताः प्रकृतिं गतः संवृत्तोऽस्मि ॥५१॥

सुदुर्दर्शमिति । त्वं यन्मम रूपं तदिदं रूपं नृणामिति शेषः । सुदुर्दर्शम् । यतो देवा अपि नित्यमस्य रूपस्य दर्शनकांक्षिणः ॥५२॥

नेति । त्वं मां यथा दृष्टवानसि तथा द्रष्टुमेवंविधोऽहं वेदैर्न शक्यः । तथा एवंविधोऽहं वेदैर्दृष्टुं न शक्य इति वा । तपसा न शक्य, दानेन न शक्य, इज्यया च न शक्य ॥५३॥

कथं पुनश्शक्य इत्युच्यते—

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवविधोऽर्जुन !

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तप ! ॥५४॥

भक्त्येति । भक्त्या तु किंविशिष्टेत्याह—अनन्ययाऽपृथग्भूतया, भगवतोऽन्यत्र पृथक् न कदाचिदपि या भवति सा त्वनन्या भक्तिः । सर्वैरपि करणैर्वासुदेवादयन्त्रोपलभ्यते यया सा अनन्या भक्तिः, तयाऽनन्यया भक्त्या शक्योऽहमेवविधो विश्वरूपप्रकारः हे अर्जुन ! ज्ञातुं शास्त्रतः । न केवलं ज्ञातुं शास्त्रतः, द्रष्टुं च साक्षात्कर्तुं तत्त्वेन तत्त्वतः, प्रवेष्टुं च मोक्षं च गन्तुं परन्तप ! ॥५४॥

अधुना सर्वस्य गीताशास्त्रस्य सारभूतोऽर्थो निःश्रेयसार्थोऽनुष्ठेयत्वेन समुचित्युच्यते—

मत्कर्मकृन्मत्परमो मद्भक्तस्सद्भजितः ।

निर्वैरस्मर्वभूतेषु यस्समामेति पाण्डव ! ॥५५॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्रां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीता-

द्व्यपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे विश्वरूप-

सन्दर्शनयोगो नामैकादशोऽध्यायः ।

मत्कर्मकृदिति । मत्कर्मकृत् मदर्थं कर्म मत्कर्म, तत् करोतीति मत्कर्मकृत् । मत्परमः करोति भृत्यः स्वामिनः कर्म, न त्वात्मनः परमाग्रेत्य गन्तव्या गतिरिति स्वामिनं प्रतिपद्यते; अयं तु मत्कर्मकृत् मामेव परमां गतिं प्रतिपद्यत इति मत्परमोऽहं परमः, परमा गतिर्यस्य सोऽयं मत्परमः । तथा मद्भक्तो मामेव सर्वप्रकारैः सर्वात्मना मय्योत्साहेन च भजत इति मद्भक्तः । सद्भजितो धनपुत्रमितकलतरन्धुवर्गेषु सद्भजितः सद्भः प्रीतिः स्नेहः,

भक्त्येति । हे परन्तप ! अर्जुन ! एवविधोऽहं ज्ञातुं द्रष्टुं तत्त्वेन प्रवेष्टुं च ज्ञातुं तत्त्वेन द्रष्टुं प्रवेष्टुं चेति वा । तत्त्वेन ज्ञातुं द्रष्टुं प्रवेष्टुं चेति वा । अनन्यया भगवदेकपर्येत्यर्थः । भगवद्भक्तानां भगवदनुग्रहाद्भगवद्विश्वरूपपरिजानदर्शने मोक्षधेत्येते भवन्ति । ननु वैदिकास्तपस्विनो दातार-स्सोमयाजिनो वा मद्रूपज्ञानादौ प्रभवन्तीति परमार्थः । तत्त्वेनेति । यथावदित्यर्थः ।

ननु केऽमी भक्ताः कीदृशममीभिर्दृश्यं विश्वरूपमिति चेत्, उच्यते—ईश्वरं परोक्षत्वेन ये प्रपद्यन्ते, आत्मत्वेन प्रपद्यन्ते ये ते न द्विविधा अपि भक्ता इदोच्यन्ते । तत्वात्मतत्त्वविदो मायिक-निर्दे विश्वरूपमिति विलासार्थं तत्पर्यन्ति । परोक्षैश्वरज्ञास्तु विश्वरूपमत्यद्भुतं भगवत इति सामि-लापमत्यादरेण पर्यन्तीति विवेकः ॥५४॥

मन्त्रमेति । निःश्रेयसार्थो मोक्षकण्टकः । समुचित्य निश्चित्य । मत्कर्मकृदीश्वरप्रीत्यर्थं नित्यनैमित्तिकादिविहितकर्मकारी । आत्मन्यासं कर्मणामत्यक्तव्यत्वादिति भावः ।

ननु भूयोऽपि साम्प्रयं कर्म युद्धादिकं करोति, न त्वात्मार्थमेव आह—मत्परम इति । या प्रेत्य

तद्वर्जितः । निर्वैरो निर्गतवैरः, सर्वभूतेषु शत्रुमावरहितः, आत्मनोऽप्यन्तापकारप्रवृत्तेष्वपि ।  
य ईदृशः स मद्भक्तो मामेति । अहमेव तस्य परा गतिः, नान्या गतिः काचिद्भवति ।  
अयं तवोपदेश इष्टो मयोपदिष्टः हे पाण्डवेति ॥५५॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य  
श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये  
एकादशोऽध्यायः ।

गन्तव्या सा परमा गतिः । भृत्यस्तु प्रेत्य न स्वामिनं प्रतिपद्यत इति भृत्यस्य न स्वामी परमा गतिः ।  
भक्तस्तु प्रेत्य भगवन्तमेतीति भगवान् भक्तस्य परमा गतिः । एवं यतोऽहं भक्तस्य परमा गतिरतो  
भक्तो मत्परम इत्युच्यते ।

अनेन च श्लोकेन त्वमपि मद्भवत्यादिविशिष्टसन्मदर्थं युद्धार्थं नित्यं कर्म कुरु । मत्परमो  
भविष्यसि, मामेवैष्यसि ज्ञानोत्पत्तिद्वारा मोक्ष्यस इति यावत् । इत्युपदेशोऽर्जुनस्य सूच्यते ॥५५॥

इति श्रीवेल्लङ्गोपनामक रामकविकृतौ श्रीमद्भगवद्गीताशाङ्करभाष्यार्कप्रकाशे  
विश्वरूपसन्दर्शनयोगो नाम एकादशोऽध्यायः ।  
श्रीहृयप्रीवार्पणमस्तु ।

श्रीहृत्प्रीवाय नमः ।

भाष्यार्कप्रकाशविलसित श्रीशाङ्करभाष्योपेतासु

## श्रीभगवद्गीतासु

द्वादशोऽध्यायः ।

द्वितीयाध्यायप्रभृतिषु विभृत्यन्तेष्वध्यायेषु परमात्मनो ब्रह्मणोऽक्षरस्य विध्वस्त-  
सर्वोपाधिविशेषस्योपासनमुक्तं; सर्वयोगैश्वर्यज्ञानशक्तिमत्सत्त्वोपाधेरीश्वरस्य तव चोपासनं  
तत्रतत्रोक्तं; विश्वरूपाध्याये तु ऐश्वरमाद्यं समस्तजगदात्मस्वरूपं विश्वरूपं त्वदीयं दर्शित-  
मुपासनार्थमेव त्वया । तच्च दर्शयित्युक्तवानसि 'मत्कर्मकृ'दित्यादि । अतोऽहमनयोरुभयोः  
पक्षयोर्विशिष्टतरबुभुत्सया त्वां पृच्छामीत्यर्जुन उवाच—

वृत्तं कीर्तयित्वा तत्र प्रभसन्नतिमर्जुनस्य दर्शयति—विभृत्यन्तेष्विति । विभृत्यध्यायान्तेष्वि-  
त्यर्थः । दशमाध्यायावसानेष्वाति यावत् । अध्यायेष्विति नवस्तिवति भावः । विध्वस्ता निरस्तास्त्वे  
उपाधिविशेषा यस्य तस्य विध्वस्तसर्वोपाधिविशेषस्य निरुपाधिकस्य शुद्धस्येति यावत् । तव चेति ।  
मायाशबलितब्रह्मण इत्यर्थः । उभयोरिति । निर्गुणसगुणब्रह्मोपासनयोरित्यर्थः । नच निर्गुणसगु-  
णोपासनयोः फलभेदादन्यतरस्योत्कृष्टत्वं सुबोधमिति बाध्यं, फले भेदाभावादुभयस्यापि साधुज्यफल-  
श्रवणात् । नच निर्गुणोपासनस्यैव साधुज्यं फलमिति बाध्यं, मत्कर्मकृदित्यादिना सगुणोपासनस्यापि  
साधुज्यफलकथनादित्यभिप्रेत्याह—मत्कर्मकृदित्याद्युक्तवानसीति, अत इति । फलैकत्वादित्यर्थः ।  
ये भक्ता एव सततयुक्तास्सन्तः त्वां पर्युपासते, ये चाप्यन्यत्कर्मसहं पर्युपासते तेषां मन्ये के योग-  
वित्तमा । अयमाशयः—सर्वत्र लोके आस्तिकानां प्रवृत्तिर्निवृत्तिश्चेति मार्गद्वयमेवास्ति । तथा च  
दर्शितं भाष्यारम्भे भाष्यकृद्भिः । तदेव मार्गद्वयम्—'लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा पुनः प्रोक्ता मयाऽ'  
नप । ज्ञानयोगेन साङ्ख्यानं कर्मयोगेन योगिना'मिति श्रीहृष्णेनाप्युक्तम् । निवृत्तिर्ज्ञानयोगः,  
प्रवृत्तिस्तु कर्मयोग इति विवेकः । इयमेव प्रवृत्तिः फलपत्त्यासङ्गादित्यागद्वारा कर्मयोगीमूय मुमुक्षून्  
संसाराधारयति । तदत्यागान्तु संसारिणस्संसारयतीति बोध्यम् । इदं च मार्गद्वयं भिन्नाविचरि-  
विषय- एकस्य युगधर्मागद्वयप्रवृत्त्यसम्भवात् । तत्र ज्ञानिनां निवृत्तिर्विषयः—'ज्ञानयोगेन साङ्ख्यानं'-  
मित्युक्तत्वात् । 'वेदाविशिने नित्यं य एनमजमन्यदम् । कथं स पुरुषः कथं पातयति हन्ति क'-  
मिति ज्ञानिनस्त्वर्कमाभाष्योक्तत्वात् । अमी च ज्ञानिनस्त्वन्वासिन एव- तेषामेव कर्मपरित्याग-  
सम्भवात् । अग्निहोतादिकं सर्वं कर्म परित्यज्य व्रजति हि परिग्रहः । कर्मिणस्तु परिदोषाद्ब्रह्मनारि-  
गृहाभ्यासान्ध्या कमीषां प्रवृत्तिरेव विषयः । एवंस्थिते ये निर्गुणं मत्कर्मभिन्नं परमात्माननुपासते तेषां



ज्ञानिनां सन्न्यासिनां विश्वरूपोपासनमिदं विधीयते किम् ? यद्वा कर्मिणाम् ? नाद्यः- निर्गुणोपास-  
कानां सगुणोपासनाया असम्भवात् । मत्कर्मकृदित्यादिना विश्वरूपोपासकानां भक्तानां कर्मविधानाच्च ।  
न हि सन्न्यासिनां कर्म सम्भवति । तस्मात्कर्मिणामेव विश्वरूपोपासनम् । एवं कर्मयोगिनां विश्व-  
रूपादिसगुणोपासकानामिह भक्तशब्देन व्यवहारः । अन्येषां तु ज्ञानिशब्देनेति विवेकः । नच  
कर्मिभ्यो ज्ञानिभ्यश्चान्य एव भक्ता इति वाच्यं, 'ये वर्णाश्रमधर्मस्थास्ते भक्ताः केशवं प्रति' इति  
स्मरणात् । लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठेति निष्ठाद्वैविध्यस्यैवेहाप्युक्तत्वेन निष्ठात्रैविध्यकल्पनस्याप्रमा-  
णत्वात् । तस्मात्स्ववर्णाश्रमधर्माचरणमेव भक्तिः । नच पूज्येषु प्रीतिर्भक्तिरिति वाच्यं, पूज्यप्रीति-  
कारित्वस्यापि धर्म एवान्तर्भावात् । नच सगुणस्य साकारस्य भगवत उपासनं भक्तिरिति वाच्यं, तस्या  
अपि कर्मस्त्वेवान्तर्भावात् । ब्राह्मणानां विहितेषु पट्कर्मसु देवार्चनं क्षेत्रं कर्म । तस्मान्न कर्मयोगा-  
द्विज्ञो भक्तियोगः । नच बहि प्रतिमादौ देवार्चनस्य कर्मत्वेऽपि मनसि भगवद्विप्रहार्चनस्याकर्मत्वमिति  
वाच्यं, तस्यापि मानसिकक्रियात्वेन कर्मत्वात् । अहमिदानीं भगवतः स्नानं कल्पयामि, प्राग्दन्तधावनं  
कस्मिन्मथ बल्लवन्धं कल्पयिष्यामीत्येवं हि बहिरिव मनस्यप्यनुसन्धये भक्तः । एवं मानसिकैरप्यनेकै-  
र्वैष्णवभरणद्युपकरणैस्ताभ्यस्य भगवन्मानसिकार्चनस्य कथमकर्मत्वम् ? कारकव्यापारतन्त्रं हि कर्म ।  
तस्माद्भक्तियोगः कर्मयोगादनन्य इति स्थितम् । अनयोश्च योगयोः ॥ उत्तम इति पृच्छत्यर्जुनः ।

ननु कर्मयोगादज्ञानयोग उत्तम इति कृष्णेनोक्तमर्जुनेनावधारितं च, 'ज्यायसीचेत्कर्मणस्ते  
मता बुद्धिर्जनार्दन' इत्युक्तत्वादर्जुनेन । ज्ञानयोगिनां साक्षान्मोक्षः कर्मयोगिनां तु ज्ञानद्वारेति फल-  
भेदोऽप्युक्तः, चित्तशुद्धेरेव कर्मफलत्वात् । ततश्च योगद्वारा योगिनश्चोत्कर्षसिद्धिर्ज्ञानयोगिन उत्कर्ष  
इति ज्ञात एवांशे नास्त्यर्जुनस्य प्रश्नावकाशः । नच कर्मिभ्यो ज्ञानिनामुत्कृष्टत्वेऽर्जुनेन ज्ञातेऽपि  
भक्तेभ्यो ज्ञानिनामुत्कृष्टत्वं न ज्ञातमिति वाच्यं, कर्मिणामेव भक्तत्वात् इति चेदुच्यते—कर्मयोगा-  
द्भक्तियोगोऽनतिरिक्त इति नर्जुनो वेत्ति- ज्यायसी चेदिति प्रश्नात्प्राग्भक्तियोगस्तु नोक्तः, ततश्च सगुण-  
ब्रह्मोपासनं विना ये फलमिसर्षि त्यक्त्वा यज्ञादिकर्माणि कुर्वन्ति तेभ्यः कर्मिभ्य उत्तमा मवन्तु  
ज्ञानिनः । ये सगुणब्रह्मोपासनं कुर्वन्त एव कर्मयोगे स्थितास्तेभ्यः किं ज्ञानिन उत्तमा उत नेति  
संशयादर्जुनस्य प्रश्न उपपद्यत इति । नच सगुणब्रह्मोपासन एव स्थिताः कर्मयोगे त्वस्थिता एते  
कर्मिभ्योऽप्ये भक्ता इति वाच्यं, मत्कर्मकृदिति कर्मकरण एव भक्तिमार्गस्थोपसंहृतत्वात् । एवं सतत-  
युक्ता इत्येवंशब्देनातीतानन्तरक्षलोकेन मत्कर्मकृदित्यादिना प्रोक्तस्यैवार्थस्य परामर्शनात् । न हीधरा-  
भक्त ईश्वरार्थं कर्म करोति, स्वामिभक्तस्यैव भृत्यस्य स्वामिकार्यकरणदर्शनात् । नापि ज्ञानी कर्म  
करोति त्यक्तसर्वक्रियत्वात्सन्न्यासिनस्तस्य । तस्मात्कर्मयोग्येव भक्तः । एतदज्ञानात्त्वर्जुनस्य प्रश्नः ।  
यद्वा कर्मयोगादज्ञानयोग उत्तम इति श्रीकृष्णेनादावुक्तमर्थं श्रीविश्वरूपसन्दर्शनसंश्रुत्वान्तरङ्गया विस्म-  
त्यार्जुनः पृच्छति-- ये विश्वरूपोपासकास्त्वैककर्मकृतो भक्तास्तेऽपि त्वामेव यान्ति, मत्कर्मकृदिति यस्य  
माप्तेतीति चोक्तत्वात् । ये च शुद्धं प्रत्यगमिधं ब्रह्मोपास्ते तेऽपि त्वामेव यान्ति, 'अनन्यचेतास्ततः

अर्जुन उवाच—एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते ।

ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां के योगवित्तमाः ॥१॥

एवमिति । एवमित्यतीतानन्तरद्वन्द्वेनोक्तमर्थं परामृशति 'मत्कर्मकृ'दित्यादिना ।

यो मां स्मरति नित्यशः । तस्याहं सुखमः पार्थ! इत्यादिदर्शनात् । अतो नानयोः फलतो वैलक्षण्यं जातुं शक्यते । तस्मादहं पृच्छामि भक्तज्ञानिनोर्मध्ये क उच्यते इति ।

ननु भगवतापि कथमुक्तं कर्मणस्साक्षात्कैवल्यं यस्य मामेतीति चेन्मैवम्—यस्य ज्ञानद्वारा मामेतीति भगवदाशयात् । तदाशयापरिज्ञानात्त्वर्जुनस्य प्रश्नः ।

यत्तु रामानुजः—विश्वरूपेश्वरोपासका भक्ताः, प्रत्यगात्मोपासकास्तु ज्ञानिनस्तदुभयभारतभ्य-  
जिज्ञासया प्रश्नोऽर्जुनस्येति, तन्मन्दम्—किमर्थं प्रत्यगात्मा जीव उतेश्वरः ? आद्ये जीवादीश्वर-  
स्योत्कृष्टत्वेन जीवोपासकादीश्वरोपासकस्योत्कृष्टत्वसिद्धेः प्रश्नस्यैवानवकाशः । द्वितीये स्वमतस्यागः  
परमतप्रवेशश्च । किंच अन्योपासकानां तदन्यमासिर्विरुद्धा । जीवोपासकानां त्वीश्वरमासिर्विष्यते । ये  
त्वक्षरं पर्युपासते तेऽपि मामेव प्राप्नुवन्तीति वक्ष्यमाणत्वात् । न च मां प्राप्नुवन्तीत्यस्य मत्समा-  
नाकारमत्संसारिणमात्मानं प्राप्नुवन्तीत्यर्थ इति वाच्यं, मुख्यार्थपरित्यागे कारणाभावात् । लक्षणाश्रयण-  
स्याप्रमाणत्वात् । न हि मामितिशब्दो मत्समानाकारमित्यमुमर्थं शक्त्या बोधयितुमीष्टे । तस्माद्भक्त-  
मासिश्चवणाद्भक्तोपासकानामेव ब्रह्ममासिसम्भवादक्षरोपासका एते ब्रह्मोपासका एव । तच्च प्रत्यगभिन्नमेव ।

किंच ईश्वरस्य सोपाधिकं निरुपाधिकं चेति रूपद्वयमस्ति, तत्र सच्चिदानन्दलक्षणं चैकन्य  
निरुपाधिकं रूपं, विश्वरूपादिकं तु सोपाधिकमित्यस्यार्थस्य सम्प्रतिपन्नत्वात्सोपाधिकेश्वरोपासकानां  
चोमयेपामपीश्वरोपासकत्वेन साभ्यादमीपां के योगवित्तमा इत्यर्जुनस्य जिज्ञासया प्रश्न उपपद्यते ।  
न त्वन्यथेत्येवं प्रश्नोपपत्तेश्चाक्षरमिह ब्रह्मैव नतु तद्विद्यः प्रत्यगात्मा । न च सोपाधिकोपासकानां न  
साक्षान्मोक्ष इति सिद्धयेदेव विवेकोऽर्जुनस्य प्रश्नं विनापीति वाच्यं, यस्य मामेतीति, सोपाधिकोपास-  
कस्यापि साक्षान्मोक्षस्योक्तत्वात् । न च विरुद्धार्थः कथमुक्तो भगवतेति वाच्यं, स कर्मा मां ज्ञान-  
द्वारैतीति श्रीकृष्णाशय इति पूर्वमेवोक्तत्वात् ।

ननु यदि विश्वरूपोपासकानां न साक्षान्मोक्षमर्ति, भगवता कृप्योनार्जुनप्रश्नानन्तरमपि न  
भक्तानामस्ति साक्षान्मोक्षः, परं तु ज्ञानिनामेवेति युक्तो नोक्तमिति चेदुच्यते—उक्तमेव भगवता  
व्यग्रथमयदाया । कथं मय्यवेदयेति भक्तानां युक्तजनत्वमित्येवोक्तं, ननु मां प्राप्नुवन्तीति भगव-  
त्पातिः । अक्षरोपासकानां तु ते प्राप्नुवन्ति मामेवेति भगवत्पासिरेवोक्ता, ननु युक्तजनत्वादिकम् ।  
अनेन च ज्ञानिनामेव साक्षान्मोक्ष, भक्तानां तु ज्ञानद्वारेति भगवदाशय इति ज्ञायते ।

रामानुजभाष्यरीत्या त्वीश्वरोपासकानां युक्तजनत्वं जीवोपासकानामीश्वरपातिरिति महानयं  
विरोध इति ।

तस्मात्सर्गनिर्गुणब्रह्मोपासकयोयोगिसाहचर्योऽन्यतरभासस्तदनुसृत्या पृच्छन्वर्जुनः— एवं  
पठतेति ।

एवं सततयुक्ताः, नैरन्तर्येण भगवत्कर्मादौ यथोक्तेऽर्थे समाहितास्सन्तः प्रवृत्ता इत्यर्थः । ये भक्ता अनन्यशरणास्सन्तः त्वां यथादर्शितं विश्वरूपं पर्युपासते ध्यायन्ति, ये चान्येऽपि त्यक्तसर्वेपणास्सन्न्यस्तसर्वकर्माणो यथाविशेषितं ब्रह्माक्षरं निरस्तसर्वोपाधित्वादव्यक्तमकरण-गोचरं- यद्वि लोके करणगोचरं तद्व्यक्तमुच्यते, अंजेषार्थातोस्तत्कर्मकत्वादिदं त्वक्षरं तद्विपरीतं; शिष्टैश्चोच्यमानैर्विशेषणैर्विशिष्टं तद्ये चापि पर्युपासते तेषामुभयेषां मध्ये के योगवित्तमाः ? के अतिशयेन योगविद इत्यर्थः ॥१॥

सततं नैरन्तर्येण युक्तास्समाहितास्सततयुक्ताः । कामीषां योगोऽत आह—भगवत्कर्मादा-विति । भगवदर्थानि कर्माणि भगवत्कर्माणि यज्ञादीनि नित्यनैमित्तिकानि । आदिपदाद्विश्वरूप-ध्यानादिकं गृह्यते । भक्तेः परां काष्ठांमाह—अनन्यशरणा इति । न विद्यते ईश्वराद्व्यदशरणं रक्षिता येषां ये तथोक्ताः । ईश्वरमेव सर्वात्मना शरणं गता इत्यर्थः । एतेनानन्यशरणत्वं भक्ते-र्लक्षणमिति सिद्धम् ।

यथेति । दर्शितं विश्वरूपमचतिक्रम्य यथादर्शितविश्वरूपम् । त्वां पर्युपासते तव विश्वरूपं ध्यायन्तीत्यर्थः । एषणा दारशनपुत्रविषयाः । लयोऽभिलाषाः । यथा विशेषितमिति । यथोक्त-विशेषणविशिष्टमित्यर्थः । अक्षरस्य विशेषणानि तु 'एको देवस्सर्वभूतेषु गूढस्सर्वव्यापी सर्वभूतान्त-रात्मा । कर्माध्यक्षस्सर्वभूताधिवाससाक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च' इत्यादिश्रुतिप्रसिद्धानि इहापि तत्र-तत्रोक्तानि बोध्यानि । यद्वा अव्यक्ततत्त्वविशेषणविशिष्टमित्यर्थः । अव्यक्तत्वे हेतुमाह—निर-स्तेति । उपाधीनां करणविषयत्वाभिरुपाधिकचैतन्यस्य तद्विषयत्वाच्चेति भावः । करणानि मनआदी-न्द्रियाणि । तत्कर्मकत्वादिति । तत्करणगोचरं वस्तु कर्म यस्य तत्त्वात् । सकर्मकोऽयं व्यजिघातुः प्रकटनार्थकः । गोपी भावं व्यञ्जयतीत्यादिप्रयोगात् । कर्म चास्य प्रकटीकरणयोग्यमेव भवति- अम-कटीकरणीयस्य प्रकटीकरणासम्भवात् । करणप्राप्तमेव प्रकटीकरणीयमकरणप्राप्तस्य प्रकटनायोगात् । व्यङ्ग्यं हि घटादिकं व्यञ्जकैश्चक्षुरादिभिर्व्यज्यते । तस्माद्व्यजिघातोऽव्यङ्ग्यकर्मकत्वात्तस्याकर्मभूत-पदात्माऽव्यक्तः । अथ वा तत्कर्मकत्वात्तत्करणगोचरीकरणमेव कर्मक्रिया अर्थ इति यावत् । यस्य तत्त्वात् ।

करणगोचरीकरणं प्रकटीकरणं प्रकटनमिति यावत् । यथाविशेषितमित्येतस्यार्थमाह—विशिष्टैरिति । विशिष्टैरासधारणैः । चकारादुक्तैरित्यर्थः । वक्ष्यमाणैरिति च । उभयेषां विश्व-रूपोपासकानामक्षरोपासकानां चेत्यर्थः । योगवित्तमा योगं कर्मयोगं ज्ञानयोगं च विदन्ति भजन्त इति योगविदः- योगिनो ज्ञानिनश्च । तमप्स्यत्यर्थमाह—अतिशयेनेति । तेषां के योगवित्तमाः । तेषां योगविदामुभयेषां मध्ये के उत्तमा इत्यर्थः । यद्यपि तमप्स्यत्ययो विच्छब्दान्वयी, तथापीदं योगशब्दे-नान्वेत्यम् । तत्तथा तेषां मध्येऽतिशयितं योगं के भजन्तीति फलितार्थः । यदाश्रितो योगोऽति-शयितस्तेऽति शययोगवत्त्वाद्योगवित्तमा इत्युच्यन्ते । यद्वा योगमतिशयेन विदन्तीति योगवित्तमा

श्रीभगवानुवाच—ये त्वक्षरोपासकास्सम्यग्दर्शिनो निवृत्तपणाम्ते तावत्तिष्ठन्तु, तान् प्रति यद्वक्तव्यं तदुपरिष्ठाद्वक्ष्यामः । ये त्वितरे—

श्रीभगवानुवाच—मय्यावेश्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते ।

श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मताः ॥२॥

मयीति । मयि विश्वरूपे परमेश्वरे आवेश्य समाधाय मनः, ये भक्तास्मन्तो मां सर्वयोगेश्वराणामधीश्वरं सर्वशं विमुक्तरागादिक्लेशतिमिरदृष्टिं नित्ययुक्ता अतीतानन्तराध्यापान्ते उक्तश्लोकार्थन्यायेन सततयुक्तास्मन्त उपासते श्रद्धया परया प्रकटयोपेता ये ते मे मम मता अभिप्रेता युक्ततमा इति । नैरन्तर्येण हि ते मच्चित्तया अहोरात्रमतिबाह्य-  
न्त्यतो युक्तं तान् प्रति युक्ततमा इति चक्षुम् ॥२॥

योगस्य परां काष्ठां गतवन्त इत्यर्थः । कर्मयोगज्ञानयोगयोरुभयोरपि योगत्वाच्च कर्मिणां ज्ञानिनां वा योगपरा काष्ठा सिद्धयनीति प्रश्नः । किं विश्वरूपोपासनं योगस्य परा काष्ठा ? उत परब्रह्मोपासन-  
मिति यावत् । न च विदन्तीत्यस्य भजन्तीति व्याख्यानमयुक्तमिति वाच्यं, घातुनामनेकार्थकत्वा-  
त्कर्मयोगादीनामनुष्ठानं विना ज्ञानमात्रात्फलाभावाच्च ॥२॥

मयीति । ये परया श्रद्धयोपेता मयि मन आवेश्य नित्ययुक्तास्मन्तो मामुपासते ते युक्ततमा मे मताः । उक्तश्लोकेति । 'मत्कर्मवृन्मत्परमो मद्भक्तस्सर्ववर्जितः' । निर्वैरस्त्वैर्मते'ति न्यायेन-  
त्यर्थः । अतिशयेन युक्ता युक्ततमा । युक्तास्समाहिताः । कुतोऽमीषां भक्तानां युक्ततमत्वम-  
च्छाद—नैरन्तर्येणेति । अतिबाह्यन्ति गमयन्ति ।

अयं भावः—ये तु विश्वरूपोपासनशून्याः केवलं कर्मयोगिनस्ते युवताः, ये तु विश्वरूपोपा-  
सकाः कर्मयोगिनस्ते युवततमा इति । न चाक्षरोपासकेभ्योऽपि कर्मयोगिन उवत्लक्षणा उत्कृष्टा इति युक्ता ज्ञानिनः, युवततमास्तु भक्ता इति वाच्यं, कर्मज्ञानयोगयोः ज्ञानयोगस्य प्रशस्ततरत्वस्य प्रागेव बहुशः प्रपञ्चितत्वात् । मोक्षं प्रत्यव्यवहितो हि ज्ञानयोगः । इहाप्यवमयो वक्ष्यते- 'ते प्राप्नुवन्ति मामे'वेति ।

ननु सगुणोपासकानां निर्गुणोपासकानां च मध्ये के युवततमा इत्यर्जुनप्रश्नस्य केवलकर्मिणां सगुणोपासकानां च मध्ये सगुणोपासका युवततमा इति श्रीकृष्णोत्तरननुरूपमिति चेन्मैत्रम्—किं सगुणोपासका युवततमाः ? उत निर्गुणोपासका इत्यर्जुनप्रश्नस्यानुरूपमेव श्रीकृष्णोत्तरं सगुणोपासका एव युवततमा इति ।

तर्हि निर्गुणोपासकाः किं युक्ता अतो वक्ष्यति- 'ते प्राप्नुवन्ति मामे'वेति । निर्गुणोपासका न युक्ता नापि युवततमा, किंतु साक्षाद्भवेव ते । 'ज्ञानी त्वालंब मे मत'मित्युक्तत्वादिति उदाशयः ।

ननु यदेवं तर्हि तेषामध्ये के अतिशयेन योगविद इति प्रश्नोऽनुपपन्न इति चेन्मैत्रम्—  
तस्याप्यत्रैव तावतीति । यद्यपि तेषां मध्ये के युवततमा इति प्रश्नेन के पुनरुपज्ञ इति प्रभाष्यं

गम्यते, तथापि न तदिहानुसंहितम् । यद्वा भवतु प्रश्नान्तरमिहानुसंहितं, तथापि नानुपपत्तिः- तेषां मध्ये न केऽपि युक्ताः, किन्तु भवता युक्ततमा एव, ज्ञानी त्वहमेव, युक्तास्तु केवलं कर्मिण एवेत्युत्तरकल्पनोपपत्तेः ।

ननु उभयेषां योगिनां मध्ये के पुनरुत्तमा इति प्रश्नार्थो वर्णितः पूर्वमिदानीमुत्तरं त्वन्याऽवधारितमिति चेत्, मैवम्—ते प्राप्नुवन्ति मामेवेत्यनेन ज्ञानिनामेवोत्तमत्वमिति सिद्धत्वादुत्तरस्य । नच ते मे युक्ततमा मता इति साक्षादुत्तमत्वं भवतानमेवोक्तमिति वाच्यं, युक्ततमा इत्यस्योत्तमा इत्यर्थाभावात् । नच योगवित्तमा ईत्यनेनाभिप्रायिक एव युक्ततमा इत्ययंशब्द इति वाच्यं, वक्तृ-विषयस्यार्थमेव सम्भवाच्छब्दद्वयस्य ।

तथाहि सगुणोपासकानामक्षरोपासकानां च मध्ये के पुनरुत्तमा इति विषयस्य के योगवित्तमा इत्युक्तमर्जुनेन, उत्तमानामेव योगयित्तमत्वादित्याशयात् । भगवांस्तु तद्विवक्षां ज्ञात्वापि तेषां मध्ये के पुनर्युक्ततमा इत्यमुमेव यथाश्रुतार्थं गृहीत्वा उत्तरयामास- भवता एव युक्ततमा इति । एतावता श्रीकृष्णोत्तरवाक्येनाऽर्जुनस्य स्वविवक्षानुसारेण भवता एवोत्तमा इति कृष्णोत्तरमुक्तमिति प्रत्यय स्यात्, तन्निरासाय च वक्ष्यति ज्ञानिनो मामेव प्राप्नुवन्ति, मैवम ज्ञानित्वादतो न युक्तो नापि युक्तमो ज्ञानी, किं त्वहमेवेति ।

ततश्चार्जुनविषयितप्रश्नस्यापि दत्तमुत्तरं भवति । तदेवमर्जुनहृद्गतार्थस्य भवनज्ञानिनोः क उत्तम इत्यस्यार्जुनप्रश्नवाक्यबलभ्यस्य के युक्ततमा इत्यस्य च भगवता दत्तमुत्तरद्वयमिति बोध्यम् ।

यस्तुतस्तु तेषां के योगवित्तमा इत्यस्य यथाश्रुत एवार्थः । भवतानां ज्ञानिनां उभयेषां मध्ये के युक्ततमा इति । युक्ततमज्ञाने सति परिशेषायुक्तज्ञानं भवेदिति के वा युक्ता इति न पृष्टमर्जुनेन । आर्वा रामलक्ष्मणावित्युक्ते कोऽन्यो राम इति प्रश्नवत् । भगवांश्च प्रश्नानुरूपं प्रति-वचनं ददौ—भक्ता युक्ततमा इति । ततः परिशेषणायानेन ज्ञानिनां युक्तत्वे सिद्धे प्रत्याह भगवान्—ते प्राप्नुवन्ति मामेवेति । ज्ञानिनो न युक्ता नापि युक्ततमाः किं त्वहमेवेति । तथा च ते मे युक्ततमा मता इति भगवदुत्तरश्रवणाज्जातोऽर्जुनस्य भवता युक्ततमत्वाद्ज्ञानिभ्यो युक्तैभ्य उत्तमा इत्याकारकं प्रत्यय ते प्राप्नुवन्ति मामेवेति वचनश्रवणान्निर्गलं नष्ट आसीत् । परं तु ज्ञानिनो भगवदात्मत्वादुत्तमाः । भवतास्तु भगवदभिमतत्वचेभ्योऽपकृष्टा इति प्रत्यय आसीत् । तस्मात्केवल-कर्मयोगिनो युक्ता, भक्तियोगसहितकर्मयोगिनस्तु युक्ततमाः, सभ्यदर्शिनस्तु भगवानेवेति कृत्वा नात्र युक्ततमा इत्यनेन ज्ञान्यपेक्षया भवतामुत्तमत्वमर्थ इति अभितयम् । ज्ञानस्य मोक्षं प्रति साक्षा-त्साधनत्वाद्वक्तेर्ज्ञानेति परंपरासाधनबाध । भक्तियोगो हि कर्मयोगादमतिरिक्तः । कर्मणश्च ज्ञानादपहृष्टत्वं वृत्त्या प्रपञ्चितं प्रागेव ।

तस्मादत्र ज्ञान्यपेक्षया भवता युक्ततमत्वादुत्तमा इति, भवता मोक्षं शीघ्रं गच्छन्तीति च रामा-नुजस्याप्यानं नादुर्लभम् । भवतानां परम्परया मोक्ष इति, ज्ञानिनां साक्षान्मोक्ष इति च सिद्धान्ति-

किमितरे युक्ततमा न भवन्ति ? न; किंतु तान्प्रति यद्वक्तव्यं तच्छृणु—

ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पर्युपासते ।

सर्वतगमचिन्त्यं च कूटस्थमचलं ध्रुवम् ॥३॥

ये त्विति । ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तत्वादशब्दगोचरमिति न निर्देष्टुं शक्यते, अतोऽनिर्देश्यमव्यक्तं न केनापि प्रमाणेन व्यज्यत इत्यव्यक्तं पर्युपासते परि समन्तादुपासते । उपासनं नाम यथाशास्त्रमुपास्यस्यार्थस्य विषयीकरणेन सामीप्यमुपगम्य तैलधारावत्समानप्रत्ययप्रवाहेण दीर्घकालं यदासनं तदुपासनमाचक्षते । अक्षरस्य विशेषणमाहो-  
तत्वेन ज्ञानिनामेव शीघ्रं मोक्षलाभात् । 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति, तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये' इत्यादिश्रुतिभ्यः ।

तस्माद्वक्ता भगवतो युज्यतमत्वेनाभिमताः । ज्ञानिनस्तु साक्षादात्मत्वेनाभिमता इति ज्ञानिन एवोक्तम् ॥२॥

य इति । ये त्विन्द्रियग्रामं सन्नियम्य सर्वत्र समबुद्ध्यस्सर्वभूतहिते रताश्च सन्तोऽनिर्देश्यमव्यक्तं सर्वतगमचिन्त्यं कूटस्थमचलं ध्रुवमक्षरं पर्युपासते ते मामेव प्राप्नुवन्तीति श्लोकद्वयान्वयः ।

निर्देष्टुं प्रतिपादयितुम् । यदि शब्देन प्रतिपाद्येत, तर्हि शब्दगोचरत्वाच्चतमेव भवेत् । ननु यदि शब्दागोचरं ब्रह्म तर्हि प्रत्यक्षाद्यविषयत्वाद्वर्मादिवच्छास्त्रप्रमाणाविषयत्वात्सादेव भवेदिति चेत्, मैवम्—अनुभवैकवेद्यत्वादात्मत्वेन सर्वप्रत्यक्षत्वाच्चतुर्विधत्वेनैव सर्वस्य सत्तालाभाच्च ।

नन्वत्यन्तं शब्दागोचरत्वे कथं ब्रह्मणो व्यवहार्यत्वम् ? कथं वा शास्त्रसम्प्रदायप्रवृत्तिः ? कथं वा सांख्यो नित्वाधिकरणसङ्गतिः ? कथं वा श्रुतिगीतोपपत्तिरिति चेत्, उच्यते—मुखतापादिवदनुभवैकवेद्यमेव ब्रह्म । न हि मम मुखमीदृशं ताप ईदृश इति कोऽपि वक्तुं क्षमते । तद्वद्ब्रह्मेदृशमिति कोऽपि वक्तुं नेष्टे । एवं दुर्बलत्वादेव तस्य शब्दागोचरत्वं, न तु ब्रह्मादिशब्दानां तद्वाचकत्वाभावात् । यद्वा ब्रह्मादिशब्दा अभिधया न ब्रह्म बोधयन्ति, किंतु लक्षणया । एवमभिधाऽविषयत्वादेव ब्रह्मण-  
दशब्दागोचरत्वमिति ।

वस्तुतस्तु अद्वितीये ब्रह्मणि शब्दाद्यभावात्कथं शब्दगोचरत्वं ब्रह्मणः ? व्यवहारस्तु माययोपपद्यते । माया हि शब्दागोचरे ब्रह्मणि शब्दादीन् कल्पयित्वा तद्गोचरत्वमपि कल्पयति । तस्माच्छब्दागोचरस्यापि ब्रह्मणो मायया भवति व्यवहार्यत्वमिति ।

उपासत इति । अहं ब्रह्मास्मीत्याकारेणेति भावः । यथाशास्त्रं शास्त्रोक्तविषयेत्यर्थः । उपास्यस्यार्थस्य प्रकृते परमात्मनः । अन्यत्र तु विभक्तरामकृष्णादिरुपादिकमुपास्यार्थ इति बोध्यम् ।

विषयीकरणं गोचरीकरणं साक्षात्कार इति यावत् । उपगम्येति । मनस इति कर्तुर्दोषः । समानोऽभिज्ञः प्रत्ययानां प्रवाहस्तेन तैलधारावदविच्छिन्नेनेत्यर्थः । आसनं स्थितिः । मनस इत्यस्याख्यातत्वेनाभावः । यन्मनस आसनमिति । ब्रह्माद्युपास्यविषयकमानसिकदीर्घकाल्यवच्छिन्न-

पास्यस्य—सर्वतृगं व्योमवद्भाष्यचिन्त्यं च अव्यक्तत्वादचिन्त्यम् । यद्वि करणगोचरं तन्मनसापि चिन्त्यं, तद्विपरीतत्वादचिन्त्यमक्षरं कूटस्थं दृश्यमानगुणमन्तर्दोषं वस्तु कूट-  
कूटरूपम् । 'कूटसाक्ष्य'मित्यादौ कूटशब्दः प्रसिद्धो लोके । तथा चाविद्याद्यनेकसंसारबीज-  
प्रत्ययप्रवाह उपासनमित्युच्यते इत्यर्थः । उपास्यविषयकनिरन्तरप्रत्ययप्रवाहोपलक्षिततया मनस उपास्य-  
समीपे आसनमुपासनमिति निरुक्तेरिति भावः । मनस उपास्यसमीपे स्थितिस्सुषुप्तावपि सम्भवति,  
मनसस्तदा ब्रह्मण्येव लयादत आह—प्रत्ययप्रवाहेणेति । सत्यप्यहंब्रह्मास्मीति वाचिकप्रत्ययप्रवाहे  
विषयान्तरसङ्गेन मनसो ब्रह्मणो दूरतः स्थितावुपासनं न सम्भवतीत्यत आह—सामीप्यमुपगम्येति ।  
निर्विकल्पकसमाधौ ब्रह्मणस्समीपे स्थितस्यापि मनसः प्रत्ययाभावावुपासनमित्यत आह—प्रत्यय-  
प्रवाहेणेति । कथं मनस उपास्यसामीप्योपगतिरत आह—विषयीकरणेनेति । धृतिद्वारा मनो  
विषयसमीपं गच्छतीति भावः । उपास्यस्याक्षरस्य विशेषणम् । जात्येकत्वाविशेषणान्याह—सर्वतृग-  
मित्यादीनि ।

इमान्येव विशेषणानि विशिष्टैर्विशेषणैरुच्यमानैरित्यनेन संगृहीतानि प्राग्भाष्ये । 'एको देव'  
इत्यादिश्रुतिसिद्धानि चेमान्येव । सर्वत्र गच्छतीति सर्वतृगं सर्वव्यापीत्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह—  
व्योमवदिति । तद्विपरीतत्वात्करणगोचरत्वादित्यर्थः । अनिर्देश्यं वाचा वक्तुमशक्यमचिन्त्यं मनसा  
चिन्तयितुमशक्यमिति न पौनरुक्त्यम् । नच मनसाप्यचिन्त्यत्वे 'मनसैवाऽरेऽनुदृष्टव्य'मिति श्रुतिविरोध-  
इति वाच्यं, मनसा इदमीदृशमिति चिन्तयितुमशक्यमित्यर्थाद्ब्रह्मणि चेद्वचनाया अभावात्निर्विशेषचि-  
न्मात्रे । दृश्यमाना बहिरपलम्ब्यमाना गुणा यस्य तद्दृश्यमानगुणम् । अन्तर्गते दोषा यस्य तदन्तर्दोष-  
बाधु इत्रिममैन्द्रजालादिकं मिथ्यावस्त्वित्यर्थः । कूटरूपकमिति । रूपकं रूप्यं रजतमिति यावत् ।  
रजतबद्धिरवभासमानं वस्तुतो रजतगुणरहितं च रत्नादिकं वस्तु रजतत्वेन व्यवहियमाणं सकूटरूपक-  
मित्युच्यते । नेदं यथार्थरूपकं रजतगुणराहित्यात् । नापि शुक्तिरजतवस्त्विति भासिकं कटकाद्युप-  
योगित्वात् । किंतु विलक्षणं कृत्रिमं कूटरूपकमेव । इदमधुना द्रुपद्रूपकमिति व्यवहियते । कूट-  
साक्ष्यमिति । कूटं च तत्साक्ष्यं च कूटसाक्ष्यम् । साक्षिणो भावो धर्मो वा साक्ष्यम् । कौटसाक्ष्य-  
मिति पाठे तु कूटसाक्षिणो भावो धर्मो वा कौटसाक्ष्यम् । यथार्थवाक्यवदवभासमानं वस्तुतोऽयमर्थ-  
वाक्यं कूटसाक्ष्यमयथावृत्तं वाक्यमित्यर्थः ।

प्रसिद्ध इति । अनृतार्थवाचित्वेन प्रसिद्ध इत्यर्थः । मनु लोके बहिस्तत्त्ववस्तुवदवभासमाना  
वस्तुतत्त्वसत्याः कूटरूपककूटसाक्ष्यादिपदार्थाः कूटशब्दवाच्या भवन्तु नाम, प्रकृते कूटशब्दवाच्यं वस्तु  
किन्मत आह—तथा चेति । अविद्या तृलाज्ञानमादिपदार्थस्मितारागद्वेषादिमहणम् । अविद्यादी-  
न्यनेकानि संसारबीजानि यत्र तत्तथोक्तम् । अत एवान्तर्दोषं मायाव्याकृतकूटेत्यत्रादिपदार्थाच्छक्तिप्रक-  
त्यज्ञानदिपरिमहः । एवमाद्यनेकशब्दवाच्यतया प्रसिद्धम् ।

मन्तर्दोषवन्मायाऽव्याकृतादिशब्दवाच्यतया 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्',  
'मम माया दुरत्यया' इत्यादौ प्रसिद्धं यत्तत्कूटं, तस्मिन्कूटे स्थितं कूटस्थं तदध्यक्षतया ।

क प्रसिद्धमत आह—मायां त्रित्यादि । यद्वस्तु तत्कूटमित्युच्यते । ननु दृश्यमानगुणत्वं  
नोक्तमिति चेत्सुप्रहृत्त्वविद्या नोक्तं भाष्यकारैः । सत्यत्वप्रियत्वादयो दृश्यमानगुणाः । तदेवं वस्तुतो  
दोषवदापाततो गुणवच्चाज्ञानं कूटमित्युच्यत इति सिद्धम् ।

इदं हि स्वकार्यैस्सहानृतजडदुःखात्मकमपि सच्चिदानन्दमिव प्रतिभाति, तथा व्यवहियते च ।  
यथा कूटरूपकं यथार्थरूपकवत् । नच कूटरूपकं यथार्थरूपकवत्कूटमज्ञानं यथार्थज्ञानवत्प्रतिभातीति वक्तव्यं,  
न चेष्टापत्तिः- यथार्थज्ञानस्याभावात्सत्त्वेऽद्वैतहानेश्च । तथा यथार्थज्ञानस्याभावे तु इदमज्ञानं कूटाज्ञानं  
भवितुं नार्हतीति वाच्यं, अनृतजडदुःखात्मकतया सच्चिदानन्दमिदमज्ञानं सच्चिदानन्दब्रह्मवदस्ति भाति  
मियमिति सच्चिदानन्दत्वेन व्यवहियत इत्यस्याज्ञानस्य कूटवस्तुत्वसिद्धेः ।

वस्तुतोऽरजतमपि रजतत्वेन प्रतिभासमानं कटकाद्युपयोगि हि वस्तु कूटरजतमिति । एतेन  
अज्ञानस्यानृतत्वे कथमर्थक्रियाकारित्वं, तज्जन्यप्रपञ्चस्य वा कथं तदिति शङ्का प्रत्युक्ता । अनृत-  
स्यापि कूटरूपकस्य अर्थक्रियाकारित्वदर्शनात् । तस्मात्सत्यवदवभासमानं वस्तुतत्त्वसायमज्ञानं कूटमेव ।

ननु कूटरूपकपदवाच्यं द्रुपदादिरूपं किञ्चिद्वस्त्वस्येव, परं तु तद्वस्तु स्वस्वरूपेणान्यवहियमाण-  
मन्यरूपेण व्यवहियमाणं च सत्कूटशब्दवाच्यं भवति, तद्वदिहाप्यज्ञानमिति किञ्चिद्वस्त्वस्ति वा, न वा ?  
आद्ये- अद्वैतहानिः, द्वितीये- कस्य कूटत्वमज्ञानस्यैवाभावादिति चेत्, मैवम्—ब्रह्मण्यस्यत्वा-  
त्सप्रपञ्चमिदमज्ञानं ब्रह्मैव । आरोप्यस्यापिष्ठानारम्भकत्वात् । तथा-च वस्तुतोऽज्ञानपदवाच्यं वस्तु  
ब्रह्मैव । तद्व्रह्मैकमेवास्ति । कालत्रयेऽपि नान्यदिति नाद्वैतहानिः । तदेव सच्चिदानन्दं ब्रह्म- अनृत-  
जडदुःखात्मिकाज्ञानस्वरूपेण गृह्यमाणं सत्कूटमित्युच्यते । तथा च सच्चिदानन्दात्मकस्वरूपेणागृह्यमाण-  
मनृतजडदुःखरूपेण च गृह्यमाणं कूटशब्दवाच्यमज्ञानशब्दवाच्यं च वस्तवस्येव ब्रह्मेति न किञ्चिदोपः ।

न चैवं कूटरूपकसत्यरूपकवत्कूटाज्ञानसत्याज्ञानयोराभावेऽपि कूटब्रह्मसत्यब्रह्मणोस्सद्भावरिसिद्धयति,  
तच्चानिष्टं कापि ब्रह्मणः कूटत्वाश्रयणादिति वाच्यं, कार्यब्रह्मकारणब्रह्मशब्दाभ्यां कूटब्रह्मसत्यब्रह्मणो-  
रेकाभिधीयमानत्वात् । अत्रकार्यं अज्ञानं कार्यब्रह्मेति हि व्यवहिते- अकारण-ब्रह्मणः ।

न चाज्ञानप्रतिफलितविद्यामास ईश्वरः कार्यब्रह्मेति वाच्यं, तस्यापि चिदाभासस्य मिथ्यात्वेन  
कूटत्वात् । अज्ञानप्रतिफलितविद्याभासवत्सामासाज्ञानस्यापीधरत्वाच्च । तस्मात्कार्यब्रह्म कूटब्रह्मैव ।  
कार्यस्य सर्वस्यापि मिथ्यात्वेन कूटत्वात् । तच्च कूटब्रह्म अज्ञानं, तस्यैव परिणामो जगदिति जगद-  
प्यज्ञानमेव । नच ब्रह्मद्वयमप्रसिद्धमिति वाच्यं, बादं- द्वे ब्रह्मणीति भाष्यकारैरुक्तत्वात् । 'एतद्वै  
सत्यकाम मत्परं चापरं' चेति श्रुत्यापि परापरब्रह्मद्वयस्योक्तत्वात् । एतत्कार्यापरब्रह्मन्यावृत्तय एव परं  
ब्रह्मेति ब्रह्मणः परत्वविशेषगदनाशे तत्र तत्र ।

एवमज्ञानस्य कूटब्रह्मत्वादेव ब्रह्मशब्दवाच्यत्वमपि । मम योनिर्मेहद्विभेदादिप्रयोगदर्शनात् ।  
तस्मात्कूटरूपकसत्यरूपकवत्कूटब्रह्मसत्यब्रह्मणी द्वे स्तः । तत्र कूटब्रह्म दृश्यमज्ञानादिकं, सत्यब्रह्म तु



अथ वा राशिरिव स्थितं कूटस्थम् । अत एवाचलं, यस्मादचलं तस्मादध्रुवं नित्यमित्यर्थः ॥३॥  
 दृगात्मेति विवेकः । तस्मिन्नित्यज्ञाने इत्यर्थः । किमज्ञानेऽस्य स्थितिः कुण्डे बद्धवदत आह—  
 तदध्यक्षतयेति । अज्ञानस्य साक्षित्वेन स्थितमित्यर्थः । अज्ञानसाक्षिणमिति कूटस्थशब्दस्य याव-  
 दर्थः । नच साक्षित्वेनापि कथमज्ञाने ज्ञानस्य स्थितिरिति वाच्यं, चैतन्यरूपज्ञानस्याज्ञानाविरोधित्वात् ।  
 अज्ञानमस्ति, अज्ञानं भाति, अज्ञानं प्रियमिति प्रतीतनामज्ञाने ब्रह्मन्यासि विनाऽसम्भवात् । अत एव  
 ब्रह्मणस्सर्वान्तरात्मत्वं सच्चिदानन्दरूपेण सर्वत्र व्याप्य स्थितत्वात् ।

कूटस्थशब्दस्यार्थान्तरमाह—अथ चेति । कूटो राशिस इव तिष्ठतीति कूटस्थं यथा ग्रीष्मादि-  
 राशिः स्वोचितं देशमवष्टभ्य निरन्तरमवतिष्ठते तद्वन्महतो महानयमात्मा सर्वं जगदवष्टभ्य निरन्तरं  
 तिष्ठतीत्यर्थः । अत एवेति । राशिवस्थितत्वादेवेत्यर्थः । नहि राशिश्चलति । यद्वा अत एव मामा-  
 ध्यक्षत्वादेवेत्यर्थः । मायायास्सर्वव्यापित्वेन तदध्यक्षस्यापि सर्वव्यापित्वात्परिपूर्णत्वेन तस्याचलत्वं युक्त-  
 मिति भावः । अचलं न चलतीत्यचलः संचलनरहितमित्यर्थः । अपरिपूर्णस्य परिच्छिन्नस्य चलन-  
 सम्भवात्तादृशस्य चानित्यत्वाच्चलोऽयं नित्य इत्याह—ध्रुवं नित्यमिति । नहि परिपूर्णं वस्तु कापि  
 चलितुमर्हति, येन तस्यानित्यत्वं स्यात् । अस्माद्देशात्कापि गतं हि वस्तु नष्टमित्युच्यते । यथा देव-  
 दत्तादिः स्वर्गादिकम् ।

अत्र रामानुजः—अक्षरं प्रत्यगात्मस्वरूपं, अनिर्देश्यं देहादन्वयतया देवादिशब्दानिर्देश्यं,  
 सर्वत्रगं देवादिदेहेषु वर्तमानं कूटस्थं सर्वसाधारणमचलमप्रच्युताकारमिति ।

तत्तुच्छम्—यदि देवादिशब्दैरनिर्देश्यतया स्यादक्षरमनिर्देश्यं तर्हि ब्रह्मानन्दादिशब्दैरनि-  
 र्देश्यतया स्याद्देहोऽप्यनिर्देश्यः । 'यत्तददेश्यमग्राह्यं, यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यादिश्रुतयस्त्वात्मन  
 एवानिर्देश्यत्वं ब्रुवन्ति, नतु देहस्येति । कथमयं श्रुतिविरुद्धार्थः परिगृहेत ? तथा तव मते अण्वात्मना  
 कथं देवाद्यनेकदेहवृत्तिः ? न चैकस्मिन् देहे एक आत्मेत्येव सर्वदेहस्थमिति वाच्यं, तथासति एक-  
 देहस्य एक एवात्मेति स्यादात्मन एकदेहस्थत्वादेकदेशस्थमेव, नतु सर्वत्रात्मन् । सर्वशब्दस्य  
 देवादिदेहपरतया सङ्कोचोऽप्ययुक्तः—पाषाणादिसर्वपरिमहस्य युक्तत्वात् । पाषाणादिपरिमहे तु पाषाणा-  
 दावचेतने चेतनस्याक्षरस्याभावाच्च स्यात्सर्वत्रगत्वमक्षरस्य ।

ननु एक एवात्मा कालभेदेन देवादिशरीरपरिमहादेवादिशरीरेषु सर्वत्रास्तीति सर्वत्रग इत्यु-  
 प्यत इति चेन्नैवम्—वर्तमानमित्यनेन कालविशेषोक्तत्वात् । वर्तमानकाले एकस्य देहिनो  
 देहान्तरेषु स्थित्ययोगात् । काययूहविधा तु मायामयी नेहोदाहरणमर्हति । अस्मिन्मतेऽपि सर्वशब्द-  
 सङ्कोचदोषस्तदवस्य एव, तथा सर्वसाधारणः कूटस्थ इत्यप्ययुक्तः—सर्वसाधारणत्वस्य कूटस्थत्वे श्रु-  
 त्यादिपदार्था अपि कूटस्थाः स्युः । तेऽपि हि पशुपक्षिमनुष्यादिसर्वसाधारणा भवन्ति । जलं हि पानार्थं  
 सर्वसाधारणं शयिनी च निवासार्थं वायुश्च प्राणार्थं गगनं चावकाशार्थं तेजश्च शीतापनयनाद्यर्थम् ।

तेषां फलमाह—

सन्नियम्येन्द्रियग्रामं सर्वत्र समबुद्धयः ।

ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः ॥४॥

सन्नियम्येति । सन्नियम्य सम्यङ्निनयम्योपसंहृत्य, इन्द्रियग्राममिन्द्रियसमुदायं, सर्वत्र सर्वस्मिन्काले, समबुद्धयः समा तुल्या बुद्धिर्येषामिष्टानिष्टप्राप्तौ ते समबुद्धयः । ते ये एवं-विधास्ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः । नतु तेषां वक्तव्यं किंचित् 'मां ते प्राप्नुव'-

किं चात्मनो भोगायतनत्वाद्देहोऽपि सर्वात्मसाधारण इति सोऽपि कूटस्थ एव स्यात् । न च सर्वसाधारणत्वं माम तर्ह्येवाद्यसाधारणाकारसम्बद्धमित्यर्थ इति वाच्यं, एवंविधमप्यसाधारणत्वं जलादीनामस्येव । नहि जलादयो देवाद्यसाधारणाकारसम्बद्धाः । न च जलादिषु रसत्वाद्यसाधारणाकारसम्बन्धोऽस्तीति वाच्यं, जीवेऽपि चेतनत्वाद्यसाधारणाकारसम्बन्धसद्भावात् । न च निराकारस्यैव सर्वसाधारणत्वं, नतु साकारस्येति वाच्यं, धाव्याकाशयोरपि कूटस्थत्वप्रसङ्गात्, मनइन्द्रियादीनां च निराकाराणाम् ।

एवं कूटस्थशब्दस्याभिधेयमर्थं विहाय लाक्षणीकस्य सर्वसाधारणत्वरूपार्थस्य कल्पनमयुक्तमप्रमाणं च । तथा अचलमित्यस्य अप्रच्युताकारमित्यर्थवर्णनमप्ययुक्तं- आकाराच्च चलतीत्यचल इत्याकारस्यापादानस्य कल्पनस्यायुक्तत्वात् । न चलतीत्यचल इत्यपादानं विनैव निरुक्तिसिद्धेः । अपादानस्य स्वकप्रोलकल्प्यत्वात् । घटोऽपि मृत्स्वरूपान्न चलतीत्यचलत्वं स्याद्वदस्यापि । नचोक्तान्तिमतो जीवस्य स्पन्दनियेषादेरनुपपन्नत्वाच्चलनरहित इति त्वदुक्तार्योऽप्ययुक्त एवेति वाच्यं, सर्वव्यापकस्याचलस्याप्यात्मनः बुद्धितादात्म्याध्यासेनोक्तान्त्यादिसिद्धेः 'ध्यायतीव लेखायती'वेति श्रुतेः । बुद्धौ चलन्त्यामात्मा चलतीव, तस्यामुत्क्रामन्त्यामात्मोत्क्रामतीव । नतु स्वत इति युक्तमचलत्वं चलनरहितत्वादात्मनः ॥३॥

सन्नियम्येति । 'समेति हर्षोद्वेगादिरहिता एकरूपेत्यर्थः । सर्वेषां मृतानां हिते हितकरणे तत्त्वोपदेशादिद्वारेति भावः । हिते आत्मनीति वा । रता आसक्ताः । मां परमात्मानमेव प्राप्नुवन्ति, न त्वन्यमित्येवकारार्थः । मां प्राप्नुवन्त्येवेत्यप्यन्वयः । एवकारान्नाप्राप्तिशङ्केति भावः । सर्वं वाक्यं सावधारणमिति न्यायात् । त एव मामेव प्राप्नुवन्त्येवेति वाच्यः । त एवेत्येवकाराच्च तु कर्मयोगिन इत्यर्थः । यद्वा न तु भक्ता इत्यर्थः । भक्तानां साक्षान्मोक्षाभावादिति भावः ।

नतु मां ते प्राप्नुवन्तीति यदुक्तं तन्नोपपद्यते, तथाहि- किमप्राप्तस्य त्वं प्राप्तिरिति विवर्क्षितं? यद्वा नित्यप्राप्तस्येति ? नायः- अप्राप्तत्वेन प्राप्यत्वे परमात्मनः कार्यत्वादनित्यत्वं स्यात्, सर्वव्यापकत्वं च न स्यात्, सर्वेण सर्वदा सम्बद्धं हि क्षतु सर्वव्यापार्युच्यते । न द्वितीयः- नित्याप्तस्य पुनः प्राप्त्ययोगादिति शङ्कामभ्युपेत्य समाधत्ते—न त्विति । यत्वेत्या आशङ्कितं तत्सत्यमेव, अत एव ते मां प्राप्नुवन्तीति तेषां पुरतो नैव वक्तव्यम् । किंतु ते अहमेवेति वक्तव्यं, तर्हि कृष्णेन कृतस्तथा

न्तीति । 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मत'मिति ह्युक्तम् । न हि भगवत्स्वरूपाणां सतां युक्त-  
तमत्वमयुक्ततमत्वं वा वाच्यम् ॥४॥

किंतु—

क्लेशोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् ।

अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहबद्धिरवाप्यते ॥५॥

क्लेश इति । क्लेशोऽधिकतरः; यद्यपि मत्कर्मादिपराणां क्लेशोऽधिकतरस्त्वक्षरात्मनां  
परमात्मदर्शिनां देहाभिमानपरित्यागनिमित्तः । अव्यक्तासक्तचेतसामव्यक्ते आसक्तं चेत्तो  
नोक्तमत आह—ज्ञानी त्विति । तथा च 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मत'मिति पूर्वोक्तवाक्यानुसारादिहापि  
तथैव वक्तव्यं, ननु ते मां प्राप्नुवन्तीति वक्तव्यम् । तर्हि कृष्णेन कुत उक्तं ते मां प्राप्नुवन्तीति  
चेत्, उच्यते—हिरण्यनिषिद्धष्टान्ताद्विस्मृतकण्ठचामीकरन्यायाच्च नित्याप्तोऽप्यात्मा अज्ञानादनास  
इव प्रतीतः, ज्ञानात्तदज्ञाननाशे तु प्राप्त इवेति नित्याप्तस्यापि प्राप्तिरूपवत् इति ।

ननु तेषां के योगवित्तमा इति भगवतोऽर्जुनेन पृष्टस्य ज्ञानिनो मामेव प्राप्नुवन्तीत्युत्तर-  
मयुक्तं, किं तर्हि ज्ञानिनो युक्ता इत्येव वक्तव्यं, भक्तानां युक्ततमत्वस्योक्तत्वादत आह—न हीति ।  
भगवानेव स्वरूपं येषां तेषां भगवत्स्वरूपाणां निर्विशेषचिन्मात्रसदाशिवोऽहमिति भगवति चैतन्यरूपे  
आत्मबुद्धिशालिनामित्यर्थः । सतां विदुषां युक्ततमत्वं युक्तत्वं वा न हि वाच्यं, अक्षरोपासकाः कर्म-  
योगिन इव न युक्ताः, विश्वरूपोपासका इव न युक्ततमाः, किं तर्हि साक्षाद्भगवानेव ते । प्रत्य-  
गभिन्नत्वात्परमात्मनः । 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मत'मिति भगवद्ब्रचगाधेति भावः ॥४॥

क्लेश इति । अव्यक्तासक्तचेतसां तेषामधिकतरः क्लेशो भवतीति शेषः । हि अव्यक्ता  
गतिर्देहबद्धिर्दुःखमवाप्यते । दुःखं कृच्छ्रेणेति क्रियाविशेषणम् । अधिकतर इति द्वयोर्निर्धारणे  
दतरच् । कस्मात्पुनरधिकादयमधिकतर इत्यत आह—मत्कर्मादिपराणामिति । भक्तानां क्लेशोऽ-  
धिकः ज्ञानिनां तु तस्मादधिकतर इत्यर्थः । 'अक्षरात्मनामित्यव्यक्तासक्तचेतसामित्यस्य प्रतिपदम् ।  
वस्तुार्थमाह—परमात्मदर्शिनामिति । परमात्मानं प्रत्यगभिन्नं द्रष्टुं शीलं येषां तेषां तथोक्तानाम् ।  
कस्मान्निमिषादेषामधिकतरः क्लेशोऽत आह—देहेति । देहाभिमानपरित्याग एव ज्ञानिक्लेशस्य  
भक्तक्लेशादधिकतरत्वे निमित्तम् ।

एतेन भक्तानां देहाभिमानोऽतीति सिद्धम् । पुंसामनादिकालादारभ्य देहाभिमानोऽस्ति,  
तस्य परित्यागत्वधिकक्लेशावहः । परित्यागस्य दुष्करत्वात् । देहाभिमानेऽपरित्यक्ते तु परमात्म-  
न्यात्मबुद्धिर्न स्यादतो निर्गुणोपासकैर्देहाभिमानस्तावत् कृच्छ्रेण त्याज्यः । भक्त्यास्तु विश्वरूपे देदे  
ईश्वरबुद्धिः, स्वमनुप्यादिदेहे च जीवबुद्धिः कुर्वन्तीति न तेषां देहाभिमानत्यागमयुक्तक्लेशोऽस्तीति  
भावः । अन्तर्के आत्मनीत्यर्थः । सा समन्तात्समासकम् । गम्यत इति गतिः । प्राप्यं वस्ति-

येषां ते अव्यक्तासक्तचेतसः तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् । अव्यक्ता हि यस्मात् या गति-  
रक्षरात्मिका दुःखं सा देहवद्भिर्देहाभिमानवद्भिरवाप्यते, अतः क्लेशोऽधिकतरः ॥५॥

अक्षरोपासकानां यद्वर्तनं तदुपरिष्टाद्वक्ष्यामः—

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि सन्न्यस्य मत्पराः ।

अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते ॥६॥

ये त्विति । ये तु सर्वाणि कर्माणि मयीश्वरे सन्न्यस्य मत्परा अहं परो येषां ते  
मत्परासन्तोऽनन्येनैवाविद्यमानमन्यदालम्बनं विश्वरूपं देवमात्मानं मुक्त्वा यस्य सोऽनन्यः  
तेनानन्येनैव केन योगेन समाधिना मां ध्यायन्तः चिन्तयन्त उपासते ॥६॥

त्यर्थः । काऽसौ गतिरत आह—अव्यक्तेति । तदर्थमाह—अक्षरात्मिकेति । आत्मस्वरूपेत्यर्थः ।  
आत्मैव गतिरिति यावत् । आत्मान्यस्य स्वर्गादेस्त्वत्स्यापि प्राप्यस्य व्यक्तत्वेनाव्यक्तत्वाभावात् । आत्म-  
रूपैव गतिरव्यक्ता । आत्मनोऽव्यक्तत्वं तु प्रागेव दर्शितम् । अव्यक्तस्य करणगोचरेति यथाश्रुतार्थः ;  
अक्षरात्मिकेति तु फलितार्थः ।

ननु सर्वेषां देहोऽस्त्येवात आह—देहाभिमानवद्भिरिति । अनादिकालादारभ्यानेकजन्म-  
स्वभ्यस्तस्य देहाभिमानस्य परित्यागो दुष्करः, तत्परित्यागं विना आत्मा दुर्लभः, तस्मादक्षरोपास्तौ  
क्लेशोऽधिकतर इति भावः । अत इति । देहाभिमानिभिरात्मनो दुरवापत्वाद्देहाभिमानस्य च  
दुस्त्यजत्वादित्यर्थः । यस्मादात्मा देहाभिमानिभिर्दुर्लभः, यस्माच्च देहाभिमानो दुस्त्यजः, तस्मादात्म-  
लभ्यार्थमक्षरोपासकानामधिकतरः क्लेश इति परमार्थः ।

ननु आत्मप्राप्तेर्दुर्लभात्वे देहाभिमानिनामात्मोपासनं सुलभमेवेति चेन्मैवम्—अहं ब्रह्मेत्यक्षरो-  
पासनास्यापि नाहं देह इति देहाभिमानत्यागपूर्वकत्वात् ।

नच ज्ञानादेव कैवल्यसिद्धेः किमक्षरोपासनेनेति वाच्यं, ये तु अब्रह्मणान्नैवात्मानं ब्रह्मेति  
विदितवन्तस्तेषां ज्ञानादेव कैवल्यमिति नोपासनेन फलं, ये तु प्रतिबन्धबाहुल्याद्बहुशःश्रवणादिनापि  
नात्मानं विदुस्तेषामक्षरोपासनाभिर्दं विहितम् । ततोपासनात्तेषामात्मनि ब्रह्मबुद्धिर्भवति । उपासन-  
महिम्ना प्रतिबन्धक्षयात् । इदं च यावदात्मसाक्षात्कारं कर्तव्यं, ननु पश्चात्कलामावात् । नीरलाभा-  
नन्तरं खनित्रपरित्यागवदिति बोध्यम् ॥५॥

ये त्विति । अयं श्लोको मत्कविषय इत्याह—अक्षरेति । वर्तनं प्रवृत्तिर्व्यवहरणमिति  
यावत् । स्थितिरिति वा । उपरिष्टादिति । 'अद्वेष्टा सर्वभूतानां'मिति श्लोकमारभ्येति भावः ।  
इदानीं तु मत्कानां वर्तनं वक्ष्यामि भावः । अहं पर उत्कृष्ट ईश्वर इति वा येषां ते मत्पराः । मयि  
परमेष्ठरत्वबुद्धिमन्त इत्यर्थः । योऽयं विश्वरूपस्त एव परमेष्ठर इति कृतनिश्चया इत्यर्थः । अनन्ये-  
नेति । अन्यदालम्बनरहितेनेत्यर्थः । विश्वरूपैकालम्बनेनेति यावत् । आलम्बनमिति । मनस  
इति भावः ॥६॥

तेषां किम्—

तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ।

भवामि न चिरात्पार्थ! मय्यावेशितचेतसाम् ॥७॥

तेषामिति । तेषां मदुपासनैकपराणामहमीश्वरः समुद्धर्ता । कुत इत्याह—मृत्युसंसार-

तेषामिति । हे पार्थ ! अहं मय्यावेशितचेतसा तेषा मृत्युसंसारसागरान् चिरात्समुद्धर्ता

भवामि । मय्यावेशितचेतसस्तान् भक्तानहं मृत्युसंसारसागरान् चिरादेवोद्धारयिष्यामीत्यर्थः । न चिरात् चिरादिति नशब्देन समास । अतो न नलोप । मदुपासनेति । मम विश्वरूपस्योपासनं मदुपासनं तदेवैकं परं प्रधानं येषा तेषा तथोक्तानां मदुपासने एकस्मिन्नेव पराणामासक्तानामिति वा । भक्तानामिति यावत् । समुद्धर्ता उत्तारक । ज्ञानप्रदानद्वारेति भावः । न हि ज्ञानं विना मोक्ष सम्भवति ।

न चेश्वरस्वयमेव भक्तानां स्वस्वरूपं मोक्षं दिशतीति वाच्यं, मोक्षस्य नित्यसिद्धत्वेनादेयत्वात् । देयत्वे च धर्मादिष्वदनित्यत्वप्रसङ्गात्, नित्यो हि मोक्षः । न चेश्वरानुग्रहाज्जीवस्येश्वरसायुज्यं भवतीति वाच्यं, ईश्वरसायुज्यस्यापि नित्यसिद्धत्वादीश्वर परमात्मैव हि जीवः प्रत्यगात्मा ।

न चेश्वरानुग्रहाद्दुःखसंश्लक्ष्णो मोक्षः स्याज्जीवानामिति वाच्यं, असङ्गस्यानन्दस्य जीवस्य दुःखसम्बन्धासम्भवात् । सुखदुःखादीनां भ्रमोर्धर्मत्वाच्च । 'कामस्सङ्कल्पे'ति श्रुते । नच निरतिशय-ब्रह्मानन्दमाप्सिरिति वाच्यं, तस्यापि स्वतस्सिद्धत्वेन ब्रह्मानन्दस्यानागन्तुकत्वात् । नच स्वस्वरूपेण तिष्ठतीति वाच्यं, प्रागपि जीवस्य स्वस्वरूपाच्ययुत्यभावात् । अविक्रियो हि जीवः प्रत्यगात्मा । 'अजो नित्यः' इत्यादिमन्त्रात् । कथं तर्हीश्वरस्य संसारसागराज्जीवोद्धारणम् ? उच्यते—ज्ञानप्रदानद्वारेति । अज्ञानाज्जीव आत्मानं देहादिरूपं मत्वा संसारसागरे पतितस्त एवेश्वरानुग्रहादात्मानं देहादिविलक्षणं सच्चिदानन्दं ज्ञात्वा संसारसागरादुत्पीर्णो भवति । 'ईश्वरानुग्रहादेव पुंसामद्वैतवासना' इति स्मरणादीश्वरानुग्रहो ज्ञानप्रयोजक एव, नतु मोक्षप्रयोजक - मोक्षस्याप्रयोज्यत्वात् । अज्ञानमूलो हि सर्परज्जुभ्रमो रज्जुतत्त्वज्ञानादेव निवर्तते, न त्वन्यस्माद्यथा तथा अज्ञानमूलो जीवस्यात्मनि संसारित्वभ्रमो जीवतत्त्वज्ञानादेव निवर्तते नान्यथा । तथा चेश्वरमाययापहृतविवेकाननात्मतादात्म्याभ्यासमापय संसारतो जीवान् भगवान् भवत्या तोषितश्चेतै विवेकिन कृत्वाऽनात्मतादात्म्याभ्यासं नाशयित्वा आत्मसाक्षात्कारं तेभ्यो दिशति, ततश्च ते मुच्यन्ते अत उक्तमीश्वरो भक्तान् संसारसागरात् चारयतीति ।

एवमीश्वराधीनस्थितिकत्वादेव भक्तानां मार्जारकिशोरन्यायोऽमीषु सञ्चारितः पूर्वं । मार्जरो हि स्वदिशं स्वयमेव वक्रत्रेण गृहीत्वा स्थलान्तरं नयति, तद्वदीश्वरोऽपि भक्तान् स्वयमेव ज्ञानप्रदानद्वारा संसारचारायनीति । ज्ञानिन्नु नेश्वरस्तारयति, किं तर्हि त एव तरन्ति स्वयम् । अइ ब्रह्मन्पीति ब्रह्मा-परोक्षज्ञानादेव मास्करालोकाविमिरस्येव सर्वसंसारस्याज्ञानमयस्य सम्प्लस्य निवृत्ते । अत एवामीउ

मर्कटकिशोरन्यायस्सञ्चारितः पूर्वैः- मर्कटकिशोरो हि स्वयमेव मर्कटोदरं परिभ्य वृक्षान्तरं गच्छति ।  
तथा ज्ञान्यपि स्वयमेवैश्वरमात्मानं साक्षात्कृत्य ब्रह्मसायुज्यं प्रतिपद्यत इति ।

अनेन स्वतस्संसारसागरोत्तरणक्षमा ज्ञानिनः तदक्षमेभ्यो भक्तेभ्य उक्तुष्टा इति सूचितम् ।  
यस्मादहमेव भक्तानां संसारसागरादुद्धर्ता ततस्संसारसागरतरणे भक्तानां न कश्चित्त्वलेशः । ज्ञानिनस्तु  
स्वयमेव संसारसागरं तरन्तीति तेषामस्ति संसारसागरतरणे वलेशोऽधिक इति भावोऽत्र गम्यते ।

यद्यपि भक्ता अपीश्वरानुग्रहादज्ञानं लब्ध्वा तेनैव ज्ञानप्लवेन संसारसागरं स्वयमेव तरन्ति,  
पूर्वं भक्तानामेवेदानीं ज्ञानित्वात् । ततश्च भक्तानामीश्वरः संसारसागरात्समुद्धर्तेति वस्तु न शक्यं, तथापि  
भक्तानां समुद्धर्तेश्वर इत्यस्य भवत्वामीश्वरसंसारसागरोत्तरकं ज्ञानं दिशतीत्येतावत् एवार्थस्येह  
विवक्षितत्वात् । ज्ञानिनां तु न कश्चित्संसारः, नापि तदुद्धारकः, ज्ञानिन एवेश्वरत्वादिति ।

अथ वा ये सगुणब्रह्मोपासकास्तानहं संसारादज्ञानप्रदानद्वारा उद्धारयामि, ये तु निर्गुणोपासका-  
स्ते स्वयमेवात्मानं साक्षात्कृत्य संसारं तरन्तीति । नहि सगुणोपासका निर्गुणोपासकीभूय भुक्त्वा  
भविष्यन्तीति स्थितं, येन पूर्वं भवत्वानामेवेदानीं ज्ञानित्वादितिवद्भवमुक्तं शक्येन । नहि निर्गुणोपासनं  
ज्ञानं, किं तर्हि निर्गुणब्रह्मसाक्षात्कार एव । तदेवं सगुणोपासकान्मार्जारकिशोरन्यायेनाहं संसारा-  
चारयामि, निर्गुणोपासकास्तु मर्कटकिशोरन्यायेन स्वयमेव तरन्ति, ज्ञानिनां तु न कश्चित्संसारः, नापि  
तत्तरणमिति विवेकसिद्धः ।

न चैवमव्यक्तोपासका ज्ञानित्वेनेतःप्राप्त्यवहना इति तद्विरोध इति वाच्यं, आत्मानात्मविवेक-  
रूपज्ञानवत्त्वेन तेषां ज्ञानित्वव्यवहारात् ।

नन्वेवं सगुणोपासका अपीश्वरानुग्रहादात्मसाक्षात्कारं लब्ध्वाऽऽत्मानमेव प्रतिपद्यन्ते, अन्य-  
कोपासकाश्चात्मसाक्षात्कारं लब्ध्वात्मानं प्रतिपद्यन्ते । ततश्च 'ते प्राप्नुवन्ति मामेवेति' ज्ञानिनः  
प्रति, 'ते मे युक्ततमा मता' इति भक्तान्प्रति च यदुक्तमीश्वरेण तन्नसङ्गच्छत इति चेत्, भवम्—  
अक्षरोपासकानां तत्त्वसाक्षात्कारात्प्राप्य तत्त्वस्य परोक्षं ज्ञानमस्ति, ततश्च ज्ञानिनोऽमी सन्निदान-  
मीश्वरमेवात्मत्वेन प्रतिपद्यन्ते, भक्तानां तु तदपि नास्ति- आत्मानात्मविवेकस्यैवाभावात् । तदेवं  
परोक्षज्ञानिनोऽक्षरोपासनवशादपरोक्षमीश्वरं प्राप्नुवन्तीति 'ते प्राप्नुवन्ति मामेवेत्युक्तम् । तत्त्वसाक्षा-  
त्कारलक्षणेभिरप्राप्तिरूपफलादन्यस्य अक्षरोपासनजन्यस्य फलम्याभावात् । भक्तास्तु ईश्वरोपासनवशा-  
त्तावद्विवेकं प्रतिपद्य पश्चात्परोक्षज्ञानं प्रतिपद्य ततस्तत्त्वसाक्षात्कारं प्रतिपद्यन्त इति कृत्वा भक्तानां  
मीश्वरप्राप्तिरूपफलादन्यफलयोः प्राप्त्यर्थोर्विवेकज्ञानयोस्सत्त्वाद्भक्ता मां प्राप्नुवन्तीति नोक्तं, भक्तानां  
विवेकादिप्राप्तेरपि सद्भावात् । किंतु युक्ततमा इत्युक्तं- विवेकादिप्राप्तिद्वारा तेषामपि क्रमेण मोक्ष-  
सद्भावात् । तथा च विवेकविज्ञानशून्येभ्यो भक्तेभ्यः तद्युक्ता ज्ञानिन उच्यते इति सिद्धम् ।

तदेवं सगुणोपासकान् विवेकविज्ञानहीनान् भगवान् स्वयं तत्प्रदानद्वारा संसाराचारयति,  
विवेकविज्ञानवन्तत्त्वक्षरोपासकास्वयमेव विवेकादिसाधनेऽस्तरन्तीति नाक्षरोपासकानामीश्वरानुग्रहापेक्ष ।

यत् एव तस्मात्—

मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय ।

निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः ॥८॥

मयीति । मय्येव विश्वरूपे ईश्वरे मनः सङ्कल्पविकल्पात्मकं आधत्स्व स्थापय । मय्येवाध्यवसायं कुर्वतीं बुद्धिमाधत्स्व निवेशय । ततस्ते किं स्यादिति शृणु—निवसिष्यसि निवत्स्यसि निश्चयेन मदात्मना मयि निवास करिष्यस्येवातश्शरीरपातादूर्ध्वम् । न संशयः संशयोऽत्र न कर्तव्यः ॥८॥

भक्तानां तु ज्ञानद्वारा क्रमेणेति भववानामेव चिरेण मोक्षलभ इति मिद्वान्नात् । न चैवं नचिगदित्यपार्थमिति वाच्यं, केवलकर्मयोग्यपेक्षया नचिरादित्युक्तत्वात् । यज्ञयागादिकर्मानुष्ठानपेक्षया विश्वरूपोपासकानां द्रुत चित्तशुद्धिर्भवति, ततो ज्ञानप्राप्तिरिति भावः ॥७॥

मयीति । यत् एव मय्यावेशितचेतसा तेषामहं मृत्युसंसारसागरात्समुद्धर्ता तस्मादित्यर्थः । मनोबुद्धघोरपौनस्करयायाह—सङ्कल्पेति । एकमेवान्तःकरणं संशयनिश्चयगर्वस्मरणात्मकचतुर्विधं वृषिमेवात्मकेण मनोबुद्ध्याहङ्कारचित्तशब्दैरुच्यते, सत्र सङ्कल्पविकल्पौ संशयः, बुद्धिमिति निश्चयात्मिकमित्यर्थः । इदमेवाह—अध्यवसायं कुर्वतीमिति । अध्यवसायो निश्चयः । तत् इति । मयि मनोबुद्धघोर्निवेशनादित्यर्थः । अत ऊर्ध्वं मय्येव निवसिष्यसि ।

ननु कथमाधाराधेयभाव एकस्यैवात्मन इत्यत आह—मदात्मनेति । मत्स्वरूपेण तव स्थितिरेव मयि वासस्तवेति विवक्षितेति भावः । यद्यपि देहपातात्मगपीश्वरस्वरूपेणैव जीवः स्थितः जीवेश्वरयोश्चैतन्यरूपत्वात्तथापि जीवन्मुक्तदशायां कदाचिद्देहादितादात्म्याध्यासः स्यादिति न सर्वदा जीवस्येश्वरात्मना स्थितिः, विदेहकैवल्ये तु देहाद्यभावात्, अज्ञानस्य च नष्टत्वात् देहाद्यभिमान इति तदा सर्वदापि जीवस्येश्वररूपेण स्थितिः स्यात् । अत एव विदेहकैवल्यस्यापुनरावर्तित्वम् । अयं चार्थ एवकारेण ज्ञाप्यते । अत ऊर्ध्वं मयि निवसिष्यस्येव, नतु पुनरागमिष्यसीत्यर्थात् । यद्वा मय्येव निवसिष्यसि, नतु देहादिसंसार इत्यर्थात् । तथा चात ऊर्ध्वं सर्वदापि मय्येव निवसिष्यस्येवेति फलितार्थः ।

संशय इति । निवसिष्यसि वा न चेत्याकारक इति भावः । निवसिष्यामि न चेत्याकारक इति वा । विश्वरूपे ईश्वरे मनोबुद्धघोराधानाच्चित्तशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारा परमात्मसायुज्यं स्यादिति परमार्थः ।

नच विश्वरूपोपासनमात्रादेव परमपदप्राप्तिरत्राभिधीयत इति वाच्यं, ज्ञानादेव मुक्तिरित्येतदर्थ-प्रतिपादकश्रुतिस्मृत्यादिविरोधात् । अज्ञानकृतस्य संसारस्य ज्ञानं विना नाशायोगात् । ईश्वरोपासनस्य च क्रियात्वेनाज्ञानाविरोधित्वाद्विश्वरूपेणैवोपासकानां नाहं ब्रह्मेत्यहंभञ्ज इत्यहंमनुष्यसंसारतीति चाज्ञानदर्शनात् । विश्वरूपे च देहे तेषामीश्वरप्रान्तिदर्शनात् । तस्माद्विश्वरूपोपासकानामपि ज्ञानद्वारैव मोक्षः ॥८॥

अथ चित्तं समाधातुं न शक्नोषि मयि स्थिरम् ।

अभ्यासयोगेन ततो मामिच्छाप्तुं धनंजय ! ॥९॥

अथेति । अथ त्वं यथाऽञ्चोचं तथा मयि चित्तं समाधातुं स्थापयितुं स्थिरमचलं कर्तुं न शक्नोषि चेत्ततः पश्चादभ्यासयोगेन चित्तस्यैकस्मिन्नालम्बने सर्वतस्समाहृत्य पुनःपुनः स्थापनमभ्यासः, तत्पूर्वको योगस्समाधानलक्षणस्तेनाभ्यासयोगेन मां विश्वरूपमिच्छ प्रार्थयस्व आप्तुं प्राप्तुं हे धनंजय ! ॥९॥

अभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि मत्कर्मपरमो भव ।

मदर्थमपि कर्माणि कुर्वन् सिद्धिमवाप्स्यसि ॥१०॥

अभ्यास इति । अभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि तर्हि मत्कर्मपरमो भव मदर्थं कर्म

अथेति । अथ त्वं मयि चित्तं स्थिरं यथातथा समाधातुं न शक्नोषि चेत् हे धनंजय । ततो मामभ्यासयोगेनाप्नुमिच्छ । यथाऽञ्चोचमिति । यथाहमुक्तवानस्मि तथा मदुक्तप्रकारेण मयि विश्वरूपे । अभ्यासपदार्थमाह—चित्तस्येति । स्वाभिमतं सुन्दरं कस्मिंश्चित्पद्मादिवस्तुनि विषयान्तरा-  
चित्तमानीय स्थापयेत् । तच्चैचित्तं सहजचापल्याद्विषयान्तरं गच्छति तर्हि पुनरपि तदानीय पद्मादिवस्तुनि स्थापयेत् । एवं प्रत्यहं बलादपि चित्तमेकस्मिन्वस्तुनि स्थापयेच्चिरम् । एवंकरणमभ्यासः । जनेन चाभ्यसेन चित्तसमाधाने पुरुषशक्तो भवति । चित्तसमाधानं नाम चित्तस्य स्वाभिमतेऽर्थे चिरं स्थापनम् । ततश्च पद्मादाविष्य विश्वरूपेऽपीश्वरे चित्तसमाधानं स्यादिति भवेत्तस्य विश्वरूपप्राप्तिरिति । मां विश्वरूपं प्राप्नुमिति । विश्वरूपं मां साक्षात्कर्तुमित्यर्थः । विश्वरूपं मनः स्थापयितुमिति यावत् । विश्वरूपात्मना मनः परिणमयितुमिति फलितार्थः । ध्यानेन हि ध्यातुर्ध्यातृत्वात् स्यादिति ।

यद्वा अभ्यासयोगेन निमित्तेन मनसा करणेन मामाप्नुमिति । मां ध्यातुमित्यर्थः । विषयो-  
कर्तुमिति यावत् । मनसो मद्रूपवमापादयितुमिति फलितार्थः । मनो हि वृत्त्या बहिर्घटादिरूपं प्राप्नोति यथा तथाऽन्तरपि वृत्त्या विश्वरूपमवावेद्वै प्राप्नुयात् । एवं विश्वरूपात्मना मनसोऽवस्थानं यदि त्वं प्रार्थयसि तर्हि पद्माद्यात्मना मनसोऽवस्थापनं तावदभ्यसे । यथा स्थूलप्रस्तरमुद्धरिष्यन् पुरुषस्तावत्सूक्ष्मप्रस्तरौद्वारणमभ्यस्यसि तद्वत् ॥९॥

अभ्यास इति । मत्कर्म परमं प्रधानं यस्य स मत्कर्मपरम ईश्वरार्पणबुद्ध्या यज्ञादिविहित-  
कर्मकारीत्यर्थः । सहजचपलस्य चित्तस्यैकत्रावस्थानंरूपाभ्यासस्यापि दुष्करत्वाच्चित्तसमाधानं विनैव यज्ञादिकर्मणां सुकरत्वादभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि मत्कर्मपरमो भवेत्युक्तम् । कर्मणां बन्धकत्वादुक्तं मत्कर्ममिति । कर्माणि हि फलद्वारा बध्नान्ति पुरुषं, यदि कर्मणां फलमीधरे समर्पितं तर्हि कर्माणि नैव बध्नान्ति तम् ।

ननु विश्वरूपोपासनादभ्याससाध्याहवति पुंसां सिद्धिः, किंपुनस्त्वत्कर्मकरणादन आह—  
मदर्थमिति । मदर्थं कर्माणि कुर्वन्नापि सिद्धिमवाप्स्यसि । अपिशब्दात्किंपुनर्मद्विश्वरूपोपासक इति



मत्कर्म तत्परमो मत्कर्मपरमो भव मत्कर्मप्रधान इत्यर्थः । अभ्यासेन विना मदर्धमपि कर्माणि केवलं कुर्वन् सिद्धिं सत्त्वशुद्धिं योगज्ञानप्राप्तिद्वारेणावाप्स्यसि ॥१०॥

अथैतदप्यशक्तोऽसि कर्तुं मद्योगमाश्रितः ।

सर्वकर्मफलत्यागं ततः कुरु यत्तात्त्विकम् ॥११॥

अथेति । अथ पुनरेतदपि यदुक्तं मत्कर्मपरमत्वं तत्कर्तुमशक्तोऽसि यदि मद्योग-  
माश्रितः मयि क्रियमाणानि कर्माणि सन्न्यस्य यत्करणं तेषामनुष्ठानं स मद्योगः, तमाश्रित-  
स्सन् सर्वकर्मफलत्यागं सर्वेषां कर्मणां फलसन्न्यासं सर्वकर्मफलत्यागं ततोऽनन्तरं कुरु  
यत्तात्त्विकम् संयतचित्तस्तन्नित्यर्थः ॥११॥

द्योत्यते । अभ्याससाधेयत्वाद्विश्वरूपोपासनं दुष्करं, तन्निरपेक्षत्वात्कर्म मुकरमिति सूचनायाह—  
अभ्यासेन विनेति । केवलमिति फलसङ्गादिराहित्येनेत्यर्थः ।

यद्वा केवलं भक्तियोगासंस्पृष्टत्वेनेत्यर्थः । अथ वा विवेकादिराहित्येनेत्यर्थः । काऽसौ  
सिद्धिरत आह—सत्त्वेति । चित्तशुद्धिमित्यर्थः । अर्थान्तरमाह—श्रुक्तिमिति । कथं कर्मकरणा-  
न्मुक्तिरत आह—योगेति । चित्तसमाधानं योगः ॥१०॥

अथेति । अथ एतदपि कर्तुमशक्तोऽसि यदि तर्हि यत्तात्त्विकम् मद्योगमाश्रितश्च सन् सर्वकर्म-  
फलत्यागं कुरु । एतच्छब्दार्थमाह—मत्कर्मपरमत्वमिति । ईश्वरार्थं कर्मानुष्ठानमित्यर्थः । मद्योग-  
शब्दार्थमाह—मयीति । क्रियमाणानि कर्माणि मयि सन्न्यस्य तेषां यत्करणं ॥ मद्योग इत्यन्वयः ।  
मयि योगो मद्योगो महाभारको मद्भिषयो वा कर्मयोगः । ईश्वरे कर्मणां सन्न्यासो नाम तत्फल-  
परित्यागः । सर्वकर्मफलत्यागं कुर्वति वक्ष्यमाणत्वात् । नच पुनरुक्तिः, ईश्वरे सर्वकर्मफलसमर्प-  
णात्मकं मद्योगमाश्रितत्वादेव त्वं सर्वकर्मफलत्यागं कुर्वति हेतुहेतुमद्भावात् ।

ननु मदर्धं कर्माणि कुर्वति पूर्वोक्तस्य मयि सन्न्यास्य कर्माणि कुर्वित्युच्यते चेत्तस्य चार्थस्य को  
भेद इति चेदुच्यते—ईश्वरार्थं यः कर्म करोति तेन कर्माणि कर्तृत्वाभिमानोऽपि न कर्तव्या,  
ईश्वरयोगाश्रितो यः कर्म करोति तेन फलत्यागमात्रमेव कर्तव्यमिति । तत्र कर्तृत्वाभिमानपरित्यागास्य  
दुष्करावाप्तदपेक्षया मुकरोऽयं मार्ग उपन्यस्तः फलपरित्यागरूपो भगवता दयालुना श्रीकृष्णेनेति बोध्यम् ।

यद्वा ईश्वरेण यज्ञादिकर्मणां विहितत्वाच्चापि केवलं मया कर्तव्यानि राज्ञा विहितानि कर्माणि  
भृत्येनेव, अकरणे नृपपातादिलक्षणप्रत्यवायादिति मत्वा यः कर्म करोति स ईश्वरार्थं कर्म कर्त-  
व्युच्यते । ईश्वराज्ञानिर्वर्तितया ईश्वरप्रीत्यर्थेतया च तत्कर्मण ईश्वरार्थत्वात् । नच निष्कामस्य पूर्ण-  
कामस्य चेद्वरस्य राज्ञ इव सकामस्य भूतकर्मणा जीवकर्मणा क्रोड्यः ? येनेश्वरस्य प्रीतिः स्यादिति  
वाच्यं, फलमात्रेऽपि राज्ञानुसारेण कर्माणि कृतानीति तत्कर्तरि प्रीयते महेश्वरः, यथा विद्यां  
सम्पादयेति भ्राजया गुरुकुलं मविश्य विद्यामधीयाने पुत्रे प्रीयते पिता तद्वत् ।

अथ वा यद्येवमुक्तमस्ति तत्राह चित्तशुद्धिप्राप्त्यादिकमेव जीवा एते मुख्यतः इति तेषु  
मीतिर्भगवतः । यथा तत्त्वविदो गुरोर्दिशन्ते । एवमेते ईश्वरार्थं कर्म केवलं कुर्वन्ति, अन्ये तु  
ह्युक्तमपत्नीदारे मनर्षन्तीति मेदः ।

अथ वा यज्ञादिकर्मभिरादित्य एवाराध्यन्त इतीश्वराराधनमुदयः कृतानि कर्माणीद्वयार्थ-  
कर्माणि, इन्द्रचन्द्रादित्यगन्धर्वाद्यो देवता मया कर्मभिराराध्यन्ते, यत्त्वमीश्वराराधनजन्यं फलं तत्र  
मम, किं त्वीश्वरार्थमेवेति बुद्ध्या यानि कृतानि कर्माणि तानि तु नेश्वरार्थानि, किं तर्हि तत्कर्म-  
वेदश्वरार्थमिति तत्कर्महृतां फलस्य गिनां च मेदः । सर्वानि कर्माणि विषयं ब्रह्मार्पणमभिव्यक्तिं तत्फल-  
परित्यागमुक्तरः । इमानि सर्वकर्माण्येव ईश्वराराधनार्थानीत्यनुमन्यन्तं तु दुष्कर्ममिति पञ्चदशमुपन्यस्यन् ।

यत्तु रामानुजः— इदं कर्माणि मदीयानि । आल्यनिर्माणोपानकरणवदीश्वराराधनमाज-  
नाभ्युक्तोपलेपनपुष्पाहरणपूजापवर्धननामसङ्कीर्तनपदशिखाम्बुतिनमस्वारादीनि; सर्वकर्मफलप्राप्त्यु-  
यज्ञादिकर्मफलप्राप्त्यादिपरित्याग इति, तत्तुच्छम् — यज्ञादिकर्मणामपीश्वराराधनरूपत्वेनाल्यनिर्माणादिव-  
दीश्वरार्थकर्मत्वात् । अन्यथा आल्यनिर्माणादिकर्मण्येव विद्वद्वाच्यं तिरपि ननु यज्ञदीने । त्रैविश-  
मां सोमपाः पूज्या यज्ञेऽपि सर्गतिं मार्थयन् । इत्यादिनेहापि यज्ञादीनामीश्वराराधनरूपत्वस्योक्त-  
त्वात् । किं न यज्ञापेक्षया पुष्पाहरणादिकर्मणां सुकरत्वेन यज्ञापेक्षया न्येव पुष्पाहरणादिकर्माधि-  
कारात् । 'अथैतदप्यशक्तोऽसी'ति पुष्पाहरणादिकर्माशक्तस्य यज्ञादिकर्मफलप्राप्त्यागविधानमयुक्तम् ।  
अपि च आल्यनिर्माणादीनां पूर्वकर्मत्वेन पूर्वकर्मणश्च चन्द्रलोकमोगफलकरेण फलप्राप्त्यस्य चाहितत्वेन  
न तेषां सत्त्वशुद्धिरपि सिद्धये, किं पुनर्मोक्षः ?

अपि च 'अहहसन्ध्यामुपासीत, दसन्ते वसन्ते उजोतिषा यजे'तेत्यादिश्रुतिसिद्धमन्यायज्ञादि-  
कर्मपरित्यागे आल्यनिर्माणादिकर्मस्वीकारे च परित्यक्तभर्तृकायात्सवीकृतजाराया जारिण्या इव तवापि  
दुर्गतिरेव स्यात् ।

नच सन्ध्यायज्ञादिकर्मसु स्थितैवाल्यनिर्माणादीनि कुर्यादिति वाच्यं, एकत्र कर्मणि व्याप-  
तस्य कर्मान्तरे प्रवृत्त्यसम्भवात् । यज्ञादिकर्मनधिकारिणामद्विजानां परलोकमोगाद्यैव पूर्वाख्यकर्मणा-  
भीश्वरेण निर्मितत्वात् । 'यो मां सर्वेषु भूतेषु सन्तमात्मानमीश्वरम् । हित्वा च मां भजते मौढ्याद्भस्म-  
न्येव जुहोति स' इति प्रतिमायां भगवदाराधनस्य निन्दितत्वात् । प्रतिमार्चनस्य स्त्रीशुद्धादिसर्वसुकर-  
त्वेन महानुभावं पार्थप्रति 'अथैतदप्यशक्तोऽसी'ति वक्तुमयुक्तत्वात् । प्रतिमार्चनापेक्षया यज्ञादिकर्म-  
फलप्राप्त्यस्य सुकरत्वं विदुषामपहासास्पदमेवेति हेतोश्च ।

यद्यपि मद्योगं मद्रक्षियोगमाश्रितसन्नेतत्कर्तुमशक्तोऽसीत्यन्वयस्तेन दर्शितः, तदप्यसत्—  
मद्योगमाश्रित इत्यस्य पूर्ववाक्यान्वये समाप्तपुनरादानदोषात् । यद्यप्येव ग्रन्थेषु तादृशा दोषा नाश्रयन्ते  
तर्हि मद्योगमित्यस्य मद्रक्षियोगमित्यर्थश्च लाक्षणिकत्वादुपेक्ष्य । मयि योगश्चित्तसमाधानमर्थद्वि-  
रेवेति न लाक्षणा दोष इत्यभ्युपगमेऽपि भगवति चित्तं समाधातुमशक्तस्यैव मद्यं कर्माणि कुर्वित्युप-

इदानीं सर्वकर्मफलत्यागं स्तौति ।

श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासात् ज्ञानाद्विद्यानं विशिष्यते ।

ध्यानात्कर्मफलत्यागस्त्यागाच्छान्तिरनन्तरम् ॥१२॥

श्रेय इति । श्रेयो हि प्रशस्यतरं ज्ञानम् । कस्मात् ? अविवेकपूर्वकादभ्यासात् ।

दिष्टत्वेनेश्वरकर्मपरस्येश्वरे चित्तसमाधानाभावात्प्रयोगमाश्रितो मदर्थं कर्माणि कर्तुमशक्तोऽसीति वर्णन-  
मयुक्तमेवेति ।

अत्र प्रयोगमाश्रितसत्त्वेतदपीत्यन्वयोऽपि गम्यते । प्रयोगशब्दस्य तु शङ्करोक्त एवार्थः ।  
तथा चेद्वरे कर्तृत्वादिसन्ध्यासपूर्वकमीश्वरार्थं कर्म कर्तुं यो न शक्नोति तेन कर्मफलपरित्यागं कर्तव्यो  
नियतात्मनेति सिद्धयति निरवयः पन्थाः । भास्तु ममैतत्कर्मफलमित्यनुसन्धानमात्रमेवास्य फलत्यागिनः  
कर्तव्यः । ईश्वरार्थं कर्मकृतस्तु ईश्वराश्रयैतत्कर्म मया क्रियत इति, अनेन कर्मणा मयेश्वर एक  
एवाराध्यत इति वा, ईश्वरमीनये एतत्कर्म क्रियत इति वा, न मया कर्म क्रियते, किं स्वीश्वरै-  
वेति वा, न मया कर्म क्रियते किं तु प्रकृत्यैवेति वा । एवमाद्यनुसन्धानं कर्तव्यमिति दुष्करमीश्वर-  
कर्मप्रधानत्वं कर्मफलत्यागापेक्षयेति भावः ॥११॥

श्रेय इति । अभ्यासादनुष्ठानात्कर्मणा मत्कर्मपरमो भवेत्युक्तलक्षणादज्ञानं शास्त्रार्थपाण्डित्य-  
मात्मानात्मपदार्थज्ञानमिति यावत् । श्रेयः प्रशस्यतरं हि, हिः प्रसिद्धौ । ज्ञानाच्च तस्माद्विद्यानं विश्व-  
रूपोपासनं विशिष्यते, ध्यानात्तस्मात्सर्वकर्मफलत्यागो विशिष्यते, यद्यपीश्वरार्थकर्मकरणाशक्तस्यैव  
फलत्यागो विहितस्तथापि फलत्यागस्तत्सर्वोत्कृष्ट एव । कुतः ? त्यागाच्छान्तिरनन्तरं त्यागादनन्तरमेव  
यस्माच्छान्तिं त्यागस्त्यागागो विशिष्यते ज्ञानविशिष्टादपि ध्यानादिति ।

यद्यपि पूर्वं विश्वरूपोपासन-अभ्यास-मत्कर्मपरमत्वं फलत्यागरूपाश्चत्वार उपाया उक्तास्त एवेहापि  
वक्तव्याः । तेषां मध्ये कर्मफलत्याग उत्कृष्ट इति तस्य स्वकीयत्वात्तथापि चित्तस्यैकत्रावस्थापनलक्षणा-  
भ्यासो नेह गृहीतः - अभ्यासस्य विश्वरूपोपासनहेतुत्वेन साक्षान्मोक्षमार्ग-वाभावात् । विश्वरूपध्यान-  
सामर्थ्याय अभ्यासो विहितः । ज्ञानं तु पूर्वमनुक्तमप्युक्तमिह तस्यापि मोक्षमार्गत्वेन तदपेक्षयापि फल-  
त्यागस्य प्राशस्त्यस्य वक्तव्यत्वात् ।

न चैवं ज्ञानयोगादप्यस्य प्राज्ञस्य वक्तव्यमेवेति तस्यापीह ग्रहणं भवेदिति वाच्यं, अज्ञविष-  
यत्वात्तस्य श्लोकस्य । अज्ञस्य ज्ञानयोगानधिकारेण ज्ञानयोगो हि न तस्य मोक्षमार्गः । न चाज्ञस्य  
कथं शास्त्रार्थपरिज्ञानमिति वाच्यं, सुतरामज्ञायावैदिकस्य नास्तिकस्य कर्मव्यप्यनधिकारेणात्मयाथार्थ-  
ज्ञानशून्यस्यैवेदाश्रितेन विवक्षितत्वात् । शास्त्रार्थविदोऽपि सम्यग्दर्शनशून्या भ्राजा इति ।

यद्वा अभ्यासाच्चित्तस्यैकत्र स्थापनलक्षणात् ज्ञानं शास्त्रार्थपरिज्ञानं श्रेयः, अभ्यासस्तु ईश्वर-  
कर्मपरमत्वाच्चेत्यानि विबोध्यम् । अन्यत्सर्वं पूर्ववत् । मत्कर्मपरमत्वं अभ्यास-शास्त्रार्थज्ञान-ध्यान-फल-  
त्यागानां मध्ये फलत्याग उत्कृष्ट इति ।

अथ वा अभ्यासाच्चित्तस्यैकत्र स्थापनलक्षणादज्ञानं शास्त्रार्थयज्ञादिकर्मपरिज्ञानं लक्षणया तत्प-  
युक्तमीश्वरार्थकर्मपरत्वं श्रेयः, अन्यत्पूर्ववत् । यद्यप्यभ्यासेऽप्यसमर्थस्येश्वरार्थकर्मपरत्वं विहितं, तथापि  
'अभ्यासादविवेकपूर्वकात् श्रेय एव ज्ञानपूर्वकमीश्वरकर्मपरत्वम् । विश्वरूपोपासनं प्रति त्वन्तरङ्गहेतुत्वा-  
द्विश्वरूपोपासनान्तरमभ्यास उक्त इति बोध्यम् । विश्वरूपोपासनाभ्यास, मत्कर्मपरमत्व, फलत्यागानां  
मध्ये फलत्याग एवोत्कृष्ट इति भावः ।

अत्र अभ्यासाद्विश्वरूपोपासनात्मकादज्ञानं ज्ञानयोग आत्मानात्मविवेचनरूप इति भावः ।  
श्रेयस्तस्माच्च ज्ञानात्परोक्षात् श्रवणादिलक्षणाद्विज्ञानं तादृशज्ञानपूर्वकमात्मोपासनं विशिष्यते । ध्याना-  
त्सर्वकर्मफलत्यागः सर्वकामप्रहाणं भवतीति शेषः । आत्मोपासकानामात्मैककामत्वेन कामान्तराभावा-  
दिति भावः । 'स्यागाच्छान्तिरन्तरं भवतीत्यर्थोऽप्यापपत्ति- स त्वप्रकृतत्वादुपेक्ष्यः, अनात्मविदां  
कर्मफलत्यागस्यात्र स्तूयमानत्वात्, तस्यैव प्रकृतत्वात्, अथैतदप्यशकोऽसीति, कुरु कर्मफलत्याग-  
मिति च पूर्वमुक्तत्वात् ।

यत्तु रामानुजः—अभ्यासाद्भवति स्मृत्यभ्यासादज्ञानमात्मापरोक्षज्ञानं श्रेयः आत्मविहितत्वे  
विशिष्यते, ज्ञानाद्विज्ञानं विशिष्यते, ध्यानात्फलत्यागेनानुष्ठितं कर्मैव विशिष्यते, तदनन्तरं  
निरन्तरापतया मनसदशान्तिर्भवति, शान्ते मनस्यात्मध्यानं सम्पत्स्यते, ध्यानाच्चात्मापरोक्षं, तदाप-  
रोक्ष्यात्परा भक्तिरिति भक्तियोगाभ्यासाशक्तस्यात्मनिष्ठैव श्रेयसी, आत्मनिष्ठस्याप्यशान्तमनसो निष्ठा-  
प्राप्तयेऽन्तर्गततामज्ञानानभिसंहितफलकर्मनिष्ठैव श्रेयसीत्यर्थ इति, तत्तुच्छम्—'क्लेशोऽधिकतरस्तेषा-  
मव्यवसायवत्तेषा'मित्यात्मनिष्ठया एव भक्तियोगाद्विश्वरूपोपासनात्मकादधिकक्लेशावहत्वस्योक्तत्वात्,  
ज्ञानयोग एव भक्तियोगादुत्पन्न इति ज्ञानयोगाशक्तस्यैव भक्तियोगोऽधिकारः । युक्तं चेदम्—  
ज्ञानयोगिनो ह्यात्मानात्मविवेकः, अनात्मत्वात्माभिमानत्याग उन्मेषनिमेषादिसर्वकर्मसु देहादेः कर्तृत्वं  
न मेति स्वस्याकर्तृत्वानुसन्धानं दृश्यमानसर्वप्रपञ्चमिष्यात्वनिश्चय एवमादयो घट्टो गुणा आव-  
श्यकाः । तदभावे ज्ञानयोगासिद्धेः । तस्मादुत्पन्नोऽज्ञस्य ज्ञानयोगः । भक्तियोगस्तु ब्राह्मणोऽई-  
विष्णुशर्मा मोक्षाय भगवन्तं रामचन्द्रं भजामीत्यनुसन्धानसाध्य इति न तत्र देहाभिमानत्यागः, नाप्या-  
त्मानात्मविवेकः, नापि कर्तृत्वाभिमानत्यागः । तस्मात्सुक्तो भक्तियोगः ।

नच पतुप्याशुपकरणसम्पादनक्लेशादुत्पन्नो भक्तियोग इति वाच्यं, तथासति बहूपकरणसाध्यः  
कर्मयोग एव दुष्कर इति कर्मयोगाशक्तस्यैव भक्तियोगाधिकार इति वक्तव्यत्वात् । तस्मान्नमनःक्लेश  
एव क्लेशः, नतु कायक्लेशः क्लेशः । अन्यथा कर्मयोगापेक्षया कृपेरेव दुष्करत्वमाप्तेः ।

एवं ज्ञानयोगस्य दुष्करत्वादेव ज्ञानिनां स विहितः । 'लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता  
मयानघ ! ज्ञानयोगेन साहज्यानां कर्मयोगेन योगिना'मिति । भक्तियोगो हि कर्मयोगान्तर्गत एवेत्युक्तं  
प्राक् । निष्ठाद्वयस्यैव भगवता प्रोक्तत्वेन तृतीयनिष्ठाकल्परन्यायकत्वात् । तस्मात्कर्मयोगस्तदन्तर्गत-  
भक्तियोगो वा ज्ञानयोगाशक्तस्याज्ञस्यैव श्रेयःप्राप्तिहेतुत्वेन विहित इति भक्तियोगाशक्तस्य ज्ञानयोगः,

ज्ञानयोगाशक्तस्य तु कर्मयोग इति न वक्तुं शक्यते । भक्तियोगकर्मयोगयोरेकत्वेन ज्ञानयोगं प्रत्यु-  
त्कर्षापकर्षयोरेकस्यैव दुर्बलत्वात् ।

तथा आत्मापरोक्ष्यात्परा भक्तिस्त्यादित्युक्तम्—अपरोक्षीकृतात्मस्वरूपस्य विदुष आत्मन  
पूर्वेद्वरत्वेनात्मभिन्नेश्वरस्यैवाभावात्कृतो भक्तिमार्गवकाशः ? सद्भि सेव्यसेवकद्वयाश्रयः । प्रकृते तु  
आत्मेद्वरमेदाभावात्कथं सेव्यसेवकभावः ? नच भिन्न एवात्मन ईश्वर इति वाच्यं, 'ज्ञानी त्वत्सैव  
मे मत'मित्युक्तत्वादीश्वरस्य च सर्वात्मत्वात्सर्वभूतानां हृद्देशे आत्मन एवावस्थानादीश्वरस्य च सर्वान्त-  
रत्वेनात्मत्वात् । 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्ते, अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशु'रिति  
भिन्नात्मज्ञानस्य श्रुत्यैव निन्दितत्वात् । तस्मादज्ञविषय एवायं भिन्नात्मज्ञानप्रयुक्तो भक्तियोगः ।  
'तरति शोकमात्मवि'दित्यात्मापरोक्ष्यज्ञानादेव सर्वसंसारनिवृत्तिश्रवणात्कथं भक्तेर्ज्ञानात्परत्वम् ? किंत्व-  
रत्समेव । ज्ञानं विना भक्त्या संसारस्यानिवृत्तेः । संसारो ह्यज्ञानकृतत्वाद्ज्ञानैकनाशयः । नचास्म-  
ज्ञानादात्मानन्दलाभ एव, भवत्या तु ब्रह्मानन्दलाभ इति वाच्यं, आत्मानन्दस्यैव ब्रह्मानन्दत्वात् ।  
भक्तस्य ब्रह्मानन्दलाभाच्च । स्वकल्पितविश्वरूपानुभवजन्यानन्द एव हि भक्तस्य भक्तिदशायां स्फुरति ।  
स च मायिक एव । तस्मादनित्य एव च । नित्यो हि ब्रह्मानन्दः । ब्रह्मणस्तस्य नित्यत्वात् । एवं  
फलतोऽविकल्पादेव दुष्करेऽपि ज्ञानयोगे ज्ञानिनः प्रवर्तन्ते, दुष्करत्वादेव च ज्ञानिविषयोऽप्यम् ।  
अज्ञ हि न दुष्करं कर्तुमर्हन्ति, किंतु प्राज्ञा एव । ततश्च ज्ञानिविषयात् ज्ञानयोगादज्ञविषयस्य भक्ति-  
योगस्य कथमपि नास्त्युत्कर्षः, किंत्वपकर्ष एवेति ज्ञानयोगाशक्तस्य अज्ञस्यैव भक्तियोग इति स्थितम् ।

अथ आत्मनिष्ठस्यापि कर्मनिष्ठैव श्रेयसीति यदुक्तं तदुक्तम्—आत्मनिष्ठाकर्मनिष्ठयोरेक-  
त्रावस्थानायोगात् । त्यक्तसर्वकर्मण एवात्मनिष्ठायामधिकारात्सन्न्यासिनः पुनः कर्मनिष्ठाप्राप्त्ययोगात् ।  
आत्मनिष्ठाप्राप्त्यनर्हस्यैव विक्षितचित्तस्याज्ञस्य चित्तशुद्ध्यर्थे कर्मनिष्ठया विहितत्वात् । आत्मनिष्ठ-  
स्यात्मनिष्ठयैव कृतकृत्यत्वात् । ज्ञानिन एवात्मनिष्ठत्वेन तस्य कर्मनविकारस्य पूर्वमेव स्थापितत्वा-  
द्वेदाविनाशिनमिति श्लोकभाष्यादौ । तस्मादज्ञस्यात्मनिष्ठाप्राप्त्यनर्हस्यैव कर्मनिष्ठा श्रेयसीति स्थितम् ।

यथानेनोक्तं—फलत्यागान्मनश्शान्तिर्नान्तरात्मध्यानमात्मध्यानादात्मापरोक्ष्यात्मापरोक्ष्या-  
द्भक्तिश्च भविष्यतीति, तत्रात्मापरोक्ष्याद्भक्तिरिति निरस्तम् । आत्मापरोक्ष्यानन्तरं कृतकृत्यत्वेन प्राप्त-  
प्राप्त्यत्वेन च कर्तव्यस्य प्राप्प्यस्य वा अभावात् । आत्मसाक्षात्कार एव हि सर्वावधिः । आत्मध्यानादे-  
वात्मापरोक्ष्यमिति तु नियन्तुं न शक्यते । आत्मोपासनं विनापि श्रवणादिना आत्मसाक्षात्कार-  
सम्भवात् । श्रवणाद्यशक्तस्य अनुसमर्यैवात्मध्यानस्य विहितत्वादुत्तमाधिकारिणां श्रवणादेरेव विहि-  
तत्वात् । मूले त्यागाच्छान्तिरनन्तरमितिवच्छान्तेरनन्तरं ध्यानं ध्यानादनन्तरं ज्ञानमिति क्रमस्यादर्श-  
नात् । किंच त्यागज्ञानान्तेरिव ज्ञानध्यानयोस्यायोपेयभावः कार्यकारणभावो वा विवक्षितः स्याद्यदे-  
तर्हि उपेयात् ज्ञानादुपायस्य ध्यानस्य शान्तिद्वारा उपायस्य त्यागस्य ध्यानादुपेयाच्च श्रेष्ठत्ववचनमयुक्तं  
स्यात् । उपायादुपेयं हि प्रशस्ततरम् । उपेयस्य प्रशस्तत्वादेवोपेयाप्राप्त्यनन्तरमुपायपरित्यागः ।

तस्मादपि ज्ञानात् ज्ञानपूर्वकं ध्यानं विशिष्यते, ज्ञानवतो ध्यानादपि कर्मफलत्यागो विशिष्यत इत्यनुपज्यते । एवं कर्मफलत्यागात् पूर्वोक्तविशेषणवतः शान्तिरुपशमः सहेतुकस्य संसारस्यानन्तरमेव स्यात्, न तु कालान्तरमपेक्षते ।

अज्ञस्य कर्मणि प्रवृत्तस्य पूर्वोपदिष्टोपायानुष्ठानाशक्तौ सर्वकर्मणां फलत्यागः श्रेय-  
स्साधनमित्युपदिष्टं न प्रथममेव, अतश्च 'श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासात्' इत्याद्युत्तरोत्तरविशिष्ट-  
त्वोपदेशेन सर्वकर्मफलत्यागः स्तूयते, सम्पन्नसाधनानुष्ठानाशक्तावनुष्ठेयत्वेन श्रुतत्वात् । केन  
उपायस्यैव प्रशस्तत्वे तु उपेयप्राप्तिकामो नैव स्याज्जनानाम् । नाप्यभ्यासं प्रति ज्ञानस्योपायत्वं सङ्गच्छते-  
ष्वविवेकपूर्वकत्वादभ्यासस्य ज्ञानस्य चाविवेकनाशकत्वात् ।

नहि भक्तिमार्गे विश्वरूपं दृश्यमानमेवेश्वरम्भन्यमानानां तद्विविक्तस्य द्रष्टुरीश्वरस्यात्मनो ज्ञानं  
भवितुमर्हति । सति त्वनात्मविविक्तद्रष्टृत्वज्ञाने । नह्यनात्मनि देहे विधात्मके रज्येरन् ते । किंतु  
सच्चिदानन्दे स्वात्मन्येवेश्वरे । तस्मान्नास्त्यभ्यासे आत्मानात्मविवेक इति । तस्मादज्ञस्य कर्मणि  
प्रवृत्तस्य ज्ञानमार्गेऽनधिकाराद्विश्वरूपोपासनाभ्यासेश्वरकर्मपरत्वरूपोपायानुष्ठानाशक्तेश्च कर्मफलत्याग एव  
सुकृत्स्यच्छान्तिहेतुत्वाच्च श्रेयानिति यथोक्त एवार्थः ।

अथ भाष्यं व्याख्यायते—'प्रशस्यस्य अ' इति आदेशः । तत्रार्थे ईयसुन् प्रत्ययश्चेत्यभि-  
प्रेत्याह—प्रशस्यतरमिति । अभ्यासाद्ज्ञानस्योत्कृष्टत्वे हेतुमाह—अविवेकपूर्वकादिति । ज्ञानं तु  
विवेकोऽस्तीति भावः । ज्ञानवत इति । ज्ञान्युकादित्यर्थः । पूर्वोक्तविशेषणवत इति । ध्यानो-  
त्कृष्टत्वरूपविशेषण्युक्तादित्यर्थः । उपशमो निवृत्तिः । सहेतुकस्याज्ञानस्य-संसारं प्रत्यज्ञानस्यैव  
हेतुत्वात् । अनन्तरमेवेति । यदा फलत्यागस्तदैवेत्यर्थः । एवकार्थमाह—नतु कालान्तरमिति ।  
प्रकृतश्लोकोपदिष्टार्थमाह—अज्ञस्येति । अज्ञोऽपि सन्न्यस्य यमनियमाद्यनुतिष्ठेदित्यत आह—  
कर्मणि प्रवृत्तस्येति । गृहस्थस्येत्यर्थः । पूर्वोपदिष्टोपायानां विश्वरूपोपासनाभ्यासेश्वरकर्मपरत्वाना-  
नुष्ठानस्याशक्तौ सामर्थ्याभावे—न प्रथममेवेति । शक्त्यशक्त्यवेषणं विनैव कर्मफलत्यागश्च श्रेय-  
स्साधनमज्ञस्येति न वक्तव्यमित्यर्थः ।

एतेनाशक्तस्यैवाज्ञस्य कर्मणि प्रवृत्तस्य कर्मफलत्यागश्च श्रेयस्साधनं, नतु शक्तस्याज्ञस्य, नापि  
कर्मण्यप्रवृत्तस्याज्ञस्येति किंपुनः प्राज्ञस्य सन्न्यासिन इत्यर्थात्सूच्यते । अतश्चेति । अशक्तस्य  
कर्मिणः कर्मफलत्यागस्यैव श्रेयस्साधनत्वादित्यर्थः । उत्तरोत्तरविशिष्टत्वोपदेशेनेति । उत्तरस्योत्तरस्य  
ज्ञानध्यानादेः पूर्वस्मात्पूर्वस्मादभ्यासज्ञानादेर्विशिष्टत्वस्योत्कृष्टत्वस्योपदेशेन कथनेन सर्वकर्मफलत्यागः  
सर्वोत्कृष्ट इति स्तूयते । अभ्यासात् ज्ञानस्य-ज्ञानादज्ञानस्य च विशिष्टत्वं वस्तुस्वभावास्तिद्वमेव, न  
तद्वचनं स्तुतिः । किंतेहि सर्वकर्मफलत्यागस्य अभ्यासज्ञानध्यानासमर्थाञ्जकर्मविषयस्य अभ्यासज्ञान-  
ध्यानेभ्य उत्कृष्टत्वकथनमेव स्तुतिः, अयथार्थवर्णनस्य स्तुतित्वात् । यथा राजानं प्रति त्वमिन्द्रस्त्वं  
चन्द्र इति वचनस्य स्तुतित्वम् ।

साधर्म्येण स्तुतित्वम् ? 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते' इति सर्वकामप्रहाणादमृतत्वमुक्तं, तत्प्रसिद्धं कामाथ सर्वे श्रौतस्मार्तसर्वकर्मणां फलानि, तत्त्यागेन च विदुषो ध्याननिष्ठस्यानन्तरमेव शान्तिरिति सर्वकामत्यागसामान्यमन्यकर्मफलत्यागस्याप्यस्तीति तत्सामान्यात् सर्वकर्मफलत्यागस्तुतिरियं प्ररोचनार्था । यथा चागस्त्येन ब्राह्मणेन समुद्रः पीत इति इदानींतना

नन्वेवं शक्ताज्ञविषयेभ्योऽप्यसादिस्यः परमशक्ताज्ञविषयत्वेन निकृष्टस्य फलत्यागस्य कुत उक्तृष्टत्वप्रतिपादनमत आह—सम्पन्नेति । सम्पन्नानामुत्तमानां साधनानां विश्वरूपोपासनादीनामुपायानामनुष्ठानाशक्तौ । तेन धर्मेणेति । अशक्तानुष्ठेयस्वरूपधर्मेणेत्यर्थः । स्तुतिस्त्वं कर्मफलत्यागो विशिष्यत इति । वचनस्येति शेषः । यद्वा स्तूयत इति स्तुतिः स्तुत्यं वस्तु तद्भावः स्तुतिस्त्वं स्तुतिरिति यावत् । कर्मफलत्यागस्येति भावः । अशक्ताज्ञकर्मविययवेनासुलभत्वात्कर्मफलत्यागसर्वोत्कृष्ट इति कथ्यते, ननु वस्तुतो ज्ञानादिस्य उत्कृष्टत्वादिति भावः ।

नन्वेवमज्ञाशक्तकर्मिजनसुलभत्वादेव कर्मफलत्यागो विशिष्ट इति स्तूयतां, त्यागाच्छान्तिरनन्तरमिति शान्तिहेतुत्वात्कर्मफलत्यागस्योत्कृष्टत्वमिति तु न युक्तं यक्तुं, कर्मफलत्यागसंसारोपरमयोः कार्यकारणभावाभावेन यदनन्तरन्यायाभावात् । कर्मफलत्यागाच्चित्तशुद्धिः, ततो ज्ञानं, ततस्संसारोपरम इति क्रमात् । तस्मात्कथमज्ञकर्मिष्विषयात्कर्मफलत्यागात्संसारनाशोऽन आह—यदेति । 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामाः येऽस्य हृदि स्थिता' इत्यनेन सर्वकामत्यागादमृतत्वं मोक्षः स्यादित्युक्तं, तत्सर्वकामप्रहाणादमृतत्वं प्रसिद्धं च शास्त्रे । चकारादनुभवाच्च । निष्कामस्य सुखवर्धनादिति भावः ।

काम्यन्त इति कामा इति व्युत्पत्त्या आह—फलानीति । स्वर्गादीनीत्यर्थः । ज्ञाननिष्ठस्येति । सन्यासिन आरमनिष्ठस्येत्यर्थः । अनन्तरमेवेति । कामत्यागानन्तरक्षण एवेत्यर्थः । शान्तिरिति । तत्प्रसिद्धं चेत्यन्वयः । ननु भवतु विदुषां सर्वकामत्यागादनन्तरमेव शान्तिः, प्रकृते अज्ञानां कथं कर्मफलत्यागादनन्तरमेव शान्तिरित्युक्तमत आह—सर्वकामेति । विदुषां सर्वकामत्याग इवाविदुषां कर्मफलत्यागोऽपि त्यागात्मक एवेति भवति त्यागांशो सादृश्यमुभयो ।

यद्वा विदुषां सर्वकामत्यागो इवाविदुषां कर्मफलत्यागोपि सर्वकामत्यागस्वरूपं सर्वकामत्यागसामान्यमस्ति । कर्मफलानामेव कामत्वात्त्यागस्य चोभयत्रैकत्वात् । भवतु किं तत आह—तत्सामान्यादिति । विद्वत्सर्वकामत्यागसादृश्यादित्यर्थः । सर्वकामत्यागस्वरूपज्ञातिवशादिति वा । इयं त्यागच्छान्तिरनन्तरमित्येवेत्यर्थः । स्तुतेः फलमाह—प्ररोचनार्थमिति । कर्मफलत्यागो लुप्तत्वादनार्थमज्ञस्य कर्मिण इति भावः । अज्ञा उपासनाद्यशक्ता समुत्सवः । हा ! धिगस्मान् कास्माकं गतिरिति तिष्ठमाना भगवतैवं वृषाह्वना समुपलस्यन्ते—'मास्तु वः श्वेदः, कर्मफलत्यागो युष्माकं मुक्तरः, रुच न निवृष्टः पन्थाः, किं तु कृष्ट एव । कर्मफलत्यागादनन्तरमेव युष्माकं मोक्षलाभा'दिति । एवं भगवद्भजनमधिगत्य क्षिप्रमेवामाकं परत्यागान्मोक्षो भवेदन्तेषां तु चिरादेवेति मन्थमाना उत्साहात्कर्मफलत्यागो प्रवर्तन्ते ते, तस्य चित्तशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारा क्रमेणैव मुच्यन्त इति भावः । प्ररोचनार्थत्वे दृष्टान्तमाह—यथेति । यदादीनां ब्राह्मणेषु यस्यादिप्रजनार्थं ब्राह्मणाः स्तूयन्ते

अपि ब्राह्मणाः ब्राह्मणत्वसामान्यात् स्तूयन्ते, एवं कर्मफलत्यागात् कर्मयोगस्य श्रेयस्साधनत्वमभिमतम् ॥१२॥

शास्त्रकृद्भिः- किमिति ? 'अहो ! ब्राह्मणानां महिमा ! यैः पीतस्समुद्रः, शायितो विन्ध्याद्रिः, ध्रियते च दण्णिणमूमण्डलमित्येवम् । इदं हि स्तुतिवचनमेव, न यथार्थवचनमाधुनिकब्राह्मणानां समुद्रपानाद्यभावात् । किं तद्धेनेनैवागस्त्येन समुद्रपानादिकं कृतं, अगत्यस्येवेदानीं उतानामपि विष्णुशर्मादीनां ब्राह्मणत्वात्तेन ब्राह्मणत्वसामान्येन स्तूयन्ते आधुनिकाः । अगत्यब्राह्मणस्थानीयः विद्वत्सर्वकामत्यागः, आधुनिकब्राह्मणस्थानीयः सर्वकर्मफलत्यागः । ब्राह्मणत्वस्थानीयं तु त्यागसामान्यम् । विद्वत्कामत्यागस्य शान्तिहेतुत्वादविद्वत्कर्मफलत्यागोऽपि शान्तिहेतुत्वादविद्वत्कर्मफलत्यागोऽपि शान्तिहेतुरिति स्तूयते कर्मफलत्यागोऽज्ञानप्रवर्तनार्थं, यथा पीतार्णवागस्त्यब्राह्मणस्य महानुभावत्वादतादृशा अपि ब्राह्मणा महानुभावा इति कीर्त्यन्ते ब्राह्मणपूजादौ शूद्रादीनां प्रवर्तनार्थं तद्वदिति भावः ।

एतेन ब्राह्मणजातेरगस्त्याश्रयेणेव त्यागस्य विद्वदाश्रयेणोत्कृष्टत्वं प्राप्तं, सच्च ब्राह्मणजातेरुत्कृष्टत्वमाधुनिकविष्णुशर्माद्याश्रयेऽपि न नष्टम् । आधुनिकब्राह्मणानामप्युत्कृष्टत्वेन कीर्त्यमानत्वात् । यथा तथा त्यागस्य विद्वदाश्रयलब्धमुत्कृष्टत्वमविद्वदाश्रयादपि न नष्टमिति त्यागस्तूयते—त्यागाच्छान्तिरनन्तरमिति । एवमिति । त्यागस्योत्कृष्टत्वादेवेत्यर्थः । कर्मफलत्यागाद्धेतोः- कर्मयोगस्य श्रेयस्साधनत्वमज्ञानमिति शेषः ।

ननु शान्तिशब्दस्य संसारोपरमार्थमुक्त्वा कर्मफलत्यागस्य शान्तिहेतुत्वासम्भवं मत्वा विद्वत्त्यागस्य शान्तिहेतुत्वात्साध्येनाविद्वत्त्यागोऽपि शान्तिहेतुरिति स्तूयत इति किमनया कल्पनया फलम् ? शान्तिश्चित्तशुद्धिरित्यर्थो द्दर्प्यतां, तथासति अविद्वत्कर्मफलत्यागस्य चित्तशुद्धिहेतुत्वसम्भवासर्वं वाक्यं यथार्थमेव स्याद्युक्तमेवेदं यथार्थवादिन ईश्वरस्येति चेत्, मैवम्—चित्तशुद्धिहेतोः फलत्यागस्य चित्तशुद्धिसाध्यध्यानादुत्कृष्टत्ववर्णनायोगात् । नच सुलभत्वमेवोत्कृष्टत्वमिति वाच्यं, तर्हि 'सुलभं ज्ञानमभ्यासात् ज्ञानाद्विज्ञानं न भारत । ध्यानात्कर्मफलत्यागस्त्यागाच्छान्तिरनन्तर'मित्येवं ब्रूयाद्वेदव्यासः । नच ध्यानात्फलत्याग एव सुलभः, अभ्यासात् ज्ञानं तु विशिष्टमेव, तथा ज्ञानाद्विज्ञानमपि विशिष्टमेवेति वच्यं, ज्ञानध्यानयोः प्रकृतस्य विशिष्टत्वस्य त्यागे भङ्गायोगात् ।

नन्वेव ध्यानादुत्कृष्टो यो विद्वत्पूर्वकसर्वकामत्यागस्त एवेहेच्छता, तत्र सति त्यागात्समाप्तसंसारोपरमलक्षणशान्तिर्मवितुमर्हेति चेत्, मैवम्—अप्रकृतत्व तस्य । 'अथ चित्तं न शक्नोपि समाधातुं नपि स्थिर'मित्यादिना कदाचान्शान्तिप्रदर्शनस्य प्रकृतत्वात् । अद्वेष्टेत्यादिना विद्वद्वेदनेः प्रदर्शयित्वा ज्ञानत्वाच्चाज्ञपरत्वादस्य श्लोभ्य । तस्मात्सर्वकामत्यागस्य शान्तिहेतुत्वात्सर्वकर्मफलत्यागोऽपीह शान्तिहेतुत्वेन स्तुतः प्रवेचनार्थमिति युक्तमुक्तम्—शान्तिश्च संसारोपरम इति ।

वातुतश्चित्तशुद्धिहेतोरपि कर्मफलत्यागस्य त्यागसामान्येन सर्वकामत्यागमेदासंसारोपरमहेतुत्वेन ध्यानादुत्कृष्टत्वं, ध्यानज्ञानयोस्तु ज्ञानाभ्यासाभ्यां स्वतः एव मुख्यमुत्कृष्टत्वमिति वस्तुमिति । एवं कर्म-



अत्र चात्मेश्वरभेदमाश्रित्य विश्वरूपे ईश्वरे चेतस्समाधानलक्षणो योग उक्तः, ईश्वरार्थं कर्मानुष्ठानादि च । 'अथैतदप्यशक्तो'सीत्यज्ञानकार्यस्य सूचनात् नामेददर्शिनो फलत्यागो सर्वकामत्यागामेदारोपपूर्वक संसारोपरमहेतुत्वकथनं तु कर्मफलत्यागप्ररोचनार्थम् । सुलभोऽयं कर्मफलत्यागो निष्फल इति न तत्र प्रवृत्तिरस्यादज्ञानमिति कृत्वा तत्र तेषां प्रवर्तनार्थं नार्थं सुलभोऽपि निष्फलः, किंतर्हि सर्वोत्कृष्टफलमेव संसारोपरमस्याऽनन्तरमेव हेतुत्वादित्युक्तं भगवता ।

ननु य एव सर्वकामत्यागस्त एव कर्मफलत्याग इति को भेदो विद्वदविद्वदाश्रययोस्तयोः । उच्यते—क्रियमाणकर्मणां फलत्यागः कर्मफलत्यागस्त विदुषां न सम्भवति, तेषां कर्मण्यनधिकारात् । ऐहिकाभुष्टिमिकसर्ववस्तुविषयकामनापरित्यागस्तसर्वकामत्यागः । सचाविदुषां न सम्भवति- तेषां जीवित-हेतौ जलान्नादौ कर्मनिर्वर्तकेषु समित्कुशादिषु च कामसत्त्वादिति ।

नन्वेवमपि बिज्ञानादनन्तरमेव संसारोपरम इति वक्तव्ये कथं त्यागादित्युक्तं, नहि सर्वकाम-त्यागादप्यनन्तरमेव स्थातंसंसारोपरम इति चेत्, मैवम्—आत्मस्वरूपसाक्षात्कारं विना विदुषामपि सर्व-कामत्यागो न सम्भवति, उत्कृष्टं वस्तु लब्ध्वैव हि अपकृष्टे वस्तुनि कामनां त्यजति लोकः । परमा-नन्दमये आत्मस्वरूपे अधिगते सत्येव सुदुसुखहेतुष्वन्नादिषु कामनात्यागः ।

नन्वेवं 'तरति शोकमात्मवि'दिति ज्ञानसंसारयोर्धेदनन्तरन्याय उक्तस्त न सिद्धयेत्, मध्ये कामत्यागेन व्यवधानादिति चेत्, मैवमपि—यदैवात्मसाक्षात्कारस्तदैव सर्वकामत्यागात्संसारोपरमश्च भवतीति ज्ञानानन्तरं न सर्वकामत्यागात्मकं किञ्चित्कृत्यं कर्तव्यमस्ति, येन तद्व्यवधानं स्यात् ।

यद्वा ज्ञानयोगे प्रवृत्तस्य विदुषः यदा सर्वकामत्यागस्तदा ज्ञाननिष्ठापरिपाक इति ज्ञायते । अपरिपक्वज्ञानस्य सर्वकामत्यागासम्भवात् । ज्ञानस्य परिपाक आत्मतत्त्वसाक्षात्कार एव । तथा च त्यागादनन्तरं जातायाश्ज्ञानोर्ध्वं त्याग एव हेतुः, किं तर्हि त्यागसहकृतं ज्ञानमेवेति न तरति शोक-मात्मविदिति श्रुतिविरोधः, नापि ज्ञानज्ञानयोर्मध्ये त्यागाख्यस्य किञ्चित्कृत्यस्य कर्तव्यतेति ।

अथ वा त्यागादनन्तरमेव शान्तिर्मवेदिति न त्यागशान्त्योः कार्यकारणभावः । किं तर्हि लक्ष्मणादनन्तरमेव शुश्रूषो जात इतिवदज्ञानादादौ त्यागो जातोऽनन्तरमेव शान्तिरिति ज्ञानत्यागयो-रिव ज्ञानज्ञानयोरपि कार्यकारणभाव इति । नचैवमपि ज्ञानज्ञानयोर्मध्ये त्यागाख्यं किञ्चित्कर्तव्य-मस्तीति वाच्यं, त्यागेनैव ज्ञानं परिपक्वमित्यनुमीयमानत्वात् । यथा ज्ञानादनन्तरं संसारोपरमस्याकर्त-व्यत्वं, तथैव त्यागस्यापीति बोध्यम् । तस्माद्विदुषां यदैवात्मसाक्षात्कारस्तदैव सर्वकामप्रहणं तदैव सर्वसंसारोपरमः- कामपूर्वत्वासंसारस्येति स्थितम् ॥१२॥

ननु अविदुषामेव कर्मयोग कर्मफलत्यागाच्छ्रेयसाधनमिति कथमुच्यते, विदुषामपि स एवे-त्युक्तं भाह—अत्र चेति । अत्र प्रकरणे । आभेधरभेदमात्मनस्तत्साक्षादीश्वरस्य भेदमज्ञानकार्यमिदं भेददर्शनमिति भावः । कर्मानुष्ठानादि चेति । उक्तमिति शेषः । आदिपदात्कल्याणस्य ग्रहणम् ।

अक्षरोपासकस्य कर्मयोग उपपद्यत इति दर्शयति, तथा कर्मयोगिन अक्षरोपामनानुपपत्तिं दर्शयति भगवान्—‘ते प्राप्नुवन्ति मामे’वेत्यक्षरोपासकानां कैवल्यप्राप्तौ स्वातन्त्र्यमुक्त्वा इतरेषां पारतन्त्र्यादीश्वराधीनतां दर्शितवान् ‘तेषामहं समुद्धर्तेति । यदि हि ईश्वरस्यात्मनश्च मेदमाश्रित्योक्तमिति कथं वक्तुं शक्यत इति वाच्यं, उपास्यस्य विश्वरूपस्य उपासकस्य स्वस्य च मेदं विना उपासनायोगात् । विश्वरूपे देवे ईश्वरभ्रमं, मनुष्यदेहे जीवभ्रमं च विधाय हि विश्वरूपं भक्तो ध्यायति, यज्ञादिकं कर्मापीन्द्रादिराराध्यदेवता मतोऽन्यः, आराधको ब्राह्मणोऽहमन्य इति मेदबुद्धिना हि क्रियते । तस्माज्जीवेधरमेदमाश्रित्यैव विश्वरूपध्यानादिकमत्रोक्तम् । सच मेदोऽज्ञविषय इति मङ्गलवचनान्यप्यज्ञविषयाप्येव । किमत्र लिङ्गमत आह—अथैतदिति । अशक्तैर्ज्ञानकार्यम् । किमनेनाशक्तिवचनेन सूचितमत आह—नेति । अज्ञस्याक्षरोपासने विज्ञस्य कर्मयोगश्च नोपपद्यत इति सूचितं भगवत्सत्यर्थः । अशक्तस्याज्ञस्यैव योगादिविधानात् । शक्तस्य विज्ञस्य तच्च विहितमिति गम्यत इति भावः ।

युक्तमेवेदं कर्मयोगस्य भक्तियोगस्य वा जीवेधरमेदबुद्धिसाध्यत्वादज्ञानयोगस्य चाभेदबुद्धिसाध्यत्वादज्ञानाममेदबुद्धययोगादज्ञानिनां च मेदबुद्धययोगादिति । न चात्मेधरमेदवादिनोऽपि ज्ञानिन एवेति वाच्यं, ‘अथ योऽन्यां देवतामुपास्ते अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरिति मेदवादिनां पशुत्वस्य द्युस्यैवोक्तत्वात् । ‘य उदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति, द्वितीयादौ भयं भव’तीत्यादिश्रुतिभ्यः भिन्नात्मज्ञानस्य निन्दितत्वाच्च । तस्मादज्ञविषयमेवेदं प्रकरणमिति ।

ननु कर्मयोगस्याज्ञविषयत्वेऽपि तदन्तर्गतो भक्तियोगो नाज्ञविषयः, किंतर्हि प्राज्ञविषय एव । एवं प्राज्ञत्वादेव भक्तानामपि मोक्षलाभो ज्ञानिवदिति शङ्कायामाह—त इत्यादिना । यद्यक्षरोपासका इव विश्वरूपोपासका अपि ज्ञानिनस्त्युः, तर्हि अक्षरोपासकानामिव भक्तानामपि स्वतन्त्र एव मोक्षः स्यात्, नवेष्टापत्तिः—ते प्राप्नुवन्ति मामेवेति, तेषामहं समुद्धर्तेति च भगवत्प्रेषाक्षरोपासकानां मोक्षे स्वातन्त्र्यं, भक्तानां मोक्षे पारतन्त्र्यं चोक्तमिति भगवद्वचनविरोधात् । तस्मात्करतलामलकं च स्वतन्त्रं कैवल्यमक्षरोपासकानाम् । भक्तानां तु ईश्वरायत्तमिति न भक्ता ज्ञानिनः ।

ननु ईश्वराधीनकैवल्यत्वमात्रेण कथं भक्तानामज्ञत्वं, स्वाधीनकैवल्यत्वमात्रेण कथं वा अक्षरोपासकानां विज्ञत्वमत आह—यदि हीति । यदि हीत्यस्य दस्तावेत्यर्थः । ते ज्ञानिन ईश्वरस्यात्मन्युक्त मताः । ‘ज्ञानी त्वामैव मे मत’मित्युक्तत्वात् । तस्मादात्मेधरमोरमेददर्शित्वादीधरस्वरूपा एव ते ज्ञानिनः । अतस्तान्मति समुद्धरणकर्मविषयवचनं समुद्धरणमिति कर्मक्रिया उद्धरणं वचनं ज्ञानिन ईश्वरसमुद्धरतीत्याकारकं वाच्यमित्यर्थः । अपेक्षलूनसुन्दरमयुक्तमिति यावत् । एव स्यात् तु पेशन्त्य । ज्ञानिन एवेश्वरस्यात्मत्वमिति भावः । समुद्धरणक्रिया हि समुद्धर्तृसमुद्धार्यवस्तुद्वयञ्च । उद्धर्तृरभावे उद्धार्यस्याभावे बोद्धारणासम्भवात् । प्रकृते तु वस्तुद्वयं नास्ति—उद्धर्तृरीधरस्यैवोद्धार्यत्वत्वात् । न केवल्यैवोद्धर्तृत्वमुद्धार्यत्वं च सम्भवति—कर्मकर्तृन्यायविरोधात् । तथा च समुद्धरणक्रियानिरूपित-

भूताः ते मता अभेददर्शित्वादक्षरस्वरूपा एव ते इति समुद्धरणकर्मविषयवचनमेव तान् प्रति अपेशलं स्यात्, यस्माच्चार्जुनस्यात्यन्तमेव हितैषी भगवान् तस्य सम्यग्दर्शनानागन्धितं कर्मयोगं भेददृष्टिमन्तमेवोपदिशति । न चात्मानमीश्वरं प्रमाणतो बुद्ध्वा कस्यचिद्गुणभावं कर्मत्वं ज्ञानिनां, ज्ञानिकर्मकसमुद्धरणक्रियानिरूपितं कर्तृत्वमीश्वरस्य च नोपपद्यते । ज्ञानीधर्यो- रेकात्मत्वात् । य एवमात्मानमेवेश्वरं मन्यन्ते ते कथमीश्वरेण वयमुद्धरिष्यामह इति श्रमं प्रतिपद्येत् । कथं वेधरोऽपि ज्ञानिनमात्मत्वेन मन्यमानो ज्ञानिनमहं सृष्ट्युत्सारसामरादुद्धरिष्यामीति ह्यात् ! न कथमपि । अत एव भक्तानामहं समुद्धर्तैर्युक्तमीश्वरेण, नतु ज्ञानिनां समुद्धर्तेति । ज्ञानिनस्तु स्वात्मानं मां त्वमेव प्राप्नुवन्तीत्युक्तमीश्वरेण- 'ते प्राप्नुवन्ति मामेवेति । तस्मादात्मनस्तकाश- द्विज ईश्वर इति ये मन्यन्ते तेषामीश्वराधीनकैवल्यनामज्ञानमज्ञात्वं सुप्रसिद्धमेव । भिद्वेश्वरज्ञान- स्याज्ञानकार्यत्वात् । भिद्वेश्वरज्ञानं विनास्माकं कैवल्यमीश्वराधीनमिति अमायोगात् ।

ये स्वात्मानमेवेश्वरं मन्यन्ते ते मुक्ता एव नित्यमिति स्वतन्त्रमेव कैवल्यं तेषामिति न तेषा- मीश्वराधीनं कैवल्यमिति श्रमः । ततश्च तेषामहं समुद्धर्तेति यावत्सुखं ते भवता अज्ञा एव । अज्ञानामेवेश्वराधीनं कैवल्यमिति श्रमात् । ते प्राप्नुवन्ति मामेवेति यावत्सुखं ते तु प्राप्ता एवाश- रोपासकाः । प्राज्ञानामेवेश्वरात्मैक्यज्ञानेन नित्यसिद्धो मोक्ष इति मोक्षस्वातन्त्र्यज्ञानात् ।

तस्मादज्ञानामेव भक्तिमार्गादावधिकारः । ज्ञानिनां त्वक्षरोपासन एवेति भक्तिरयोगस्याशुविष- यत्वं स्थितम् । युक्तं चेदं कर्मयोगान्तर्गतत्वेनास्यापि भक्तियोगस्य कर्मयोगवदशविषयत्वम् । कर्म- योगो ह्यशुविषयः । 'ज्ञानयोगेन साङ्ख्येयानां कर्मयोगेन योगिना'मित्युक्तत्वात् । आत्मानात्मविवेक- ज्ञानवन्तः साङ्ख्येया इति साङ्ख्यशब्दार्थो प्रन्यारम्भे भाष्ये एव दर्शित आचार्यिः । तद्विपरीतत्वाद्योगिन- अज्ञा एव ।

अथ अद्वेष्टेत्याद्युत्तरग्रन्थस्य भूमिकामारचयति—यस्मादिति । ननु अर्जुनस्यात्यन्तहितैषिणा भगवता य एवोत्तमः पन्थास्त एवोपदेष्टव्यः, न त्वन्य, प्रकृते च कर्मयोग एवोपदिष्ट इत्युक्तं एव कर्मयोगे ज्ञानयोगात् । मत्प्रेव मन आधन्व, अम्यासेनं मामाप्तुमिच्छ, मत्कर्मपरमो मव, सर्वकर्म- फलत्यागं कुर्वति ह्युपदिष्टमिति शङ्कायां भेददृष्टिमतोऽज्ञामैव मया कर्मयोगो हिततम इत्युक्तं, प्राज्ञ- म्याभेददर्शिनस्तु ज्ञानयोग एव हिततमः, स एव कर्मयोगादुत्तमः, एवमुक्तमस्वादेव ज्ञानयोगस्य 'ज्ञानिनो मम प्रिया इति वस्तुमारभते भगवान्द्वेष्टेत्यादिनोत्तरग्रन्थेन यावदध्यायपरिसमाप्तीतीतमर्थ- माह भाष्यकारः—यस्माच्चेत्यादिना । यस्माच्चार्जुनस्यात्यन्तमेव हितैषी भगवान् तस्मादक्षरोपासकनां साक्षादभूतत्वकारणं धर्मपूरां वक्ष्यामीति प्रवर्तत इत्यन्वयः ।

तर्हि कर्मयोगोपदेशः किमर्थोऽत आह—तस्येति । सम्यग्दर्शनानागन्धितं सम्यग्दर्शनगन्ध- शून्यं कर्मयोगं भेददृष्टिमन्तमेवोद्दिश्य तस्योपदिशति ।

नन्वभेददृष्टिमन्तमुद्दिश्य नोपदिशतीति कथं ज्ञायतेऽत आह—नचेति । कश्चित्प्राज्ञ आत्मान

जिगमिषति कश्चिद्विरोधात् । तस्मादक्षरोपासकानां सम्पददर्शननिष्ठानां सन्न्यासिनां त्यक्त-  
सर्वेपणानां भवेष्टा सर्वभूतानां मित्यादिधर्मपूरां साक्षादभृतत्वकारणं वक्ष्यामीति प्रवर्तते—

मीश्वरं प्रमाणतः तत्त्वतो बुद्ध्वा ज्ञात्वा कस्यचिदन्यस्य गुणभावं शेषत्वं जिगमिषति प्राप्तुमिच्छति ।  
नच जिगमिषतीत्यन्यश्चकार एवार्थकः, 'कुतो नैवेच्छतीत्यत आह—विरोधादिति । ईश्वरोऽन्य-  
स्सर्वज्ञत्वादिगुणयुक्तः, अहमीश्वरादन्यः किञ्चिद्ज्ञत्वादिगुणयुक्त इति यो मन्यते स एवेधरं भवत्या  
भजते राजानमिव भृत्यः । शेषिणस्तत्त्वेश्वरस्य स्वयं शेषभूतश्च भवति, शेषी स्वतन्त्रः, शेषस्त्वस्वतन्त्र  
इति विवेकः ।

यः पुनरीश्वरोऽहमित्यात्मानमेवेश्वरं मन्यते स हि मेधरं भवत्या भजते- स्वस्यैवेश्वरत्वात् ।  
सेव्यसेवकभावो हि द्विनिष्ठः । अतो ज्ञानी आत्मानं शेषिणमेव मन्यते, नतु शेषभूतं कस्यचित् ।  
तस्मान्नामेदद्वेष्टिमतो विश्वरूपोपासनादिकर्मयोगसम्भवः । अमेदज्ञानस्य शेषशेषिभावस्य च विरोधात् ।  
तस्मादिति । मेदद्वेष्टिमन्तंप्रति कर्मयोगस्यैवार्जुनायोपदिष्टत्वादुर्जनहितैषिणा भगवतेत्यर्थः ।

इत्यादीति । इत्यादिश्लोकोक्तमित्यर्थः । सर्वभूतद्वेषादिरूपमिति यावत् । आदिशब्दान्मैत्र-  
कारणादिसंग्रहः । साक्षादिति । भक्तानां धर्मपूगस्तु क्रमेण मोक्षकारणं, नतु साक्षादिति भावः ।  
मोक्षं प्रति ज्ञानस्थैवान्तरङ्गत्वात् । न हि ज्ञानोदयानन्तरं मुमुक्षुणा मोक्षं प्रति किञ्चित्कर्तव्यमस्ति ।  
कर्मयोगस्तु भवत्यादिलक्षणो बहिरङ्गः, कर्मयोगस्य चित्तशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारा मोक्षहेतुत्वेन भक्तानां  
ज्ञानार्थं श्रवणादेः कर्तव्यत्वादिति ।

एवमर्जुनस्यात्यन्तं हितैषिणा भगवताऽर्जुनायाज्ञविषयः कर्मयोगः प्राज्ञविषयो ज्ञानयोगश्चेति  
द्वयमुपदिष्टम् । यद्यर्जुनः प्राज्ञमर्हि ज्ञानयोगमभ्यसेत्, यदि त्वमस्तर्हि कर्मयोगमभ्यसेदिति दृष्ट्या ।  
अत एव मध्येव मन आघस्त्वेति भक्तियोगमुपदिश्य तावत्पश्चादथैतदप्यशकोसीत्यशक्तत्वमर्जुने सम्भाव्य  
अभ्यासयोग उक्तः । ततोऽभ्यासेऽप्यर्जुनस्याशक्तत्वं सम्भाव्य ईश्वरकर्मपरमत्वमुक्तं. 'अभ्यासेऽप्यस-  
मर्थोऽसी'त्यादिना । ततश्च तत्राप्यशक्तं सम्भाव्य कर्मफलत्याग उक्तः, अनेन च किं ज्ञायते ? अक्ष-  
रोपासनाशक्तिमर्जुने सम्भाव्यैव विश्वरूपोपासनमादावुक्तमिति । अक्षरोपासनस्य दुष्करत्वं च बलेशोऽ-  
धिकतर इत्यनेन सूचितम् ।

वस्तुतस्तु न श्लोकस्यैवार्जुनस्य विश्वरूपोपासनाभ्यासादौ शक्तत्वमशक्तत्वं च भवितुमर्हति न  
वार्जुनस्य शक्तिविषयमिदमिति सर्वज्ञो भगवान्न वेदेति वस्तुमुचितं, येन तत्राप्यशकोऽसीति  
पश्चान्तरमुपदिश्येत भगवता ।

तस्मादुर्जुनं निमितीकृत्य भगवता सर्वलोकहिताय शास्त्रमिदमुच्यते । तत्र यः प्राज्ञस्तोऽक्ष-  
रोपासनं कुर्यात्, यस्त्वज्ञस्त विश्वरूपोपासनं, यस्तत्राप्यशक्तस्तोऽभ्यासं, यः पुनस्तत्राप्यशक्तस्त

अद्वेष्टा सर्वभूतानां मैत्रः करुण एव च ।

निर्ममो निरहङ्कारः समदुःखसुखः क्षमी ॥१३॥

अद्वेष्टेति । अद्वेष्टा सर्वभूतानां सर्वेषां भूतानां न द्वेष्टा, आत्मनो दुःखहेतुमपि न

मत्कर्मपरमस्वं, यस्तत्ताप्यशक्तस्तस्य फलत्यागं कुर्यात् । अतो नार्जुनस्यैतेषु सर्वेष्वधिकारप्रसङ्गः । तस्मादार्जुनस्य हितैषिणापि भगवता सर्वलोकहितार्थं मेददृष्टिमन्तमुद्दिश्य कर्मयोगमुपदिश्यामेददृष्टिमन्तमुद्दिश्य ज्ञानयोगोऽप्युपदिश्यत इति ज्ञानयोग एवोत्तमः- प्राज्ञविषयत्वात् । उत्तमो हि मार्गः प्राज्ञैराश्रियते, उत्तममार्गाश्रयणं प्राज्ञत्वलक्षणमिति ।

यद्वा यदार्जुनेन पृष्ठं तदुत्तरितं भगवता- 'ते मे युक्ततमा मता' इति, 'ते प्राप्नुवन्ति मामे'- वेति च । तत्र कर्मयोगे स्वल्पः क्लेशः, ज्ञानयोगे त्वधिक इति कर्मयोगस्य सौकर्यमुक्तम् । भक्ति- मार्गेऽप्यशक्तानां गत्यन्तराणि च दर्शितानि । अतस्समाप्तो ग्रन्थः । ततश्चाद्वेष्टेत्याद्युत्तरप्रन्थारम्भादव- काश इति शङ्कायामाह-यस्माच्चेति । लोके हितैषिणो हि पुरुषा यस्य हितमिच्छन्ति तेन पृष्ठं सर्वमप्युत्तरयन्ति, अत्यन्तहितैषिणस्तु पृष्टादन्यदपि ब्रुवन्ति । प्रष्टुर्हितकरत्वात्स्वोक्तार्थस्य । तथा भगवानप्यर्जुनस्यात्यन्तहितैषित्वादपृष्टमप्यर्थं हितायर्जुनस्योपदिशतीत्याह-यस्माच्चेति । श्रुते स्वक्ष- रोपासकानां धर्मपूर्णे क्लेशाचिवये सत्यप्यमीषां मार्ग एव सर्वाधिक इति ज्ञानमर्जुनस्य स्यात्, तत्रश्च क्लेशाचिवयमभ्युपगम्याप्यर्जुनः प्रविशेदेव ज्ञानमार्गे । ततश्च स्वाधीन एव स्यादार्जुनस्यापि मोक्ष इति भगवत आशयः । अत एवात्यन्तमर्जुनस्य हितैषी भगवान् अर्जुनं ज्ञानमार्गे प्रवर्त्य स्वाधीनमोक्षं तं कर्तुमिच्छुत्वात् ।

अथ वा अर्जुनस्य ज्ञानमार्गे प्रवेशो मामूलात्, ज्ञानिना धर्मपूगश्रवणादार्जुनस्य ज्ञानिष्वीश्वर बुद्धिर्भवेत्तत्र ज्ञानिनां सर्वां सत्तादिषु प्रवर्तेत । सत्सङ्गो हि ज्ञानलाभहेतुः । तत्प्रवृत्तिवशाद्ज्ञानी मूढा मुच्येतेति भगवदाशयः । एवमर्जुनस्यात्यन्तहितैषित्वादेव भगवान् अर्जुनस्याज्ञविषयं कर्मयोगमुप- दिश्य प्राज्ञानां धर्मपूर्णं वक्ष्यामीति प्रवर्तेते । अन्यत्तुल्यमिति ।

एतेनाद्वेष्टेत्यारभ्य ज्ञानयोगप्रकरणमिति प्रकरणमेदं फलितः-अतो न कर्मिणा ज्ञानिना वक्ष्यमाणधर्मसाध्यम् ।

अद्वेष्टेत्यादि । य कोऽपि सर्वभूतान्यद्वेष्टयैव, केषांचिद्वेष्टुमशक्यत्वात्केषांचिदयोग्यत्वा- वेत्यत आह-आत्मन इति । आत्मनमुत्सहेतुं प्राणिनमज्ञोऽपि न द्वेष्टि, दुःखहेतुं तु द्वेष्टि सर्वादिकं, प्राज्ञस्तु दुःखहेतुमपि न द्वेष्टि, किंपुनस्तुत्सहेतुमित्युच्यते-अद्वेष्टा सर्वभूतानामिति । कुतो न द्वेष्टीत्यत आह-सर्वभूतानीति । 'मयि सत्यमुलाम्मोघौ बहुधा विश्ववीचयः । उत्पद्यन्ते विलीयन्ते मायामारुतसम्प्रमा'दिति शास्त्रादात्मन्येव सर्वभूतानां मायया कल्पितत्वासर्वेषु भूतेषु चात्मन एव

किञ्चिद्द्वेष्टि सर्वभूतान्यात्मत्वेन हि पश्यति । मैत्रः मित्रो मित्रतया वा वर्तत इति स मैत्रः । करुण एव च, करुणा कृपा दुःखितेषु दया उद्दान् करुणः सर्वभूताभयप्रदः सन्न्यासीत्यर्थः । निर्ममो ममप्रत्ययवर्जितः । निरहङ्कारो निर्गताहंप्रत्ययः । समदुःखसुखः समे सर्वत्रानुगतत्वाच्च सर्वभूतान् स्वात्मेत्येव पश्यति प्राज्ञः । 'ऐन्द्रात्म्यमिदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यः । आत्मनश्च परमप्रेमास्पदत्वं प्रसिद्धमिति नोचितं आत्मनि द्वेषो भूत्वापि । न हि भूत्वोऽप्यात्मत्वेनाभिमतं स्वदेहमग्न्यादिना तापयति । तथा प्राज्ञोऽप्यात्मत्वेनाभिमतं दुःखदेतुमपि सर्पादिभूतं न द्वेष्टि । नच प्राज्ञस्सर्पादिदेहमात्मत्वेन कथं प्रत्येति । यस्स्वदेहमेवात्मत्वेन न पश्यति । देहाद्विर्लं प्राप्तात्मनोऽस्मिन् मन्यत इति धाच्यं, भूतानामात्मनि कल्पितत्वेन कल्पितस्याधिष्ठानात्मकत्वाद्भूतान्यात्मत्वेन गृह्णाति प्राज्ञः ।

यद्वा आत्मनो भूतान्तरत्वादिति । नतु भूर्खर्वदेहमात्मत्वेन गृह्णातीति । एवं सर्वात्मदर्शिनः प्राज्ञस्य सर्वस्याप्यात्मत्वान्न कस्मिंश्चिदपि द्वेषः । अयं हि सर्वभूताद्वेपस्सर्वात्मज्ञानमयुक्तत्वान्नाज्ञेषु कर्मिषु भक्तेषु वा स्वप्नेऽपि सम्भवेत्, अतः प्राज्ञधर्म एवायम् ।

मैत्र इति । मित्रस्य भाषो मैत्री, मैत्री अस्यास्तीति मैत्रः 'अश्व आद्यजन्तः' मित्रतया मैत्र्या वर्तत इति मैत्र इति तु फलितार्थकथनम् । इयं च सर्वभूतमैत्री प्राज्ञधर्म एव । यस्य सर्वात्मभावस्तस्यैव सर्वत्र मैत्री नेतरस्य । एवं करुणापि । विशेषणत्वस्य फलितार्थमाह—सर्वभूतेति । सर्वेषामपि भूतानामभयप्रदोऽमरमेव प्रदत्ते, नतु भयम् । द्वेषाभावाभ्यामैत्रीकरुणयोस्तत्त्वाच्चेति भावः । क एवंविधोऽत आह—सन्न्यासीति । सन्न्यासिनामेव रागद्वेषयोस्समूलनाद्यादिति भावः । नच मैत्रीकरुणाभ्यां भूतेषु तस्य रागस्यादिति बाच्यं, रागविनापि दुःखितेषु शुनकादिषु करुणादिदर्शनान्महताम् । करुणाभावे तु दुःखितशिष्यदुःखापनोदनार्थं गुरुं प्रयतेत, शास्त्रसम्प्रदायश्च विच्छिद्येत, नैर्मृण्यदोषश्च गुरोस्स्यात् । अतएवहीधरोऽपि दयासमुद्र इति गीयते । मैत्री तु स्नेहः सर्वभूतेष्वारम्भेन प्रीतिः । तेषां हितैषित्वं वा । असन्न्यासिनं कर्मिणमशं हृष्टा भूतानि बिभ्यन्ति-छेत्यत्यस्मानिति सोमस्तापश्चादयः, निरसिष्यत्यस्मानिति भूतपेतराक्षसादयः, अर्थं याचिष्यत्यस्मानिति राजादय इन्द्रादयश्च, कृत्येष्वाः प्यपीडयिष्यन्त्यस्मानिति दारापत्यसोदरादयः । सन्न्यासिनं हृष्टा तु न कोऽपि प्राणी विमेल्यन उक्तम्—सर्वभूताभयप्रद इति । एतेन सर्वभूतभयप्रदस्य सर्वात्मज्ञानशून्यस्याजस्य कर्मिणो भक्ताय वा अद्वेषमैत्रीकरुणा भूतेषु न भवन्तीति सिद्धम् । सत्सु तेयामेतेषु धर्मेषु पशुक्तापुष्पफलादिच्छेदनाद्ययोगात् । तस्मादद्वेषमैत्रीकरुणावान् सन्न्यास्येव न कर्म ।

ममप्रत्यय इति । देहादौ ममायमिति ज्ञानम् । अहंप्रत्यय इति । देहादावहमिदमिमानः । इदं द्वयं ज्ञानामस्ति, ब्राह्मणोऽहं ज्योतिष्टोमं करोमीति, मम हस्ते वृष्यमृगयज्ञोऽस्तीति च

दुःखसुखे द्वेपरागयोरप्रवर्तके यस्य स समदुःखसुखः । क्षमी क्षमावान् आकृष्ट अभिहो वा अविक्रिय एवास्ते ॥१३॥

सन्तुष्टस्ततं योगी यतात्मा दृढनिश्चयः ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्यो मद्भक्तस्त मे प्रियः ॥१४॥

सन्तुष्ट इति । सन्तुष्टस्ततं नित्यं देहस्थितिकारणस्य लाभे अलाभे च उत्पन्नालम्पत्ययः, तथा गुणवद्भामे तद्विपर्यये च सन्तुष्टः, सततं योगी समाहितचित्तः, यतात्मा संयतस्वभावः, दृढनिश्चयः दृढः स्थिरः निश्चयोऽध्यवसायो यस्य आत्मतत्त्वविषये स दृढतेषां प्रत्ययात् । सन्न्यासी तु नाहं देहादिः, न मम देहादिना कोऽपि सङ्गोऽसङ्गस्येति च प्रत्येतीति तद्वद्व्यरहितः । समेति । द्वेषजनकं दुःखं, रागजनकं सुखं-दुःखजनके द्वेषाभावः, सुखजनके रागाभावश्च यस्य स उच्यते समदुःखसुख इति । द्वेषप्रवर्तकं दुःखं रागप्रवर्तकं सुखं च खनिष्ठद्वेषप्रवर्तकत्वरोगप्रवर्तकत्वरूपविरुद्धधर्मप्रहाणेन परस्परं समं भवति । द्वेषजनकत्वरहिते दुःखे रागजनकत्वरहिते सुखे च गुणस्वरूपस्य वस्तुस्वरूपस्य वा समानस्यैव धर्मस्य सत्त्वादव उक्तम्—समदुःखसुख इति । समे तुल्ये द्वेषप्रवर्तकत्वरोगप्रवर्तकत्वरूपधर्माभावात्पदार्थत्वरूपेण परस्परं समाने सुखदुःखे यस्य स समदुःखसुखः । इदं चोक्तं प्राक् 'दुःखेष्वनुद्विगमनास्सुखेषु विगतस्पृह' इति । इदं च समदुःखसुखत्वं सर्वे मिथ्येति, निर्विशेषचिन्मात्रोऽहमिति च ज्ञानाभावे न सिद्ध्येदेवेति ज्ञानिन एवायं धर्मः ।

आकृष्टोऽविक्रियः अभिहृतस्ताडितो वा योऽविक्रिय आस्ते स क्षमीसुच्यते । अयं च देहादावहङ्गारममकारंशस्य ज्ञानिन एव धर्मः । सति त्वमिमाने ताडनादिजन्यदुःखादिविकारः स्यादेव । अभिमानाभावे तु बह्मीकृत्यक्तसर्पनिर्मोक्ताडनादिना यथा सर्पस्य न कोपादिविकारः तथाऽनुप्याऽपि । सर्पस्य निर्मोक् इव ज्ञानिनो देहेऽपि अहम्माभिमानाभावस्य तुल्यत्वात् । कर्मिणस्तु अभिमानसत्त्वान्न क्षमा ॥१६॥

सन्तुष्ट इति । सततंशब्दः काकाक्षिन्यायेनोभयान्वयी सततं सन्तुष्टस्ततं योगीति । देहस्थितिकारणस्यालाभेर्लाभे जीविताशमावादिति भावः । देहादावभिमानाभावादिति वा । यो हि देहमात्मानमात्मीयं वा मन्यते स देहस्थित्यर्थमन्नादिलाभे क्षुण्यति, तदलाभे च लिङ्घने । यस्तु देहाद्विरक्षणमसङ्गमात्मानं वेति किं तस्यान्नादिना देहस्थितिहेतुना ? अतस्तस्य तन्नालम्बुद्विरुचितेति भावः ।

एतेन सन्तोषोऽयं कर्मिणो न सम्भवतीति सूचितम् । तथा सततं समाहितचित्तः, चित्तविशेषहेत्वभावात् । देहाद्यभिमानो हि चित्तविशेषहेतुः- तत्पूर्वकत्वासर्वव्यवहारस्य । सुषुप्तौ अभिमान-

निश्चयः, मय्यर्पितमनोबुद्धिः सङ्कल्पविकल्पात्मकं मन अध्यवसायलक्षणा बुद्धिः, ते मय्येवा-  
र्पिते स्थापिते यस्य सन्न्यासिनः स मय्यर्पितमनोबुद्धिः । य ईदृशो मद्भक्तस्त मे  
प्रियः 'प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रिय' इति सप्तमेऽध्याये सूचितं, तदिह  
प्रपंच्यते ॥१४॥

भावाद्यवहारभावो दृश्यते । यद्यपि कर्मा कदाचिचित्तसमाधानं कुर्यात्तथापि न सर्वदा कर्तुं क्षमते ।  
अत उक्तं सततं योगीति ।

यद्वा फलत्यागात्कर्मणश्चित्तसमाधानलाभो यद्यपि भवेत्तथापि देहाद्यभिमानात्यागाच्चित्तसमाधानं  
नावतिष्ठते । देहाद्यभिमानपूर्वकं समित्कुशादिबहूपकरणसम्पादनस्य कर्तव्यत्वात्कथं कर्मणश्चित्तसमा-  
धानगन्धः ? फलत्यागप्रयुक्तं चित्तसमाधानं तु फलसिद्धयसिद्ध्यादिसम्भावनाप्रयुक्तविकारराहित्यमात्र-  
मेवेति बोध्यम् ।

संयतो नियतः स्वभावः प्रकृतिर्येन स संयतस्वभावः । बलात्कारेण धर्माधर्मादिलक्षणं स्वस्व-  
भावमपि नियमितवानित्यर्थः । इदं च स्वभावनियमनमीश्वरस्यासाधारणो गुणो वशीकृतप्रकृतिस्वा-  
दीश्वरस्य ज्ञानिन्धेश्वरत्वादुपपद्यते इति बोध्यम् ।

नच 'स्वभावो दुरतिक्रम' इति वाच्यं, पुरुषकारस्य व्यर्थत्वापत्तेः । अथ वा नियत आत्म-  
चिन्तनादिलक्षणस्वभावो यस्य ॥ तयोक्ते नियमेन स्वविहिते श्रवणादौ वर्तमान इत्यर्थः ।

ननु कथंपि नियमेन कर्मणि प्रवृत्त एवेति चेन्मैवम्—श्रवणादिप्रवृत्तैरेवेह स्वभावादेन  
विवक्षितत्वात् । अथ वा यतात्मा निश्चलस्वभावः, स्वभावः कार्यकरणसङ्घात इत्यनन्दगिरिः । इदो  
निश्चयोऽहं ब्रह्मेत्याकारको यस्य स दृढनिश्चयः । कर्मिणां तु नास्त्यहं ब्रह्मेति निश्चयः । देहादि-  
मानानांशात्, आत्मज्ञानामावाद्य ।

मय्येवेति । स्वात्मन्येवेश्वर इत्यर्थः । ननु विश्वरूपे मयीति तस्याश्रयिपत्वात्तस्य च प्र-  
मकरणत्वात् । मद्भक्त इति । आत्मनिष्ठ इत्यर्थः । ज्ञानप्रकरणत्वात्तस्य । विश्वरूपोपासकस्य  
भक्तस्य प्रागुक्तधर्मायोगाच्च । ॥ अतो विश्वरूपदेहे ईश्वराभिमानित्वात् ।

ननु 'यो मद्भक्तस्त मे प्रिय' इत्यस्य 'ज्ञानी यस्त मे प्रिय' इत्यर्थदर्शनमयुक्तम् अ-  
प्रिय इति । सप्तमाध्यायस्वभावविरोधादिह मद्भक्तो ज्ञान्येव, तत ज्ञानी मम प्रिय इत्युक्तम्  
भक्तो मम प्रिय इत्युक्तौ स्वावयवव्याघातात् । सूचितमिति । संक्षेपत उक्तमिदम् ।  
माध्यायस्याप्रियो हि ज्ञानिन इति वचनादिहापि मद्भक्त इत्यस्य ज्ञानीत्येवार्थ इति  
एवं च 'प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रिय' इत्यनेनैककल्प्यान्मद्भक्तो मे  
ज्ञानी मम प्रिय इत्येवार्थस्यैकैक्य इति सिद्धम् ।



यस्मान्नोद्विजते लोको लोकान्नोद्विजते च यः ।

हर्षामर्षभयोद्वेगैर्मुक्तो यस्त च मे प्रियः ॥१५॥

यस्मादिति । यस्मात्सन्न्यासिनो न उद्विजते उद्वेगं न गच्छति न सन्तप्यते न संक्षुभ्यति लोकः, तथा लोकान्नोद्विजते च यः, हर्षामर्षभयोद्वेगैः हर्षश्चामर्षश्च भयं चोद्वेगश्च तैः हर्षामर्षभयोद्वेगैर्मुक्तः, हर्षः प्रीतिः प्रियलाभे अन्तःकरणस्योत्कर्षः रोमांचनाश्रुपातादिलिङ्गश्च, अमर्षः अभिलषितप्रतिघाते असहिष्णुता, भयं त्रासः, उद्वेग उद्विगता, तैर्मुक्तो यस्त च मे प्रियः ॥१५॥

यद्वा प्रियो हि ज्ञानिन इत्यत्रैव ज्ञानिनो भगवन्प्रियत्वमुक्तमिति पुनरत्र तद्वचनं पुनरुक्तिदोषा-  
वहमेवेत्यत आह—प्रिय इति । सप्तमाध्याये सूचितं संक्षेपेन उक्तमेव ज्ञानिन ईश्वरमियत्वं, तच्छिद्-  
प्रपंच्यते विस्तरेणोच्यते, तस्मान्न पुनरुक्तिदोष इति भावः ।

यत्तु रामानुजः—कर्मनिष्ठस्योपादेशा गुणा अद्वेष्टेत्यादिनोच्यन्त इति, तत्तुच्छम्—कर्म-  
योगिनां निर्ममत्वाद्यसम्भवस्य दर्शितत्वात् । ब्राह्मणोऽहमित्याद्यभिमानं विना कर्मसु प्रवृत्त्यनुपपत्तेः ।  
मद्वक्त इत्यस्य मां कर्मयोगेन भजमान इत्यर्थवर्णनमप्ययुक्तम्—कर्मयोगेनेति निर्मूलार्थकल्पनस्या-  
प्रमाणत्वात् । ज्ञानी मम प्रिय इति सप्तमाध्यायोक्तात्सवयवादेव कर्मां मम प्रिय इत्यस्यार्थस्य  
व्याघातात् । सततं योगीत्यस्य प्रकृतिविविक्तात्मानुसन्धानपर इत्यर्थकथनमप्ययुक्तम्—प्रकृतिविवि-  
क्तात्मानुसन्धानस्याक्षरोपासकज्ञानविषयस्य कर्मिष्वसम्भावात् । कर्मानुष्ठानात्मानुसन्धानयोर्युगपदेक-  
पुरुषकर्तृकत्वानुपपत्तेः । अत एव—‘लोकेऽस्मिन्द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मयानघ ! ज्ञानयोगेन  
साङ्ख्यानं कर्मयोगेन योगिना’मिति निष्ठाद्वयमविकारिद्वयस्य विविच्योक्तं भगवतैव । अत्रापि प्रकारेण  
‘एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते । ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां के योगवित्तमा’ इति कर्मयोगस्य,  
अक्षरात्मानुसन्धानस्य चाविकारिद्वयनिष्ठत्वं दर्शितं- भक्तानामामोपासकानां च कक्षद्वयेन निर्देशात् ।  
यदि भक्तानां कर्मयोगिनामेवात्मानुसन्धानात्मकमक्षरोपासनमपि स्यात्तर्ह्यामोपासकानां भवतानां च  
मध्ये के योगवित्तमा इति कथं प्रपुं श्वयतेऽर्जुनेन ? तस्माद्विभेदेव कर्मिन्यो भविष्यतामात्मानु-  
सन्धानपरैः । प्रपञ्चितं चैतद्वदुक्तं पूर्वं कर्मज्ञानसमुच्चयवादनिराकरणप्रसङ्गे ॥१४॥

यस्मादिति । उद्वेगसन्तापः संश्लोम इति यावत् । प्रियस्य वस्तुनो लाभे सति जायमानोऽ-  
न्तःकरणस्योत्कर्षो हर्ष इत्युच्यते । रोमांचनाश्रुपातादयो हर्षस्य लिङ्गानीत्याह—रोमांचनेति ।  
रोमांचनाश्रुपातादयो लिङ्गानि यस्य स इति बहुव्रीहिः । उद्विगसंसुख्यः । एवंविधो यस्तसन्न्यासी स च  
मे प्रियः । चकारात्सन्न्यासिनः पूर्वद्वेगोक्ता एतच्छ्लोकोक्ताश्च गुणा आवश्यका इति सूच्यते  
समुच्चयार्थात् । एवमुत्तरद्वेगोक्तेषु वक्ष्यमाणा अपीति बोध्यम् । कर्मां तु घनधान्याहरणयाचनग्रा-

अनपेक्षशुचिर्दक्ष उदासीनो गतव्यथः ।

सर्वारम्भपरित्यागी यो मद्भक्तस्स मे प्रियः ॥१६॥

अनपेक्ष इति । अनपेक्षो देहेन्द्रियविषयसम्बन्धादिष्वपेक्षा यस्य नास्ति सोऽनपेक्षो निस्पृहः, शुचिः बाह्येनाभ्यन्तरेण च शौचेन सम्पन्नः, दक्षः प्रत्युत्पन्नेषु कार्येषु सद्यो यथावत्प्रतिपत्तुं समर्थः, उदासीनो न कस्यचिन्मितादेः पक्षं भजते य स उदासीनो यतिः, गतव्यथः गतभयः, सर्वारम्भपरित्यागी आरम्भ्यन्त इत्यारम्भा इहामुत्तफलभोगार्थानि कामहेतूनि कर्माणि सर्वारम्भाः, तान् परित्यक्तुं शीलमस्येति सर्वारम्भपरित्यागी यो मद्भक्तस्स मे प्रियः ॥१६॥

पञ्चादिच्छेदनादिना लोकक्षोभकः, नास्तिकप्रायाहोकास्तत्रयमप्युद्विजते, कर्मसिद्ध्या हर्षः, स्वाधिक-  
कर्मकर्तृत्वमर्षः, प्रायश्चित्तादेर्भयमनशनादिष्वलेशादुद्विगतेति नामी कर्मिर्धर्माः किंतु ज्ञानिन एव ।  
अत एव एवंविधो ज्ञानी भगवतः प्रियः । 'प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रिय'  
इत्युक्तत्वात् ॥१५॥

अनपेक्ष इति । देहश्चेन्द्रियाणि च विषयाश्शब्दादयश्च देहेन्द्रियविषयाः, तेषां सम्बन्धादिषु  
आदिपदादुद्वेगादिग्रहणम् । देहादिसम्बन्धो मम स्यात्स च चिरमवतिष्ठेदित्याद्यपेक्षारहितोऽनपेक्षः ।  
अथ वा विषयसम्बन्धो विषयप्राप्तिः देहश्चेन्द्रियाणि च विषयसम्बन्धश्च देहेन्द्रियविषयसम्बन्धाः, आदि-  
पदाज्जारोगाद्यभावादिग्रहणम् । अयं न कर्मिणाः सम्भवति- कर्मणो देहादिसाध्यत्वेन तस्य देहादि-  
पाट्वापेक्षत्वात् ।

शौचं परिशुद्धिः बाह्यं स्नानादिजन्यम् । आभ्यन्तरं तु मानसिकं शमदमादिजन्यमविक्षित-  
चित्तत्वं हि चित्तस्य शुद्धिः । सन्न्यासिनस्तु चित्तविक्षेपाभावादुपपद्यते आभ्यन्तरशुद्धिः । कर्मिणस्तु  
नोपपद्यते- कर्मतत्साधनसम्पादनादिना चित्तविक्षेपात्तस्य ।

प्रत्युत्पन्नेष्विति । उत्पन्नेष्वप्युत्पन्नेषु सर्वेष्वपि प्राप्तेष्वित्यर्थः । यथावत्प्रतिपत्तु-  
मिति । मिथ्यात्वेन ज्ञातुमित्यर्थः । कार्यमात्रं हि मिथ्या तस्य मिथ्यात्वमेव याथार्थ्यं कार्यमात्रस्य ।  
नैवं प्रतिपत्तुं कर्मो क्षमते ज्ञानाभावात्, कर्मणो मिथ्यात्वज्ञाने तत्र प्रवृत्त्यनुत्पत्तेश्च । स यतिरुदा-  
सीन इत्यन्वयः । कर्मिणा तु मिश्रादयस्सत्कार्याः, कर्मनिर्वर्तनार्थमिति भावः ।

गतभय इति । द्वितीयवस्त्वभावात् । 'द्वितीयाद्वै भयं भव'तीति श्रुतिः । अद्वितीयाल्भेव  
सर्वमिति हि प्रत्येति विद्वान् । अतः कथं तस्य भयम् ? उक्तं हि मुरारिणापि- 'भयमिति विमेत-  
द्भाषण'स्येति । कर्मिणस्तु द्वैतसद्भावादस्त्येव भयमिति भावः ।

किंच—

यो न हृष्यति न द्वेष्टि न शोचति न कांक्षति ।

शुभाशुभपरित्यागी भक्तिमान् यस्स मे प्रियः ॥१७॥

य इति । यो न हृष्यतीष्टप्राप्तौ, न द्वेष्टयनिष्टप्राप्तौ, न शोचति प्रियविप्रयोगे,  
न चाप्राप्ते कांक्षति, शुभाशुभे पुण्यपापे कर्मणी परित्यक्तुं शीलमस्येति शुभाशुभपरित्यागी  
भक्तिमान् यस्स मे प्रियः ॥१७॥

ममश्शतौ च मित्रे च तथा मानान्मानयोः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु समस्सङ्गविजितः ॥१८॥

सम इति । ममश्शतौ च मित्रे च, तथा मानान्मानयोः पूजापरिभवयोः, शीतोष्ण-  
सुखदुःखेषु समः सर्वत्र च सङ्गविजितः ॥१८॥

अत्र गतव्यथो गतदुःख इत्यपि वक्तुं शक्य- कर्मिण कर्मनिर्वर्तकसाधनादिसम्भवान्प्रयुक्तबहु  
व्लेशसद्भावान् गतव्यथरत्न, सन्न्यासिनस्तु नारित कश्चिदपि व्लेश इति गन्व्यथत्वमिति भाव ।

सर्वारम्भा सर्वकर्माणि इहामुत्फलानां पशुपुत्रत्वर्गादिलक्षणां भोग्यानां भोगा अनुभव  
एवार्था प्रयोजनानि येषां तानीहामुत्तमफलभोगार्थानि कामानां हेतूनि यज्ञादीनि, इदं हि सर्वकर्मपरि-  
त्यागित्वं सन्न्यासिन एव लक्षणमिति सुविदित कर्मिण कर्मत्यागायोगात् । य एवविधो मद्रक्त  
ज्ञानी स मे प्रियो भवति ॥१६॥

य इति । न हृष्यति, कर्मा तु कर्मपरिकरादिप्राप्तौ हृष्यत्येव, प्रायश्चित्तानिष्टप्राप्तौ द्वेष्टयेव,  
कर्मभ्रशो शोचत्येव, कर्मपरिसमाप्त्यादिक काक्षत्येव, अशुभं कर्म त्यजन्नपि शुभं कर्म न त्यजत्येव,  
कर्मत्यागे कर्मित्वासिद्धे, य एवविधो भक्तिमान् ज्ञानवान् ॥ मे प्रिय ॥१७॥

सम इति । कर्मविधातुकेषु शत्रुषु कर्मिणो द्वेषात्तदुपकारिषु मित्रेषु प्रीतिश्च न शत्रुमित्रसमत्वं  
भवितुमर्हति । प्राज्ञस्य तु शत्रुमित्रयोरैकान्तबुद्ध्या समत्वम् । मानावमानयोर्देहादिगोचरतयाऽऽत्म-  
विषयत्वाभावं य पश्यति स ज्ञानी मानावमानयोस्तस्य । यस्त्वेवं ब्राह्मणस्सोमयाजीत्यभिमान्यते स हि  
कर्मा भावं गृह्णात्यवमानं न सहति इति बोध्यम् ।

शीतोष्णयोस्सुखदुःखयोश्च समोऽविकृतचित्त- शीतोष्णयोर्देहधर्मत्वं सुखदुःखयोर्भेदोर्धर्मत्वं च  
पश्यन् ज्ञानी न तत्र विनियते । कर्मा तु देहाद्यभिमानाच्छीतादिप्राप्तौ विक्रियत इति भाव ।

सर्वत्रेति । देहे तदनुगन्धिषु दारापत्यपशुमित्रगृहघनधान्यादिषु च सङ्गो नास्ति सन्न्यासिन-  
त्यक्तसात्त्वाद्यस्य । सर्वं परित्यज्य हि स गतः । देहस्तु तत्राहम्भमाभिमानाभावात्त्यक्तप्राय एव ।  
कर्मा तु ससङ्ग एव असङ्गत्वे कर्मण एवासिद्धे ॥१८॥

किंच—

तुल्यनिन्दास्तुमौनी सन्तुष्टो येन केनचित् ।

अनिकेतः स्थिरमतिर्भक्तिमान् मे प्रियो नरः ॥१९॥

तुल्येति । तुल्यनिन्दास्तुतिर्निन्दा च स्तुतिश्च निन्दास्तुती ते तुल्ये यस्य स तुल्य-  
निन्दास्तुतिः, मौनी मौनवान् संयतवाक्, सन्तुष्टो येन केनचित् शरीरस्थितिहेतुमात्रेण,  
तथाचोक्तं- 'येन केन चिदाच्छब्दो येन केनचिदाशितः । यत्र कचन शायी स्यात्तं देवा  
ब्राह्मणं विदुः' इति । किंच- अनिकेतो निकेत आश्रयो निवासो नियतो न विद्यते यस्य  
सोऽनिकेतः 'अनगार' इत्यादिस्मृत्यन्तरात् । स्थिरमतिः स्थिरा मतिः परमार्थवस्तुविषया  
यस्य स स्थिरमतिः भक्तिमान्मे प्रियो नरः ॥१९॥

तुल्येति । निन्दास्तुत्योर्देहविषयत्वमेव न त्वात्मविषयत्वमिति पश्यन् शानी तदुभयत्र तुल्य-  
बुद्धिर्भवति । कर्मा तु मामयं निन्दतीति द्वेष्टि, मामयं स्तौतीति हृष्यति च- देहाभिमानादिति भावः ।

संयता नियमिता वागगमिन्द्रियं येन स तयोक्तः । मितमापीत्यर्थः । अत्यन्ताभाषित्वे  
शिष्योपदेशाद्यसिद्धेरिति भावः । कर्मिणा तु बहुभाषिणा भवितव्यं- त्वमेवं कुरु त्वमेवं कुरु त्वमेत-  
द्देहीत्याद्यनेकवाक्यप्रयोगस्यावश्यकत्वात्तस्य । येन केनचित्कौपीनादिना सुद्रपरिधानेनाच्छन्नः, येन  
केनचिच्छाकफलादिना आशितो भोजितः, यत्र कचन मूर्थादौ शायी शयितश्च स्यात्, य एवंभूत-  
सरं सन्न्यासी तं देवा ब्राह्मणं विदुः ।

एतेन ब्राह्मणशब्दस्सन्न्यासिनि-सार्थक इति सिद्धम् । अत एव ब्राह्मणस्सन्न्यासीत्युक्तं  
माप्यकारैर्ब्राह्मणस्य विज्ञानत इत्यत्र । यो हि ब्रह्मज्ञानी आत्मनिष्ठस्त ब्राह्मणः, सन्न्यास्येव तादृशः—  
अन्यम्यात्मनिष्ठायामनधिकारात् । स च सन्न्यासी देहाद्यभिमानाभावाद्ब्रह्मात्मज्ञानाच्च कौपीनच्छन्नं  
पीनाम्बरच्छन्नं च देहं सममेव पश्यति, तथा मृष्टान्नममृष्टान्नं च सममेव पश्यति, ईंसतुल्लिकातुल्यं  
मूलं च सममेव पश्यति । ननु कर्मा तस्य देहाभिमानात्यागाद्ब्रह्मात्मज्ञानाभावाच्चेति भावः ।

आश्रय इति । गृहदेवाल्यादिरित्यर्थः । ननु सन्न्यास्यपि कचन देवाद्यादौ वर्तते इत्यन-  
वाह—नियत इति । गृहस्थवदिति भावः । ग्रामैकरात्रन्यायेन यतेस्सञ्चारादिति तत्त्वम् । अनि-  
केतशब्दस्योक्तार्थपरत्वे प्रमाणमाह—अनगार इति । स्मृत्यन्तरेऽनगारत्वस्योक्तत्वादिव तदनुवर्त-  
निकेतत्वस्यैवोक्तत्वादुभयोरैकार्येण भाव्यमिति भावः ।

स्थिरमतिरिति । ब्रह्मैव परमार्थवस्तु, तथाहमेवेति दृढबुद्धिः कर्मिणस्त्वप्नेऽपि न स्यात्—  
कर्तृत्वादिसंसार्यात्मज्ञानवत् एव कर्मित्वात् । य एवंविधो भविष्यमान् शानी स नरो मे प्रियः ।  
मनुष्यं पार्थमुद्दिश्योच्यमानत्वाच्च इत्युक्तम् ॥१९॥

‘अद्वेष्टा सर्वभूतानां’मित्यादिना अक्षरोपासकानां निवृत्तसर्वेपणानां सन्न्यासिनां परमार्थज्ञाननिष्ठानां धर्मजातं प्रक्रान्तमुपसहरति—

ये तु धर्म्यामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ।

श्रद्धावाना मत्परमा भक्तास्तेऽस्तीव मे प्रियाः ॥२०॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीता-  
द्व्यपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे  
भक्तियोगोनाम द्वादशोऽध्यायः ।

य इति । ये तु सन्न्यासिनो धर्म्यामृतं धर्मादनपेतं धर्म्यं च तदमृतं च धर्म्यामृतं, तदमृतत्वहेतुत्वादित् यथोक्तं- ‘अद्वेष्टा सर्वभूतानां’मित्यादिना, पर्युपासतेऽनुतिष्ठन्ति, श्रद्धावानास्सन्तो मत्परमा यथोक्तोऽहमक्षरात्मा परमो निरतिशया गतिर्येषां ते मत्परमाः, मद्भक्ताश्चोत्तमां परमार्थज्ञानलक्षणां भक्तिमास्थिताः, तेऽस्तीव मे प्रिया भवन्ति । ‘प्रियो हि ज्ञानिनोत्यर्थ’मिति यत्प्रचितं तद्व्याख्यायेहोपसंहृतं ‘भक्तास्तेऽस्तीव मे प्रिया’ इति । यस्माद्धर्म्यामृतमिदं यथोक्तमनुतिष्ठन् भगवतो विष्णोः परमेश्वरस्यास्तीव मे प्रियो भवति तस्मादिदं धर्म्यामृतं मुमुक्षुणा यत्नतोऽनुष्ठेयं प्रियं विष्णोः परं धाम जिगमिषुणा इति वाक्यार्थः ॥२०॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य  
श्रीमच्छङ्करभगवतः कृतौ श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये  
भक्तियोगोनाम द्वादशोऽध्यायः ।

य इति । ये तु श्रद्धावाना मत्परमाश्च सन्त इदं यथोक्तं धर्म्यामृतं पर्युपासते ते भक्ता मे अस्तीव प्रियाः । धर्म्यं धर्माज्जिहृषिलक्षणादनपेतं धर्म्यम् । अमृतशब्दोऽप्योपचारादमृतहेतुपर इत्याह—  
अमृतत्वहेतुत्वादिति । अमृतत्वं मोक्ष, अमृतं शाश्वतं सुखात्मकं वा ब्रह्म तद्भावोऽमृतत्वमिति व्युत्पत्तेः । ब्रह्मभावो हि मोक्ष । यथोक्तं पूर्वोक्तमित्यर्थः । योग्यमुक्तमिति वा । केनोक्तमत आह—अद्वेष्टेति । भक्ता इत्यभ्यर्थमाह—भक्तिमास्थिता इति । केयं भक्तिरत आह—परमार्थ-  
ज्ञानलक्षणामिति । इयमेवोक्तमेत्याह—उत्तमामिति ।

ननु विश्वरूपोपासनात्मिका भक्तिरेवेह गृह्यतामत आह—प्रियो हीति । यद्ज्ञानिनः प्रियत्वं संशेषतः प्रागुक्तं तदेवेह विस्तरेणोच्यत इति नात भक्तानामवकाश इति भावः । फलितार्थमाह—  
यस्मादित्यादिना । विष्णो परं धाम जिगमिषुणा मुमुक्षुणा इत्यन्वयः । यो हि विष्णोः प्रियस्त एव विष्णोः परं धाम प्रपद्येत न त्वन्यः । न ऽप्यस्य कोपि स्वकं धाम दिशेदिति भावः ।

चस्तुतस्तु ज्ञानिन आत्मत्वादेव विष्णो प्रियत्वमिति यो विष्णो प्रिय आत्मा ज्ञानी स विष्णोरात्मन एव स्वस्वरूपं सच्चिदानन्दात्मकं प्राप्नोतीति भाव । य एवं ज्ञानी विष्णो प्रिय आत्मत्वात्स ज्ञानी आत्मा साक्षाद्विष्णुरेव भवति- विष्णोरेवात्मत्वात् । ज्ञानी विष्णुश्चेत्युभयमध्येक एव छात्मा । तस्मादज्ञान्येव विष्णुरात्मेति सिद्धान्तः ।

यत्तु रामानुजः—अद्वेष्टेत्यादिना कर्मयोगिषर्मा उक्त्वा, ये त्वित्यनेन तु भक्तियोगिषर्मे उच्यत इति, तत्तुच्छम्—सर्वारम्भपरित्यागास्य कर्मणि सुतरामप्यसम्भवस्य सर्वजनविदितत्वात् । नच विहितेतरकर्मपरित्यागीत्यर्थ इति वाच्य, सर्वशब्दसङ्कोचानुपपत्ते । सत्या तद्विवक्षाया व्यास निषिद्धकर्मसंत्यागीत्येव ब्रूयात् । तथा अनिकेतत्वमपि गृहिण कर्मिणो न सम्भवति ।

नच निकेतादिष्वसवत इति तदर्थ इति वाच्य, सङ्गवर्जित इत्यनेन पौनरुक्त्यादस्य तदर्थस्य च लाक्षणिकत्वात् । आत्मनि स्थिरमतिरित्यप्ययुक्तं कर्मिणोऽज्ञस्यात्मचिन्तनासम्भवात् । तथा ये त्विति ह्यलोक भवतविषय इत्यपि न युक्तं- धर्म्यमृतमिदमिति पूर्वोक्तार्थस्येदंशब्देन परामर्शात् । पूर्वोक्तार्थस्य च कर्मिषर्मस्त्वेन त्वदभिमतत्वात् ।

नच ये त्विति तुशब्दादतीव मे प्रिया इत्यतीवशब्दप्रयोगाच्च पूर्वोक्तार्थाधिकारिणस्तकाशाद्विज्ञ एवेह ग्राह्य इति वाच्यं, तुशब्दस्य विश्वरूपोपासकेभ्यो ज्ञानिवैलक्षण्यद्योतनार्थत्वात् । ज्ञानिनस्त्व प्रियत्वे कर्तृर्हि तव प्रियतम इति शङ्काया ज्ञान्येव मम प्रियतम, न त्वन्य इत्येवमतीवशब्दस्येह प्रयोगात् । न हि ज्ञान्यपेक्षया कश्चिद्विषयोऽन्तीश्वरस्य । ज्ञानी त्वालैव मे मतमित्युक्तत्वादात्मनश्च प्रियत्वं सुप्रचिनम् । तस्मात्प्रियप्रियतरप्रियतमत्वमेदो नेह सञ्चारयितव्य । ज्ञानिन एकस्यैव प्रियत्वं सुप्रचिनम् । तस्मात्प्रियप्रियतरप्रियतमत्वमेदो नेह सञ्चारयितव्य । ज्ञानिन एकस्यैव विष्णो प्रियत्वेन तस्यैव प्रियतमत्वादिष्वपदेश इति कृत्वा य एव मम प्रिय इत्युक्तं संक्षेपविस्त-  
राम्या स एव ज्ञानी ममातीव प्रिय, न त्वन्य प्रिय प्रियतमो वेयेतदर्थमिहातीवशब्दस्य प्रयु-  
क्तत्वात् । नच ज्ञानी त्वालैव मे मतमित्यनेनापि भवतस्यैव प्रियतमात्मत्वमभिहितमिति वाच्यं,  
ज्ञानीति कष्टत एवोक्तत्वात् । नच भवता इतीह कष्टोक्तमिति वाच्यं, पूर्वोक्तस्य ज्ञानी त्वालैव मे  
मते, स च मम प्रिय इत्यस्यार्थस्याविरोधायेहापि ज्ञानिन एव भवतशब्देन ग्राह्यत्वात् ।

नच कथं भवते ज्ञानत्वमिति वाच्यं, भक्ति पुंसि रति पुमान् स भगवान् य केवलात्मास्ति  
व तत्साक्षात्कृतिरेव ते किल मते ज्ञान तदेकं न द्वयमिति मनुकविषया केवलात्मनीश्वरे स्तोरेव ज्ञान-  
त्वाद्विज्ञत्वाच्च । उक्तं हि भाष्यकारैरपि- 'परमार्थज्ञानलक्षणमुच्यते भक्ति'मिति । एतेन चोत्तम  
शब्देन विश्वरूपोपासनादिलक्षणभक्तेरप्यमृतं प्रतीयते । युक्तं चेत्तु- भेदुद्विष्यन्तत्वात्तस्या ।

आत्मेश्वरभेदबुद्धिर्हि श्रुत्यादिमिनिन्दिता । तस्माद्येत्विति श्लोकेनद्विष्टेत्यादिना प्रकान्तो ज्ञानिधर्मपूग  
एवोपसहित इत्यनवद्यम् ॥२०॥

इति श्रीबेळ्ळोण्डोपनामक रामकविकृतौ श्रीमगवद्गीताशाङ्करभाष्यार्कप्रकाशे

भक्तियोगो नाम द्वादशोऽध्याय ।

श्रीहृयग्रीवार्पणमस्तु ।

भक्तियोग इति । भवतेर्विश्वरूपोपासनात्मिकायाऽनुत्तमाया , अक्षरोपासनात्मिकाया उत्त-  
मायाश्च योगस्तन्मन्त्रोऽत्रेति भक्तियोग । सगुणनिर्गुणेश्वरभक्तिद्वयप्रतिपादकोऽध्याय इत्यर्थ इति ।  
भक्तिर्भजनमुपासनमिति यावत् । सगुणस्य निर्गुणस्य चेश्वरस्य । तदिह प्रोक्तमिति भक्तियोगोऽय-  
मध्याय इति ।

इति मध्यम पट्कम् ।